

كتاب الشعب

تفسير القرطبي

الجامع لأحكام القرآن
لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

٥٧

لذا كان « القرطبي » سيجلد في مجلد واحد كتزع هذه الورقة

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ تَخَرَّ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ
وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهْرَهُ وَبَاطِنُهُ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ
يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ﴿٢٥﴾ وَإِذَا قِيلَ
لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ
كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ تَخَرَّ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) ذكر نعمه على
بنى آدم ، وأنه تفرغ لهم « ما في السموات » من شمس وقمر ونجوم وملائكة تحوطهم وتجزئ إليهم
منافعهم . « وما في الأرض » عام في الجبال والأشجار والثمار وما لا يحصى . (وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ)
أى أكملها وأتمها . وقرأ ابن عباس ويحيى بن عمار « وأصبغ » بالصاد على بدلها من السين ؛
لأن حروف الاستعلاء تجتذب السين من سُفلها إلى علوها فترد ما صاددا . والنعم جمع نعمة
كسندرة وسندر (بفتح الدال) وهى قراءة نافع وأبى عمرو وحفص . الباقون « نعمة » على
الإفراد والإفراد يدل على الكثرة ؛ كقوله تعالى « وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا » .
وهى قراءة ابن عباس من وجوه صحاح . وقيل : إن معناها الإسلام ؛ قال النبی صلى الله
عليه وسلم لابن عباس وقد سأله عن هذه الآية : « الظاهرة الإسلام وما حسن من خلقك
والباطنة ما ستر عليك من سبب عمالك » . النحاس : وشرح هذا أن سعيد بن جبیر قال فى قول
الله عز وجل « وَلَئِنْ يُرِيدُ يُظَاهِرَكُمْ وَلِيَّتُمْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ » قال : يدخلكم الجنة . وتتمام نعمة
الله عز وجل على العبد أن يدخله الجنة ، فكنا لما كان الإسلام يؤول أمره إلى الجنة سُميَ
نعمة . وقيل : الظاهرة الصحة وكالخلق ، والباطنة المعرفة والعقل . وقال المحاسبى :
الظاهرة نعم الدنيا ، والباطنة نعم العقبى . وقيل : الظاهرة ما يرى بالابصار من المال
والجاه والجمال فى الناس وتوفيق الطاعات ، والباطنة ما يجده المبرء فى نفسه من العلم بالله

وحسن اليقين وما يرفع الله تعالى عن العبد من الآفات . وقد سرد المأوردى في هذا أقوالا تسعة ، كلها ترجع إلى هذا .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ تقدم معناها في « الحج » وغيرها . نزلت في يهودى جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد ، أخبرنى عن ربك ، من أى شئ هو ؟ فجاءت صاعقة فأخذته ؛ قاله مجاهد ، وقد مضى هذا في « الرد » ، وقيل ؛ إنها نزلت في النضر بن الحارث ، كان يقول : إن الملائكة بنات الله ؛ قاله ابن عباس . ﴿ يُجَادِلُ ﴾ يخاصم ﴿ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ أى بغير حجة ﴿ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ يُزَيِّرُ ﴾ أى يزيى بين ؛ إلا الشيطان فيما يلقى إليهم ، « وإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ » وإلا تقلد الأسلاف كما فى الآية بعد . ﴿ أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴾ يتبعونه .

قوله تعالى : ﴿ وَمَن يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ (٢٢)

قوله تعالى : ﴿ وَمَن يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ ﴾ أى يخلص عبادته وقصده إلى الله تعالى . ﴿ وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾ لأن العبادة من غير إحسان ولا معرفة القلب لا تنفع ؛ نظيره : « وَمَن يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ » . وفى حديث جبريل قال : فأخبرنى عن الإحسان ؟ قال : « أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُن تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ » . ﴿ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ ﴾ قال ابن عباس : لا إله إلا الله ؛ وقد مضى فى « البقرة » . وقد قرأ على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه والسائبى وعبد الله بن مسلم بن يسار « وَمَن يُسَلِّمْ » . النحاس : و « يُسَلِّم » فى هذا أعرف ؛ كما قال عز وجل « فَقُلْ أَطَعْتُ وَجْهِي لِلَّهِ » ومعنى « أَطَعْتُ وَجْهِي لِلَّهِ » قصدت بعبادتى إلى الله عز وجل ؛ ويكون « يُسَلِّم » على التكثير ؛ إلا أن المستعمل

(١) راجع ج ١٢ ص ١٥ ر ٥ (٢) راجع ج ٩ ص ٤٩٨ (٣) آية ١٢١ سورة الأنعام .

راجع ج ٧ ص ٧٧ (٤) آية ١١٢ سورة طه . (٥) آية ٢٥٦ سورة البقرة . راجع ج ٣ ص ٢٧٩

(٦) آية ٤٠ سورة آل عمران . راجع ج ٤ ص ٤٥

في سلمت أنه بمعنى دفعت ؛ يقال سلمت في الحنطة ، وقد يقال أسلمت . الزخشرى :
قرأ على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه «ومن يسلم» بالتشديد ؛ يقال : أسلم أمرك وسلم
أمرك إلى الله تعالى ؛ فإن قلت : ماله عدى بلى ، وقد عدى باللام في قوله عز وجل
«بلى من أسلم وجهه لله» ؟ قلت : معناه مع اللام أنه جعل وجهه وهو ذاته ونفسه سالما لله ؛
أى خالصا له . ومعناه مع إلى راجع إلى أنه سلم إليه نفسه كما يسلم المتاع إلى الرجل إذا دفع
إليه . والمراد التوكل عليه والتفويض إليه . (وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ) أى مصيرها .

قوله تعالى : وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ ۚ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ
بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٣﴾ نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ
إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا) أى نجازيهم .
(إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) . (نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا) أى نبقىهم في الدنيا مدة قليلة يتمتعون بها .
(ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ) أى نلجئهم ونسوقهم . (إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ) وهو عذاب جهنم . ولفظ
« مَنْ » يصاح للواحد والجمع ، فلهذا قال « كفرة » ثم قال « مرجعهم » وما بعده
على المعنى .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ
اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٥﴾ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ) أى هم
يعترفون بأن الله خالقهم فلم يعبدون غيره . (قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ) أى على ما هدانا له من دينه ،
وليس الحمد لغيره . (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أى لا ينظرون ولا يتدبرون . (لِلَّهِ)

مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أَي مَلَكًا وَخَلْقًا . (إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ) أَي الْغَنَى عَنْ خَلْقِهِ وَعَنْ
عِبَادَتِهِمْ ، وَإِنَّمَا أَمْرُهُمْ لِيَتَفَعَّلُوا . (الْحَمْدُ) أَي الْمَحْمُودُ عَلَى صُنْعِهِ .

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ
مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٢٧

لَمَّا احْتَجَّ عَلَى الْمُشْرِكِينَ بِمَا احْتَجَّ بَيْنَ أَنْ مَعَانِي كَلَامِهِ سُبْحَانَهُ لَا تَنْفَدُ ، وَأَنَّهُ لَا نَهَايَةَ لَهَا .
وَقَالَ الْقَفَّالُ : لَمَّا ذَكَرَ أَنَّهُ سَمِعَ لَهُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّهُ أَسْبَغَ النِّعَمَ نَبَهَ عَلَى
أَنَّهُ الْأَشْجَارُ لَوْ كَانَتْ أَقْلَامًا وَالْبَحَارُ مَدَادًا فَكَتَبَ بِهَا عَجَائِبَ صَنَعَ اللَّهُ الدَّالَّةَ عَلَى قُدْرَتِهِ
وَوَحْدَانِيَّتِهِ لَمْ تَنْفَدِ تِلْكَ الْعَجَائِبُ . قَالَ الْقُشَيْرِيُّ : فَرَدَّ مَعْنَى تِلْكَ الْكَلِمَاتِ إِلَى الْمَقْدُورَاتِ ،
وَحَمَلَ الْآيَةَ عَلَى الْكَلَامِ الْقَدِيمِ أَوَّلَى ، وَالْمَخْلُوقِ لَا يَذَلُّهُ مِنْ نَهَايَةٍ ، فَإِذَا نَفِيتِ النِّهَايَةَ عَنْ
مَقْدُورَاتِهِ فَهُوَ تَقَى النِّهَايَةَ عَمَّا يَقْدَرُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ عَلَى إِيجَادِهِ ، فَأَمَّا مَا حَصَرَهُ الْوُجُودُ وَعَدَهُ فَلَا يَذَلُّ
مِنْ تَنَاهِيهِ ، وَالْقَدِيمُ لَا نَهَايَةَ لَهُ عَلَى التَّحْقِيقِ . وَقَدْ مَضَى الْكَلَامُ فِي مَعْنَى « كَلِمَاتُ اللَّهِ »
فِي آخِرِ « الْكَهْفِ » . وَقَالَ أَبُو عَلِيٍّ . الْمُرَادُ بِالْكَلِمَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ مَا فِي الْمَقْدُورِ دُونَ مَا خَرَجَ
مِنْهُ إِلَى الْوُجُودِ . وَهَذَا نَحْوُ مَا قَالَه الْقَفَّالُ ، وَإِنَّمَا الْغَرَضُ الْإِعْلَامُ بِكَثْرَةِ مَعَانِي كَلِمَاتِ اللَّهِ
وَهِيَ فِي نَفْسِهَا غَيْرُ مَتَنَاهِيَةٍ ، وَإِنَّمَا قَرَّبَ الْأَمْرَ عَلَى أَفْهَامِ الْبَشَرِ بِمَا يَتَنَاهَى لِأَنَّهُ غَايَةٌ مَا يَمُودُهُ
الْبَشَرُ مِنَ الْكَثْرَةِ ، لَا أَنَّهَا تَنْفَدُ بِأَكْثَرِ مِنْ هَذِهِ الْأَقْلَامِ وَالْبَحُورِ . وَمَعْنَى نَزُولِ الْآيَةِ يَدُلُّ عَلَى
أَنَّهُ الْمُرَادُ بِالْكَلِمَاتِ الْكَلَامُ الْقَدِيمُ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : إِنَّ سَبَبَ هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الْيَهُودَ قَالَتْ :
يَا مُحَمَّدُ ، كَيْفَ عُتِينَا بِهَذَا الْقَوْلِ « وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » وَنَحْنُ قَدْ أُوتِينَا التَّوْرَةَ فِيهَا
كَلَامُ اللَّهِ وَأَحْكَامُهُ ، وَعِنْدَكَ أَنَّهَا تَبَيَّنُ كُلُّ شَيْءٍ ؟ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« التَّوْرَةُ قَلِيلٌ مِنْ كَثِيرٍ » وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ، وَالْآيَةُ مَدْنِيَّةٌ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ النَّحَّاسُ :
فَقَدْ تَبَيَّنَ أَنَّ الْكَلِمَاتَ هَا هُنَا يُرَادُ بِهَا الْعِلْمُ وَحَقَائِقُ الْأَشْيَاءِ ، لِأَنَّهُ عَمَرُ وَجَلَّ عِلْمُ قَبْلُ أَنْ

يخلق الخلق ما هو خالق في السموات والأرض من كل شيء ، وعلم ما فيه من مثاقيل الذر ،
وعلم الأجناس كلها وما فيها من شعرة وعضو ، وما في الشجرة من ورقة ، وما فيها من
ضروب الخلق ، وما يتصرف فيه من ضروب الطعم واللون ، فلو سَمِيَ كل دابة وحدها ،
وسَمِيَ أجزاءها على ما علم من قليلها وكثيرها وما تحولت عليه من الأحوال ، وما زاد فيها في كل
زمان ، وبين كل شجرة وحدها وما تفرعت إليه ، وقدر ما يبس من ذلك في كل زمان ،
ثم كتب البيان على كل واحد منها ما أحاط الله جل ثناؤه به منها ، ثم كان البحر مدادا لذلك
البيان الذي بين الله تبارك وتعالى عن تلك الأشياء يمدّه من بعده سبعة أبحر لكان البيان عن
تلك الأشياء أكثر .

قلت : هذا معنى قول القفال ، وهو قول حسن إن شاء الله تعالى . وقال قوم : إن
قريشا قالت سيتم هذا الكلام لمحمد ويخسر ، فزلت . وقال السّدي : قالت قريش ما أكثر
كلام محمد ! فزلت

قوله تعالى : ﴿ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ ﴾ قراءة الجمهور بالرفع على الابتداء ، وخبره في الجملة التي
بعدها ، والجملة في موضع الحال ، كأنه قال : والبحر هذه حاله ، كذا قدرها سيبويه .
وقال بعض النحويين : هو عطف على « أن » لأنها في موضع رفع بالابتداء . وقرأ أبو عمرو
وآبن أبي إسحاق « والبحر » بالنصب على العطف على « ما » وهي اسم « أن » . وقيل : أي
ولو أن البحر يمدّه أي يزيد فيه . وقرأ ابن هُرْمُز والحسن « يمدّه » ، من أمد . قالت
فرقة : هما بمعنى واحد . وقالت فرقة : مد الشيء بعضه بمضا ، كما تقول : مد النيل الخليج ،
أي زاد فيه . وأمد الشيء ما ليس منه . وقد مضى هذا في « البقرة » وآل عمران^(١) . وقرأ
جعفر بن محمد « والبحر مداده » . ﴿ مَا نَقَدْتُ كَلِمَاتُ اللَّهِ ﴾ تقدم^(٢) . ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾
تقدم أيضاً^(٣) . وقال أبو عبيدة : البحر هاهنا الماء العذب الذي ينبت الأقاليم ، وأما الماء
الملح فلا ينبت الأقاليم .

(١) راجع ج ١ ص ٢٠٩ طبعة ثانية أو ثالثة . وج ٤ ص ١٩٤ وما بعدها .

(٢) راجع ج ١١ ص ٦٨ . (٣) راجع ج ٢ ص ١٢١ طبعة ثانية .

قوله تعالى : مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْشَكُم إِلَّا كَنَفْسٌ وَاحِدَةٌ إِنْ أَلَّهِ

سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْشَكُم إِلَّا كَنَفْسٌ وَاحِدَةٌ) قَالَ الضحاك : المعنى ما ابتداء
بخلقكم جميعا إلا تخلق نفس واحدة ، وما بعثكم يوم القيامة إلا كبعث نفس واحدة . قال
النحاس : وهكذا قدره النحويون بمعنى إلا تخلق نفس واحدة ؛ مثل « وأسأل القرية » .
وقال مجاهد : لأنه يقول للقليل والكثير كن فيكون . ونزلت الآية في أبي بن خلف وأبي
الأسدين ومنبه ونبيه ابني الحجاج بن السباق ، قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : إن الله تعالى
قد خلقنا أطوارا ، نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ، ثم تقول إنا نبعث خلقا جديدا جميعا
في ساعة واحدة ! فانزل الله تعالى « مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْشَكُم إِلَّا كَنَفْسٌ وَاحِدَةٌ » ، لأن الله تعالى
لا يصعب عليه ما يصعب على العباد ، وخلقهم للعالم تخلفه لنفس واحدة . (إِنْ أَلَّهِ سَمِيعٌ)
لما يقولون (بَصِيرٌ) بما يفعلون .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ
فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ
بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٩﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ
دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ) تقدم في
« الحج وآل عمران » . (وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ) أى ذللهما بالطلوع والأفول تقديرا للأجال
وإتماما للنافع . (كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى) قال الحسن : إلى يوم القيامة . قتادة :

(١) كذا في نسخ الأصل . وفي روح المعاني : « وأبي الأسود » .

(٢) في الأصول : « الحج والأنعام » وهو محريف . راجع ج ١٢ ص ٩٠ وج ٤ ص ٥٦

إلى وقته في طلوعه وأفوله لا يتعدوه ولا يتقصّر عنه . ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ أى من قدر على هذه الأشياء فلا بد من أن يكون عالماً بها ، والعالم بها عالم بأعمالكم . وقراءة العامة « تعملون » بالتاء على الخطاب . وقرأ السلمي ونصر بن عاصم والدوري عن أبي عمرو بالبلاء على الخبر . ﴿ ذَلِكَ ﴾ أى فعل الله تعالى ذلك لتعلموا وتيقنوا ﴿ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ ﴾ أى الشيطان ، قاله مجاهد . وقيل : ما أشركوا به الله تعالى من الأصنام والأوثان . ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾ العلى في مكانته ، الكبير في سلطانه .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ ﴾ أى السفن ﴿ تَجْرِي ﴾ فى موضع الخبر . ﴿ فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَةِ اللَّهِ ﴾ أى بطفقه بكم وبرحمته لكم فى خلاصكم منه . وقرأ ابن هريرة « بنعمات الله » جمع نعمة وهو جمع السلامة ، وكان الأصل تحريك العين فأسكنت . ﴿ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ ﴾ « من » للتبويض ، أى ليرىكم جرى السفن ، قاله يحيى بن سلام . وقال ابن شجرة : « من آياته » ما تشهدون من قدرة الله تعالى فيه . النقاش : ما يرزقهم الله منه . وقال الحسن : مفتاح البحار السفن ، ومفتاح الأرض الطرق ، ومفتاح السماء الدعاء . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾ أى صبار لقضائه شكور على نعمائه . وقال أهل المعاني : أراد لكل مؤمن بهذه الصفة ، لأن الصبر والشكر من أفضل خصال الإيمان . والآية : العلامة ، والعلامة لا تستبين فى صدر كل مؤمن إنما تستبين لمن صبر على البلاء وشكر على الرخاء . قال الشعبي : الصبر نصف الإيمان والشكر نصف الإيمان واليقين الإيمان كله ، ألم تر إلى قوله تعالى « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ » وقوله « وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ^(١) » وقال عليه السلام : « الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر » .

قوله تعالى : وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ
فَلَمَّا تَجَمَّهَمُ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ
كَفُورٍ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ ﴾ قال مقاتل : كالجبال . وقال الكلبي ،
كالسحاب ؛ وقاله قتادة . جمع ظلة ؛ شبه الموج بها لكبرها وارتفاعها . قال النابغة
في وصف بحر :

يماشين أخضر ذو ظلال • على حافاته فسق الدنان

وإنما شبه الموج وهو واحد بالظلال وهو جمع ؛ لأن الموج يأتي شيئاً بعد شيء ويركب
بعضه بعضاً كالظلال . وقيل : هو بمعنى الجمع ، وإنما لم يجمع لأنه مصدر . وأصله من الحركة
والازدحام ؛ ومنه : ماج البحر ، والناس يمجون . قال كعب

بجئنا إلى موج من البحر وسطه • أحابيش منهم حاسر ومقنع

وقرأ محمد بن الحنفية « موج كالظلال » جمع ظل ﴿ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾
موحدين له لا يدعون لغيره ؛ وقد تقدم . ﴿ فَلَمَّا تَجَمَّهَمُ ﴾ يعني من البحر . ﴿ إِلَى الْبَرِّ
فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ ﴾ قال ابن عباس : مؤف بما عاهد عليه الله في البحر . النقاش : يعني عدل
في العهد ، وفى في البر بما عاهد عليه الله في البحر . وقال الحسن : « مقتصد » مؤمن متمسك
بالتوحيد والطاعة . وقال مجاهد : « مقتصد » في القول مضمحل للكفر . وقيل : في الكلام
حذف ؛ والمعنى : فهم مقتصد ومنهم كافر . ودل على المحذوف قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَجْحَدُ
بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴾ الختار : الغدار . والختار : أسوأ الغدر . قال عمرو بن معديكرب :
فإنك لو رأيت أبا عمير • ملأت يديك من غدر وختر

وقال الأعشى .

بالأبلي الفرد من نياء منزله • حصن حصين وجار غير ختار

قال الجوهرى : اختر الغدر؛ يقال : ختره فهو خثار. الماوردى : وهو قول الجمهور .
وقال عطية : إنه الجاحد. ويقال : ختر يخر ويخر (بالصم والكسر) خترا؛ ذكره الفشيري .
ومحمد الآيات إنكار أعيانها . والمجد بالآيات إنكار دلائلها .

قوله تعالى : يَتَأْتِيهَا النَّاسُ آتَتْقُوا رَبَّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي
وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ
فَلَا تُغْنِيَنَّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغْنُنْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ آتَتْقُوا رَبَّكُمْ ﴾ يعنى الكافر والمؤمن ؛ أى خافوه ووجدوه .
﴿ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا ﴾ تقدم معنى
« يجزى » فى البقرة وغيرها . فإن قيل : فقد قال النبى صلى الله عليه وسلم : « من مات له ثلاثة
من الولد لم يبلغوا الجنة ^(١) لم تمسه النار إلا تحلة القسم » . وقال : « من ابتلى بشىء من هذه البنات
فأحسن إليهن كن له حجبا من النار » . قيل له : المعنى بهذه الآية أنه لا يحمل والد ذنب
ولده ، ولا مولود ذنب والده ، ولا يؤخذ أحدهما عن الآخر . والمعنى بالأخبار أن ثواب
الصبر على الموت والإحسان إلى البنات يحجب العبد عن النار ، ويكون الولد سابقا له
إلى الجنة . ﴿ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ أى البعث ﴿ فَلَا تُغْنِيَنَّكُمْ ﴾ أى تخدعنكم ﴿ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾
بزينتها وما تدعو إليه فتكلموا عليها وتركوا إليها وتركوا العمل للآخرة ﴿ وَلَا يَغْنُنْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾
قراءة العامة هنا وفى سورة الملائكة ^(٢) والحديد ^(٣) بفتح الغين ، وهو الشيطان فى قول مجاهد وغيره ،
وهو الذى يغتر الخلق ويمنهم الدنيا ويلهمهم عن الآخرة . وفى سورة النساء « يَعْنَهُمْ وَيَمْنِهِمْ » ^(٤) .
وقرأ سيماك بن حرب وأبو حيوة وابن السميع بضم الغين ؛ أى لا تغتروا كأنه مصدر غرر
يغررورا . قال سعيد بن جبير : هو أن يعمل بالمعصية ويغنى المنفرة .

(١) راجع ج ١ ص ٢٧٧ طبع ثانية أرثية . (٢) أى لم يبلغوا مبلغ الرجال ويجزى عليهم القدر

فكتب عليهم الجنة وهو الائم . (٣) هى سورة طه طه . (٤) آية ٥١ (٥) آية ٥٢

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ** ﴿٢٤﴾

زعم الفراء أن هذا معنى النفي ؛ أي ما يعلمه أحد إلا الله تعالى . قال أبو جعفر النحاس : وإنما صار فيه معنى النفي والإيجاب بتوقيف الرسول صلى الله عليه وسلم على ذلك ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم قال في قول الله عز وجل : **« وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ »** : **« إنها هذه »** .

قلت : قد ذكرنا في سورة « الأنعام » حديث ابن عمر في هذا ، أخرجه البخاري . وفي حديث جبريل عليه السلام قال : **« أخبرني عن الساعة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما المستول منها بأعلم من السائل هن خمس لا يعلمهن إلا الله تعالى : إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا » قال : « صدقت » .** لفظ أبي داود الطيالسي . وقال عبد الله بن مسعود : كل شيء أوتي نبيكم صلى الله عليه وسلم غير خمس : **« إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ »** الآية إلى آخرها . وقال ابن عباس : هذه الخمسة لا يعلمها إلا الله تعالى ، ولا يعلمها ملك مقرب ولا نبي مرسل ، فمن ادعى أنه يعلم شيئا من هذه فقد كفر بالقرآن ؛ لأنه خالفه . ثم إن الأنبياء يعلمون كثيرا من الغيب بتعريف الله تعالى إياهم . والمراد بإبطال كون الكهنة والمنجمين ومن يستسقى بالأنواء^(٢) وقد يعرف بطول التجارب أشياء من ذكورة الحمل وأنوثته إلى غير ذلك ؛ حسبما تقدم ذكره في الأنعام^(٣) . وقد تختلف التجربة وتنكسر العادة ويبقى العلم لله تعالى وحده . وروى أن يهوديا كان يحسب حساب النجوم ، فقال لابن عباس : إن شئت نبأتك نجم أبنتك ، وأنه يموت بعد عشرة أيام ؛

(١) راجع ج ٧ ص ١ (٢) الأنواء : جمع نوء ، وهو سقوط نجم في المنازل في المغرب مع الفجر

، وطلوع آخر من المشرق يقابله في ساعته . وكانت العرب تضيف الأمطار والرياح والحس والبرد إلى السافط منها .

(٣) راجع ج ٧ ص ٢ وما بعدها .

وأنت لا تموت حتى نعى ، وأنا لا يحول على الحول حتى أموت . قال : فأين موتى
يا يهودى ؟ فقال : لا أدري . فقال ابن عباس : صلى الله عليه وسلم : « وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ
تَمُوتُ » فرجع ابن عباس فوجد أباه محموا ، ومات بعد عشرة أيام . ومات اليهودى قبل
الحول ، ومات ابن عباس أعمى . قال على بن الحسين راوى هذا الحديث : هذا أعجب
الأحاديث . وقال مقاتل : إن هذه الآية نزلت في رجل من أهل البادية اسمه الوارث بن
عمرو بن حارثة ، أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن امرأتى حبلى فأخبرنى ماذا تلده ،
وبلادنا جدبة فأخبرنى متى يتزل الغيث ، وقد علمت متى وكدت فأخبرنى متى أموت . وقد
علمت ما علمت اليوم فأخبرنى ماذا أعمل غدا ، وأخبرنى متى تقوم الساعة ؟ فانزل الله تعالى
هذه الآية ، ذكره القشيري والماوردي . وروى أبو المليح عن أبي عزة الهذلي قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى قَبْضَ رُوحِ عَبْدٍ بَارِضٍ جَعَلَ لَهُ
إِلَيْهَا حَاجَةً فَلَمْ يَنْتَهَ حَتَّى يَقْدَمَهَا - ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - « إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ
- إِلَى قَوْلِهِ - بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ » ذكره الماوردي ، ونعرجه ابن ماجه من حديث ابن
مسعود بمعناه . وقد ذكرناه في كتاب (التذكرة) مستوفى . وقراءة العامة « وَيُنَزَّلُ » مشددا .
وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحزمة والكسائي مخففا . وقرأ أبي بن كعب « بِأَيِّ أَرْضٍ »
الباقون « بِأَيِّ أَرْضٍ » . قال الفراء : اكتفى بتأنيث الأرض من تأنيث أى . وقيل : أراد
بالأرض المكان فذكر . قال الشاعر :

فلا مِرْنة ودَقْتُ ودَقَّها • ولا أرض أبْقَلُ إِبْقَالُها

وقال الأخفش : يجوز مررت بجارية أى جارية ، وأية جارية . وشبه سيويه تأنيث « أى »
بتأنيث كُلِّ في قولهم : كُلُّنَّ . (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ) « خير » نعت لـ « عليم » أو خبر
بعد خبر . والله تعالى أعلم .

(١) القائل هو عامر بن جوين الطائي . وصف أرضا مخصبة لكثرة ما نزل بها من الغيث . والمِرْنة : السحابة .

والودق : المطر .

تفسير سورة السجدة

وهي مكية، غير ثلاث آيات نزلت بالمدينة؛ وهي قوله تعالى : « أَقْمِنَ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ قَاسِقًا ^(١) » إلى تمام ثلاث آيات؛ قاله الكلبي ومقاتل. وقال غيرهما : إلا خمس آيات، من قوله تعالى : « تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ ^(٢) - إلى قوله - الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ » . وهي : آية . وقيل تسع وعشرون . وفي الصحيح عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة « أَلَمْ . تَنْزِيلُ » السجدة و « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينَ مِّنَ الدَّهْرِ » الحديث . وخرج الدارمي أبو محمد في مسنده عن جابر بن عبد الله قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى يقرأ « أَلَمْ . تَنْزِيلُ » السجدة . و « تَبَارَكَ الَّذِي يَمْدِدُ إِلَيْكَ » . قال الدارمي : وأخبرنا أبو المغيرة قال حدثنا عبدة عن خالد بن معدان قال : اقرءوا المنجية ، وهي « أَلَمْ . تَنْزِيلُ » فإنه بلغني أن رجلا كان يقرأها ، ما يقرأ شيئا غيرها ، وكان كثير الخطايا ؛ فنشرت جناحها عليه وقالت : رب اغفر له فإنه كان يكثر من قراءتي ؛ فشفعها الرب فيه وقال : « اكتبوا له بكل خطيئة حسنة وأرفعوا له درجة » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : أَلَمْ (١) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ

الْعَالَمِينَ (٢)

قوله تعالى : (أَلَمْ . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ) الإجماع على رفع « تَنْزِيلُ الْكِتَابِ » ولو كان منصوبا على المصدر لحاز ؛ كما قرأ الكوفيون « إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ . عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ » . و « تَنْزِيلُ » رفع بالابتداء والخبر (لَا رَيْبَ فِيهِ) . أو خبر على إضمار مبتدأ ؛ أي هذا تنزيل ، أو المتلو تنزيل ، أو هذه الحروف تنزيل . ودلت « أَلَمْ »

(١) آية ١٨ وما بعدها . (٢) آية ١٦ وما بعدها .

على ذكر الحروف . ويجوز أن يكون « لا ريب فيه » في موضع الحال من « الكتاب »
و (مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ) الخبر . قال مكي : وهو أحسنها . ومعنى « لا ريب فيه من ربِّ
العالمين » لا شك فيه أنه من عند الله ؛ فليس بسحر ولا شعور ولا كهانة ولا أساطير الأولين .

قوله تعالى : أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ
قَوْمًا مِمَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِّنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : (أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ) هذه « أم » المنقطعة التي تقرريل وألف الاستفهام ؛
أى بل يقولون . وهى تدل على خروج من حديث إلى حديث ؛ فإنه عز وجل أثبت أنه نزيل
من رب العالمين ، وأن ذلك مما لا ريب فيه ، ثم أضرب عن ذلك إلى قوله : « أم يقولون
افتراه » أى افعله واختلقه . (بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ) كذبهم في دعوى الافتراء . (لِتُنذِرَ
قَوْمًا) قال قتادة : يعنى قريشا ، كانوا أمة أمية لم يأتهم نذير من قبل محمد صلى الله عليه وسلم .
و « لِتُنذِرَ » متعلق بما قبلها فلا يوقف على « مِنْ رَبِّكَ » . ويجوز أن يتعلق بمحذوف ؛ التقدير
أنزله لتنذر قوما ، فيجوز الوقف على « من ربك » . و « ما » فى قوله : (مَا أَتَتْهُمْ) هى .
(مِنْ نَذِيرٍ) صلة . و « نذير » فى محل الرفع ، وهو المعلوم المخوف . وقيل : المراد بالقوم
أهل الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام ؛ قاله ابن عباس ومقاتل . وقيل : كانت الحجّة
ثابتة لله جل وعز عليهم بإنذار من تقدم من الرسل وإن لم يروا رسولا ؛ وقد تقدم
هذا المعنى .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا
فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ
أَفَلَا تُتَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ عرفهم كمال قدرته لبسموا القرآن ويتأملوه . ومعنى « خَلَقَ » أبداع وأوجد بعد العدم وبعد أن لم تكن شيئا . ﴿ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ من يوم الأحد إلى آخر يوم الجمعة . قال الحسن : من أيام الدنيا . وقال ابن عباس : إن اليوم من الأيام الستة التي خلق الله فيها السموات والأرض مقدار ألف سنة من نبي الدنيا . وقال الضعالب : في ستة آلاف سنة ؛ أي في مدة ستة أيام من أيام الآخرة . ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾ تقدم في الأعراف والبقرة وغيرهما ، وذكرنا ما للعلماء في ذلك مستوفى في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى) . وليست « ثُمَّ » للترتيب وإنما هي بمعنى الواو . ﴿ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ ﴾ أي ما للكافرين من ولي يمنع من عذابهم ولا شفيع . ويجوز الرفع على الموضع . ﴿ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴾ في قدرته ومخلوقاته .

قوله تعالى : يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَنْزِلُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ﴾ قال ابن عباس : ينزل القضاء والقدر . وقيل : ينزل الوحي مع جبريل . وروى عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن سابط قال : يدبر أمر الدنيا أربعة : جبريل ، وميكائيل ، وملاك الموت ، وإسرافيل ؛ صلوات الله عليهم أجمعين . فأما جبريل فهو كل بالرياح والجنود . وأما ميكائيل فهو كل بالقطر والماء . وأما ملك الموت فهو كل بقبض الأرواح . وأما إسرافيل فهو ينزل بالأمر عليهم . وقد قيل : إن العرش موضع التدبير ؛ كما أن مادون العرش موضع التفصيل ؛ قال الله تعالى : « ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ » . وما دون السموات موضع التصريف ؛ قال الله تعالى : « وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا » .

(١) راجع ج ٧ ص ٢١٩ وج ١ ص ٢٥٤ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٢) آية ٢ سورة الرعد .

(٣) آية ٥٠ سورة الفرقان .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ ﴾ قال يحيى بن سلام : هو جبريل يصعد إلى السماء بعد نزوله بالوحي . النقاش : هو الملك الذي يدبر الأمر من السماء إلى الأرض . وقيل : إنها أخبار أهل الأرض تصعد إليه مع حملتها من الملائكة ؛ قاله ابن شجرة . ﴿ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴾ . وقيل : « ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ » أى يرجع ذلك الأمر والتدبير إليه بعد انقضاء الدنيا « فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ » وهو يوم القيامة . وعلى الأقوال المتقدمة فالكتابة في « يَرْجِعُ » كتابة عن الملك ، ولم يحمله ذكر لأنه مفهوم من المعنى ، وقد جاء صريحا في « سَأَلَ سَائِلٌ » قوله : « تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ » . والضمير في ﴿ إِلَيْهِ ﴾ يعود على السماء على لغة من يذكرها ، أو على مكان الملك الذي يرجع إليه ، أو على اسم الله تعالى ، والمراد إلى الموضع الذي أقره فيه ، وإذا رجعت إلى الله فقد رجعت إلى السماء ، أى إلى صدره المنتهى ؛ فإنه إليها يرتفع ما يصعد به من الأرض ومنها ينزل ما يهبط به إليها ، ثبت معنى ذلك في صحيح مسلم . والهاء في « مِقْدَارُهُ » راجعة إلى التدبير ؛ والمعنى : كان مقدار ذلك التدبير ألف سنة من سني الدنيا ؛ أى يقضى أمر كل شيء لألف سنة في يوم واحد ، ثم يلقيه إلى ملائكته ، فإذا مضت قضى لألف سنة أخرى ، ثم كذلك أبدا ؛ قاله مجاهد . وقيل : الهاء للعروج . وقيل : المعنى أنه يدبر أمر الدنيا إلى أن تقوم الساعة ، ثم يرجع إليه ذلك الأمر فيحكم فيه في يوم كان مقداره ألف سنة . وقيل : المعنى يدبر أمر الشمس في طلوعها وغروبها ورجوعها إلى موضعها من الطلوع ، في يوم كان مقداره في المسافة ألف سنة . وقال ابن عباس : المعنى كان مقداره لو ساره غير الملك ألف سنة ؛ لأن التزول خمسمائة والصعود خمسمائة . وروى ذلك عن جماعة من المفسرين ، وهو اختيار الطبري ؛ ذكره المهدوي . وهو معنى القول الأول . أى أن جبريل لسرعة سيره يقطع مسيرة ألف سنة في يوم من أيامكم ؛ ذكره الزمخشري . وذكر الماوردي عن ابن عباس والضحاك أن الملك يصعد في يوم مسيرة ألف سنة . وعن قتادة أن الملك ينزل ويصعد في يوم مقداره ألف سنة ؛ فيكون مقداره

نزوله خمسمائة سنة ، ومقدار صعوده خمسمائة على قول قتادة والسدي . وعلى قول ابن عباس والضحاك النزول ألف سنة ، والصعود ألف سنة . (يَمَّا تَعُدُّونَ) أى مما تحسبون من أيام الدنيا . وهذا اليوم عبارة عن زمان يتقدر بألف سنة من سني العالم ، وليس بيوم يستوعب نهرا بين ليلتين ؛ لأن ذلك ليس عند الله . والعرب قد تعبر عن مدة العصر باليوم ؛ كما قال الشاعر :

يومان يومٌ مُقامات وأندية * ويرمُ سير إلى الأعداء تأويب^(١)

وليس يريد يومين مخصوصين ، وإنما أراد أن زمانهم ينقسم شطرين ، فعبّر عن كل واحد من الشطرين بيوم . وقرأ ابن أبي عملة « يَعْزُجُ » على البناء للمفعول . وقرئ « يَعُدُّونَ » بالياء . فأما قوله تعالى : « فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ » فمشكل مع هذه الآية . وقد سأل عبد الله بن فيروز الديلمي عبد الله بن عباس عن هذه الآية وعن قوله : « فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ » فقال : أيام سماها سبحانه ، وما أدري ما هي ؟ فأكراه أن أقول فيها ما لا أعلم . ثم سئل عنها سعيد بن المسيب فقال : لا أدري . فأخبرته بقول ابن عباس فقال ابن المسيب للسائل : هذا ابن عباس أتى أن يقول فيها وهو أعلم مني . ثم تكلم العلماء في ذلك فقبيل : إن آية « سَأَلَ سَائِلٌ » هو إشارة إلى يوم القيامة ، بخلاف هذه الآية . والمعنى أن الله تعالى جعله في صعوبته على الكفار خمسين ألف سنة ؛ قاله ابن عباس . والعرب تصف أيام المذكورة بالطول وأيام السرور بالقصر . قال :-

ويوم كظل الرمح قصر طوله * دم الزرق عنا وأصطفاق المزاشر

وقيل : إن يوم القيامة فيه أيام ؛ فمنه ما مقداره ألف سنة ومنه ما مقداره خمسون ألف سنة . وقيل : أوقات القيامة مختلفة ، فيعذب الكافر بخمس من العذاب ألف سنة ، ثم ينتقل إلى جنس آخر مدته خمسون ألف سنة . وقيل : مواقف القيامة خمسون موقفا كل موقف ألف سنة . فمعنى « يَعْزُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ » أى مقدم

(١) البيت لسلامة بن جندل . والتأويب في كلام العرب : سير النهار كله إلى الليل . يقال : أويب للقر

ناريا أى ساروا بالنهار . (٢) آية ٤ سورة المعارج

وقت ، أو موقف من يوم القيامة . وقال النحاس : اليوم في اللغة بمعنى الوقت ؛ فالمعنى
تخرج الملائكة والروح إليه في وقت كان مقداره ألف سنة ، وفي وقت آخر كان مقداره
خمسين ألف سنة . وعن وهب بن منبه ، « في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة »
قال : ما بين أسفل الأرض إلى العرش . وذكر الثعلبي عن مجاهد وقتادة والضحاك في قوله
تعالى : « تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ » أراد من
الأرض إلى سدرة المنتهى التي فيها جبريل . يقول تعالى : يسير جبريل والملائكة الذين معه
من أهل مقامه مسيرة خمسين ألف سنة في يوم واحد من أيام الدنيا . وقوله : « إِلَيْهِ »
يعنى إلى المكان الذي أمرهم الله تعالى أن يعرجوا إليه . وهذا كقول إبراهيم عليه الصلاة
والسلام : « إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ » أراد أرض الشام . وقال تعالى : « وَمَنْ
يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ » أي إلى المدينة . وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه
وسلم : « أَنَا نِي مَلِكٌ مِنْ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ بِرِسَالَةٍ ثُمَّ رَفَعَ رِجْلَهُ فَوَضَعَهَا فَوْقَ السَّمَاءِ وَالْأُخْرَى
فَلَمَّا رَفَعَهَا بَعْدَ » .

قوله تعالى : ذَلِكَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٦﴾

قوله تعالى : « ذَلِكَ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ » أي عليم ما غاب عن الخلق وما حضرهم .
و « ذَلِكَ » بمعنى أنا . حسبما تقدم بيانه في أول البقرة . وفي الكلام معنى التهديد والوعيد ؛
أي اخلصوا أفعالكم وأقوالكم فإنني أجازي عليها .

قوله تعالى : الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ
طِينٍ ﴿٧﴾ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٨﴾ ثُمَّ سَوَّاهُ
وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا
مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٩﴾

(١) آية ٤ سورة المعارج . (٢) آية ٩٩ سورة الصافات . (٣) آية ١٠٠ سورة النساء .

(٤) راجع ج ١ ص ١٥٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر « خَلَقَهُ » بإسكان اللام . وفتحها الباقون . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم طلبا لسهولة . وهو فعل ماضٍ في موضع خفض نعت لـ « شيء » . والمعنى على ما روى عن ابن عباس : أحكم كل شيء خلقه ، أي جاء به على ما أراد ، لم يتغير عن إرادته . وقول آخر - أن كل شيء خلقه حسن ؛ لأنه لا يقدر أحد أن يأتي بمثله ؛ وهو دال على خالقه . ومن أسكن اللام فهو مصدر عند سيبويه ؛ لأن قوله : « أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ » يدل على : خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقًا ؛ فهو مثل « صُنِعَ اللَّهُ »^(١) و « كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ »^(٢) . وعند غيره منصوب على البدل من « كل » أي الذي أحسن خلق كل شيء . وهو مفعول ثانٍ عند بعض النحويين ، على أن يكون معنى « أَحْسَنَ » أنهم وأعلم ؛ فيتعدي إلى مفعولين ، أي أنهم كل شيء خلقه . وقيل : هو منصوب على التفسير ؛ والمعنى : أحسن كل شيء خلقا . وقيل : هو منصوب بإسقاط حرف الجر ، والمعنى : أحسن كل شيء في خلقه . وروى معناه عن ابن عباس . و﴿ أَحْسَنَ ﴾ أي أتقن وأحكم ؛ فهو أحسن من جهة ما هو لمقاصده التي أريد لها . ومن هذا المعنى قال ابن عباس وعكرمة : ليست آست الفرد بحسنة ، ولكنها متقنة محكمة . وروى ابن أبي نجیح عن مجاهد « أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ » قال : أتقنه . وهو مثل قوله تبارك وتعالى : « الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ »^(٣) أي لم يخلق الإنسان على خلق البهيمة ، ولا خلق البهيمة [على] خلق الإنسان ، ويموز « خلقه » بالرفع ؛ على تقدير ذلك خلقه . وقيل : هو عموم في اللفظ خصوص في المعنى ؛ والمعنى : حسن خلق كل شيء حسن . وقيل : هو عموم في اللفظ والمعنى ، أي جعل كل شيء خلقه حسنا ، حتى جعل الكلب في خلقه حسنا ؛ قاله ابن عباس . وقال قتادة : في آست الفرد حسنة .

قوله تعالى : ﴿ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴾^(٤) يعني آدم . ﴿ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ﴾ تقدم في « المؤمنين » وغيرها . وقال الزجاج : « مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ » ضعيف .

(١) آية ٨٨ سورة النمل . (٢) آية ٢٤ سورة النساء . (٣) آية ٥٠ سورة طه .

(٤) راجع ج ١٢ ص ١٠٩

وقال فيه « مهين » لا خطر له عند الناس . (ثُمَّ سَوَّاهُ) رجع إلى آدم ، أى سوى خلقه .
 (وَتَفَخَّ فِيهِ مِنْ رُوْحِهِ) ثم رجع إلى ذريته فقال : (وَجَعَلْ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ) .
 وقيل : ثم جعل ذلك الماء المهين خلقا معتدلا ، وركب فيه الروح وأضاه إلى نفسه شريفا .
 وأيضاً فإنه من فعله وخلقها كما أضاه العبد إليه بقوله : « عبيدى » . وعبر عنه بالنفخ لأن
 الروح فى جنس الريح . وقد مضى هذا ميثاقاً فى « النساء » وغيرها . (قَلِيلاً مَّا تَشْكُرُونَ)
 أى ثم أنتم لا تشكرون بل تكفرون .

قوله تعالى : وَقَالُوا أَوَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَأُنَا لَنِي خَلَقٍ جَدِيدٍ
 بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا أَوَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ) هذا قول منكى البعث ، أى هلكتنا
 وبطلنا وصرتنا تراباً . وأصله من قول العرب : ضل الماء فى اللبن إذا ذهب . والعرب تقول
 للشيء غاب عليه غيره حتى خفى فيه أثره : قد ضل . قال الأخطل ،

كنت القذى فى موج أكد مرزبد . فذهب الأثر به فاضل ضلالاً

وقال قطرب : معنى ضلنا غيبنا فى الأرض . وأنشد قول النابغة الذبياني ،

فَأَبَّ مُضْلُوهُ بَعِينَ جَلِيَّةً • وَغُوْدِرَ بِالْجَوْلَانِ حَزْمٌ وَنَائِلٌ

وقرأ ابن محيصن ويحيى بن يعمر « ضَلَلْنَا » بكسر اللام ، وهى لغة . قال الجوهري :
 وقد ضللت أضل قال الله تعالى : « قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي » . فهذه لغة نجد
 وهى الفصيحة . وأهل العالية يقولون : « ضللت » - بكسر اللام - أضل . وهو ضال
 نال ، وهى الضلالة والتمالة . وأضله أى أضاعه وأهلكه . يقال : أضل البيت
 إذا دفن . قال ،

• فَأَبَّ مُضْلُوهُ ... • البيت •

ابن السكيت . أضللت بعيري إذا ذهب منك . وضللت المسجد والدار إذا لم تعرف موضعهما . وكذلك كل شيء مقيم لا يهتدى له . وفي الحديث " لعل أضل الله " يريد أضل عنه ، أى أخفى عليه ؛ من قوله تعالى : « أَثَدَّا ضَلَّالًا فِي الْأَرْضِ » أى خفيانا . وأضله الله فضل ؛ تقول : إنك تهدي الضال ولا تهدي المتضال . وقرأ الأعمش والحسن « صَلَّائًا » بالصاد ؛ أى أَثَنَّا . وهى قراءة على بن أبى طالب رضى الله عنه . النحاس : ولا يعرف فى اللغة صَلَّائًا ولكن يقال : صَلَّ اللحم وأصل ، وخَمَّ وأخَم إذا أَثَنَ . الجوهري : صَلَّ اللحم يصل بالكسر - صلولا ، أى أَثَنَ ، مطبوخا كان أو نيئا . قال الخطيب :

ذَاكَ قَتَى يَسْذُلُ ذَا قَدْرِهِ * لَا يَفْسِدُ اللَّحْمُ لَدَيْهِ الصَّلُولُ

وأصل مثله . (إنا لنفى خلق جديد)^(١) أى نخلق بعد ذلك خلقا جديدا ؟ وبقرا « أَثَنَّا » . النحاس : وفى هذا سؤال صعب من العربية ؛ يقال : ما العامل فى « إذا » ؟ و « إن » لا يعمل ما بعدها فيما قبلها . والسؤال فى الاستفهام أشد ؛ لأن ما بعد الاستفهام أجدر ألا يعمل فيما قبله من « إن » كيف وقد اجتمعا . فالجواب على قراءة من قرأ « إنا » أن العامل « ضلنا » ، وعلى قراءة من قرأ « أَثَنَّا » أن العامل مضمر ، والتقدير أنبعث إذا متنا . وفيه أيضا سؤال آخر ، يقال : أين جواب « إذا » على القراءة الأولى لأن فيها معنى الشرط ؟ فالقول فى ذلك أن بعدها فعلا ماضيا ؛ فذلك جاز هذا . (بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ) أى ليس لهم بحود قدرة الله تعالى عن الإعادة ؛ لأنهم يعترفون بقدرته ولكنهم اعتقدوا أن لا حساب عليهم ، وأنهم لا يلقون الله تعالى .

قوله تعالى : قُلْ يَتَوَقَّعُكُمْ مَلِكُ الْمَوْتِ الَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ

رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾

فيه مسألتان :

(١) قوله « إنا » قراءة نافع ، وعليها يرى المؤلف .

الأولى - قوله تعالى : (قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ) لما ذكر استبعادهم للبعث ذكر توفيقهم وأنه يعيدهم . (يَتَوَفَّاكُم) من توفي العبد والشيء إذا استوفاه وقبضه جميعاً . يقال : توفاه الله أى استوفى روحه ثم قبضه . وتوفيت مالى من فلان أى استوفيته . (مَلَكَ الْمَوْتِ) واسمه عزرائيل ومعناه عبد الله ؛ كما تقدم في « البقرة »^(١) . وتصرفه كله بأمر الله تعالى وبخلقه واختراعه . وروى في الحديث أن « اليه تم كلها يتوفى الله أرواحها دون ملك الموت » كانه يعدم حياتها ؛ ذكره ابن عطية .

قلت : وقد روى خلافه ، وأن ملك الموت يتوفى أرواح جميع الخلائق حتى البرغوث والبعوضة . روى جعفر بن محمد عن أبيه قال : نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ملك الموت عند رأس رجل من الأنصار ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « ارفق بصاحبي فإنه مؤمن » فقال ملك الموت عليه السلام « يا محمد ، طيب نفساً وقزغيناً فإنى بكل مؤمن رفيق . وأعلم أن ما من أهل بيت مدر ولا شعر فى بر ولا بحر إلا وأنا أنصفهم فى كل يوم خمس مرات حتى لأنا أعرف بصغيرهم وكبيرهم منهم بأنفسهم . والله يا محمد لو أنى أردت أن أقبض روح بعوضة ما قدرت على ذلك حتى يكون الله هو الأمر بقبضها » . قال جعفر ابن على : بلغنى أنه يتصفحهم عند مواقيت الصلوات ؛ ذكره المساورى . وذكر الخطيب أبو بكر أحمد بن على بن ثابت البغدادى قال : حدثنى أبو محمد الحسن بن محمد الخلال قال حدثنا أبو محمد عبد الله بن عثمان الصغار قال حدثنا أبو بكر حامد المصرى قال حدثنا يحيى بن أيوب العلاف قال حدثنا سليمان بن مثير الكلابى قال حضرت مالك بن أنس رضى الله عنه فأتاه رجل فسأله : أبا عبد الله ، البراغيث أم ملك الموت يقبض أرواحها ؟ قال : فاطرق مالك طويلاً ثم قال : أها أنفس ؟ قال نعم . قال : ملك الموت يقبض أرواحها ؛ « الله يتوفى الأنفس حين موتها »^(٢) . قال ابن عطية بعد ذكره الحديث : وكذلك الأمر فى بنى آدم ، إلا أنه نوعٌ شرفٌ يتصرف ملك وملائكة معه فى قبض أرواحهم . نخلق الله تعالى ملك

الموت وخلق على يديه قبض الأرواح ، واستلها من الأجسام وإخراجها منها ، وخلق الله تعالى جندا يكونون معه يعملون عمله بأمره ؛ فقال تعالى : « وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا ^(١) الْمَلَائِكَةُ » ، وقال تعالى : « تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا » وقد مضى هنا المعنى في « الأنعام » . والبارئ خالق الكل ، الفاعل حقيقة لكل فعل ؛ قال الله تعالى : « اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ رَحِيمًا مَّوْتَهَا وَآلِي ^(٢) لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا » . « الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » . « يُحْيِي وَيُمِيتُ » . فملك الموت يقبض والأعوان يعالجون والله تعالى يزهب الروح . وهذا هو الجمع بين الآي والأحاديث ؛ لكنه لما كان ملك الموت متولى ذلك بالوساطة والمباشرة أضيف التوفى إليه كما أضيف الخلق للكل ؛ كما تقدم في « الحج » . وروى عن مجاهد أن الدنيا بين يدي ملك الموت كالطست بين يدي الإنسان يأخذ من حيث شاء . وقد روى هذا المعنى مرفوعا ، وقد ذكرناه في (كتاب التذكرة) . وروى أن ملك الموت لما وكله الله تعالى بقبض الأرواح قال : رَبِّ جَعَلْتَنِي أَذْكَرَ بَسْوَءٍ وَيَسْتَمْنِي بَنُو آدَمَ . فقال الله تعالى له : « إِنِّي أَجْعَلُ لِلْمَوْتِ عِلَالًا وَأَسْبَابًا مِنَ الْأَمْرَاضِ وَالْأَسْقَامِ يَنْسُبُونَ الْمَوْتَ إِلَيْهَا فَلَا يَذْكُرُ أَحَدٌ إِلَّا بَخِيرًا » . وقد ذكرناه في التذكرة . مستوفى — وقد ذكرنا أنه يدعو الأرواح فتجيئه ويقبضها ، ثم يسلمها إلى ملائكة الرحمة أو العذاب — بما فيه شفاء لمن أراد الوقوف على ذلك .

الثانية — استدل بهذه الآية بعض العلماء على جواز الوكالة من قوله : « وَكُلَّ بِكُمْ » أي بقبض الأرواح . قال ابن العربي : « وهذا أخذ من لفظه لا من معناه ، ولو اطرده ذلك لقلنا في قوله تعالى : « قُلْ يَٰأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ ^(٣) جَمِيعًا » : إنها نيابة عن الله تبارك وتعالى ووكالة في تبليغ رسالته ، ولقلنا أيضا في قوله تبارك وتعالى : « وَأَتُوا الزَّكَاةَ » إنه وكالة ؛ فإن الله تعالى ضمن الرزق لكل دابة وخص الأغنياء بالأغذية وأوعز إليهم بأن رزق الفقراء عندهم ، وأمر بتسليمه إليهم مقدارا معلوما في وقت معلوم ، دبره بعلمه ، وأنفذه

(١) آية ٥٠ سورة الأنفال . (٢) راجع ج ٧ ص ٧ طبعه أول أو ثانية . (٣) آية ٤٢ سورة الزمر .

(٤) آية ٢ سورة الملك . (٥) راجع ج ١٢ ص ٧ (٦) آية ١٥٨ سورة الأعراف .

من حكمة ، وقدره بحكمته . والأحكام لا تتعلق بالألفاظ إلا أن ترد على موضوعاتها الأصلية في مقاصدها المطلوبة ، فإن ظهرت في غير مقصدها لم تعلق عليها . ألا ترى أن البيع والشراء معلوم اللفظ والمعنى ، وقد قال تعالى : « إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ » ولا يقال : هذه الآية دليل على جواز مبايعة السيد لعبده ؛ لأن المقصدين مختلفان . أما أنه إذا لم يكن بد من المعاني فيقال : إن هذه الآية دليل على أن للقاضي أن يستنبط من يأخذ الحق ممن هو عليه قسراً دون أن يكون له في ذلك فعل ، أو يرتبط به رضا إذا وجد ذلك .

قوله تعالى : وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ) ابتداء وخبر . قال الزجاج : والمخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم مخاطبة لأمرته . والمعنى : ولو ترى يا محمد متكرى البعث يوم القيامة لرأيت العجب . ومذهب أبي العباس غير هذا ، وأن يكون المعنى : يا محمد ، قل للمجرم ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم لندمت على ما كان منك . « نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ » أى من الندم والحزن والذل والغم . « عِنْدَ رَبِّهِمْ » أى عند محاسبة ربهم وجزاء أعمالهم . « رَبَّنَا » أى يقولون ربنا . « أَبْصَرْنَا » أى أبصرنا ما كنا نكذب . « وَسَمِعْنَا » ما كنا ننكر . وقيل : « أَبْصَرْنَا » صدق وعيدك . « وَسَمِعْنَا » تصديق رسلك . أَبْصَرُوا حين لا ينفعهم البصر وسمعوا حين لا ينفعهم السمع . « فَارْجِعْنَا » أى إلى الدنيا . « نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ » أى مصدقون بالبعث ؛ قاله النقاش . وقيل : مصدقون بالذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم أنه حق ؛ قاله يحيى بن سلام . قال سفيان الثوري : فأكذبهم الله تعالى فقال : ﴿ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ . وقيل : معنى « إِنَّا مُوقِنُونَ » أى قد زالت عنا الشكوك الآن ؛ وكانوا يسمعون ويبصرون في الدنيا ، ولكن لم يكونوا

يحدرون ، وكانوا كن لا يبصروا ولا يسمع ، فلما طلبوا في الآخرة صاروا حيث كانوا سمعوا وأبصروا . وقيل : أي ربنا لك الحجة ، فقد أبصرنا رسلك وعجائب خلقك في الدنيا ، وسمعنا كلامهم فلا حجة لنا . فهذا اعتراف منهم ، ثم طلبوا أن يردوا إلى الدنيا ليؤمنوا .

قوله تعالى : وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٣﴾

قال محمد بن كعب القرظي : لما قالوا « رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ » رد عليهم بقوله : (وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى) يقول : لو شئت لهديت الناس جميعا فلم يختلف منهم أحد (وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي) الآية ؛ ذكره ابن المبارك في « رقايقه » في حديث طويل ، وقد ذكرناه في « النذكرة » . النحاس : « وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى » في معناه قولان : أحدهما - أنه في الدنيا . والآخر - أن سياق الكلام يدل على أنه في الآخرة ؛ أي لو شئنا لرددناهم إلى الدنيا والمحنة كما سألوا . « وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » أي حق القول مني لأعذب من عصاني بنار جهنم . وعلم الله تبارك وتعالى [أنه] لو ردهم لعادوا ؛ كما قال تعالى : « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ » .

وهذه الهداية مغناها خلق المعرفة في القلب . وتأويل المعترلة : ولو شئنا لأكرمناهم على الهداية بإظهار الآيات الهائلة ، لكن لا يحسن منه فعله ؛ لأنه ينقض الغرض المجري بالتكليف إليه وهو الثواب الذي لا يستحق إلا بما يفعله المكلف باختياره . وقالت الإمامية في تأويلها : إنه يجوز أن يريد هداها إلى طريق الجنة في الآخرة ولم يعاقب أحدا ، لكن حق القول منه أنه يملأ جهنم ، فلا يجب على الله تعالى عندنا هداية الكل إليها ، قالوا : بل الواجب هداية المعصومين ، فأما من له ذنب بفائز هدايته إلى النار جزاء على أفعاله . وفي جواز ذلك منع ؛ لقطعهم على أن المراد هداها إلى الإيمان ، وقد تكلم

العلماء عليهم في هذين التأويلين بما فيه كفاية في أصول الدين . وأقرب ما لهم في الجواب أن يقال : فقد بطل عندنا وعندكم أن يهديهم الله سبحانه على طريق الإلجاء والإجبار والإكراه ، فصار يؤدي ذلك إلى مذهب الجبرية ، وهو مذهب رذل عندنا وعندكم ؛ فلم يبق إلا أن المهتدين من المؤمنين إنما هداهم الله تعالى إلى الإيمان والطاعة على طريق الاختيار حتى يصح التكليف ، فمن شاء آمن وأطاع اختيارا لا جبرا ؛ قال الله تعالى : « لِمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ » ، وقال : « فَمَن شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا » . ثم عقب هاتين الآيتين بقوله تعالى : « وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » . فوقع إيمان المؤمنين بمشيتهم ، وحتى أن يشاءوا إلا أن يشاء الله ؛ ولهذا فترطت الجبرية لما رأوا أن هدايتهم إلى الإيمان معذوق بمشيئة الله تعالى ، فقالوا : الخلق مجبورون في طاعتهم كلها ، التفاتا إلى قوله : « وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » . وفترطت القدرية لما رأوا أن هدايتهم إلى الإيمان معذوق بمشيئة العباد ، فقالوا : الخلق خالقون لأفعالهم ، التفاتا منهم إلى قوله تعالى : « لِمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ » . ومذهبنا هو الاقتصاد في الاعتقاد ؛ وهو مذهب بين مذهبي الجبرية والقدرية ؛ وخير الأمور أوساؤها . وذلك أن أهل الحق قالوا : نحن نفرق بين ما اضطررنا إليه وبين ما اخترناه ، وهو أننا ندرك تفرقة بين حركة الارتعاش الواقعة في يد الإنسان بغير محاولته وإرادته ولا مقرونة بقدرته ، وبين حركة الاختيار إذا حرك يده حركة مماثلة لحركة الارتعاش ؛ ومن لا يفرق بين الحركتين : حركة الارتعاش وحركة الاختيار ، وهما موجودتان في ذاته ومحسوستان في يده بمشاهدته وإدراك حاسته ، فهو معتوه في عقله ومختل في حسه ، وخارج من حزب العقلاء . وهذا هو الحق المبين ، وهو طريق بين طريق الإفراط والتفريط . و :

• كَلَّا طَرَقَ قَصْدُ الْأُمُورِ ذَمِيمٌ ^(٦)

- | | | |
|--------------------------------------|----------------------------------|---------------------------|
| (١) آية ٢٨ سورة التكاوير . | (٢) آية ٢٩ سورة الانسان . | (٣) آية ٣٠ سورة الانسان ، |
| ٢٩ سورة التكاوير . | (٤) في بعض النسخ : « بمشيئته » . | (٥) كذا في نسخ الأصل ، |
| « ولعلها مقرونة » . | (٦) هذا مجزئ ومعدوم ، | |
| • ولا تغفل في شيء من الأمر والاعتد • | | |

وبهذا الاعتبار اختار أهل النظر من العلماء أن سمو هذه المترلة بين المترتين كسباً ، وأخذوا هذه التسمية من كتاب الله العزيز ، وهو قوله سبحانه : «لَمَّا مَا كُتِبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتُسِبَتْ»^(١) .

قوله تعالى : فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا) فيه قولان : أحدهما - أنه من النسيان الذي لا ذكر معه ، أي لم يعملوا لهذا اليوم فكانوا بمنزلة الناسين . والآخر - أن « نَسِيتُمْ » بما تركتم ، وكذا « إِنَّا نَسِينَاكُمْ » . واحتج محمد بن يزيد بقوله تعالى : « وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَنُوسٍ »^(٢) قال : والدليل على أنه بمعنى ترك أن الله عز وجل أخبر عن إبليس أنه قال : « مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينِ »^(٣) فلو كان آدم ناسياً لكان قد ذكره . وأنشد :

كَأَنَّهُ خَارِجًا مِنْ جَنْبِ صَفْحَتِهِ * سَفُودٌ شَرِبَ نَسْوَهُ عِنْدَ مُفْتَادٍ^(٤)

أي تركه . ولو كان من النسيان لكان قد عملوا به مرة . قال الضحاك : « نَسِيتُمْ » أي تركتم أمرى . يحيى بن سلام : أي تركتم الإيمان بالبعث في هذا اليوم . (نَسِينَاكُمْ) تركناكم من الخير ؛ قاله السدي . مجاهد : تركناكم في العذاب . وفي استئناف قوله : « إِنَّا نَسِينَاكُمْ » وبناء الفعل على « إن » واسمها تشديد في الانتقام منهم . والمعنى : فذوقوا هذا ؛ أي ما أنتم فيه من نكس الرؤوس والحزى والغم بسبب نسيان الله . أو ذوقوا العذاب الخلد ، وهو الدائم الذي لا انقطاع له في جهنم . (بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) يعني في الدنيا من المعاصي . وقد يعبر بالذوق عما يطرأ على النفس وإن لم يكن مطعوماً ، لإحساسها به كإحساسها بذوق المطعوم . قال عمر بن أبي ربيعة :

فَذُقْ هَجْرَهَا إِنْ كُنْتَ تَزْعُمُ أَنَّهَا * فَسَادُ آلَا يَارُبَّمَا كَذَبَ الزَّعْمُ

(١) آخر سورة البقرة . (٢) آية ١١٥ سورة طه . (٣) آية ٢٠ سورة الأعراف . (٤) السفود : حديد يشوى عليها اللحم . الشرب (بالفتح) : جماعة القوم يشربون . والمفتاد : موضع النار الذي يشوى فيه . والبيت من معلقة النابغة الذبياني .

الجوهري : وذقت ما عند فلان ؛ أى خبرته . وذقت القوس إذا جذبت وترها لتنظر ما شدتها . وأذاقه الله وبال أمره . قال طفيل :

فذوقوا كما ذُقنا غداة مُحَجَّرٍ • من النبط في أجادنا والتَّحَوُّبِ

وتذوقته أى ذقته شيئاً بعد شيء . وأمر مستذاق أى مجرب معلوم . قال الشاعر :

وعهدُ الغانيات كعهد قَيْنٍ • وَنَتْ عنه الجمائل مُسْتَذَاقِ

والذواق : الملول .

قوله تعالى : إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِعَآيِنَتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿١٥﴾

هذه تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى أنهم لإلفهم الكفر لا يؤمنون بك ؛ وإنما يؤمن بك وبالقرآن المتدبرون له والمتعظون به ، وهم الذين إذا قرئ عليهم القرآن ﴿ خَرُّوا سُجَّدًا ﴾ قال ابن عباس : ركعاً . قال المهدوي : وهذا على مذهب من يرى الركوع عند قراءة السجدة ؛ واستدل بقوله تبارك وتعالى : « وَخَرَّارًا كَمَا وَأَنَابَ » . وقيل : المراد به السجود ، وعليه أكثر العلماء ؛ أى خَرُّوا سُجَّدًا لله تعالى على وجوههم تعظيماً لآياته وخَوْفًا من سطوته وعذابه . ﴿ وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴾ أى خلطوا التسبيح بالحمد ؛ أى تزهوه وحمده ؛ فقالوا في سجودهم : سبحان الله وبحمده ، سبحان ربي الأعلى وبحمده ؛ أى تنزيهاً لله تعالى عن قول المشركين . وقال سفيان : « وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ » أى صلوا حمداً لربهم . ﴿ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ عن عبادته ؛ قاله يحيى بن سلام . النقاش : « لا يستكبرون » كما استكبر أهل مكة عن السجود .

قوله تعالى : تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ﴾ أى ترتفع وتنبؤ عن مواضع الاضطجاع . وهو في موضع نصب على الحال ؛ أى متجافية جنوبهم . والمضاجع جمع مضجع ؛ وهى

مواضع النوم . ويحتمل من وقت الاضطجاع ، ولكنه مجاز ، والحقيقة أولى . ومنه قول
 هبة الله بن رَوَاحَة :

وفينا رسول الله يسلمو كتابه . إذا انشق معروف من الصبح ساطع

ميت يحاني جنبه عن فراشه . إذا استنقلت بالمشركين المضاجع

قال الزجاج والرمانى : التجاني التنحي إلى جهة فوق . وكذلك هو في الصفح عن الخطي
 في سب ونحوه . والجنوب جمع جنب . وفيما تجاني جنوبهم عن المضاجع لأجله قولان :
 أحدهما - لذكر الله تعالى ، إنما في صلاة وإما في غير صلاة ؛ قاله ابن عباس والضحاك .
 الثانى - للصلاة . وفي الصلاة التي تجاني جنوبهم لأجلها أربعة أقوال : أحدها - التفل
 بالليل ؛ قاله الجمهور من المفسرين وعليه أكثر الناس ، وهو الذى فيه المدح ، وهو قول مجاهد
 والأوزاعى ومالك بن أنس والحسن بن أبى الحسن وأبى العالقة وغيرهم . ويدل عليه قوله
 تعالى : « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ » لأنهم جُوزُوا على ما أخفوا بما خفى .
 والله أعلم . وسيأتى بيانه .

وفي قيام الليل أحاديث كثيرة ؛ منها حديث معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال له : « أَلَا أدُّلك على أبواب الخير : الصوم جنة والصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى
 الماء النار وصلاة الرجل من جوف الليل - قال ثم تلا - « تَجَانِيْ جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ
 - حتى بلغ - يعملون » . أخرجه أبو داود الطيالسى في مسنده والقاضى إسماعيل
 ابن إسحاق وأبو عيسى الترمذى ، وقال فيه : حديث حسن صحيح . الثانى - صلاة العشاء
 التي يقال لها العتمة ؛ قاله الحسن وعطاء . وفي الترمذى عن أنس بن مالك أن « هذه الآية
 « تَجَانِيْ جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ » نزلت في انتظار الصلاة التي تدعى العتمة » قال : هذا
 حديث حسن غريب . الثالث - التنقل ما بين المغرب والعشاء ؛ قاله قتادة وعكرمة . وروى
 أبو داود عن أنس بن مالك أن هذه الآية « تَجَانِيْ جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا
 وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ » قال : كانوا يتنقلون ما بين المغرب والعشاء . الرابع - قال
 الضحاك : تجاني الجنوب هو أن يصلى الرجل العشاء والصبح في جماعة . وقاله أبو الدرداء وعبدادة .

قلت : وهذا قول حسن ، وهو يجمع الأقوال بالمعنى . وذلك أن متغير العشاء إلى أن يصلبها في صلاة وذكر لله جل وعز ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا يزال الرجل في صلاة ما انتظر الصلاة " . وقال أنس : المراد بالآية انتظار صلاة العشاء الآخرة ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤخرها إلى نحو ثلث الليل . قال ابن عطية : وكانت الجاهلية ينامون من أول الغروب ومن أي وقت شاء الإنسان ، بغاء انتظار وقت العشاء غريباً شاقاً . ومصلّى الصبح في جماعة لاسيما في أول الوقت ؛ كما كان عليه السلام يصلبها . والعادة أن من حافظ على هذه الصلاة في أول الوقت يقوم سحراً يتوضأ ويصلى ويذكر الله عز وجل إلى أن يطلع الفجر ؛ فقد حصل التجاني أول الليل وآخره . يزيد هذا ما رواه مسلم من حديث عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما قام الليل كله " . ولفظ الترمذى وأبى داود في هذا الحديث : " من شهد العشاء في جماعة كان له قيام نصف ليلة ومن صلى العشاء والفجر في جماعة كان له كقيام ليلة " . وقد مضى في سورة « النور » عن كعب فيمن صلى بعد العشاء الآخرة أربع ركعات كن له بمنزلة ليلة القدر ^(١) .

وجاءت آثار حسان في فضل الصلاة بين المغرب والعشاء وقيام الليل . ذكر ابن المبارك قال : أخبرنا يحيى بن أيوب قال حدثني محمد بن الحجاج أبو ابن أبي الحجاج أنه سمع عبد الكريم يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من ركع عشر ركعات بين المغرب والعشاء يُنَى له قصر في الجنة " فقال له عمر بن الخطاب : إذا تكثرت قصورنا وبيوتنا يا رسول الله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الله أكبر وأفضل - أو قل - أطيب " . وعن عبد الله بن عمرو بن العاصي قال : صلاة الأوابين الخلوة التي بين المغرب والعشاء حتى تتوب الناس إلى الصلاة . وكان عبد الله بن مسعود يصلى في تلك الساعة ويقول : صلاة الغفلة بين المغرب والعشاء ؛ ذكره ابن المبارك . ورواه الثعلبي مرفوعاً عن ابن عمر قال قال

النبي صلى الله عليه وسلم : " من جفّت جنباه عن المضاجع ما بين المغرب والعشاء بنى له قصران في الجنة مسيرة عام وفيهما من الشجر ما لو نزلما أهل المشرق والمغرب لأوسعتهم فاكهة " . وهي صلاة الأوابين وغفلة الغافلين . وإن من الدعاء المستجاب الذي لا يرد للدعاء بين المغرب والعشاء .

فصل في فضل التجاني ذكر ابن المبارك عن ابن عباس قال : إذا كان يوم القيامة نادى مناد : ستعلمون اليوم من أصحاب الكرم ، ليقيم الحامدون لله على كل حال ، فيقومون فيسرحون إلى الجنة . ثم ينادى ثانية : ستعلمون اليوم من أصحاب الكرم ، ليقيم الذين كانت جنوبهم تتجاني عن المضاجع « يدعون ربهم خوفاً وطمعاً ويمأزقناهم ينفقون » . قال : فيقومون فيسرحون إلى الجنة . قال : ثم ينادى ثالثة : ستعلمون اليوم من أصحاب الكرم ، ليقيم الذين كانوا « لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والأبصار » ، فيقومون فيسرحون إلى الجنة . ذكره الثعلبي مرفوعاً عن أسماء بنت يزيد قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة جاء منادٍ فنادى بصوت تسمعه الخلائق كلهم : سيعلم أهل الجمع اليوم من أولى بالكرم ليقيم الذين كانت تتجاني جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم ينادى الثانية ستعلمون اليوم من أولى بالكرم ليقيم الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فيقومون ثم ينادى الثالثة ستعلمون اليوم من أولى بالكرم ليقيم الحامدون لله على كل حال في السراء والضراء فيقومون وهم قليل فيسرحون جميعاً إلى الجنة ثم يحاسب سائر الناس " . وذكر ابن المبارك قال أخبرنا معمر عن رجل عن أبي العلاء بن الشخير عن أبي ذر قال : ثلاثة يضحك الله إليهم ويستبشر الله بهم : رجل قام من الليل وترك فراشه ودفنه ، ثم توضأ فأحسن الوضوء ، ثم قام إلى الصلاة ، فيقول الله ملائكتك : " ما حمل عبدى على ما صنع " فيقولون : ربنا أنت أعلم به منا ، فيقول : " أنا أعلم به ولكن أخبروني " فيقولون : رجيت شيئاً فرجاه وخوفته نخافه . فيقول : " أشهدكم أني قد أمتته مما خاف وأوجبت له ما رجاه " قال : ورجل كان

في سيرة فلق العدو لا نهزم أصحابه وثبت هو حتى يقتل أو يفتح الله عليهم ؛ فيقول الله ملائكته مثل هذه القصة . ورجل سرى في ليلة حتى إذا كان في آخر الليل نزل هو وأصحابه ، فقام أصحابه وقام هو يصلي ؛ فيقول الله ملائكته ... « وذكر القصة .

قوله تعالى : (يَدْعُونَ رَبَّهُمْ) في موضع نصب على الحال ؛ أي داعين . ويحتمل أن تكون صفة مستأنفة ؛ أي تتجافى جنوبهم وهم أيضا في كل حال يدعون ربهم ليلاً ونهارهم . (خوفاً) مفعول من أجله . ويجوز أن يكون مصدراً . (وطعماً) مثله ؛ أي خوفاً من العذاب وطعماً في الثواب . (وَيُمْسَا رِزْقَانَهُمْ يُنْفِقُونَ) تكون « ما » بمعنى الذي وتكون مصدراً ، وفي كلا الوجهين يجب أن تكون متفصلة من « من » و (يُنْفِقُونَ) قيل : معناه الزكاة المفروضة . وقيل : التواقل ؛ وهذا القول أمدح .

قوله تعالى : . فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً

بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾

قرأ حمزة (ما أخفى لهم) بإسكان الياء . وفتحها الباقون . وفي قراءة عبد الله « ما تخفى » بالنون مضمومة . وروى المفضل عن الأعمش « ما يُخْفَى لهم » بإياء المضمومة وفتح الفاء . وقرأ ابن مسعود وأبو هريرة « من قُرَاتِ أَعْيُنٍ » . فن أسكن الياء من قوله : « ما أخفى » فهو مستقبل وألفه ألف التكلم . و « ما » في موضع نصب بـ « أخفى » وهي استفهام ، والجملة في موضع نصب لوقوعها موقع المفعولين ، والضمير العائد على « ما » محذوف . ومن فتح الياء فهو فعل ماضٍ مبنى للفعول . و « ما » في موضع رفع بالابتداء ، والخبر « أخفى » وما بعده ، والضمير في « أخفى » عائد على « ما » . قال الزجاج : ويقرأ « ما أخفى لهم » بمعنى ما أخفى الله لهم ؛ وهي قراءة محمد بن كعب ، و « ما » في موضع نصب . المهدوي : ومن قرأ « قُرَاتِ أَعْيُنٍ » فهو جمع قُرَّة ، وحسن الجمع فيه لإضافته إلى جمع ، والإفراد لأنه

مصدر ، وهو اسم للجنس . وقال أبو بكر الأنباري : وهذا غير مخالف للصنف ؛ لأن تاء
« قرة » تكتب تاء على لغة من يجري الوصل على الوقف ؛ كما كتبوا (رحمت الله) بالتاء .
ولا يستنكر سقوط الألف من « قرات » في الخط وهو موجود في اللفظ ؛ كما لم يستنكر
سقوط الألف من السموات^(١) وهي ثابتة في اللسان والنطق . والمعنى المراد : أنه أخبر تعالى
بما لهم من النعم الذي لم تعلمه نفس ولا بشر ولا ملك . وفي معنى هذه الآية قال النبي صلى
الله عليه وسلم : « قال الله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن
سمعت ولا خطر على قلب بشر - ثم قرأ هذه الآية - « تتجافى جنوبهم عن المضاجع -
إلى قوله - بما كانوا يعملون » » ترجمه الصحيح من حديث مهمل بن سعد الساعدي .
وقال ابن مسعود : في التوراة مكتوب : على الله للذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع ما لا عين
رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . وقال ابن عباس : الأمر في هذا أجل
وأعظم من أن يعرف تفسيره .

قلت : وهذه الكرامة إنما هي لأعلى أهل الجنة منزلاً ؛ كما جاء مبيناً في صحيح مسلم عن
المغيرة بن شعبة يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « سألت موسى عليه السلام ربه
فقال يا رب ما أدنى أهل الجنة منزلة قال هو رجل يأتي بعدما يدخل أهل الجنة الجنة فيقال
له ادخل الجنة فيقول أي رب كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم فيقال له أترضى
أن يكون لك مثل ملك ملك من ملوك الدنيا فيقول رضيت رب فيقول لك ذلك ومثله
ومثله معه ومثله ومثله ومثله فقال في الخامسة رضيت رب فيقال هذا لك وعشرة
أمثاله ولك ما اشتئت نفسك ولدت عينك فيقول رضيت رب قال رب فأعلاهم منزلة قال
أولئك الذين أردت غرست^(٢) كرامتهم بيدي وختمت عليها فلم تر عين ولم تسمع أذن ولم يخطر
على قلب بشر - قال - ومصدقاً من كتاب الله قوله تعالى : « فلا تعلم نفس ما أخفي لهم

(١) في بعض النسخ : « المسلمات » .

(٢) قال النوري : « أنا أردت فبعض التاء ، ومعناه اخترت واصطفيت . وأما غرست كرامتهم بيدي الخ فمعناه

لاصطفتهم وتوليتهم فلا ينطرق إلى كرامتهم تغيير » .

من قُزّة أعين جراء بما كانوا يعملون» . وقد روى عن المغيرة موقوفا قوله . وخرج مسلم أيضا عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يقول الله تبارك وتعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ^(١) ذُرّاً بَلَهَ ^(٢) ما أطلعكم عليه — ثم قرأ — « فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قُزّة أعين » . وقال ابن سيرين : المراد به النظر إلى الله تعالى . وقال الحسن : أخفى القوم أعمالا فآخى الله تعالى لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت .

قوله تعالى : **أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ** ﴿١٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ **أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ** ﴾ أي ليس المؤمن كالفاسق ؛ فلهذا آتينا هؤلاء المؤمنين الثواب العظيم . قال ابن عباس وعطاء بن يسار : نزلت الآية في علي بن أبي طالب والوليد بن عُقبة بن أبي مُعَيْط ؛ وذلك أنهما تلاحيا ^(١) فقال له الوليد : أنا أَبْسَطُ منك لسبانا وأحد سينانا وأرد للكتيبة — وروى وأملأ في الكتيبة — جسدا . فقال له علي : اسكت ! فإنك فاسق ؛ فنزلت الآية . وذكر الزجاج والنحاس أنها نزلت في علي وعقبة بن أبي مُعَيْط . قال ابن عطية : وعلى هذا يلزم أن تكون الآية مكية ؛ لأن عقبة لم يكن بالمدينة ، وإنما قُتل في طريق مكة مُنْصَرَفَ رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدر . ويعترض القول الآخر بإطلاق اسم الفسق على الوليد . وذلك يحتمل أن يكون في صدر إسلام الوليد لشيء كان في نفسه ، أو لما روى من قتله عن بني المصطلق ما لم يكن ، حتى نزلت فيه « **إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا** » ^(٢) على ما يأتي في الجُرات بيانه . ويحتمل أن تطلق الشريعة ذلك عليه ؛ لأنه كان على طرف مما ينبغي ، وهو الذي شرب الخمر في زمن

(١) بله : من أسماء الافعال ، وهي مبنية على التفتح مثل كيف ، ومعناها : مع منكم ما أطلعكم عليه ؛ قاله لم

يطلعكم أعظم ؛ وكأنه أضرب عنه استقلاله في بعث ما لم يطلع عليه . (مرح النووي) .

(٢) الملاحاة : المقابلة والمخاطبة . (٢) آية ٩

هذان رضى الله عنه ، وصلى الصبح بالناس ثم التفت وقال : أريدون أن أزيدكم ، ونحو هذا مما يطول ذكره .

الثانية - لما قسم الله تعالى المؤمنين والنافقين الذين فسقهم بالكفر - لأن التكذيب في آخر الآية يقتضى ذلك - اقتضى ذلك تقي المساواة بين المؤمن والكافر ، ولهذا منع القصاص بينهما ، إذ من شرط وجوب القصاص المساواة بين القاتل والمقتول . وبذلك احتج علماءنا على أبي حنيفة في قتله المسلم بالذمى . وقال : أراد تقي المساواة هاهنا في الآخرة في الثواب وفي الدنيا في العدالة . ونحن حملناه على عمومته ، وهو أصح ، إذ لا دليل يخصه ، قاله ابن العربي .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْتَوُونَ ﴾ قال الزجاج وغيره : « مَنْ » يصلح للواحد الجمع . النحاس : لفظ « مَنْ » يؤدى عن الجماعة ؛ فلهذا قال « لا يستوون » ؛ هذا قول كثير من النحويين . وقال بعضهم : « لا يستوون » لاثنتين ؛ لأن الاثنتين جمع ، لأنه واحد جمع مع آخر . وقاله الزجاج أيضا . والحديث يدل على هذا القول ؛ لأنه عن ابن عباس . وغيره قال : نزلت « أفمن كان مؤمنا » في علي بن أبي طالب رضى الله عنه ، « كمن كان فاسقا » في الوليد بن عتبة بن أبي معيط . وقال الشاعر :

أليس الموت بينهما سراء • إذا ماتوا وصاروا في القبور

قوله تعالى : أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهِء تَكْذِبُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ ﴾ أخبر عن مقر الفريقين غدا ، فالله مؤمنين جنات المأوى ، أى يآوون إلى الجنات ؛ فأضاف الجنات إلى المأوى لأن ذلك

الموضع يتضمن جنات. (١) أي ضيافة . والتزل ما يُبَيَّا للنازل والضياف . وقد مضى في آخر « آل عمران » وهو نصب على الحال من الجنات ؛ أي لهم الجنات معدة ، ويجوز أن يكون مفعولا له . (وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا) أي خرجوا عن الإيمان إلى الكفر (فَأَوَّاهُمُ النَّارُ) أي مقامهم فيها . (كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا) أي إذا دفعهم لطف النار إلى أعلاما ردوا إلى موضعهم فيها ، لأنهم بطمعون في الخروج منها . وقد مضى هذا في « الحج » . (وَقِيلَ لَهُمْ) أي يقول لهم نعمة جهنم . أو يقول الله لهم : (ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ) والذوق يُستعمل محسوسا ومعنى . وقد مضى في هذه السورة بيانه .

قوله تعالى : وَلَنَذِيقَنَّهِمُ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (وَلَنَذِيقَنَّهِمُ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى) قال الحسين وأبو العالية والضحاك وأبي بن كعب وإبراهيم النخعي : العذاب الأدنى مصائب الدنيا وأسقامها مما يُبْتَلَى به العبيد حتى يتوبوا ؛ وقاله ابن عباس . وعنه أيضا أنه الحدود . وقال ابن مسعود والحسين بن علي وعبد الله بن الحارث : هو القتل بالسيف يوم بدر . وقال مقاتل : الجوع سبع سنين بمكة حتى أكلوا الحيف ؛ وقاله مجاهد . وعنه أيضا : العذاب الأدنى عذاب القبر ؛ وقاله البراء ابن عازب . قالوا : والأكبر عذاب يوم القيامة . قال القشيري : وقيل عذاب القبر . وفيه نظر ؛ لقوله : « لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ » . قال : ومن حمل العذاب على القتل قال « لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ » أي يرجع من بقي منهم . ولا خلاف أن العذاب الأكبر عذاب جهنم ؛ إلا ما روى عن جعفر بن محمد أنه خروج المهدي بالسيف . والأدنى غلاء السعر . وقد قيل : إن معنى قوله : « لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ » على قول مجاهد والبراء : أي لعلهم يريدون الرجوع ويطلبونه ؛

(١) راجع ج ٤ ص ٢٢١ طبعة أول أدتانية .

(٢) راجع ج ١٢ ص ٢٨

(٣) راجع ص ٩٨ و ٩٩ من هذا الجزء .

كقوله : « فَأَرْجِعْنَا لَعْمَلِ صَالِحٍ » . وَتَمَّتْ إِرَادَةُ الرَّجُوعِ رَجُوعًا كَمَا سَمِعْتَ إِرَادَةَ الْقِيَامِ فَيَا
فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « إِنْ أَقْسَمْتُ إِلَى الصَّلَاةِ » . وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ « يَرْجِعُونَ » عَلَى الْبِنَاءِ
لِلْفِعْلِ ؛ ذِكْرُهُ الزَّمْعُ .

قوله تعالى : « وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا »
إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : « وَمَنْ أَظْلَمُ » أَيْ لَا أَحَدٌ أَظْلَمُ لِنَفْسِهِ . « (يَمُنُّ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ) » أَيْ
بِحُجَّتِهِ وَمَلَامَتِهِ . « (ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا) » بترك القبول . « (إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ) »
لنكذبهم وإعراضهم .

قوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ
لِقَائِهِ » وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٢٣﴾ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ
بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ » أَيْ فَلَا تَكُنْ
يَا مُحَمَّدُ فِي شَكٍّ مِنْ لِقَاءِ مُوسَى ؛ قَالَ آيْنُ عَابِسٍ . وَقَدْ لَقِيَهِ لَيْلَةَ الْإِسْرَاءِ . قِنَادَةُ : الْمَعْنَى فَلَا تَكُنْ
فِي شَكٍّ مِنْ أَنَّكَ لَقَيْتَهُ لَيْلَةَ الْإِسْرَاءِ . وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ . وَقِيلَ : فَلَا تَكُنْ فِي شَكٍّ مِنْ لِقَاءِ مُوسَى
فِي الْقِيَامَةِ ، وَسَتَلْقَاهُ فِيهَا . وَقِيلَ : فَلَا تَكُنْ فِي شَكٍّ مِنْ لِقَاءِ مُوسَى الْكِتَابَ بِالْقَبُولِ ؛ قَالَ
مُجَاهِدٌ وَالزَّجَّاجُ . وَعَنْ الْحَسَنِ أَنَّهُ قَالَ فِي مَعْنَاهُ : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ » فَأَوْدَى
وَكُذِّبَ ، فَلَا تَكُنْ فِي شَكٍّ مِنْ أَنَّهُ سَيَلْقَاكَ مَا لَقِيَهِ مِنَ التَّكْذِيبِ وَالْأَذَى ؛ فَالْهَاءُ عَائِدَةٌ عَلَى
مُحْذَوْفٍ ، وَالْمَعْنَى مِنْ لِقَاءِ مَا لَاقَى . النَّحَاسُ : وَهَذَا قَوْلٌ غَرِيبٌ ، إِلَّا أَنَّهُ مِنْ رِوَايَةِ عَمْرِو بْنِ

عُيد . وقيل في الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى : قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم فلا تكن في صريّة من لقائه ؛ بخفاء معترضا بين « ولقد آتينا موسى الكتاب » وبين « وجعلناه هدى لبني إسرائيل » . والضمير في « وجعلناه » فيه وجهان : أحدهما - جعلنا موسى ؛ قاله قتادة . الثاني - جعلنا الكتاب ؛ قاله الحسن . (وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً) أى قادة وقُدوة يقتدى بهم في دينهم . والكوفيون يقرءون « أئمة » النجاس : وهو الخن عند جميع النحويين ؛ لأنه جمع بين همزتين في كلمة واحدة ، وهو من دقيق النحو .

وشرحه : أن الأصل « أئمة » ثم ألقيت حركة الميم على الهمزة وأدغمت الميم ، وخففت الهمزة الثانية لتلا يجمع همزتان ، والجمع بين همزتين في حرفين بعيد ؛ فاما في حرف واحد فلا يجوز إلا تخفيف الثانية نحو قولك : آدم وآخر . ويقال : هذا أوم من هذا وأيم ؛ بالواو والياء . وقد مضى هذا في « براءة » والله تعالى أعلم . (يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا) أى يدعون الخلق إلى طاعتنا . (بِأَمْرِنَا) أى أمرناهم بذلك . وقيل : « بأمرنا » أى لأمرنا ؛ أى يهدون الناس لديننا . ثم قيل : المراد الأنبياء عليهم السلام ؛ قاله قتادة . وقيل : المراد الفقهاء والعلماء . (لَمَّا صَبَرُوا) قراءة العامة « لَمَّا » بفتح اللام وتشديد الميم وفتحها ؛ أى حين صبروا . وقرا يحيى وحمزة والكسائي وخلف وزرّيس عن يعقوب « لَمَّا صَبَرُوا » أى لصبرهم جعلناهم أئمة . واختاره أبو عبيد اعتبارا بقراءة ابن مسعود « بَمَّا صَبَرُوا » بالباء . وهذا الصبر صبر على الدين وعلى البلاء . وقيل : صبروا عن الدنيا . (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُم يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أى يقضى ويحكم بين المؤمنين والكفار ، فيجازى كلّ بما يستحق . وقيل : يقضى بين الأنبياء وبين قومهم ؛ حكاه النقاش .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كُرْهُهُمُ أَهْلَكُنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ) وقروا أبو عبد الرحمن السلمي ولقادة وأبو زيد عن يعقوب
 في نهيه لهم بالهتون ، فهذه قراءة يهتة . النحاس : وبالباء فيها إشكال ، لأنه يقال : الفعل
 لا يخلو من فاعل ، فإين الفاعل له يهت ؟ فتكلم النحويون في هذا ، فقال الفراء : « كم »
 في موضع رفع به « يهت » . وهذا نقص لأصول النحويين في قولهم : إن الاستفهام لا يعمل
 فيه ما قبله ولا في « كم » بوجه ، أعني ما قبلها . ومذهب أبي العباس أن « يهت » يدل
 على الهدى ، والمعنى أولم يهت لهم الهدى . وقيل : المعنى أولم يهد الله لهم ، فيكون معنى
 الباء والنون واحدا ، أي أولم تبين لهم إهلاكا القرون الكافرة من قبلهم . وقال الزجاج :
 « كم » في موضع نصب به « أهلكا » (يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ) يحتمل الضمير في « يمشون »
 أن يعود على المشاة في مساكن المهلكين ، أي وهؤلاء يمشون ولا يعتبرون . ويحتمل أن
 يعود على المهلكين فيكون جارا ، والمعنى أهلكهم ماشين في مساكنهم . (إِنَّ فِي ذَلِكَ
 لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ) آيات الله وعظاته فيتعظون .

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ
 فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ) (٢٧)

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ) أي أولم يعلموا كمال
 قدرتنا بسوقنا الماء إلى الأرض اليابسة التي لا نبات فيها لنحييها . الزمخشري : الجرز
 الأرض التي جُرز نباتها ، أي قُطع ، إما لعدم الماء وإما لأنه رُعي وأزيل . ولا يقال للتي
 لا تنبت كالسباح جُرز ، ويدل عليه قوله تعالى : (فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا) قال ابن عباس :
 هي أرض باليمن . وقال مجاهد : هي أبين . وقال عكرمة : هي الأرض الظلماء . وقال
 الضحاك : هي الأرض الميتة العطشى . وقال الفراء : هي الأرض التي لا نبات فيها . وقال
 الأصمعي : هي الأرض التي لا تنبت شيئا . وقال محمد بن يزيد : يبعد أن تكون لأرض
 بعينها لدخول الألف واللام ، إلا أنه يجوز على قول من قال : العباس والظلماء والإيماناد

عن ابن عباس صحيح لا مطعن فيه . وهذا إما هو لعت والنعت للعرفة يكون بالالف واللام ، وهو مشتق من قولهم : رجل جروز إذا كان لا يبقى شيئاً إلا أكله . قال الرازي :
 يخب جروز وإذا جاع بكى • وياكل التمر ولا يلقي النوى
 وكذلك ناقة جروز إذا كانت تأكل كل شيء تجده . وسيف جراز أى قاطع ماض ،
 وجرز الجراد الزرع إذا استأصلته بالأكل . وحكى الفراء وغيره أنه يقال : أرض جرز
 وجرز وجرز وجرز . وكذلك بخل ورغب ورهب ؛ فى الأربعة أربع لغات . وقد روى
 أن هذه الأرض لا أنهار فيها ، وهى بعيدة من البحر ، وإنما باتىها فى كل عام وادان فيزرعون^(١)
 ثلاث مرات فى كل عام . وعن مجاهد أيضاً أنها أرض النيل . (فتخرج به) أى بالماء .
 (زرعاً تأكل منه أنعامهم) من الكلا والحشيش . (وأنفسهم) من الحب والخضر
 والفواكه . (أفلا يبصرون) هذا فيعلمون أنا نقدر على إعادتهم . و « فتخرج » يكون
 معطوفاً على « نسوق » أو منقطعا مما قبله . « تأكل منه أنعامهم » فى موضع نصب
 على النعت .

قوله تعالى : وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٨﴾ قُلْ
 يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ) « متى » فى موضع
 رفع ، ويجوز أن يكون فى موضع نصب على الظرف . قال قتادة : الفتح القضاء . وقال
 الفراء والقتبي : يعنى فتح مكة . وأولى من هذا ما قاله مجاهد ، قال : يعنى يوم القيامة .
 ويروى أن المؤمنين قالوا : سيحكم الله عز وجل بيننا يوم القيامة فيثيب المحسن ويعاقب
 المسيء . فقال الكفار على التهزى : متى يوم الفتح ؛ أى هذا الحكم . ويقال للحاكم :
 فاتح وفتاح ؛ لأن الأشياء تفتح على يديه وتنفصل . وفى القرآن « رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ

(١) فى نسخ الأهل : « واديان » . والودان : البلاء .

قَوْمِنَا بِالْحَقِّ » وقد مضى هذا في « البقرة » وغيرها . (قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ) على الظرف .
 وأجاز الفراء الرفع . (لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ) أى يؤخرون ويمهلون
 التوبة ؛ إن كان يوم الفتح يوم بدر أو فتح مكة . ففى بدر قتلوا ، ويوم الفتح هربوا فلحقهم
 خالد بن الوليد فقتلهم .

قوله تعالى : فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ) قيل : معناه فأعرض عن سفههم ولا تجهم
 إلا بما أمرت به . (وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ) أى انتظر يوم الفتح ، يوم يحكم الله لك عليهم .
 ابن عباس : « فأعرض عنهم » أى عن مشركى قريش مكة ، وأن هذا منسوخ بالسيف
 فى « براءة » فى قوله : « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » . « وَانْتَظِرْ » أى موعدى
 لك . قيل : يعنى يوم بدر . (إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ) أى ينتظرون بكم حوادث الزمان . وقيل :
 الآية غير منسوخة ؛ إذ قد يقع الإعراض مع الأمر بالقتال كالهذنة وغيرها . وقيل : أعرض
 عنهم بعد ما بلغت الحجة ، وانتظر إنهم منتظرون . إن قيل : كيف ينتظرون القيامة وهم
 لا يؤمنون ؛ ففى هذا جوابان : أحدهما — أن يكون المعنى إنهم منتظرون الموت وهو من
 أسباب القيامة ؛ فيكون هذا مجازا . والآخر — أن فيهم من يشك وفيهم من يؤمن بالقيامة ؛
 فيكون هذا جوابا لهذين الصنفين . والله أعلم . وقرأ ابن السَّمِيعِ « إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ » بفتح
 الظاء . ورويت عن مجاهد وابن مُحَيِّصٍ . قال الفراء : لا يصح هذا إلا بإضمار ، مجازة ؛ إنهم
 منتظرون بهم . قال أبو حاتم : الصحيح الكسر ؛ أى أنتظر عذابهم إنهم منتظرون هلاكك .
 وقد قيل : إن قراءة ابن السَّمِيعِ (بفتح الظاء) معناها : وانتظر هلاكهم فإنهم أحقاء
 بأن يُنظر هلاكهم ؛ يعنى أنهم هاكئون لا محالة ، وانتظر ذلك ؛ فإن الملائكة فى السماء ينتظرونه ؛
 ذكره الزَّحَّاخِيُّ . وهو معنى قول الفراء . والله أعلم .

(١) آية ٨٩ سورة الأعراف . (٢) راجع ج ٢ ص ٣ طبعة ثانية .

(٣) فى نسخة : « هزوا » . (٤) آية هـ

سورة الأحزاب

مدنية في قول جميعهم . نزلت في المناقنين وإيذاتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وطغتهم فيه وفي مناكحته وغيرها . وهي ثلاث وسبعون آية . وكانت هذه السورة تعدل سورة
البقرة . وكانت فيها آية الرجم : الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله
عزيز حكيم ؛ ذكره أبو بكر الأنباري عن أبي بن كعب . وهذا يحمله أهل العلم على أن الله
تعالى رفع من الأحزاب إليه ما يزيد على ما في أيدينا ، وأن آية الرجم رفع لفظها . وقد حدثنا
أحمد بن الهيثم بن خالد قال حدثنا أبو عبيد القاسم بن سلام قال حدثنا ابن أبي مرزوم
عن أبيه عن أبي الأسود عن عروة عن عائشة قالت : كانت سورة الأحزاب تعدل على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم مائتي آية ، فلما كتب المصحف لم يقدر منها إلا على ما هي الآن .
قال أبو بكر : فمضى هذا من قول أم المؤمنين عائشة : أن الله تعالى رفع إليه من سورة الأحزاب
ما يزيد على ما عندنا .

قلت : هذا وجه من وجوه النسخ ، وقد تقدم في « البقرة »^(١) القول فيه مستوفى والحمد
لله . وروى زر قال قال لي أبي بن كعب : كم تعدون سورة الأحزاب ؟ قلت : ثلاثا
وسبعين آية ؛ قال : فوالذي يحلف به أبي بن كعب أن كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول ،
ولقد قرأنا منها آية الرجم : الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز
حكيم . أراد أبي أن ذلك من جملة ما نسخ من القرآن . وأما ما يحكى من أن تلك الزيادة كانت
في صحيفة في بيت عائشة فأكلتها الداجن فن تأليف الملاحدة والروافض

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ آتِيَكَ اللَّهُ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١﴾

(١) راجع ج ١ ص ٦١ وما بعدها طبعه ثانية .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ ﴾ ضُمَّت «أى» لأنه نداء مفرد، والتنبيه لازم لها .
 و «النبي» نعت لأى عند النحويين ؛ إلا الأخفش فإنه يقول : إنه صلة لأى .
 مكى : ولا يُعرف في كلام العرب اسم مفرد صلة لنبي . النحاس : وهو خطأ عند أكثر
 النحويين ؛ لأن الصلة لا تكون إلا جملة ، والاحتيال له فيما قال أنه لما كان نعتا لازما
 مسمى صلة ؛ وهكذا الكوفيون يسمون نعت النكرة صلة لها . ولا يجوز نصبه على الموضع عند أكثر
 النحويين . وأجازه المازني ، جعله كقولك : يا زيد الظريف ، بنصب «الظريف» على
 موضع زيد . مكى : وهذا نعت يستغنى عنه ، ونعت «أى» لا يستغنى عنه فلا يحسن نصبه
 على الموضع . وأيضا فإن نعت «أى» هو المنادى في المعنى فلا يحسن نصبه . وروى أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة وكان يحب إسلام اليهود : قريظة والنضير
 وبني قينقاع ؛ وقد تابعه ناس منهم على النفاق ، فكان يلين لهم جانبهم ؛ ويكرم صغيرهم وكبيرهم ،
 وإذا أتى منهم قبيح تجاوز عنه ، وكان يسمع منهم ؛ فترلت . وقيل : إنها نزلت فيما ذكر الواحدى
 والقشيري والثعلبي والمأوردي وغيرهم في أبي سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل
 وأبي الأعور عمرو بن سفيان ، نزلوا المدينة على عبدالله بن أبي ابن سلول رأس المنافقين بعد أحد ،
 وقد أعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم الأمان على أن يكلموه ، فقام معهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح
 وطعمة بن أبيريق ، فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وعنده عمر بن الخطاب : ارفض ذكر آلهتنا
 اللات والعزى ومناة ، فل إن لها شفاعا ومنعة لمن عبدها ، ونَدَعَكَ وَرَبَّكَ . فشق على النبي
 صلى الله عليه وسلم ما قالوا . فقال عمر : يا رسول الله ائذن لي في قتلهم . فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم : «إني قد أعطيتهم الأمان» فقال عمر : اخرجوا في لعنة الله وغضبه . فأمر النبي
 صلى الله عليه وسلم أن يخرجوا من المدينة ؛ فترلت الآية . ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ ﴾ أى خِفَ الله .
 ﴿ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ ﴾ من أهل مكة ؛ يعنى أبا سفيان وأبا الأعور وعكرمة . ﴿ وَالْمُنَافِقِينَ ﴾
 من أهل المدينة ؛ يعنى عبد الله بن أبي وطعمة وعبد الله بن سعد بن أبي سرح فيما نهيت عنه ،

(١) في نسخة : «بابه» . (٢) في الأصول : «عمر» . (٣) في أسباب النزول : «ومنفعة» .

ولا نمل إليهم . (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا) بكفرهم (حَكِيمًا) فيما يفعل بهم . الزمخشري : وروى أن أبا سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبا الأحرار السلمي قدسوا على النبي صلى الله عليه وسلم في الموقعة التي كانت بينه وبينهم ، وقام معهم عبد الله بن أبي ومعتب بن قشير والحداد ابن قيس ، فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ارفض ذكرا لهما . وذكر الجبر بمعنى ما تقدم . وأن الآية نزلت في نقض العهد ونقض المواقعة . «وَلَا يُطِيعُ الْكَافِرِينَ» من أهل مكة . «وَالْمُنَافِقِينَ» من أهل المدينة فيما طلبوا إليك . وروى أن أهل مكة دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن يرجع عن دينه ويعطوه شطرا أفواهم ، ويزوجوه شيبة بن ربيعة بنته ، وخوفه منافقو المدينة أنهم يقتلونه إن لم يرجع ؛ فنزلت . النحاس : ودل بقوله «إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا» على أنه كان يميل إليهم استدعاء لهم إلى الإسلام ؛ أي لو علم الله عز وجل أن ملك إليهم فيه منفعة لما نهاك عنه ؛ لأنه حكيم . ثم قيل : الخطاب له ولأئمة .

قوله تعالى : **وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا** ﴿١١﴾ **وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا** ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) يعني القرآن . وفيه زجر عن اتباع مناهج الجاهلية ، وأمر بجهادهم ومناذتهم ، وفيه دليل على ترك اتباع الآراء مع وجود النص . والخطاب له ولأئمة . (إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا) قراءة العامة بناء على الخطاب ، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم . وقرأ السلمي وأبو عمرو وابن أبي إسحاق «يعملون» بالياء على الخبر ؛ وكذلك في قوله : «بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا» . (وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) أي اعتمد عليه في كل أحوالك ؛ فهو الذي يمنعك ولا يضرك من خذل . (وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا) حافظا . وقال شيخ من أهل الشام : قديم على النبي صلى الله عليه وسلم وقد من ثقيف فطلبوا منه أن يثبثهم بالآلات سنة — وهي الطاغية التي كانت ثقيف تعبدها — وقالوا : لتعلم قريش منزلتنا عندك ؛ فهم

لنبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، فزلت « وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا » أى كافيا لك ما تخافه منهم . و « يَا لَيْلَى » فى موضع رفع لأنه الفاعل . و « وَكِيلًا » نصب على البيان أو الحال .

قوله تعالى : مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهِ ، وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ﴿٥٠﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قال مجاهد : نزلت فى رجل من قريش كان يدعى ذا القلبين من دهائه ، وكان يقول : إن لى فى جوفى قلبين ، أعقل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد . قال : وكان من فهر . الواحدى والقشيري وغيرهما : نزلت فى جميل بن معمر الفهري ، وكان رجلا حافظا لما يسمع . فقالت قريش : ما يحفظ هذه الأشياء إلا وله قلبان . وكان يقول : لى قلبان أعقل بهما أفضل من عقل محمد . فلما هُزم المشركون يوم بدر ومعهم جميل بن معمر ، رآه أبو سفيان فى العير وهو معلق إحدى نعليه فى يده والأخرى فى رجله ، فقال أبو سفيان : ما حال الناس ؟ قال انهزموا . قال : فما بال إحدى نعليك فى يدك والأخرى فى رجلك ؟ قال : ما شعرت إلا أنهما فى رجلى ، فعرفوا يومئذ أنه لو كان له قلبان لما نسى نعله فى يده . وقال السهيلي : كان جميل بن معمر الجمحي ، وهو ابن معمر ابن حبيب بن وهب بن حذافة بن جمح ، واسم جمع تيم ، وكان يدعى ذا القلبين فنزلت فيه الآية ، وفيه يقول الشاعر :

وكيف ثوائي بالمدينة بعد ما * قضى وطرا منها جميل بن معمر

قلت : كذا قالوا جميل بن معمر . وقال الزمخشري : جميل بن أسد الفهري . وقال ابن عباس : سببها أن بعض المنافقين قال : إن محمدا له قلبان ، لأنه ربما كان فى شيء ، فترع

في غيره ترجمة ثم عاد إلى شأنه الأول؛ فقالوا ذلك عنه فأكذبهم الله عز وجل . وقيل : نزلت في عبد الله بن خطل . وقال الزهري وابن حبان : نزل ذلك تمثيلا في زيد بن حارثة لما تبناه النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فالمعنى ؛ كما لا يكون لرجل قلبان كذلك لا يكون ولد واحد لرجلين . قال للنحاس ؛ وهذا قول ضعيف لا يصح في اللغة ، وهو من مقطعات الزهري ، رواه معمر عنه . وقيل ؛ هو مثل ضرب المظاهر ؛ أي كما لا يكون للرجل قلبان كذلك لا تكون امرأة المظاهر أمه حتى تكون له أمان . وقيل ؛ كان الواحد من المنافقين يقول ؛ لي قلب يأمرني بكذا ، وقلبي يأمرني بكذا ؛ فالمتأني ذوقلين ؛ فالمقصود رد النفاق . وقيل ؛ لا يجتمع للكفر والإيمان بالله تعالى في قلب ، كما لا يجتمع قلبان في جوف ؛ فالمعنى ؛ لا يجتمع اعتقادان متغايران في قلب . ويظهر من الآية بطلان نفي أشياء كانت العرب تعتقدها في ذلك الوقت ، وإعلام بحقيقة الأمر ، والله أعلم .

الثانية — القلب بضمة صغيرة على هيئة الصنوبرة ، خلقها الله تعالى في آدمي وجعلها محلا للعلم ، فيحصى به العبد من العلوم ما لا يسع في أسفار ، يكتبه الله تعالى فيه بالخط الإلهي ، ويضبطه فيه بالحفظ الرباني ، حتى يحصيه ولا ينسى منه شيئا . وهو بين لمستين ^(١) لمة من الملك ولمة من الشيطان ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم . أخرجه الترمذي ؛ وقد مضى في « البقرة » . وهو محل الخطرات والوساوس ومكان الكفر والإيمان ، وموضع الإصرار والإنابة ، ويجري الاتزاع والطمانينة . والمعنى في الآية ؛ أنه لا يجتمع في القلب الكفر والإيمان ، والهدى والضلال ، والإنابة والإصرار ؛ وهذا نفي لكل ما توهمه أحد في ذلك من حقيقة أو مجاز ، والله أعلم .

الثالثة — أعلم الله عز وجل في هذه الآية أنه لا أحد بقلبين ، ويكون في هذا طعن على المنافقين الذين تقدم ذكرهم ؛ أي إنما هو قلب واحد ، فإما فيه إيمان وإما فيه كفر ؛ لأن

(١) البضمة (بالفتح وقد تكسر) : القطعة من اللحم . (٢) الية (بالفتح) الحمة والخطرة تقع في القلب .

(٣) راجع ج ١ ص ١٨٧ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة . (٤) في بعض النسخ ؛ « والطمانينة

فرجة النفاق كأنها متوسطة ، ففماها الله تعالى وبين أنه قلب واحد : وعلى هذا النحو يستشهد
الإنسان بهذه الآية ، متى نسي شيئا أو وهم . يقول على جهة الاعتذار : ما جعل الله لرجل
من قلبين في جوفه .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ أُمَّهَاتِكُمْ ﴾ يعني
قول الرجل لامرأته : أنت علي كظهر أمي . وذلك مذكور في سورة « المجادلة » على ما يأتي
بيانه إن شاء الله تعالى .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ﴾ أجمع أهل التفسير على أن
هذا نزل في زيد بن حارثة . وروى الأئمة أن ابن عمر قال : ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد
ابن محمد . حتى نزلت « ادعوهم لأبائهم » هو أقسط عند الله . وكان زيد فيما روى عن أنس
ابن مالك وغيره مسيباً من الشام ، سبته خيل من يثامة ، فأبتاعه حكيم بن حزام بن خويلد ، فوهبه
لعنته خديجة فوهبته خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم فاعتقه وتبناه ، فأقام عنده مدة ، ثم جاء
عمه وأبوه يرغبان في فدائه ، فقال لهما النبي صلى الله عليه وسلم وذلك قبل البعث : « خيراه
فإن أختاركما فهو لكما دون فداء » . فأختار الرق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حرّيته
وقومه ، فقال محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك : « يا معشر قريش اشهدوا أنه
أبني يرثني وأرثه » وكان يطوف على حلق قريش يشهدهم على ذلك ، فرضى ذلك عمه وأبوه
وانصرفا . وكان أبوه لما سبي يدور الشام ويقول :

بكيتُ على زيد ولم أدر ما فعل . أحيى فبرجى أم أنى دونه الأجل
فوالله لا أدرى وإني لسائل . أغالك بعدى السهل أم غالك الجبل
قبليت شعري هل لك الدهر أوبى . فحسبي من الدنيا رجوعك لي يجل
تذكرّيه الشمس عند طلوعها . وتعرض ذكره إنا غمرها أفل
وإن هبت الأرياح هيجن ذكره . فباطول ما حزنني عليه وما وجل
مأعمل نص العيس في الأرض جاهلنا . ولا أسام التطواف أو تسام الإبل
حياتي أو تاتي علي مني . فكل امرئ فإن وإن غره الأمل

فاخبر أنه بمكة ؛ فجاء إليه فهلك عنده . وروى أنه جاء إليه فخيره النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكرنا وأنصرف . ومياتي من ذكره وفضله وشرفه شفاء عند قوله « فَلَمَّا قُضِيَ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَا كُهَا » ^(١) إن شاء الله تعالى . وقتل زيد بمؤنة من أرض الشام سنة ثمان من الهجرة ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم أمره في تلك الغزاة ، وقال : « إن قتل زيد بجعفر فإن قتل جعفر فعبد الله بن رواحة » . فقتل الثلاثة في تلك الغزاة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين . ولما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نعي زيد وجعفر بكى وقال : « أَخَوَايَ وَمُؤَنَسَايَ وَمُحَدَّثَايَ »

قوله تعالى : اَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا ءَابَاءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٥٠﴾

فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (اَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ) نزلت في زيد بن حارثة ، على ما تقدم بيانه . وفي قول ابن عمر : ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد بن محمد ، دليل على أن النبي كان معمولاً به في الجاهلية والإسلام ، يتوارث به ويتناصر ، إلى أن نسخ الله ذلك بقوله : اَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ ، أي أعدل . فرفع الله حكم النبي ومنع من إطلاق لفظه ، وأرشد بقوله إلى أن الأولى والأعدل أن ينسب الرجل إلى أبيه نسباً ، فيقال : كان الرجل في الجاهلية إذا أعجبه من الرجل جلده وظرفه ضمه إلى نفسه ، وجعل له نصيب الذكر من أولاده من ميراثه ، وكان ينسب إليه فيقال فلان بن فلان . وقال النحاس ، هذه الآية ناسخة لما كانوا عليه من النبي ، وهو من نسخ السنة بالقرآن ، فأمر أن يدعوا من دعوا إلى أبيه المعروف ، فإن لم يكن له أب معروف نسبوه إلى ولاته ، فإن لم يكن له ولات معروف قال له يا أُنَى ؛ يعني في الدين ، قال الله تعالى : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ » .

الثانية - لو نسب إنسان إلى أبيه من التبنّي فإن كان على جهة الخطأ، وهو أن يسبق لسانه إلى ذلك من غير قصد فلا إثم ولا مؤاخذه؛ لقوله تعالى: «وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم». وكذلك لو دعوت رجلاً إلى غير أبيه وأنت ترى أنه أبوه ليس عليك بأس؛ قاله قتادة. ولا يحرى هذا المجرى ما غلب عليه اسم التبنّي كالحال في المقداد بن عمرو فإنه كان غلب عليه نسب التبنّي، فلا يكاد يعرف إلا بالمقداد بن الأسود؛ فإن الأسود بن عبد يغوث كان قد تبناه في الجاهلية وعرف به. فلما نزلت الآية قال المقداد: أنا ابن عمرو؛ ومع ذلك فبقي الإطلاق عليه. ولم يسمع فيمن مضى من عصي مطلق ذلك عليه وإن كان متعمداً. وكذلك سالم مولى أبي حذيفة، كان يدعى لأبي حذيفة. وغير هؤلاء ممن تبنّى وأنتسب لغير أبيه وشهر بذلك وغلب عليه. وذلك بخلاف الحال في زيد بن حارثة؛ فإنه لا يجوز أن يقال فيه زيد بن محمد، فإن قاله أحد متعمداً عصي بقوله تعالى: «ولكن ما تعمدت قلوبكم» أي فعليكم الجناح. والله أعلم. ولذلك قال بعده: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ أي «غفورا» للعمد و«رحيماً» برفع إثم الخطأ.

الثالثة - وقد قيل: إن قول الله تبارك وتعالى: «وليس عليكم جناح فيما أخطأتم» مجمل؛ أي وليس عليكم جناح في شيء أخطأتم، وكانت قُبياً عطاء وكثير من العلماء. على هذا إذا حلف رجل ألا يفارق غريمه حتى يستوفي منه حقه، فأخذ منه ما يرى أنه جيد من دنائره فوجدها زيوفاً أنه لا شيء عليه. وكذلك عنده إذا حلف ألا يسلم على فلان فسلم عليه وهو لا يعرفه أنه لا يحنث؛ لأنه لم يتعمد ذلك. و«ما» في موضع خفض رداً على «ما» التي مع «أخطأتم». ويجوز أن تكون في موضع رفع على إضمار مبتدأ؛ والتقدير: ولكن الذي تؤاخذون به ما تعمدت قلوبكم. قال قتادة وغيره: من نسب رجلاً إلى غير أبيه، وهو يرى أنه أبوه، خطأً فذلك من الذي رقع الله فيه الجناح. وقيل: هو أن يقول له في المخاطبة: يا بني على غير تبنّي.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ «بأفواهكم» تأكيد لبطلان القول؛ أي أنه قول لا حقيقة له في الوجود، إنما هو قول لسان فقط. وهذا كما تقول: أنا أمشي

(١) يلاحظ أن هذه المسألة متقدمة وهي من الآية السابقة.

(١) إليك على قدم؛ فإنما تريد بذلك المبرة . وهذا كثير . وقد تقدم هذا المعنى في غير موضع .
 ﴿ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ ﴾ « الحق » نعت لمصدر محذوف؛ أى يقول القول الحق . و﴿ يَهْدِي ﴾
 معناه يبين ؛ فهو يتعدى بنير حرف جر .

الخامسة - الأدعياء جمع الدعى ، وهو الذى يدعى أبنا لغير أبيه أو يدعى غير أبيه ؛
 والمصدر الدعوة بالكسر ، فامر تعالى بدعاء الأدعياء إلى آبائهم للصُّلب ، فمن جهل ذلك فيه
 ولم تشهر أنسابهم كان مولى وأخا فى الدين . وذكر الطبرى أن أبا بكره قرأ هذه الآية وقال :
 أنا ممن لا يعرف أبوه ، فانا أخوكم فى الدين ومولاكم . قال الراوى عنه : ولو علم - والله -
 أن أباه حمار لآتمى إليه . ورجال الحديث يقولون فى أبى بكره : نُفَّع بن الحارث .

السادسة - روى الصحيح عن سعد بن أبى وقاص وأبى بكره كلاهما قال : سَمِعْتُهُ
 أَذْنَاى وَوَعَاه قَلْبى عِندَ صَلى الله عليه وسلم يقول : " من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه
 فالجنة عليه حرام " . وفى حديث أبى ذر أنه سمع النبى صلى الله عليه وسلم يقول : " ليس من
 رجل ادعى لغير أبيه وهو يعلمه إلا كفر " .

قوله تعالى : ﴿ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُم مَّعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴾

فيه تسع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ﴾ هذه الآية أزال الله تعالى
 بها أحكاما كانت فى صدر الإسلام ؛ منها : أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يصلى على ميت

(١) راجع ج ٤ ص ٢٦٧ و ج ٨ ص ١١٨ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) قوله : « محمدا » نصب على البدل من الضمير المنصوب فى قوله : « سمعت أذناى » .

عليه دين ، فلما فتح الله عليه الفتوح قال : " أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم لمن توفى وعليه دين فعلى قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته " أخرجه الصحيحان . وفيهما أيضا " فأيكم ترك ديناً أو ضياعاً فانا مولاه " . قال ابن العربي : فأنقلبت الآن الحال بالذنوب ، فإن تركوا مالا فهو يوق العصية فيه ، وإن تركوا ضياعاً أسلموا إليه ، فهذا تفسير الولاية المذكورة في هذه الآية بتفسير النبي صلى الله عليه وسلم وتبينه ، ولا عطر بعد عروس . قال ابن عطية : وقال بعض العلماء العارفين هو أولى بهم من أنفسهم ؛ لأن أنفسهم تدعوهم إلى الهلاك ، وهو يدعوهم إلى النجاة . قال ابن عطية : ويؤيد هذا قوله عليه الصلاة والسلام : " أنا آخذٌ بحجزكم عن النار وأتم تفتحمون فيها تنحيم الفراش " .

قلت : هذا قول حسن في معنى الآية وتفسيرها ، والحديث الذي ذكر أخرجه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنما مثل ومثل أمي كمثل رجل استوقد نارا فجعلت الدواب والفراش يقعن فيه وأنا آخذٌ بحجزكم وأتم تفتحمون فيه " . وعن جابر مثله ؛ وقال : " وأتم تفتئون من يدي " . قال العلماء : المجزأة للسراويل ، والمعقود للإزار ؛ فإذا أراد الرجل إمساك من يخاف سقوطه أخذ بذلك الموضع منه . وهذا مثل لاجتهاد نيتنا عليه الصلاة والسلام في نجاتنا ، وحرصه على تخلصنا من الهلكات التي بين أيدينا ؛ فهو أولى بنا من أنفسنا ؛ ولجعلنا بقدر ذلك وغلبة شهواتنا علينا وظفر مدونا للعين بناصرنا أحقر من الفراش وأذل من الفراش ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ؛ وقيل : أولى بهم أي أنه إذا أمر بشيء ودعت النفس إلى غيره كان أمر النبي صلى الله عليه وسلم أولى . وقيل : أولى بهم أي هو أولى بأن يحكم على المؤمنين فينفذ حكمه في أنفسهم ؛ أي فيما يحكون به لأنفسهم مما يخالف حكمه .

الثانية - قال بعض أهل العلم : يجب على الإمام أن يقضى من بيت المال دين الفقراء اقتداءً بالنبي صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه قد صرح بوجوب ذلك عليه حيث قال : " فعلى قضاؤه " . والضياع (بفتح الضاد) مصدر ضاع ، ثم جعل اسم لكل ما هو يصد أن يضيع

(١) مرجع الضيف في هذه الرواية المستوقد المنهزم من الكلام ؛

من عيال وبنين لا كافل لهم ، ومال لا قيم له . وسميت الأرض ضيعة لأنها معرضة للضياع ،
وتجمع ضياعاً بكسر الضاد . .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ ﴾ شرف الله تعالى أزواج نبيه صلى الله
عليه وسلم بأن جعلهن أمهات المؤمنين ؛ أى فى وجوب التعظيم والمبرة والإجلال وحرمة النكاح
على الرجال وحجبهن رضى الله تعالى عنهن بخلاف الأمهات . وقيل : لما كانت شفقتن
عليهم كشفقة الأمهات أنزلن منزلة الأمهات ، ثم هذه الأمومة لا توجب ميراثاً كأمومة
النبتى . وجاز تزويج بناتهن ، ولا يعملن أخوات للناس . وسيأتى عدد أزواج النبي صلى الله
عليه وسلم فى آية التخيير^(١) إن شاء الله تعالى .

واختلف الناس هل هن أمهات الرجال والنساء أم أمهات الرجال خاصة ؛ على قولين :
فروى الشعبي عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها أن امرأة قالت لها : يا أمة ، فقالت لها :
لست لك بأم ، إنما أنا أم رجالكم . قال ابن العربي : وهو الصحيح .

قلت : لا فائدة فى اختصاص الحصر فى الإباحة للرجال دون النساء ، والذي يظهر لى
أنهن أمهات الرجال والنساء ؛ تعظيماً لحقهن على الرجال والنساء . يدل عليه صدر الآية :
« النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم » ، وهذا يشمل الرجال والنساء ضرورة . ويدل على ذلك
حديث أبى هريرة وجابر ؛ فيكون قوله « وأزواجه أمهاتهم » عائداً إلى الجميع . ثم إن فى مصحف
أبى بن كعب « وأزواجه أمهاتهم وهو أب لهم » . وقرأ ابن عباس « من أنفسهم وهو أب
[لهم] وأزواجه [أمهاتهم] » . وهذا كله يوهن ما رواه مسروق إن صح من جهة الترجيح ،
وإن لم يصح فيسقط الاستدلال به فى التخصيص ، وبقينا على الأصل الذى هو العموم الذى
يسبق إلى المفهوم . والله أعلم .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ ﴾ قيل : إنه أراد بالمؤمنين الأنصار ، وبالمهاجرين قريشاً . وفيه قولان :

(١) فى المسألة الثانية من آية ٢٨ من هذه السورة .

أحدهما - أنه ناسخ للتوارث بالمهجرة . حكى سعيد عن قتادة قال : كان نزل في سورة الأنفال « والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا » فتوارث المسلمون بالمهجرة ؛ فكان لا يرث الأعرابي المسلم من قريبه المسلم المهاجر شيئاً حتى يهاجر ، ثم نسخ ذلك في هذه السورة بقوله « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض » . الثاني - أن ذلك ناسخ للتوارث باليخلف والمؤاخاة في الدين ؛ روى هشام بن عروة عن أبيه عن الزبير « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » وذلك أنا معشر قريش لما قدمنا المدينة قدمنا ولا أموال لنا ، فوجدنا الأنصار نعم الإخوان فأخيناهم فأورثونا وأورثناهم ؛ فأنى أبو بكر خارجة بن زيد ، وأخيت أنا كعب بن مالك ، فبغت فوجدت السلاح قد أنقله ؛ فوالله لقد مات من الدنيا ما ورثه غيري ، حتى أنزل الله تعالى هذه الآية فرجعنا إلى موارثنا . وثبت عن عروة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم آخى بين الزبير وبين كعب بن مالك ، فأرثت كعب يوم أُحُدٍ بخاء الزبير يقوده بزمام راحلته ؛ فلومات يومئذ كعب عن الضح والريح لورثته الزبير ، فأنزل الله تعالى « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » . فبين الله تعالى أن القرابة أولى من الخلف ، فتركت الوراثة باليخلف وورثوا بالقرابة . وقد مضى في « الأنفال » الكلام في توريث ذوى الأرحام . وقوله « في كتاب الله » يحتمل أن يريد القرآن ، ويحتمل أن يريد اللوح المحفوظ الذي قضى فيه أحوال خلقه . و « من المؤمنين » متعلق بـ « أولى » لا بقوله « وأولو الأرحام » بالإجماع ؛ لأن ذلك كان يوجب تخصيصاً ببعض المؤمنين ، ولا خلاف في عمومها ، وهذا حل إشكالها ؛ قاله ابن العربي . النحاس : « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين » يجوز أن يتعلق « من المؤمنين » بـ « أولى » فيكون التقدير : وأولو الأرحام من المؤمنين والمهاجرين . ويجوز أن يكون المعنى أولى من المؤمنين . وقال المهدوي : وقيل إن معناه وأولو الأرحام بعضهم أولى

(١) آية ٧٢ ح - (٢) الارتاث : أن يحمل الجريح من المعركة وهو ضيف قد اتخذه الجراح .

(٣) الضح (بالكسر) : ضوء الشمس إذا استمكن من الأرض . أراد لومات عما ظلمت عليه الشمس وجرت

عليه الريح ؛ وكفى بهما عن كثرة المال . (٤) راجع ج ٨ ص ٥٩ .

بعض في كتاب الله إلا ما يجوز لأزواج النبي صلى الله عليه وسلم أن يدعين أمهات المؤمنين .
والله تعالى أعلم .

الخامسة - واختلف في كونهن كالأمهات في المحرم وإباحة النظر ؛ على وجهين :
أحدهما - هن محرم ، لا يحرم النظر إليهن . الثاني - أن النظر إليهن محرم ، لأن تحريم
نكاحهن إنما كان حفظاً لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهن ، وكان من حفظ حقه
تحريم النظر إليهن ؛ ولأن عائشة رضي الله عنها كانت إذا أرادت دخول رجل عليها أمرت
أختها أسماء أن ترضعه ليصير ابناً لأختها من الرضاعة ، فيصير محرماً يستبيح النظر . وأما اللاتي
طلقهن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته فقد اختلف في ثبوت هذه الحرمة لهن على ثلاثة
أوجه : أحدها - ثبتت لهن هذه الحرمة تغليبا لحرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم . الثاني -
لا يثبت لهن ذلك ، بل هن كسائر النساء ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أثبت عصمتهم ،
وقال : " أزواجي في الدنيا هن أزواجي في الآخرة " . الثالث - من دخل بها رسول الله صلى الله
عليه وسلم ممن ثبتت حرمتها وحرم نكاحها وإن طلقها ؛ حفظاً لحرمتها وحراسة لخلوته .
ومن لم يدخل بها لم تثبت لها هذه الحرمة ؛ وقد هم عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه برجم
أمرأة فارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتزوجت فقالت : لم هذا ! وما ضرب عليّ
رسول الله صلى الله عليه وسلم حجاباً ولا شتمت أم المؤمنين ؛ فكف عنها عمر رضي الله عنه .

السادسة - قال قوم : لا يجوز أن يُسمى النبي صلى الله عليه وسلم أباً لقوله تعالى :
« ما كان محمد أباً أحدي من رجالكم » . ولكن يقال : مثل الأب للمؤمنين ؛ كما قال :
« إنما أنا لكم بمنزلة الوالد أعلمكم ... » الحديث . خرجه أبو داود . والصحيح أنه يجوز أن
يقال : إنه أب للمؤمنين ؛ أي في الحرمة ، وقوله تعالى : « ما كان محمد أباً أحدي من رجالكم »
أي في النسب . وسيأتي . وقرأ ابن عباس « من أنفسهم وهو أب لهم وأزواجه » . وسمع عمر
هذه القراءة فأنكرها وقال : حكها يا غلام ؟ فقال : إنها في مصحف أبي ؛ فذهب إليه

(١) راجع ج ٥ ص ١٠٩ من القرطبي وج ٤ ص ١٥٤ شرح الموطأ .

نسأله فقال له آتني إنه كان يلهمني القرآن ويلهمك الصَّفَق بالأسواق؟ وأغلظ لعمره . وقد قيل في قول لوط عليه السلام «هؤلاء بناتي» : إنما أراد المؤمنات ؛ أي تزوجوهن . وقد تقدّم^(٢) .

السابعة - قال قوم : لا يقال بناته أخوات المؤمنين ، ولا أخوالهن أخوال المؤمنين وخالاتهم . قال الشافعي رضي الله عنه : تزوج الزير أسماء بنت أبي بكر الصديق وهي أخت عائشة ، ولم يقل هي خالة المؤمنين . وأطلق قوم هذا وقالوا : معاوية خال المؤمنين ؛ يعني في الحرمة لا في النسب .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا﴾ يريد الإحسان في الحياة ، والوصية عند الموت ؛ أي إن ذلك جائز ؛ قاله قتادة والحسن وعطاء . وقال محمد ابن الحنفية : نزلت في إجازة الوصية لليهودي والنصراني ؛ أي يفعل هذا مع الولي والقريب وإن كان كافرا ؛ فالمشرك ولي في النسب لا في الدين فيوصي له بوصية . واختلف العلماء هل يجعل الكافر وصياً ؛ بخز بعض ومنع بعض . ورد النظر إلى السلطان في ذلك بعض ؛ منهم مالك رحمه الله تعالى . وذهب مجاهد وابن زيد والرقماني إلى أن المعنى : إلى أوليائكم من المؤمنين . ولفظ الآية يعضد هذا المذهب ، وتعميم الولي أيضا حسن . وولاية النسب لا تدفع الكافر ، وإنما تدفع أن يلقي إليه بالموثة كولي الإسلام .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ «الكتاب» بمنزل الوجهين المذكورين المتقدمين في «كتاب الله» . و«مسطوراً» من قولك مسطرت الكتاب إذا أثبتته أسطارا . وقال قتادة : أي مكتوباً عند الله عز وجل ألا يرت كافر مسلماً . قال قتادة : وفي بعض القراءة «كان ذلك عند الله مكتوباً» . وقال القرطبي : كان ذلك في التوراة .

قوله تعالى : وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ ﴾ أى عهدهم على الوفاء بما حملوا :
 وأن يبشر بعضهم ببعض ، ويصدق بعضهم بعضا ؛ أى كان مسطورا حين كتب الله ما هو
 كائن ، وحين أخذ الله تعالى المواثيق من الأنبياء . ﴿ وَمِنْكَ ﴾ يا محمد ﴿ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ
 وَمُوسَى وَعِيسَى ﴾ وإنما خص هؤلاء الخمسة وإن دخلوا في زمرة النبيين تفضيلا لهم .
 وقيل : لأنهم أصحاب الشرائع والكتب ، وأولو العزم من الرسل وأئمة الأمم . ويجمل أن
 يكون هذا تعظيما في قطع الولاية بين المسلمين والكافرين ؛ أى هذا مما لم يختلف فيه الشرائع ؛
 أى شرائع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . أى كان في ابتداء الإسلام توارث بالهجرة ، والهجرة
 سبب متأكد في الديانة ، ثم توارثوا بالقرابة مع الإيمان وهو سبب ويكد ؛ فاما التوارث بين مؤمن
 وكافر فلم يكن في دين أحد من الأنبياء الذين أخذ عليهم المواثيق ؛ فلا تدهنوا في الدين ولا تألثوا
 الكفار . ونظيره « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا - إِلَى قَوْلِهِ - وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ » .
 ومن ترك التفرق في الدين ترك موالاة الكفار . وقيل : أى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم
 كان ذلك في الكتاب مسطورا وما خودا به المواثيق من الأنبياء . ﴿ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾
 أى عهدا وثيقا عظيما على الوفاء بما التزموا من تبليغ الرسالة ، وأن يصدق بعضهم بعضا .
 والميثاق هو العهد بالله تعالى ؛ فالعهد الثاني تأكيد للميثاق الأول بالعهد . وقيل : الأول
 هو الإقرار بالله تعالى ، والثاني في أمر النبوة . ونظير هذا قوله تعالى : « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ
 النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ
 قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي » الآية . أى أخذ عليهم أن يعلنوا أن محمدا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ، ويعلمن محمد صلى الله عليه وسلم أن لا نجي بعده . وقدم هذا في الذكر
 لما روي قتادة عن الحسن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن قوله
 تعالى « وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ » قال : « كُنْتُ أَوَّلُهُمْ فِي الْخَلْقِ وَأَوَّلُهُمْ
 فِي الْبُعْثِ » . وقال مجاهد : هذا في ظهر آدم عليه الصلاة والسلام .

قوله تعالى : لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٨﴾

قوله تعالى : (لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ) فيه أربعة أوجه :
أحدها - يسأل الأنبياء عن تبليغهم الرسالة إلى قومهم ؛ حكاه النقاش ، وفي هذا تنبيه ،
أي إذا كان الأنبياء يسألون فكيف من سواهم .
الثاني - يسأل الأنبياء عما أجابهم به قومهم ؛ حكاه علي بن عيسى .
الثالث - يسأل الأنبياء عليهم السلام عن الوفاء بالميثاق الذي أخذه عليهم ؛ حكاه
ابن شجرة .

الرابع - يسأل الأفواه الصادقة عن القلوب المخلصة ؛ وفي التبريل « فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ
أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ » . وقد تقدم . وقيل : فائدة سؤالهم توبيخ الكفار ؛ كما قال
تعالى : « أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ » . (وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا) وهو عذاب جهنم .

قوله تعالى : يَتْلُوهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ
إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ
بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٩﴾

يعني غزوة الخندق والأحزاب وبني قريظة ، وكانت حالا شديدة معقبة بنعمة ورحاء
وغبطة ، ونصبت أحكاما كثيرة وآيات باهرات عزيزة ، ونحن نذكر من ذلك بعون الله
تعالى ما يكفي في عشر مسائل :

الأولى - اختلف في أي سنة كانت ؛ فقال ابن إسحاق : كانت في شوال من السنة
الخامسة . وقال ابن وهب وابن القاسم عن مالك رحمه الله : كانت وقعة الخندق سنة أربع ،

(١) راجع ج ٧ ص ١٦٤ (٢) آية ١١٦ سورة المائدة . (٣) سميت غزوة الخندق لأجل
الخندق الذي حفر حول المدينة بأمر الرسول صل الله عليه وسلم . وأما تسميتها بالأحزاب فلا اجتماع طوائف من المشركين
على حرب المسلمين ، وهم قريش وخطفان واليهود .

وهي وبنو قريظة في يوم واحد، وبين بني قريظة والنضير أربع مئين . قال ابن وهب وسمعت مالكا يقول : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقتال من المدينة ، وذلك قوله تعالى : « إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ » . قال : ذلك يوم الخندق ، جاءت قريش من هاهنا واليهود من هاهنا والنجدية من هاهنا يريد مالك إن الذين جاءوا من فوقهم بنو قريظة ، ومن أسفل منهم قريش وخطفان . وكان صبيها أن نفرا من اليهود منهم كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق وسلام بن أبي الحقيق وسلام ابن مشكم وحبي بن أخطب النصيريون وهوذة بن قيس وأبو عمار من بني وائل ، وهم كلهم يهود ، هم الذين حربوا الأحزاب وألبوا وجمعوا ، خرجوا في نفر من بني النضير ونفرا من بني وائل فاتوا مكة فدعوا إلى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وواعدوهم من أنفسهم بعون من أتى إلى ذلك ، فاجابهم أهل مكة إلى ذلك ، ثم خرج اليهود المذكورون إلى خطفان فدعواهم إلى مثل ذلك فأجابوهم ، فخرجت قريش بقودهم أبو سفيان بن حرب ، وخرجت خطفان وقائدهم عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري على فزارة ، والحارث بن عوف للمري على بني مرة ، وميسرة بن ربيعة على أشجع . فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم باجتماعهم ونزوحهم شاور أصحابه ، فأشار عليه سلمان بحفر الخندق فرضى رآيه . وقال المهاجرون يومئذ : سلمان منا . وقال الأنصار : سلمان منا ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سلمان منا أهل البيت » . وكان الخندق أول مشهد شهده سلمان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ حر . فقال : يا رسول الله ، إنا كنا بفارس إذا حوصرتنا خندقنا ، فعمل المسلمون في الخندق مجتهدين ، وبكص المناقون وجعلوا يتسألون لوإذا فترلت فيهم آيات من القرآن ذكرها ابن إسحاق وغيره . وكان من فرغ من المساهين من حصته عاد إلى غيره ، حتى كمل الخندق . وكانت فيه آيات بينات وعلامات للنبوات .

قلت : ففى هذا الذى ذكرناه من هذا الخبر من الفقه وهى :

(١) ويقال فيه : « مسود » . (٢) أى مستخفين ومستترين بعضهم بعضا .

الثانية - مشاورة السلطان أصحابه وخاصته في أمر القتال ؛ وقد مضى ذلك في « آل عمران ، والنمل » ^(١) . وفيه التحصن من العدو بما أمكن من الأسباب واستعمالها ؛ وقد مضى ذلك في غير موضع . وفيه أن حفر الخندق يكون مقسوما على الناس ؛ فمن فرغ منهم عاون من لم يفرغ ، فالمسلمون يدُّ على من سواهم ؛ وفي البخاري ومسلم عن البراء بن عازب قال : لما كان يوم الأحزاب وخندق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيتُه ينقل من تراب الخندق حتى وارى عني الغبار جلدة بطنه ، وكان كثير الشعر ، فسمعتُه يرتجز بكلمات ابن رواحة ويقول :

اللهم لولا أنت ما آهتدينا * ولا تصدقنا ولا صلينا
فانزلن سكينتنا علينا * وثبت الأقدام إن لاقينا

وأما ما كان فيه من الآيات وهي : -

الثالثة - فروى النسائي عن أبي سكينه رجل من المحررين عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق عرضت لهم صخرة حالت بينهم وبين الحفر ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ المعول ووضع رداءه ناحية الخندق وقال « وُتِمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا » الآية ؛ فنذر ثلث الحجر وسلمان الفارسي قائم ينظر ، فبرق مع ضربة رسول الله صلى الله عليه وسلم برقة ، ثم ضرب الثانية وقال : « وُتِمَّتْ » الآية ؛ فنذر الثلث الآخر ، فبرقت برقة فرأها سلمان ، ثم ضرب الثالثة وقال : « وُتِمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا » الآية ؛ فنذر الثلث الباقي ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ رداءه وجلس . قال سلمان : يا رسول الله ، رأيتك حين ضربت ، ما تضرب ضربة إلا كانت معها برقة ؟ قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « رأيت ذلك يا سلمان » ؟ فقال : أي والذي بعثك بالحق يا رسول الله ؛ قال : « فإني حين ضربت الضربة الأولى رفعت لي مدائن كسرى وما حولها ومدائن كثيرة حتى رأيتها بعيني » - قال له من حضره من أصحابه : يا رسول الله ،

(١) راجع ج ٤ ص ٢٤٩ وما بعدها . وج ١٣ ص ١٩٤ (٢) أي المعتق من النار . (٣) نذر : مقلد .

(١١)
 ادع الله أن يفتحها علينا ويغنمنا ذراريهم ويخرب بأيدينا بلادهم ؛ فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم — ثم ضربت الضربة الثانية فرفعت لى مدائن قيصر وما حولها حتى رأيتها بعيني — قالوا : يا رسول الله ، ادع الله تعالى أن يفتحها علينا ويغنمنا ذراريهم ويخرب بأيدينا بلادهم ؛ فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم — ثم ضربت الضربة الثالثة فرفعت لى مدائن الحبشة وما حولها من القرى حتى رأيتها بعيني — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك — دعوا الحبشة ما ودعوكم وأتركوا الترك ما تركوكم . وخرجه أيضا عن البراء قال : لما أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نحفر الخندق عرض لنا صخرة لا تأخذ فيها المعاول ، فاشتكتنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتى ثوبه وأخذ المعول وقال : ” باسم الله “ فضرب ضربة فكسر ثلث الصخرة ثم قال : ” الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام والله إني لأبصر إلى قصورها الحمراء الآن من مكاني هذا “ قال : ثم ضرب أخرى وقال : ” باسم الله “ فكسر ثلثا آخر ثم قال : ” الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس والله إني لأبصر قصر المدائن الأبيض “ . ثم ضرب الثالثة وقال : ” باسم الله “ ففقطع الحجر وقال : ” الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله إني لأبصر باب صنعاء “ . صححه أبو محمد عبد الحقيق .

الرابعة — فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من حفر الخندق أقبلت قريش في نحو عشرة آلاف بمن معهم من كنانة وأهل تهامة ، وأقبلت غطفان بمن معها من أهل نجد حتى نزلوا إلى جانب أحد ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون حتى نزلوا بظهر سلع^(٢) في ثلاثة آلاف وضربوا عسكرهم والخندق بينهم وبين المشركين ، وأستعمل على المدينة ابن أم مكتوم — في قول ابن شهاب — وخرج عدو الله حيي بن أخطب النضري حتى أتى كعب بن أسد القرظي ، وكان صاحب عقد بني قريظة ورئيسهم ، وكان قد وادع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاقده وعاهده ؛ فلما سمع كعب بن أسد حيي بن أخطب

(١) في النسخ : « ديارهم » . (٢) سلع : جبل بالمدينة .

أغلق دونه باب حصته وأبى أن يفتح له ؛ فقال له ؛ افتح لي يا أخی ؛ فقال له ؛ لا أفتح لك ؛ فإنك رجل مشؤوم ؛ تدعوني إلى خلاف عهد وأنا قد عاقبته وعاهدته ؛ ولم أرمه إلا وفاءً وصدقاً ؛ فلست بناقض ما بيني وبينه . فقال حيّ ؛ افتح لي حتى أكلمك وأنصرف عنك ؛ فقال ؛ لا أفعل ؛ فقال ؛ إنما تخاف أن أكل معك جيشيتك ؛ فغضب كعب وفتح له ؛ فقال ؛ يا كعب ؛ إنما جيشك بعر الدهر ؛ جيشك بقريش وماداتها وقطفان وقاداتها ؛ قد تعاقدوا على أن يستأصلوا عهداً ومن معه ؛ فقال له كعب ؛ جيشي والله بذل الدهر ويجهام^(١) لا غيت فيه ؛ ويحك يا حيّ ؟ دعني فلست بفاعل ما تدعوني إليه ؛ فلم يزل حيّ يكعب بعده ويقره حتى رجع إليه وعاقده على خذلان عهد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأن يسير معهم ؛ وقال له حي بن أخطب ؛ إن انصرف قريش وغطفان دخات عندك بمن معي من اليهود . فلما انتهى خبر كعب وحيّ إلى النبي صلى الله عليه وسلم بعث سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج وسيد الأوس سعد بن معاذ ؛ وبعث معهما عبد الله بن رواحة وخوات بن جبير ؛ وقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ " انطلقوا إلى بني قريظة فإن كان ما قبل لنا حقاً فآخذوا لنا لحناً ولا تقتلوا في أعضاد الناس . وإن كان كذباً فأجهروا به للناس " فانطلقوا حتى أتوهم فوجدوهم على أخبت ما قبل لهم عنهم ؛ وقالوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا ؛ لا عهد له عندنا ؛ فشاتمهم سعد بن معاذ وشاتموه ؛ وكانت فيه حدة فقال له سعد بن عبادة ؛ دع عنك مشاتمهم ؛ فالذي بيننا وبينهم أكثر من ذلك ؛ ثم أقبل سعد وسعد حتى أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم في جماعة المسلمين فقالا ؛ عضل والقارة - يعرضان بغدر عضل والقارة بأصحاب الرجيع خبيب وأصحابه - فقال النبي صلى الله عليه وسلم . " أبشروا يا معشر المسلمين " وعظم عند ذلك البلاء واشتد الخوف ؛ وأتى المسلمين عدوهم من فوقهم يعني من فوق الوادي من قبل المشرق ؛ ومن أسفل منهم من بطن الوادي من قبل المغرب ؛ حتى ظنوا بالله الظنون ؛ وأظهر المنافقون كثيراً مما كانوا يسرون ؛ فمنهم من قال ؛ إن بيوتنا عورة ؛ فلتنصرف إليها ؛

فإننا نخاف عليها ، ومن قال ذلك : أوس بن قيطى . ومنهم من قال : يعسدا مجد أن يفتح كنوز كسرى وقيصرا ، وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه بذهب إلى الغائط ، ومن قال ذلك ، معتب بن قشير أحد بنى عمرو بن عوف . فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقام المشركون بضعا وعشرين ليلة قريبا من شهر لم يكن بينهم حرب إلا الرمي بالنبل والحصى . فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه اشتد على المسلمين البلاء ميث إلى عيينة بن حصن الفزاري وإلى الحارث بن عوف الموى وهما قائدا غطفان ، فأعطاهما ثلث ثمار المدينة لينصرفا بمن معهما من غطفان وبخزلا قريشا ويرجعا بفومهما عنهم . وكانت هذه المقالة مراوضة ولم تكن عقدا ، فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم منهما أنهما قد آثابا ورضيا أتى سعد بن معاذ وسعد بن عباد فذكر ذلك لهما واستشارهما فقالا : يا رسول الله ، هذا أمر نجبه فنصنعه لك ، أو شيء أمرك الله به فنسمع له ونطيع ، أو أمر تصنعه لنا ؟ قال : ” بل أمر أصنعه لكم والله ما أصنعه إلا أتى قد رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة “ فقال له سعد بن معاذ : يا رسول الله ، والله لقد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك بالله وعبادة الأوثان ، لا نعبد الله ولا نعرفه ، وما طيعموا قط أن ينالوا منا ثمرة إلا بشره أو فرى ، فحين أكرمنا الله بالإسلام وهدانا له وأعزنا بك نعطيهم أموالنا ، والله لا نعطيهم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم . فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وقال : ” أتم وذاك “ . وقال لعيينة والحارث : ” انصرفا فليس لكما عندنا إلا السيف “ . وتناول سعد الصحيفة وليس فيها شهادة فحماها .

الخامسة — فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون على حالهم والمشركون يحاصرونهم ولا قتال بينهم ، إلا أن فوارس من قريش منهم عمرو بن عبد ود العامري من بنى عامر بن لؤى ، وعكرمة بن أبى جهل ، وهبيرة بن أبى وهب ، وضرار بن الخطاب القهري . وكانوا فرسان قريش وشجعانهم ، أقبلوا حتى وقفوا على الخندق ، فلما رأوه قالوا : إن هذه لمكة ، ما كانت العرب تكيدها . ثم تيمموا مكانا ضيقا من الخندق ، فضرروا خيلهم

فاقتحمت بهم ، وجاوزوا الخندق وصاروا بين الخندق وبين سَلَع ، وخرج علي بن أبي طالب في نفر من المسلمين حتى أخذوا عليهم الثَّغرة التي اقتحموا منها ، وأقبلت الفرسان نحوهم ، وكان عمرو بن عبد ود قد أثبتته الجراح يوم بدر فلم يشهد أحدًا ، وأراد يوم الخندق أن يرى مكانه ، فلما وقف هو وخيله ، نادى : من يبارز ؟ فبرز له علي بن أبي طالب وقال له : يا عمرو ، إنك عاهدت الله فيما بلغنا أنك لا تدعى إلى إحدى خاتين إلا أخذت إحداها ؟ قال نعم . قال : فإني أدعوك إلى الله والإسلام . قال : لا حاجة لي بذلك . قال : فادعوك إلى البراز . قال : يا بن أخي ، والله ما أحب أن أقتلك لما كان بيني وبين أبيك . فقال له علي : أنا والله أحب أن أقتلك . فحصى عمرو بن عبد ود ونزل عن فرسه ، فمقره وصار نحو علي ، فتنازلا وتجاولا وثار التقع بينهما حتى حال دونهما ، فما أنجلي التقع حتى ربي علي صدر عمرو ويقطع رأسه ، فلما رأى أصحابه أنه قد قتله علي اقتحموا بجيولهم الثَّغرة منهزمين هارين . وقال علي رضي الله عنه في ذلك :

نصر الحجارة من سفاهة رأيي * ونصرت دين محمد بضراب^(١)
 نازله^(٢) فترصته متجدلاً * كالخدع بين دكادك^(٣) وروابي^(٤)
 وعففت عن أثوابه ولو آخى * كنت المقطر بربي أثوابي^(٥)
 لا تحسبن الله خائلاً دينه * ونبيه يا معشر الأحراب

قال ابن هشام : أكثر أهل العلم بالسيرة في علي . قال ابن هشام : والتي حكمة ابن أبي جهل رحمه يومئذ وهو منهزم عن عمرو ، فقال حسان بن ثابت في ذلك :

فبر وألقى لنا رُمحه * لملك يصحرم لم تفعل
 ووليت تعدو كعدو الظل * بيم ما إن تجور عن المعدل
 ولم تلق ظهرك مستانسا * كأن قفاك قفا قرقل

(١) في سيرة ابن هشام : « صوابي » . - (٢) في سيرة ابن هشام : « تصدعت حين تركه ... » .
 (٣) المنجدل : اللاصق بالأرض . والدكادك : جمع دكادك ، وهو الرمل اللين . والروابي : جمع رابية ، وهو ما ارتفع من الأرض .
 (٤) المقطر : الذي ألقى على أحد قطريه ، أي جنيبه . وربي : ملهني وبرهني .
 (٥) في سيرة ابن هشام : « بالشعر » .

قال ابن هشام : فرغل صغير الضباع . وكانت عائشة رضي الله عنها في حصن بني حارثة ،
وأُم سعد بن معاذ معها ، وعلى سعد درع مقلصة قد خرجت منها ذراعه ، وفي يده حربته
وهو يقول :

لَبْتُ قَلِيلًا يَلْحَقُ الْهَيْجَا بَحْلٌ * لَا بَأْسَ بِالْمَوْتِ إِذَا كَانَ الْآجَلُ

وروى يومئذ سعد بن معاذ بسهم فقطع منه الأكل^(٢) . واختلف فيمن رماه ؛ فقيل :
وماه حبان بن قيس ابن العريقة^(٣) ، أحد بني عامر بن لؤي ، فلمّا أصابه قال له : خذها وأنا
أبن العريقة . فقال له سعد : عرق الله وجهك في النار . وقيل : إن الذي رماه خفاجة^(٤)
أبن عاصم بن حبان . وقيل : بل الذي رماه أبو أسامة الجشمي ، حليف بني مخزوم . ولحسان
مع صفية بنت عبد المطلب خبر طريف يومئذ ؛ ذكره ابن إسحاق وغيره .

قالت صفية بنت عبد المطلب رضي الله عنها : كنّا يوم الأحزاب في حصن حسان بن
ثابت ، وحسان معنا في النساء والصبيان ، والنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في نحر العدو
لا يستطيعون الانصراف إلينا ، فإذا يهودى يدور ، فقلت لحسان : انزل إليه فاقتله ؛ فقال :
ما أنا بصاحب هذا يا بنت عبد المطلب ! فأخذت عمودا وزلت من الحصن فقتلته ، فقلت :
يا حسان ، انزل فاسلبه ، فلم يعنني من سلّبه إلا أنه رجل . فقال : ما لي بسلبه حاجة يا بنت
عبد المطلب ! قال : فتركت فسلّته . قال أبو عمر بن عبد البر : وقد أنكر هذا عن حسان
جماعة من أهل السير وقالوا : لو كان في حسان من الجبن ما وصفتم لهجاه بذلك الذين كان
يهاجيهم في الجاهلية والإسلام ، ولم يجئ بذلك ابنه عبد الرحمن ؛ فإنه كان كثيرا ما يهاجى الناس
من شعراء العرب ؛ مثل النجاشي وغيره .

السادسة - وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نعيم بن مسعود بن عامر الأشجعي
فقال : يا رسول الله ، إني قد أسلمت ولم يعلم قومي بإسلامي ، فمُرّني بما شئت ؛ فقال له رسول

(١) مقلصة : مجتمعة منضمة . (٢) الأكل : عرق في وسط الذراع . (٣) العريقة (فتح
العين وكسر الراء) : أم حبان ، واسمها قلابة بنت سعد بن سعد تكنى أم قاطمة ، وسميت العريقة لطيب ريحها .
(٤) في الأصل : «جارية» والتعريب عن سيرة ابن هشام وشرح المصنف .

الله صلى الله عليه وسلم : ” إنما أنت رجل واحد من غطفان فلو خرجت فخذلت عنا إن استطعت كان أحب إلينا من بقائك معنا فأخرج فإن الحرب خدعة ^(١) . فخرج نعيم بن مسعود حتى أتى بني قريظة - وكان يناديهم في الجاهلية - فقال : يا بني قريظة ، قد عرقتكم وودى إياكم ، وخاصة ما بيني وبينكم ؛ قالوا : قل فليست عندنا بمتهم ؛ فقال لهم : إن قريشا وغطفان ليسوا كأتم ، البلد بلدكم ، فيه أموالكم وأبناؤكم ونسائكم ، وإن قريشا وغطفان قد جاءوا للحرب مجد وأصحابه ، وقد ظاهرتموهم عليه فإن رأوا نهزة أصابوها ، وإن كان غير ذلك لحقوا ببلاذهم وخلوا بينكم وبين الرجل ، ولا طاقة لكم به ، فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهنا . ثم خرج حتى أتى قريشا فقال لهم : قد عرقتكم وودى لكم معشر قريش ، وفراق مجدا ، وقد بلغني أمر أرى من الحق أن أبلغكموه نصحا لكم ، فاكتموا علي ؛ قالوا نفعل ؛ قال : تعلمون أن معشر يهود ، قد يدمروا على ما كان من خذلانهم مجدا ، وقد أرسلوا ^(٢) إليه : إنا قد ندمنا على ما فعلنا ، فهل يرضيك أن نأخذ من قريش وغطفان رجالا ، ونسلمهم إليك تضرب أعناقهم ، ثم نكون معك على ما بقي منهم حتى نستأصلهم . ثم أتى غطفان فقال مثل ذلك . فلما كان ليلة السبت وكان ذلك من صنع الله عز وجل لرسوله والمؤمنين ، أرسل أبو سفيان إلى بني قريظة عكرمة بن أبي جهل في نفر من قريش وغطفان يقول لهم : إنا لسنا بدار مقام ، فذهلك الخف والحافر ، فاغدوا صبيحة غد للقتال حتى نناجز مجدا ؛ فأرسلوا إليهم إن اليوم يوم السبت ، وقد علمتم ما نال منا من تعدى في السبت ، ومع ذلك فلا نقاتل معكم حتى تعطونا رهنا ؛ فلما رجع الرسول بذلك قالوا : صدقنا والله نعيم بن مسعود ؛ فردوا إليهم الرسل وقالوا : والله لا نعطيكم رهنا أبدا فأخرجوا معنا إن شئتم وإلا فلا عهد بيننا

(١) قوله : « خدعة » في النهاية لابن الأثير : « يروى بفتح الخاء وضمة المعجمة مع كون الدال ، وبضمها مع فتح الدال . فالأول معناه : أن الحرب يتقضى أمرها بخدعة واحدة من الخداع ؛ أي أن المقاتل إذا خدع مرة واحدة لم تكن لها إقالة . وهي أنصح الروايات وأصحها . ومعنى الثاني : هو الاسم من الخداع . ومعنى الثالث : أن الحرب تخدع الرجال وتغيبهم ولا تفي لهم ، كما يقال : فلان رجل لعبة وخدعة ؛ أي كثير اللعب والضحك .

(٢) النهزة : الفرصة تجدها من صاحبك . (٣) في الأصول : « ... وغطفان رهنا رجالا وسلمهم

إليكم فخرجوا أمثالهم ... » والتصويب من شرح المصاب .

وبينكم . فقال بنو قريظة : صدق والله نعيم بن مسعود . وخذل الله بينهم ، واختلفت كلمتهم ، وبعث الله عليهم ريحا عاصفا في ليل شديدة البرد ، فجعلت الريح تقلب آيتهم وتكفأ قدورهم .

السابعة — فلما اتصل برسول الله صلى الله عليه وسلم اختلاف أمرهم ، بعث حذيفة ابن اليمان ليأتيه بنجرهم ، فأتاهم واستتر في غمارهم ، وسمع أبا سفيان يقول : يا معشر قريش ، ليتعرف كل امرئ جليسه . قال حذيفة : فأخذت بيد جليسي وقلت : من أنت ؟ فقال : أنا فلان . ثم قال أبو سفيان : ويلكم يا معشر قريش ! إنكم والله ما أصبحتم بدار مقام ، ولقد هلك الكراع والخف^(١) وأخلفتنا بنو قريظة ، ولقينا من هذه الريح ماترون ، ما يستمسك لنا بناء ، ولا تثبت لنا قدر ، ولا تقوم لنا نار ، فأرتحلوا فإني مرتحل ، ووثب على جملة فمكحل عقال يده إلا وهو قائم . قال حذيفة : ولولا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لي إذ بعثني ، قال لي : ” مر إلى القوم فأعلم ما هم عليه ولا تحدث شيئا ” — لقتلته بسهم ، ثم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عند رحيلهم ، فوجدته قائما يصلي في مِرْطٍ لبعض نسائه مراجل — قال ابن هشام : المراجل ضرب من وُشي اليمن — فأخبرته فحمد الله .

قلت : وخبر حذيفة هذا مذكور في صحيح مسلم ، وفيه آيات عظيمة ، رواه جرير عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه قال : كنا عند حذيفة فقال رجل لو أدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلت معه وأبليت . فقال حذيفة : أنت كنت تفعل ذلك ! لقد رأيتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الأحزاب وأخذتنا ريح شديدة وقُر . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ألا رجل يأتيني بنجر القوم جعله الله معي يوم القيامة ” ؟ فسكتنا فلم يجبه منا أحد ، ثم قال : ” ألا رجل يأتينا بنجر القوم جعله الله معي يوم القيامة ” ؟ فسكتنا فلم يجبه أحد . فقال : ” قم يا حذيفة فأتنا بنجر القوم ” فلم أجد بدا إذ دعاني بأسمى أن أقوم . قال : ” اذهب فأتني بنجر القوم ولا تدعهم علي ”^(٢) قال : فلما وليت من عنده جعلت كأنما

(١) مثل الثوب (٢) الكراع : اسم يجمع الخيل . والخف : اسم يجمع الإبل .

(٣) الذعر : الفرع ، يريد لا تعلمهم بنفسك وأمس في خفية فلا ينظروا منك ويقبلوا علي .

أمشي في حَمَامٍ حتى أتيتهم ، فرأيت أبا سفيان يصلي ظهره بالنار ، فوضعت مهبما في كبد القوس فأردت أن أرميه ، فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ولا تذعروهم على" ولو رميته لأصبته ، فرجعت وأنا أمشي في مثل الحمام ، فلما أتته فأخبرته بخبر القوم وفرغت قُورث ، فألبسني رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضل عبادة كانت عليه يصلي فيها ، فلم أزل نائما حتى أصبحت ، فلما أصبحت قال : "قم يا نومان" . ولما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذهب الأحزاب ، رجع إلى المدينة ووضع المسلمون سلاحهم ، فأتاه جبريل صلى الله عليه وسلم في صورة دحية بن خليفة الكلبي ، على بغلة عليها قطيفة ديباج فقال له : يا محمد ، إن كنتم قد وضعتم سلاحكم فما وضعت الملائكة سلاحها . إن الله يأمرك أن تخرج إلى بني قريظة ، وإني متقدم إليهم فزلزل بهم حصونهم . فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي : -

الثامنة - ناديا فنادى : لا يصاتين أحد العصر إلا في بني قريظة ، فتخوف ناس فوث الوقت فصلوا دون بني قريظة . وقال آخرون : لا نصلي العصر إلا حيث أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن فاتنا الوقت . قال : فما عتف واحدا من الفريقين . وفي هذا من الفقه تصويب المجتهدين . وقد مضى بيانه في «الأنبياء» . وكان سعد بن معاذ إذا أصابه السهم دعا ربه فقال . اللهم إن كنت أبقيت من حرب قريش فأبقني لها ، فإنه لا قوم أحب أن أجاهدهم من قوم كذبوا برسولك وأخرجوه . اللهم وإن كنت وضعت الحرب بيننا وبينهم فاجعلها لي شهادة ، ولا تئمني حتى تفر عيني في بني قريظة . وروى ابن وهب عن مالك قال : بلغني أن سعد بن معاذ مرَّ معائشة رضى الله عنها ونساء معها في الأطم (فارغ) ، وعليه درع مقلصة مشمر الكُكن ، وبه أثر صفرة . وهو يرتجز :

لَبَّثْ قَائِلًا يُدْرِكُ الْهَيْجَا جَمَلٌ * لَا بَأْسَ بِالْمَوْتِ إِذَا حَانَ الْأَجَلُ

(١) يقول : كأنما أمشي في حرٍّ لم يصيبني برد ولا من تلك الريح الشديدة التي يركب توجيه النبي صلى الله عليه وسلم .

(٢) راجع ج ١١ ص ٢١١ (٣) الأطم : حصن مني بجبارة . (٤) في الأصل :

«في الأطم الذي فارغ» . وفارغ حصن المدينة ، يقال إنه حصن حان بن ثابت . (٥) مقلصة : بحضة منقصة .

فقلت عائشة رضى الله عنها : لست أخاف أن يصاب سعد اليوم إلا في أطرافه، فأصيب في أُنْجُلِهِ ، وروى ابن وهب وابن القاسم عن مالك قالت عائشة رضى الله عنها : ما رأيت رجلاً أجمل من سعد بن معاذ حاشا رسول الله صلى الله عليه وسلم . فأصيب في أُنْجُلِهِ ثم قال : اللهم إن كان حرب قريظة لم يبق منه شيء فأقبضني إليك ، وإن كان قد بقيت منه بقية فأقبضني حتى أجاهد مع رسولك أعداءه ؛ فلما حُكِمَ في بني قُريظة تُؤَيِّ ؛ ففرح الناس وقالوا : نرجو أن يكون قد استجبت دعوته .

التاسعة — ولما خرج المسلمون إلى بني قُريظة أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الراية على بن أبي طالب ، واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم ، ونهض على وطائفة معه حتى أتوا بني قريظة ونازلوهم ، فسمعوا سب الرسول صلى الله عليه وسلم ، فانصرف على إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له : يا رسول الله ، لا تبلغ إليهم ، وعرض له . فقال له : "أظنك سمعت منهم شتي . لو راؤني لكفوا عن ذلك" ونهض إليهم فلما رأوه أمسكوا . فقال لهم : "نقضتم العهد يا إخوة الفرود أنزاكم الله وأنزل بكم نعمته" فقالوا : ما كنت جاهلاً يا محمد فلا تجهل علينا ؛ ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فحاصرهم بضعا وعشرين ليلة . وعرض عليهم سيدهم كعب ثلاث خصال ليختاروا أيها شاءوا ؛ إما أن يُسلموا ويتبعوا محمداً على ما جاء به فيسلموا . قال : وتحرزوا أموالكم ونساءكم وأبناءكم ، فوالله إنكم لتعلمون أنه الذي تجدونه مكتوباً في كتابكم . وإما أن يقتلوا أبناءهم ونساءهم ثم يتقدمون فيقاتلون حتى يموتوا من آخرهم ؛ وإما أن تبيتوا المسلمين ليلة السبت في حين طمانينتهم فتقتلوهم قتلاً . فقالوا : أما الإسلام فلا نُسلم ولا نخالف حكم التوراة ، وأما قتل أبنائنا ونسائنا فما جزاؤهم المساكين منا أن نقتلهم ، ونحن لا نتعدى في السبت . ثم بعثوا إلى أبي لبابة ، وكانوا حلفاء بني عمرو بن عوف وماتر الأوس ، فاتاهم فجمعوا إليه أبناءهم ونساءهم ورجالهم وقالوا له : يا أبا لبابة ، أترى أن نزل على حكم محمد ؟ فقال نعم ، — وأشار بيده إلى حلقه — إنه الذبيح إن فعلتم . ثم ندم أبو لبابة في الحين ، وعلم أنه خان الله ورسوله ، وأنه أمرٌ لا يستره الله عليه من نية صلى الله عليه وسلم .

فانطلق إلى المدينة ولم يرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فربط نفسه في سارية وأقسم ألا يرح من مكانه حتى يتوب الله عليه فكانت امرأته تحمله لوقت كل صلاة . قال ابن عيينة وغيره : فيه نزلت « يا أيها الذين آمنوا لا تحذروا الله والرسول^(١) وأماناتكم » الآية . وأقسم ألا يدخل أرض بني قريظة أبداً مكاناً أصاب فيه الذنب . فلما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم من فعل أبي لبابة قال : « أما إنه لو أتاني لاستغفرت له وأما إذ فعل ما فعل فلا أطلقه حتى يطلقه الله تعالى » . فانزل الله تعالى في أمر أبي لبابة : « وآخرون اعترفوا بذنوبهم » الآية . فلما نزل فيه القرآن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بإطلاقه ، فلما أصبح بنو قريظة نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتواثب الأوس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : يا رسول الله ، قد علمت أنهم حلفائنا ، وقد أسعفت^(٢) عبد الله بن أبي آبن ملول في بني النضير حلفاء الخنزرج ، فلا يكن حظنا أو كس وأنقص عندك من حظ غيرنا ، فهم موالينا . فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا معشر الأوس ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم - قالوا بلى . قال - : فذلك إلى سعد بن معاذ » . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ضرب له خيمة في المسجد ، ليعوده من قريب في مرضه من جرحه الذي أصابه في الخندق . فحكم فيهم بأن تقتل المقاتلة ، وتُسبي الذرية والنساء ، وتقسم أموالهم . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد حكمت فيهم بحكم الله تعالى من فوق سبع أرفعة^(٣) » . وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخرجوا إلى موضع بسوق المدينة اليوم - زمن ابن اسحاق - فنخندق بها خنادق ، ثم أمر عليه السلام فضربت أعناقهم في تلك الخنادق ، وقتل يومئذ حيي بن أخطب وكعب بن أسد ، وكانا رأس القوم ، وكانوا من الستمائة إلى السبعائة . وكان على حيي حلة فقاحية^(٤) قد شققها عليه من كل ناحية كوضع الأئمة ، أئمة أئمة لثلاثيها . فلما نظر إلى رسول الله

(١) آية ٢٧ سورة الأتال . راجع ج ٧ ص ٢٩٤

(٢) آية ١٠٢ سورة التوبة راجع ج ٨ ص ٢٤٢ (٣) الاساق : قضاء الحاجة .

(٤) أرفعة : جمع رفيع ، والرفع للسماء ، سميت بذلك لأنها رفعت بالتجريم .

(٥) أي برون الورد حين أن يفتح .

صلى الله عليه وسلم حين أتى به ويدهاه مجموعتان إلى عنقه بحبل قال : أما والله ما لمت نفسي في عداوتك .

• ولكنه من يخذل الله يخذل •

ثم قال : يا أيها الناس ، لا بأس بأمر الله كتاب وقدر وملحمة ^(١) كتبت على بني إسرائيل ، ثم جلس فضربت عنقه . وقتل من نسايتهم امرأة ، وهى بُسانة امرأة الحكم القرظى التى طرحت الرقى على خلاد بن سويد فقتلته . وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل كل من أنبت منهم وزك من لم ينبت . وكان عطية القرظى ممن لم ينبت ، فاستجياه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو مذكور فى الصحابة . ووهب رسول الله صلى الله عليه وسلم لثابت ابن قيس بن شماس ولد الزبير بن باطا فاستجياهم ، منهم عبد الرحمن بن الزبير أسلم وله صحبة . ووهب أيضا عليه السلام رفاعة بن سمؤل القرظى لأم المنذر سلمى بنت قيس ، أخت سليط ابن قيس من بني النجار ، وكانت قد صلت إلى القبليتين ، فأسلم رفاعة وله صحبة ورواية . وروى ابن وهب وابن القاسم عن مالك قال : أتى ثابت بن قيس بن شماس إلى ابن باطا - وكانت له عنده يد - وقال : قد استوهبتك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليديك التى لك عندي ، قال : ذلك يفعل الكريم بالكريم ، ثم قال : وكيف يعيش رجل لا ولد له ولا أهل ؟ قال : فاتى ثابت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له ، فأعطاه أهله وولده ، فاتى فأعلمه فقال : كيف يعيش رجل لا مال له ؟ فاتى ثابت النبي صلى الله عليه وسلم فطلبه فأعطاه ماله ، فرجع إليه فأخبره ، قال : ما فعل ابن أبي الحقيق الذى كان وجهه امرأة صينية ؟ قال : قتل . قال : فما فعل المجلسان ، يعنى بنى كعب بن قريظة وبنى عمرو ابن قريظة ؟ قال : قتلوا . قال : فما فعلت الفئتان ؟ قال : قتلنا . قال : برئت ذمتك ، وإن أصب فيها دلوأ أبدا ، يعنى النخل ، فألحقنى بهم ، فأبى أن يقتله فقتله غيره . والبد التى كانت لابن باطا عند ثابت أنه أسره يوم بعث بغز ناصيته وأطلقه .

العاشرة - وقسم صلى الله عليه وسلم أموال بني قريظة فأقسمهم للفارس ثلاثة أسهم وللراجل سهمًا . وقد قيل : للفارس سهمان وللراجل سهم . وكانت الخيل للمسلمين يومئذ سنة وثلاثين فرسا . ووقع للنبي صلى الله عليه وسلم من سبيهم ربحانة بنت عمرو بن جنانة (١) أحد بني عمرو بن قريظة ، فلم تزل عنده إلى أن مات صلى الله عليه وسلم . وقيل : إن غنيمة قريظة هي أول غنيمة قسم فيها للفارس والراجل ، وأول غنيمة جعل فيها الخمس . وقد تقدم أن أول ذلك كان في بيت عبد الله بن جحش ، فأنه أعلم . قال : أبو عمر : وتهذيب ذلك أن تكون غنيمة قريظة أول غنيمة جرى فيها الخمس بعد نزول قوله : «وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ تُخْمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ» الآية . وكان عبد الله بن جحش قد خمس قبل ذلك في بعثه ، ثم نزل القرآن بمثل ما فعله ، وكان ذلك من فضائله رحمة الله عليه .

وكان فتح قريظة في آخر ذي القعدة وأول ذي الحجة من السنة الخامسة من الهجرة . فلما تم أمر بني قريظة أجيبت دعوة الرجل الفاضل الصالح سعد بن معاذ ، فانفجر جرحه ، وانفتح عرقه ، فخرى دمه ومات رضي الله عنه . وهو الذي أتى الحديث فيه : «اهتز لموته عرش الرحمن» يعني سكان العرش من الملائكة فرحوا بقدوم روحه واهتزوا له . وقال ابن القاسم عن مالك : حدثني يحيى بن سعيد قال : لقد نزل لموت سعد بن معاذ سبعون ألف ملك ، ما نزلوا إلى الأرض قبلها . قال مالك : ولم يستشهد يوم الخندق من المسلمين إلا أربعة أو خمسة .

قلت : الذي استشهد يوم الخندق من المسلمين ستة نفر فيما ذكر أهل العلم بالسيرة : سعد ابن معاذ أبو عمرو من بني عبد الأشهل ، وأنس بن أوس بن عتيك ، وعبد الله بن سهل ، وكلاهما أيضا من بني عبد الأشهل ، والطفيل بن النعمان ، وثعلبة بن غنمة ، وكلاهما من بني سلمة ، وكعب بن زيد من بني دينار بن النجار ، أصابه سهم غرب فقتله ، رضي الله عنهم .

(١) ويقال فيه «خنقة» بالخاء المعجمة . (٢) في المواهب اللدنية والإصابة : «ثعلبة بن غنمة بفتح العين المهملة والتون» . (٣) قال ابن هشام : «سهم غريب» وسهم غريب (بإضافة وغير إضافة) وهو الذي لا يعرف من أين جاء ولا من ربي .

وقتل من الكفار ثلاثة : منبه بن عثمان بن عبيد بن السباق بن عبد الدار ، أعيابه منهم مات منه بمكة . وقد قيل : إنما هو عثمان بن أمية بن منبه بن عبيد بن السباق . ونوفل بن عبد الله ابن المغيرة المخزومي ، اقتحم الخندق فتورط فيه فقتل ، وغلب المسلمون على جسده ، فروى عن الزهري أنهم أعطوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في جسده عشرة آلاف درهم فقال : « لا حاجة لنا بجسده ولا بثمنه » نفلى بينهم وبينه . وعمر بن [عبد] وذ الذي قتله على مبارزة ، وقد تقدم . واستشهد يوم قريظة من المسلمين خالد بن سويد بن ثعلبة بن عمرو من بني الحارث بن الخزرج ، طرحت عليه امرأة من بني قريظة رحي فقتلته . ومات في الحصار أبو سنان بن محصن بن حُرثان الأسدي ، أخو عكاشة بن محصن ، فدفنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في مقبرة بني قريظة التي يتدفن فيها المسلمون السكان بها اليوم . ولم يُصب غير هذين ، ولم يغز كفار قريش المؤمنين بعد الخندق . وأُسند الدارمي أبو محمد في مسنده : أخبرنا يزيد ابن هارون عن ابن أبي ذئب عن المقبري^(١) عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال : حبسنا يوم الخندق حتى ذهب هوى من الليل حتى كفينا ، وذلك قول الله عز وجل : « وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا » فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بلالاً فأقام فصلي الظهر فأحسن كما كان يصلّيها في وقتها ، ثم أمره فأقام العصر فصلاها ، ثم أمره فأقام المغرب فصلاها ، ثم أمره فأقام العشاء فصلاها ، وذلك قبل أن ينزل : « فَإِنْ يَخْضَمُ فِرْجَالًا أَوْ رُكْبَاتًا » نحرجه الناس أيضاً . وقد مضت هذه المسألة في « طه » . وقد ذكرنا في هذه الفزاة أحكاماً كثيرة لمن تأملها في مسائل عشر . ثم نرجع إلى أول الآي وهي تسع عشرة آية تضمنت ما ذكرناه .

قوله تعالى : (إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودٌ) يعني الأحزاب . (فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا) قال مجاهد : هي الصّبا ، أرسلت على الأحزاب يوم الخندق حتى ألقت قدورهم ونزعت فساطيطهم . قاله والجنود الملائكة ولم تقاتل يومئذ . وقال عكرمة : قالت الجنوب للشمال ليللة الأحزاب ،

(١) - الهوى (بالفتح) : الزمان الطويل .

انطلق لنصرة النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالت الشمال : ^(١) إن محو لا تسري بليل . فكانت
الريح التي أرسلت عليهم الصبا . وروى معيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : " نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلِكَتُ عَادٌ بِالْأَبُورِ " . وكانت هذه الريح معجزة
للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين كانوا قريبا منها ، لم يكن
بينهم وبينها إلا عرض الخندق ، وكانوا في عافية منها ، ولا خبر عندهم بها . ﴿ وَجُودًا لَمْ
تَرَوْهَا ﴾ وقرئ بالياء ؛ أي لم يرها المشركون . قال المفسرون : بعث الله تعالى عليهم الملائكة
فقلعت الأوتاد ، وقطعت أطناب الفساطيط ، وأطفأت النيران ، وأكفأت القدور ، وجالت
الخليل بعضها في بعض ، وأرسل الله عليهم الرعب ، وكثر تكبير الملائكة في جوانب العسكر ؛
حتى كان سيد كل خباء يقول : يا بني فلان هلم إلى فإذا اجتمعوا قال لهم : النجاء النجاء ؛
لما بعث الله تعالى عليهم من الرعب . ﴿ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴾ وقرئ « يعملون » بالياء
على الخبر ، وهي قراءة أبي عمرو . الباقون بالتاء ؛ يعني من حفر الخندق والتحرز من العدو .

قوله تعالى : إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ
الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ﴾ « إذ » في موضع نصب بمعنى
واذ كر . وكذا « وإذ قالت طائفة منهم » . « مِنْ فَوْقِكُمْ » يعني من فوق الوادي ، وهو أعلاه من
قبل المشرق ، جاء منه عوف بن مالك في بني نصر ، وعيينة بن حصن في أهل نجد ، وطليحة
ابن خويلد الأسدي في بني أسد . « وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ » يعني من بطن الوادي من قبل
المغرب ، جاء منه أبو سفيان بن حرب على أهل مكة ، ويزيد بن جحش على قريش ، وجاء
أبو الأعور السلمي ومعه حيي بن أخطب اليهودي في يهود بني قريظة مع طامر بن الطفيل من
وجه الخندق . ﴿ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ ﴾ أي شحبت . وقيل : مالت ؛ فلم تلتفت إلا إلى

(١) محو : من أسماء الشمال ؛ لأنها نحو الجنوب وتذهب بها ، وهي معرفة لا تنصرف ، ولا تدخلها ألِف ولا ميم .

مدونها دهنًا من قُرط المول . (وَبَلَّغْتَ الْقُلُوبَ الْحَنَاجِرَ) أى زالت عن أماكنها من الصدور حتى بلغت الحناجر وهى الحلاقيم ، واحدها حنجرة ؛ فلولا أن الحلق ضاقت عنها لخرجت ، قاله قتادة . وقيل : هو على معنى المبالغة على مذهب العرب على إضمار كاد ؛ قال :
إذا ما غَضِبْنَا غَضْبَةً مُضْهِرِيَّةً • هنكا حجاب الشمس أوقطرت دَمًا

أى كادت تقطر . ويقال : إن الرئة تنفتح عند الخوف فيرتفع القلب حتى يكاد يبلغ الحنجرة مثلاً ؛ ولهذا يقال للجبان : انتفخ سحره . وقيل : إنه مثل مضروب في شدة الخوف يملوغ القلوب الحناجر وإن لم تزل عن أماكنها مع بقاء الحياة . قال معناه عكرمة . روى حماد ابن زيد عن أيوب عن عكرمة قال : بلغ فزعها . والأظهر أنه أراد اضطراب القلب وضربانه ، أى كأنه لشدة اضطرابه بلغ الحنجرة . والحنجرة والحنجور (بزيادة النون) حرف الحلق . (وَتُظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا) قال الحسن : ظن المنافقون أن المسلمين يستأصلون ، وظن المؤمنون أنهم ينصرون . وقيل : هو خطاب للمنافقين ؛ أى قلم هلك مجد وأصحابه . واختلف القراء في قوله تعالى « الظنوننا ، والرسولا ، والسبيلا » آخر السورة ؛ فأثبت ألقاتها في الوقف والوصل نافع وابن عامر . وروى عن أبي عمرو والكسائي تمسكاً بخط المصحف ، مصحف عثمان ، وجميع المصاحف في جميع البلدان . وأختره أبو عبيد ؛ إلا أنه قال : لا ينبغي للقارئ أن يدرج القراءة بعدهن لكن يقف عليهن . قالوا : ولأن العرب تفعل ذلك في قوافي أشعارهم ومصاريعها ؛ قال :

نحن جلبنا القُرَحَ القَوَافِلَا • تستنفر الأواخر الأوائلا^(٢)

وقرأ أبو عمرو والمجذرى ويحقوق وحمة بحذفها في الوصل والوقف معاً . قالوا : هى زائدة في الخط كما زيدت الألف في قوله تعالى : « وَلَا أَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ^(٣) » فكتبوها كذلك ، وغير هذا . وأما الشعر فوضع ضرورة ، بخلاف القرآن فإنه أفصح اللغات ولا ضرورة فيه . قال ابن الأنبارى : ولم يخالف المصحف من قرأ « الظنون . والسبيل . والرسول » بغير ألف

(١) القائل هو بشار بن برد . (٢) القرح : جمع القرح ، وهى الناقة أول ما تحمل .

(٣) هذا يدل على أن رسم المصحف : « وَلَا أَوْضَعُوا » بزيادة ألف .

في الحروف الثلاثة ، وخطهن في المصحف بالـ ألف لأن الألف التي في « طعما » والداحلة في أول « الرسول . والطنون . والسبيل » كفىء من الألف المتطرفة المتأخرة كما كتبت ألف أبي جاد من ألف هواز . وفيه حجة أخرى : أن الألف أنزلت منزلة الفتحة وما يلحق بدعامة للحركة التي تسبق والنية فيه السقوط ؛ فلما عمل على هذا كانت الألف مع الفتحة كالشيء الواحد يوجب الوقف سقوطهما ويعمل على أن صورة الألف في الخط لا توجب موحدا في اللفظ ، وأنها كالألف في « سحران » وفي « فطر السموات والأرض » وفي « وعدنا موسى » وما يشبههن مما يُحذف من الخط وهو موجود في اللفظ ، وهو مسقط من الخط . وفيه حجة ثالثة هي أنه كتب على لغة من يقول لقيت رجلا . وقرئ على لغة من يقول : لقيت الرجل ، بغير ألف . أخبرنا أحمد بن يحيى عن جماعة من أهل اللغة أنهم رووا عن العرب قام الرجل ، بواو ، وصهرت بالرجلي ، بياء ، في الوصل والوقف . ولقيت رجلا ، بألف ، في الحالتين كليهما . قال الشاعر :

أسأله غميرة عن أيها • خلال الجيش تعترف الركابا^(١)

فأثبت الألف في « الركاب » بناء على هذه اللغة . وقال الآخر :

إذا الجوزاء أردفت الثريا • ظننت بآل فاطمة الظنونا

وعلى هذه اللغة بنى نافع وغيره . وقرأ ابن كثير وابن محيصن والكسائي بإثباتها في الوقف وحذفها في الوصل . قال ابن الأنباري : ومن وصل بغير ألف ووقف بألف فخاثر أن يحتاج بأن الألف احتاج إليها عند السكت حرصا على بقاء الفتحة ، وأن الألف تدعمها وتقويها

قوله تعالى : هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا^(٢)

« هنا » للقريب من المكان . و « هنالك » للبعيد . و « هناك » للوسط . ويشار به إلى الوقت ؛ أي عند ذلك اختبر المؤمنون ليتبين المخلص من المنافق . وكان هذا الابتلاء بالخوف والقتال والجوع والحصر والقتال . (وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا) أي حرّكوا تحريكًا .

(١) في الأصول : « وهو موجود في اللفظ ويثبت في اللفظ وهو ... »

(٢) البيت لبشر بن أبي خازم . ياء ف القوم ، سالم .

قال الزجاج : كل مصدر من المضاعف على فعال يجوز فيه الكسر والفتح ؛ نحو قفلته وقفلالا وقفلالاً ، وزلزلوا زلزلاً وزلزلاً . والكسر أجود ؛ لأن غير المضاعف على الكسر نحو دحرجته دحرجا . وقراءة العامة بكسر الزاي . وقراً عاصم والمجذري « زلزلاً » بفتح الزاي . قال ابن سلام : أى حركوا بالخوف تحريكاً شديداً . وقال الضحاك : هو إزاحتهم عن أماكنهم حتى لم يكن لهم إلا موضع الخندق . وقيل : إنه اضطرابهم عما كانوا عليه ؛ فمنهم من اضطرب في نفسه ومنهم من اضطرب في دينه . و « هنالك » يجوز أن يكون العامل فيه « أبتلي » فلا يوقف على « هنالك » . ويجوز أن يكون « وتظنون بالله الظنونا » فيوقف على « هنالك » .

قوله تعالى : وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ أى شك ونفاق . ﴿ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ﴾ أى باطلا من القول . وذلك أن طعنة بن أبيريق ومعتب ابن قشير وجماعة نحو من سبعين رجلاً قالوا يوم الخندق : كيف يعدنا كنوز كسرى وقبصر ولا يستطيع أحدنا أن يتبرز ؟ وإنما قالوا ذلك لما فشا في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من قوله عند ضرب الصخرة ، على ما تقدم في حديث النسائي ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا ﴾ الطائفة تقع على الواحد فما فوقه . وعني به هنا أوس بن قيطي والد عرابة بن أوس ؛ الذي يقول فيه الشماخ :

إذا ماراية رُفعت لمجد • تلقاها عرابة باليمن

و «يثرب» هي المدينة؛ وسمّاها رسول الله صلى الله عليه وسلم طيبة وطابة . وقال أبو عبيدة :
يثرب اسم أرض والمدينة ناحية منها . السَّهْلِيّ : وسميت يثرب لأن الذي نزلها من العمالق
اسمه يثرب بن عميل بن مهلائيل بن عوض بن عملاق بن لاوذ بن إرم . وفي بعض هذه
الأسماء اختلاف . وبنو عميل هم الذين سكنوا الجحفة فأجحفت بهم السيول فيها . وبها سميت
الجحفة . (لَا مَقَامَ لَكُمْ) بفتح الميم قراءة العامة . وقرأ حفص والسَّامِيُّ والبخاري وأبو حنيفة
بضم الميم ؛ يكون مصدرا من أقام يقيم ، أى لا إقامة ، أو موضعا يقيمون فيه . ومن فتح فهو
اسم مكان ؛ أى لا موضع لكم تقيمون فيه . (فَارْجِعُوا) أى إلى منازلكم . أمرهم بالهرب
من عسكر النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن عباس : قالت اليهود لعبد الله بن أبيّ ابن سلول
وأصحابه من المنافقين : ما الذي يحملكم على قتل أنفسكم بيد أبي سفيان وأصحابه ! فارجعوا
إلى المدينة فإنا مع القوم فإتم آمنون .

قوله تعالى : (وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ) في الرجوع إلى منازلهم بالمدينة ، وهم بنو حارثة
ابن الحارث ، في قول ابن عباس . وقال يزيد بن رومان : قال ذلك أوس بن قيطي عن ملا
من قومه . (يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ) أى سائبة ضائعة ليست بحصينة ، وهى مما يلي العدو .
وقيل : مُمَكِّنَةٌ للسراق لخلوها من الرجال . يقال : دارٌ مُعَوْرَةٌ وذات عَوْرَةٍ إذا كان يسهل
دخولها . يقال : عَوْرُ المكان عَوْرًا فهو عَوْرٌ . وبُيُوتٌ عَوْرَةٌ . وأَعْوَرُ فهو مُعَوَّرٌ . وقيل :
عَوْرَةٌ ذات عَوْرَةٍ . وكل مكان ليس بممنوع ولا مستور فهو عَوْرَةٌ ؛ قاله الهروي . وقرأ ابن عباس
وعكرمة ومجاهد وأبو رجاء العطاردي « عَوْرَةٌ » بكسر الواو ؛ بمعنى قصيرة الجدران فيها خلل ،
تقول العرب : دار فلان عَوْرَةٌ إذا لم تكن حصينة . وقد أعور الفارس إذا بدأ فيه خلل
للضرب والطعن ؛ قال الشاعر :

متى تلقّهم لم تلق في البيت مُعَوَّرًا • ولا الضيف مفجورًا ولا الجار مُرَمَّلًا

(١) في كتاب معجم البلدان لباقوت : « يثرب بن قاتبة بن مهلائيل بن إرم عميل بن عوض بن إرم بن سام بن نوح
عليه السلام » . (٢) في معجم البلدان : « وقال الكلبي : أن المالقي أنجروا بني عقيل وهم أخوة عاد
فزلوا الجحفة ... »

الجوهري : والعورة كل خلل يخوف منه في قعر أو حرب . النحاس : يقال أهور المكان إذا تبيّنت فيه عورة ، وأهور الفارس إذا تبيّن فيه موضع الخلل . المهدوي : ومن كسر الواو في «عورة» فهو شاذ؛ ومثله قولهم : رجل عور؛ أي لا شيء له ، وكان القياس أن يُعلّ فيقال : عار؛ كيوم راج ، ورجل مال؛ أصلهما روح ومول . ثم قال تعالى : ﴿ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ ﴾ تكذيباً لهم ورداً عليهم فيما ذكروه . ﴿ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴾ أي ما يريدون إلا الهرب . قيل : من القتل . وقيل : من الدين . وحكى النقاش أن هذه الآية نزلت في قبيلتين من الأنصار : بني حارثة وبني سلمة ؛ وهما أن يتركوا سراكرهم يوم الخندق ، وفيهم أنزل الله تعالى : « إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا » الآية . فلما نزلت هذه الآية قالوا : والله ما ساءنا ما كنا هممنا به ؛ إذ الله ولينا . وقال السدي : الذي استأذنه منهم رجلان من الأنصار من بني حارثة أحدهما — أبو عرابة بن أوس ، والآخر أوس بن قيطي . قال الضحاك : ورجع ثمانون رجلاً بغير إذنه .

قوله تعالى : وَلَوْ دَخَلْتَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَا تَوْهًا وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا إِلَّا بَسِيرًا ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ دَخَلْتَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ﴾ وهي البيوت أو المدينة ؛ أي من نواحيها وجوانبها ، الواحد قُطر ، وهو الجانب والناحية . وكذلك القُتر لغة في القطر . ﴿ ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَا تَوْهًا ﴾ أي بلجأوها ؛ هذا على قراءة نافع وابن كثير بالقصر . وقرأ الباقون بالمد ؛ أي لأعطوها من أنفسهم ، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم . وقد جاء في الحديث أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يعدّون في الله ويسألون الشرك ، فكل أعطى ما سألوه إلا بلالا . وفيه دليل على قراءة المد ، من الإعطاء . ويدل على قراءة القصر قوله : « وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ

(١) اضطربت الأصول هنا ؛ فقد ذكر في نسخة : « رجل أعور أي لا شيء له » . وفي نسخة أخرى : « رجل عور كور ... » بالكاف . وفي ثالثة : « رجل عور لود ... » باللام . ولعل الكلمة الأخيرة اتباع ؛ على أن لم نجد ما في مظاهرها . (٢) أي ذورج وذو مال . (٣) آية ١٢٢ سورة آل عمران .

لَا يُؤْتُونَ الْأَذْيَارَ ؛ فهذا يدل على «لَا تَوْهَا» مقصورا . وفي «الفتنة» هنا وجهان : أحدهما - سئلوا القتال في العصبية لأسرعوا إليه ؛ قاله الضحاك . الثاني - ثم سئلوا الشرك لأجابوا إليه مسرعين ؛ قاله الحسن . (وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا) أى بالمدينة بعد إعطاء الكفر إلا قليلا حتى يهلكوا ؛ قاله السدي والقيسي والحسن والفراء . وقال أكثر المفسرين : أى وما اجتبسوا عن فتنة الشرك إلا قليلا ولأجابوا بالشرك مسرعين ؛ وذلك لضعف نياتهم وفرط نفاقهم ؛ فلو اختلطت بهم الأحزاب لأظهروا الكفر .

قوله تعالى : وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤْتُونَ الْأَذْيَارَ
وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ) أى من قبل غزوة الخندق وبعد بدر . قال قتادة : وذلك أنهم غابوا عن بدر ورأوا ما أعطى الله أهل بدر من الكرامة والنصر ، فقالوا لئن أشهدنا الله قتالا لمقاتل . وقال يزيد بن رومان : هم بنو حارثة ، هموا يوم أحد أن يفشلوا مع بنى سلمة ، فلما نزل فيهم ما نزل عاهدوا الله ألا يعودوا لمثلها فذكر الله لهم الذى أعطوه من أنفسهم . (وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا) أى مسئولا عنه . قال مقاتل والكلبي : هم سبعون رجلا بايعوا النبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وقالوا : اشترط لنفسك ولربك ما شئت . فقال : " اشترط لربى أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسى أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأموالكم وأولادكم " فقالوا : فإلنا إذا فعلنا ذلك يا نبي الله . قال : " لكم النصر في الدنيا والجنة في الآخرة " . فذلك قوله تعالى : « وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا » أى أن الله ليسألهم عنه يوم القيامة .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ
وَإِذَا لَا تُنْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ ﴾ أى من حضرة أجلمات أو قتل ؛ فلا ينفع الفرار . ﴿ وَإِذَا لَا تُمَتَّعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ أى فى الدنيا بعد الفرار إلى أن تنقضى آجالكم ؛ وكل ما هو آت قريب . وروى الساجى عن يعقوب الحضرمى « وإذا لا يُمَتَّعُونَ » بياء . وفى بعض الروايات « وإذا لا تمتعوا » نصب بـ « إذا » والرفع بمعنى ولا تمتعون . و « إذا » ملغاة ، ويجوز إعمالها . فهذا حكمها إذا كان قبلها الواو والفاء . فإذا كانت مبتدأة نصبت بها فقلت : إذا أكرمك .

قوله تعالى : قُلْ مَنْ ذَا الَّذِى يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٧﴾ قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِى يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ ﴾ أى بمنعكم منه . ﴿ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا ﴾ أى هلاكاً . ﴿ أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً ﴾ أى خيراً ونصراً وعافية . ﴿ وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾ أى لا قريباً ينفعهم ولا ناصراً ينصرهم .

قوله تعالى : قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ ﴾ أى المعترضين منكم لأن يصدوا الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وهو مشتق من عاقى عن كذا أى صرفنى عنه . وعوق ، على التكثير ﴿ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا ﴾ على لغة أهل الحجاز . وغيرهم يقولون : « هلموا » للجماعة ، وهلمى للراءة ؛ لأن الأصل : « ها » التى للتنبيه ضُمَّت إليها « لم » ثم حُذِفَت الألف استخفافاً وبُنِيَتْ على الفتح . ولم يحذف فيها الكسر ولا الضم لأنها لا تنصرف . ومعنى « هلم » أقبل ؛ وهؤلاء طائفتان ؛ أى منكم من يثبط ويعوق . والعوق المنع والصرف ؛ يقال : عاقه يعوقه عوقاً ، وعوقه واعتاقه بمعنى واحد . قال مقاتل : هم عبد الله بن أبى وأصحابه المنافقون .

« والقائِلين لإخوانهم هَلُمَّ » فيهم ثلاثة أقوال : أحدها - أنهم المنافقون ؛ قالوا للمسلمين : ما عهد وأصحابه إلا أكلة رأس ، وهو هالك ومن معه ، فهلم إلينا . الثاني - أنهم اليهود من بني قريظة ؛ قالوا لإخوانهم من المنافقين : هَلُمَّ إلينا ؛ أي تعالوا إلينا وفارقوا عهدا فإنه هالك ، وإن أبا سفيان إن ظفر لم يبق منكم أحدا . والثالث - ما حكاه ابن زيد أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بين الرماح والسيوف ؛ فقال أخوه - وكان من أمته وأبيه - هلم إلى ، قد تبع بك وبصاحبك ؛ أي قد أحبط بك وبصاحبك . فقال له : كذبت ، والله لأخبرنه بأسرك ؛ وذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبره ، فوجده قد نزل عليه جبريل عليه السلام بقوله تعالى : « قد يعلم الله المتعوقين منكم والقائِلين لإخوانهم هَلُمَّ إلينا » . ذكره الماوردي والتعلي أيضا . ونقطة : قال ابن زيد هذا يوم الأحزاب ، انطلق رجل من عند النبي صلى الله عليه وسلم فوجد أخاه بين يديه رغيث وشواء ونبيذ ؛ فقال له : أنت في هذا ونحن بين الرماح والسيوف ؟ فقال : هَلُمَّ إلى هذا فقد تبع لك ولأصحابك ، والذي تخلف به لا يستقل بها عهد أبدا . فقال : كذبت . فذهب إلى النبي صلى الله عليه وسلم يخبره فوجده قد نزل عليه جبريل بهذه الآية . (وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا) خوفاً من الموت . وقيل : لا يحضرون القتال إلا رياءً وسمعة .

قوله تعالى : أَشِحَّةٌ عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالسِّنَةِ حِدَادٍ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَئِنْ يَأْمُرُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (أَشِحَّةٌ عَلَيْكُمْ) أي بخلاء عليكم ؛ أي بالحفر في الخندق والنفقة في سبيل الله ؛ قاله مجاهد وقتادة . وقيل : بالقتال معكم . وقيل : بالنفقة على قرائكم ومساكينكم .

(١) أي هم قليل بنسبتهم رأس واحد ؛ وهو جمع آكل .

وقيل : أشجة بالغنائم إذا أصابوها ؛ قاله السدي . وانتصب على الحال . قال الزجاج :
 ونصبه عند الفراء من أربع جهات : إحداها — أن يكون على الدم ؛ ويجوز أن يكون
 عنده نصبا بمعنى يعوقون أشجة . ويجوز أن يكون التقدير : والقائلين أشجة . ويجوز عنده
 [« ولا يأتون البأس إلا قليلا » أشجة ؛ أي أن يأتونه أشجة على الفقراء بالنعمة^(١) . النحاس :
 ولا يجوز أن يكون العامل فيه « المعوقين » ولا « القائلين » ؛ لثلا يفرق بين الصلة
 والموصول . ابن الأنباري : « إلا قليلا » غير تام ؛ لأن « أشجة » متعلق بالأول ، فهو
 ينتصب من أربعة أوجه : أحدها — أن تنصبه على القطع من « المعوقين » كأنه قال :
 قد يعلم الله الذين يعوقون عن القتال ويشحون عن الإنفاق على فقراء المسلمين . ويجوز أن
 يكون منصوبا على القطع من « القائلين » أي وهم أشجة . ويجوز أن تنصبه على القطع مما
 في « يأتون » ؛ كأنه قال : ولا يأتون البأس إلا جبناء بخلاء . ويجوز أن تنصب « أشجة » على
 الذم . فمن هذا الوجه الرابع يحسن أن نقف على قوله : « إلا قليلا » . « أشجة عليكم »
 وقف حسن . ومثله « أشجة على الخير » حال من المضمر في « سلقوكم » وهو العامل فيه .
 ﴿ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ﴾ وصفهم
 بالحبس ؛ وكذا سبيل الجبان ينظر يمينا وشمالا محددا بصره ، وربما غشى عليه . وفي « الخوف »
 وجهان : أحدهما — من قتال العدو إذا أقبل ؛ قاله السدي . الثاني — الخوف من النبي
 صلى الله عليه وسلم إذا غلب ؛ قاله ابن شجرة . « رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ » خوفا من القتال على
 القول الأول . ومن النبي صلى الله عليه وسلم على الثاني . « تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ » لذهاب عقولهم
 حتى لا يصح منهم النظر إلى جهة . وقيل : لشدة خوفهم حذرا أن يأتهم القتل من كل جهة .
 ﴿ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ ﴾ وحكى الفراء « صلقوكم » بالصاد . وخطيب
 مِصْلَاقٌ وَمِصْلَاقٌ إِذَا كَانَ بَلِيغًا . وأصل الصَّاق الصوت ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه
 وسلم : « لعن الله الصالقة والخالقة والشاقة » . قال الأعشى :

(١) ما بين المربعين من كتاب النحاس وهو واضح . وعجالة الأصول : « ولا يأتون البأس إلا قليلا ، يأتونه
 لأشجة ؛ أي أشجة على الفقراء بالنعمة جبناء » .

فبهم المجد والسماحة والتج . مَدَّةُ فِيهِمُ وَالْخَاطِبُ السَّلَاقُ^(١)

قال قتادة : ومعناه بسطوا ألسنتهم فيكم في وقت قسمة الغنيمة ، يقولون : أعطنا
أعطنا فإننا قد شهدنا معكم . فعند الغنيمة أشخ قوم وأبسطهم لساناً ، ووقت البأس أجبن
قوم وأخوفهم . قال النحاس : هذا قول حسن ؛ لأن بعده « أَشَحَّةٌ عَلَى الْخَيْرِ »^(٢) . وقيل :
المعنى بالغوا في مخاصمتكم والاحتجاج عليكم . وقال القتيبي : المعنى آذوكم بالكلام الشديد .
والسلق الأذى . ومنه قول الشاعر :

ولقد سلقنا هوازنا * بنواهل حتى انحنينا

« أَشَحَّةٌ عَلَى الْخَيْرِ » أى على الغنيمة ؛ قاله يحيى بن سلام . وقيل : على المال أن ينفقوه
في سبيل الله ؛ قاله السبدي . « أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا » يعنى بقلوبهم وإن كان ظاهرهم الإيمان ؛
والمناقب كافر على الحقيقة لوصفهم الله عز وجل بالكفر . « فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ » أى لم
يتبهم عليها ؛ إذ لم يقصدوا وجه الله تعالى بها . « وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا » يحتمل وجهين :
أحدهما - وكان نفاقهم على الله هيناً . الثانى - وكان إحباط عملهم على الله هيناً .

قوله تعالى : **يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا
لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ
مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَائِلًا** ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا ﴾ أى لجنهم ؛ يظنون الأحزاب لم ينصرفوا
وكانوا انصرفوا ، ولكنهم لم يتباعدوا في السير . ﴿ وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ ﴾ أى وإن يرجع
الأحزاب إليهم للقتال . ﴿ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ ﴾ تمنوا أن يكونوا مع الأعراب
حذراً من القتل وتربصاً للدوائر . وقرأ طلحة بن مصرف « لو أنهم بدى في الأعراب » ؛
يقال : باد وبدى ؛ مثل غاز وغزى . ويمتد مثل صائم وصوام . بلما فلان يبدو إذا خرج

(٢) فى الأصول : « أشح عليكم » .

(١) وبرى : « السلاق » ١٠

إلى البادية . وهى البداوة والبداوة ؛ بالكسر والفتح . وأصل الكلمة من البدو وهو الظهور .
 ﴿ يَسْأَلُونَ ﴾ وقرأ يعقوب فى رواية رُوِيَ « يتساءلون عن أنبائكم » أى عن أخبار النبىِّ
 صلى الله عليه وسلم . يتحدثون : أما هلك مجد وأصحابه ! أما غلب أبو سفيان وأحزابه ! أى
 يودوا لو أنهم بادون سائلون عن أنبائكم من غير مشاهدة القتال لفرط جبنهم . وقيل : أى
 هم أبداً لجبنهم يسألون عن أخبار المؤمنين ، وهل أصيبوا . وقيل : كان منهم فى أطراف
 المدينة من لم يحضر الخندق ، جعلوا يسألون عن أخباركم ويتمنون هزيمة المسلمين . ﴿ وَلَوْ كَانُوا
 فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ﴾ أى زهياً بالنبل والمجاعة على طريق الرياء والسمعة ؛ وأو كان ذلك
 به لكان قليله كثيراً .

قوله تعالى : لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ
 يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴿٢١﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ هذا عتاب للتخلفين
 عن القتال ؛ أى كان لكم قدوة فى النبىِّ صلى الله عليه وسلم حيث بذل نفسه لنصرة دين الله
 فى خروجه إلى الخندق . والأُسوة القدوة . وقرأ عاصم « أُسوة » بضم الهمزة . الباقر
 بالكسر ؛ وهما لغتان . واجمع فيهما واحد عند الفراء . والعلة عنده فى الضم على لغة من كسر
 فى الواحدة الفرق بين ذوات الواو وذوات الباء ؛ فيقولون كُسوة وكُساء ، ولحِية ولحِى .
 الجوهري : والأُسوة والإسوة بالضم والكسر لغتان . والجمع أُسَى وإسَى . وروى عقبة
 ابن حسان الهجرى عن مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر « لقد كان لكم فى رسول الله
 أُسوة حسنة » قال : فى جوع النبىِّ صلى الله عليه وسلم ؛ ذكره الخطيب أبو بكر أحمد وقال :
 تفرد به عقبة بن حسان عن مالك ، ولم أكتبه إلا بهذا الإسناد .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أُسْوَةٌ ﴾ الأُسوة القدوة . والأُسوة ما يتأسى به ؛ أى يتعزى به .
 فيقتدى به فى جميع أفعاله ويتعزى به فى جميع أحواله ؛ فلقد شجَّ وجهه ، وكسرت رباعيته ،

وَقَتْلَ عَمِّهِ حَمْزَةَ، وَجَاعَ بَطْنُهُ، وَلَمْ يُلْقَ إِلَّا صَابِرًا مَحْتَسِبًا، وَشَاكَرًا رَاضِيًا. وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ: شَكَوْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُوعَ وَرَفَعْنَا [عَنْ بَطُونِنَا] عَنْ تَجَرِّ حَجْرًا فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ حَجْرَيْنِ. خَرَجَهُ أَبُو عِيْسَى التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ فِيهِ: حَدِيثٌ غَرِيبٌ. وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَا كُنِيَ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» وَقَدْ تَقَدَّمَ. ﴿لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ قَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ: الْمَعْنَى لِمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ بِإِيمَانِهِ وَيَصْدَقُ بِالْبَعْثِ الَّذِي فِيهِ جَزَاءُ الْأَعْمَالِ. وَقِيلَ: أَيْ لِمَنْ كَانَ يَرْجُو ثَوَابَ اللَّهِ فِي الْيَوْمِ الْآخِرِ. وَلَا يَحُوزُ عِنْدَ الْحَذَاقِ مِنَ النُّحَوِيِّينَ أَنْ يَكْتُبَ «يَرْجُو» إِلَّا بِغَيْرِ أَلْفٍ إِذَا كَانَ لَوَاحِدٍ؛ لِأَنَّ الْعَلَةَ الَّتِي فِي الْجَمْعِ لَيْسَتْ فِي الْوَاحِدِ. ﴿وَذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا﴾ خَوْفًا مِنْ عِقَابِهِ وَرَجَاءً لثَوَابِهِ. وَقِيلَ: إِنْ «لِمَنْ» بَدَلَ مِنْ قَوْلِهِ: «لَكُمْ» وَلَا يَحِيزُهُ الْبَصَرِيُّونَ؛ لِأَنَّ الْغَائِبَ لَا يُبَدَّلُ مِنَ الْمُخَاطَبِ، وَإِنَّمَا اللَّامُ مِنْ «لِمَنْ» مُتَعَلِّقَةٌ بِ«مَحْسَنَةٍ» وَ«أَسْوَةٍ» اسْمُ «كَانَ» وَ«لَكُمْ» الْخَبَرُ. وَاخْتَلَفَ فِيمَنْ أَرَادَ بِهَذَا الْخَطَابِ عَلَى قَوْلَيْنِ: أَحَدُهُمَا — الْمُنَافِقُونَ؛ عَطْفًا عَلَى مَا تَقَدَّمَ مِنْ خُطَابِهِمْ. الثَّانِي — الْمُؤْمِنُونَ؛ لِقَوْلِهِ: «لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ».

وَاخْتَلَفَ فِي هَذِهِ الْأَسْوَةِ بِالرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، هَلْ هِيَ عَلَى الْإِيجَابِ أَوْ عَلَى الِاسْتِحْبَابِ؛ عَلَى قَوْلَيْنِ: ﴿أَحَدُهُمَا — عَلَى الْإِيجَابِ حَتَّى يَقُومَ دَلِيلٌ عَلَى الِاسْتِحْبَابِ. الثَّانِي — عَلَى الِاسْتِحْبَابِ حَتَّى يَقُومَ دَلِيلٌ عَلَى الْإِيجَابِ. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَحْمَلَ عَلَى الْإِيجَابِ فِي أُمُورِ الدِّينِ، وَعَلَى الِاسْتِحْبَابِ فِي أُمُورِ الدُّنْيَا.

قَوْلُهُ تَعَالَى: وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴿١٢﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ﴾ وَمِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَقُولُ: «رَأَى» عَلَى الْقَلْبِ. ﴿قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ﴾ يَرِيدُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ: «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ

تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ ، الآية . فلما رأوا الأحزاب يوم الخندق قالوا : هذا ما وعدنا الله ورسوله ؛ قاله قتادة ، وقول ثانٍ رواه كثير بن عبد الله بن عمرو المزني عن أبيه عن جده قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم عام ذكرت الأحزاب فقال : "أخبرني جبريل عليه السلام أن أتى ظاهرة عليها - يعني على قصور الحيرة ومدائن كسرى - فابشروا بالنصر" فاستبشر المسلمون وقالوا : الحمد لله ، موعد صادق ؛ إذ وعدنا بالنصر بعد الحصر . فطأمت الأحزاب فقال المؤمنون : « هذا ما وعدنا الله ورسوله » ذكره الماوردي . و « ما وعدنا » إن جعلت « ما » بمعنى الذي فالهاء محذوفة . وإن جعلتها مصدرا لم تحتاج إلى مائد (وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا) قال الفراء : وما زادهم النظر إلى الأحزاب . وقال علي بن سليمان : « رأى » يدل على الرؤية ، وتأنيث الرؤية غير حقيقي ؛ والمعنى : ما زادهم الرؤية إلا إيماناً بالرب وتسليماً للقضاء ؛ قاله الحسن . ولو قال : ما زادوهم لحاز . ولما أشد الأمر على المسلمين وطال المقام في الخندق ، قام عليه السلام على التل الذي عليه مسجد الفتح في بعض الليالي ، وتوقع ما وعده الله من النصر وقال : "مَنْ يَذْهَبْ لِيَا تَبْنِا بِخَبْرِهِمْ وَلَهُ الْجَنَّةُ" فلم يجبه أحد . وقال ثانياً وثالثاً فلم يجبه أحد ، فنظر إلى جانبه وقال : "مَنْ هَذَا ؟" فقال حذيفة . فقال : "ألم تسمع كلامي منذ الليلة ؟" قال حذيفة : فقلت يا رسول الله ، متعني أن أجيبك الضروالقر . قال : "انطلق حتى تدخل في القوم فتسمع كلامهم وتأتيني بخبرهم اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله حتى ترده إلي . انطلق ولا تُحدث شيئاً حتى تأتيني" . فانطلق حذيفة بسلاحه ورفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده يقول : "يا صريح المكروبين ويا مجيب المضطرين اكشف همي ونعمي وكرّبي فقد ترى حالي وحال أصحابي" . فنزل جبريل وقال : "إن الله قد سمع دعوتك وكفاك قول عدوك" فخر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبته وبسط يديه وأرخص عينيه وهو يقول : "شكراً شاكراً كما رحمتني ورحمت أصحابي" . وأخبره جبريل أن الله تعالى مرسل عليهم ريحاً ؛ فبشر أصحابه بذلك .

قال حديفة : فانهيت إليهم وإذا نيرانهم تتقد؛ فأقبلت ريح شديدة فيها حصباء، فما تركت لهم
ثورا إلا أطفأتها الإبناء إلا طرحتة، وجعلوا يترمسون من الحصباء . وقام أبو سفيان إلى راحلته
وصالح في قريش : النجاء النجاء ! وفعل كذلك عيينة بن حصن والحارث بن عوف والأقرع
ابن حابس . وتفرقت الأحزاب، وأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فعاد إلى المدينة وبه
من الشعث ما شاء الله ، بفائه فاطمة بنسول فكانت تغسل رأسه ، فأتاه جبريل فقال :
«وضعت السلاح ولم تضعه أهل السماء مازلت أتبعهم حتى جاوزت بهم الروحاء» - ثم قال -
لنفض إلى بني قريظة . وقال أبو سفيان : مازلت أسمع قعقة السلاح حتى جاوزت الروحاء .

قوله تعالى : **مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ**
مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا (٢٣) **لِيَجْزِيَ اللَّهُ**
الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنْ
اللَّهُ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا (٢٤)

قوله تعالى : **(مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ)** رفع بالابتداء، وصلح الابتداء بالنكرة لأن «صدقوا»
في موضع النعت . **(فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ)** . «من» في موضع رفع بالابتداء . وكذا
«**وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ**» والخبر في المجرور . والنحب النذر والعهد ؛ تقول منه ، نَحَبْتُ أَنْحَبَ ،
بالضم . قال الشاعر :

وإذا نَحَبْتُ كَلْبٌ عَلَى النَّاسِ إِيَّاهُمْ • أَحْسَقُ بِنَاجِ الْمَاجِدِ الْمُتَكَرِّمِ

وقال آخر :

• قَدْ نَحَبَ الْحَجْدُ عَلَيْنَا نَحْبًا •

وقال آخر :

• أَنْحَبْتُ فَيَقْضَىٰ أَمْ ضَلَالٌ وَبَاطِلٌ (٢٥) •

(١) قبله : • يا عمرو بن الأكرمين نسيًا • (٢) هذا مجزيت أليد ، ومثله :

• أَلَا تَسْلَانِ إِلَيَّ مَاذَا يَحَالُ •

وروى البخارى ومسلم والترمذى عن أنس قال : قال عمتى أنس بن النضر - سُميت به - ولم يشهد بدراً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبر عليه فقال : أول مشهد شهدته رسول الله صلى الله عليه وسلم غيبت عنه ، أما والله لئن أرايت الله مشهداً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بعد ليرين الله ما أصنع . قال : فهاب أن يقول غيرها ، فشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد من العام القابل ، فاستقبله سعد بن مالك فقال : يا أبا عمرو ، أين ؟ قال : واهاً لريح الجنة ، أجدها دون أحد ، فقاتل حتى قُتل ، فوجد في جسده بضع وثمانون ما بين ضربة وطعنة ورمية . فقالت عمتى الربيع بنت النضر : فما عرفت أنى إلا بئانه . وتزلت هذه الآية « رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً » لفظ الترمذى ، وقال : هذا حديث حسن صحيح . وقالت عائشة رضى الله عنها في قوله تعالى « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه » الآية : منهم طاححة بن عبيد الله ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصيبت يده ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أوجب طلحة الجنة » . وفي الترمذى عنه أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لأعرابي جاهل : سأل عن قضى نحبه من هو ؟ وكانوا لا يجترئون على مسأله ، يوقرونه ويهابونه ، فسأله الأعرابي فأعرض عنه ، ثم سأله فأعرض عنه ، ثم إنى طأمت من باب المسجد وعلى ثياب خضر ، فلما رآنى النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أين السائل عن قضى نحبه » ؟ قال الأعرابي : أنا يا رسول الله . قال : « هذا من قضى نحبه » قال : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث يونس بن بكير . وروى البيهقى عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انصرف من أحد ، مر على مصعب بن عمير وهو مقتول على طريقه ، فوقف عليه ودعاه ، ثم تلا هذه الآية : « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه - إلى - تبديلاً » ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) هذه الكلمة توضع موضع الإعجاب بالشيء .

(٢) أوجب الرجل إذا فعل ففلا رحبت له به الجنة أو النار .

وسلم : " أشهد أن هؤلاء شهداء عند الله يوم القيامة فأتوهم وزورهم والذي نفسي بيده لا يسلم عليهم أحد إلى يوم القيامة إلا ردوا عليه " . وقيل : النّحْب الموت ؛ أى مات على ما عاهد عليه ؛ عن ابن عباس . والنّحْب أيضا الوقت والمدة . يقال : قضى فلان نحبه إذا مات . وقال ذو الرّمة :

عَشِيَّةُ فَرِّ الْحَارِثِيِّونَ بَعْدَ مَا هَ قَضَى نَحْبَهُ فِي مَلْتَقَى الْحَيْلِ دَوْبَرٌ

والنّحْب أيضا الحاجة والحمة ؛ يقول قائلهم : مالى عندهم نحب ؛ وليس المراد بالآية . والمعنى فى هذا الموضع بالنّحْب النّذر كما قدّمنا أولا ؛ أى منهم من بذل جهده على الوفاء بعهده حتى قُتل ؛ مثل حمزة وسعد بن معاذ وأنس بن النضر وغيرهم . ومنهم من ينتظر الشهادة وما بدّلوا عهدهم ونذرهم . وقد روى عن ابن عباس أنه قرأ « فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمِنْهُمْ مَنْ بَدَّلَ تَبْدِيلًا » . قال أبو بكر الأنبارى : وهذا الحديث عند أهل العلم مردود ؛ بخلافه الإجماع ، ولأن فيه طعنا على المؤمنين والرجال الذين مدحهم الله وشرفهم بالصدق والوفاء ؛ فما يعرف فيهم مغير وما وجد من جماعتهم مبدل ؛ رضى الله عنهم . (لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ) أى أمر الله بالجهاد ليجزى الصادقين فى الآخرة بصدقهم . (وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ) فى الآخرة (إِنْ شَاءَ) أى إن شاء أن يعذبهم ؛ أى لم يوفقهم للتوبة ؛ وإن لم يشأ أن يعذبهم تاب عليهم قبل الموت . (إِنْ أَرَادَ اللَّهُ كَانَ غُفُورًا رَحِيمًا) .

قوله تعالى : وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا) قال محمد بن عمرو يرفعه إلى عائشة : قالت « الذين كفروا » هاهنا أبو سفيان وعيينة بن بدر ، رجع أبو سفيان إلى تهامة ورجع عيينة إلى نجد . (وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ) بأن أرسل عليهم ربحا وجنودا حتى رجعوا ورجعت بنو قريظة إلى صياصيمهم ؛ فكفى أمر قريظة بالعرب . (وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا) أمره (عَزِيزًا) لا يغلب

قوله تعالى : وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ
صِيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ﴿٢٦﴾
وَأَوْرَثَكُمُ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّعُوهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صِيَاصِيهِمْ ﴾ يعنى الذين
ماونوا الأحزاب : قريشا و غطفان ؛ وهم بنو قريظة . وقد مضى خبرهم . ﴿ مِنْ صِيَاصِيهِمْ ﴾
أى حصونهم ؛ واحدها صيصة . قال الشاعر :

فأصبحت النيران صرعى وأصبحت * نساء تميم يتدزن الصياصيا^(١)

ومنه قيل لشوكة الحائك التى بها يسوى السداة واللحمة : صيصة . قال دريد بن الصمة :
بغت إليه والراح تنوشه * كوقع الصياصى فى النسيج الممدد

ومنه : صيصة الديك التى فى رجله . وصياصى البقر قرونها ؛ لأنها تمتنع بها . وربما
كانت ترتكب فى الرماح مكان الأسنة ؛ ويقال : جذ الله صيصته ؛ أى أصله . ﴿ وَقَذَفَ
فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴾ وهم الرجال . ﴿ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ﴾ وهم النساء والذرية ؛
على ما تقدم . ﴿ وَأَوْرَثَكُمُ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّعُوهَا ﴾ بعد . قال يزيد
ابن رومان وابن زيد ومقاتل : يعنى حنين ؛ ولم يكونوا نالوها ، فوعدهم الله إياها . وقال
قتادة : كما تحدثت أنها مكة . وقال الحسن : هى فارس والزوم . وقال عكرمة : كل أرض
تفتح إلى يوم القيامة . ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴾ فيه وجهان : أحدهما — على
ما أراد بعباده من تقية أو عفو قدير ؛ قاله محمد بن إسحاق . الثانى — على ما أراد أن يفتحه

(١) البيت لعبد بنى الحساس ، وقد أورده صاحب اللسان شاهدا على أن صياصى البقر قرونها ؛ وروايته فى البيت :

فأصبحت النيران غرقى وأصبحت * نساء تميم يلتظن الصياصيا

أى يلتظن القرون لينسجن بها ؛ برهدة لكثرة المطر غرق الوحش .

من الحصون والقُرى قدير؛ قاله النقاش . وقيل : « وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مَّا وَعَدُكُمْوه » قَدِيرًا » لا ترد قدرته ولا يحوز عليه العجز تعالى . ويقال : تأسرون وتأسرون (بكسر السين وضمها) ، حكاه الفراء .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِذْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿٢٨﴾ وَإِنْ كُنْتُنَّ تُرِذْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٩﴾

فيه ثمانى مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ) قال علماؤنا : هذه الآية متصلة بمعنى ما تقدم من المنع من إيذاء النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وكان قد تأذى ببعض الزوجات . قيل : سأله شيئا من عرض الدنيا . وقيل : زيادة في النفقة . وقيل : أذيته بغيرة بعضهن على بعض . وقيل : أمر صلى الله عليه وسلم بتلاوة هذه الآية عليهن وتخييرهن بين الدنيا والآخرة . وقال الشافعي رحمه الله تعالى : إن من مملك زوجة فليس عليه تخييرها . وأمر صلى الله عليه وسلم أن يخير نساءه فأخترته . وجملة ذلك أن الله سبحانه خير النبي صلى الله عليه وسلم بين أن يكون نبيا ملكا وعرض عليه مفاتيح خزائن الدنيا ، وبين أن يكون نبيا مسكينا ؛ فشاو رجلا فإشار عليه بالمسكنة فاختارها ؛ فلما اختارها وهى أعلى المنزلين ، أمره الله عز وجل أن يخير زوجاته ؛ فربما كان فيهن من يكره المقام معه على الشدة تنزيها له . وقيل : إن السبب الذى أوجب التخيير لأجله ، أن امرأة من أزواجه سأله أن يصوغ لها حلقة من ذهب ، فصاغ لها حلقة من فضة وطلاها بالذهب - وقيل بالزعفران - فابت إلا أن تكون من ذهب ؛ فزلت آية التخيير تخيرهن ، فقلن اخترنا الله ورسوله . وقيل : إن واحدة منهن اختارت الفراق . فأنه أعلم . روى البخاري ومسلم - واللفظ لمسلم - عن جابر بن عبد الله قال : دخل أبو بكر يستأذن على رسول الله

صلى الله عليه وسلم، فوجد الناس جلوساً ببابه لم يؤذن لأحد منهم، قال : — فأذن لأبي بكر
 فدخل، ثم جاء عمر فاستأذن فأذن له، فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالساً حوله نساؤه
 واجماً سائماً — قال : — فقال والله لأقولن شيئاً أضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال :
 يا رسول الله، لو رأيت بنتَ خارجة سألتني النفقة فقلتُ إليها فوجأتُ عنقها ؛ فضحك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : ” من حولي كما ترى يسألني النفقة ” فقام أبو بكر إلى
 عائشة يَخُاطُ عنقها، وقام عمر إلى حفصة يَخُاطُ عنقها ؛ كلاهما يقول : تسألن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما ليس عنده!! فقلن : والله لا نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً أبداً
 ليس عنده . ثم اعترهن شهرًا أو تسعًا وعشرين . ثم نزلت عليه هذه الآية : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ
 قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ — حَتَّى بَلَغَ — لِّلْعَشِيَّاتِ مِنكُنْ أَجْرًا عَظِيمًا » . قال : فبدأ بعائشة فقال : ” يا عائشة،
 إني أريد أن أعرض عليك أمراً أحبُّ ألا تعجل فيهِ حتى تستشيري أبويك ” قالت :
 وما هو يا رسول الله؟ فتلا عليها الآية . قالت : أفيك يا رسول الله أمستشير أبوي! بل أختار
 الله ورسوله والدار الآخرة، وأمالك ألا تنهر امرأة من نساءك بالذي قلتُ . قال : ” لا تسألني
 امرأة منهن إلا أخبرتها، إن الله لم يبعثني مُعْتَبًا ولا مُتَعْتَبًا ولكن بعثني مُبَشِّرًا ” . وروى
 الترمذي عن عائشة رضي الله عنها قالت : لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخيير أزواجه
 بدأ بي فقال : ” يا عائشة، إني ذا كرك لك أمراً فلا عليك ألا تستعجلي حتى تستأمرى أبويك ”
 قالت : وقد علم أن أبوي لم يكونا ليأمراني بفراقه ؛ قالت ثم قال : ” إن الله يقول :
 « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ
 سَرَاحًا جَمِيلًا — حَتَّى بَلَغَ — لِّلْعَشِيَّاتِ مِنكُنْ أَجْرًا عَظِيمًا » ” فقالت : أف هذا أمستأمر أبوي! فأني
 أريد الله ورسوله والدار الآخرة، وفعل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت .
 قال : هذا حديث حسن صحيح . قال العلماء : وأما أمر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة
 أن تذاور أبويها لأنه كان يحبها، وكان يخاف أن يحملها فرط الشباب على أن تختار فراقه،
 ويعلم من أبويها أنهما لا يشيران عليها بفراقه .

الثانية - قوله تعالى : (قُلْ لِأَزْوَاجِكُمْ) كان للنبي صلى الله عليه وسلم أزواج ، منهن من دخل بها ، ومنهن من عقد عليها ولم يدخل بها ، ومنهن من خطبها فلم يتم نكاحه معها .
 فأولهن : خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب . وكانت قبله عند أبي هالة واسمه زرار بن النباش الأسدي ، وكانت قبله عند عتيق بن عائذ ، ولدت منه غلاما اسمه عبد مناف . وولدت من أبي هالة هند بن أبي هالة ، وماش إلى زمن الطاعون فمات فيه . ويقال : إن الذي طاش إلى زمن الطاعون هند بن هند ، وسمعت ناذيته تقول حين مات : واهند بن هنداء ، واريب رسول الله . ولم يتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم على خديجة غيرها حتى مات . وكانت يوم تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بنت أربعين سنة ، وتوفيت بعد أن مضى من النبوة سبع سنين ، وقيل : عشر . وكان لها حين توفيت خمس وستون سنة . وهي أول امرأة آمنت به . وجميع أولاده منها غير إبراهيم . قال حكيم بن حزام : توفيت خديجة نخرجنا بها من منزلها حتى دفناها بالجمون ، ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في حفرتها ، ولم تكن يومئذ سنة الجنازة الصلاة عليها .

ومنهن : سودة بنت زمعة بن قيس بن عبد شمس العامرية ، أسلمت قديما وبايعت ، وكانت عند ابن عم لها يقال له السكران بن عمرو ، وأسلم أيضا ، وهاجرا جميعا إلى أرض الحبشة في الهجرة الثانية ، فلما قدما مكة مات زوجها . وقيل : مات بالحبشة ، فلما حلت خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فزوجها ودخل بها بمكة ، وهاجر بها إلى المدينة ، فلما كبرت أراد طلاقها فسأله ألا يفعل وأن يدعها في نسائه ، وجعلت ليلتها لعائشة - حسبا هو مذكور في الصحيح - فأمسكها ، وتوفيت بالمدينة في شوال سنة أربع وخمسين .

ومنهن : عائشة بنت أبي بكر الصديق ، وكانت ممثلة بلخير بن مطعم ، فخطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال أبو بكر : يا رسول الله ، دعني أسألك من خير سأل رفيقا ، فزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة قبل الهجرة بستين ، وقيل بثلاث سنين ، وبني بها بالمدينة

وهي بنت تسع ، وبقيت عنده تسع سنين ، ومات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بنت ثمان عشرة ، ولم يتزوج بكرا غيرها ، وماتت سنة تسع وخمسين ، وقيل ثمان وخمسين .

ومنهن : حفصة بنت عمر بن الخطاب القرشية العدوية ، تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم طلقها ، فأتاه جبريل فقال : " إن الله يأمرك أن تراجع حفصة فإنها صوامة قوامة " فراجعها . قال الواقدي : وتوفيت في شعبان سنة خمس وأربعين في خلافة معاوية ، وهي ابنة ستين سنة . وقيل : ماتت في خلافة عثمان بالمدينة .

ومنهن : أم سلمة ، واسمها هند بنت أبي أمية المخزومية — واسم أبي أمية سهيل — تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليال بقين من شوال سنة أربع ، زوجها منه أبنا سلمة على الصحيح ، وكان عمر أبنا صغيرا ، وتوفيت في سنة تسع وخمسين . وقيل : سنة ثنتين وستين ، والأول أصح . وصلى عليها سعيد بن زيد . وقيل أبو هريرة . وقُبرت بالبقيع وهي ابنة أربع وثمانين سنة .

ومنهن : أم حبيبة ، واسمها رَمْلَة بنت أبي سفيان . بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي ، ليخطب عليه أم حبيبة فزوجه إياها ، وذلك سنة سبع من الهجرة ، وأصدق النجاشي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعمائة دينار ، وبعث بها مع شرحبيل بن حسنة ، وتوفيت سنة أربع وأربعين . وقال الدارقطني : كانت أم حبيبة تحت عبيد الله بن جحش فمات بأرض الحبشة على النصرانية ، فزوجها النجاشي النبي صلى الله عليه وسلم ، وأمهرها عنه أربعة آلاف ، وبعث بها إليه مع شرحبيل بن حسنة .

ومنهن : زينب بنت جحش بن رثاب الأسدية ، وكان اسمها برة فسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب ، وكان اسم أبيها برة ، فقالت : يا رسول الله ، بتل اسم أبي فإن البرة حقيرة ، فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : " لو كان أبوك مؤمنا سميتاه باسم رجل منا أهل البيت ولكني قد سميتاه جحشا وجحش أكبر من البرة " ذكر هذا الحديث الدارقطني . تزوجها

رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة في سنة خمس من الهجرة ، وتوفيت سنة عشرين ،
وهي بنت ثلاث وخمسين .

ومنهن : زَيْب بنت خُزيمة بن الحارث [بن عبد الله] بن عمرو بن عبد مناف بن هلال
ابن عامر بن صعصعة الهلالية ، كانت تسمى في الجاهلية أم المساكين ، لإطعامها إياهم .
تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان على رأس واحد وثلاثين شهرا من الهجرة ،
فمكثت عنده ثمانية أشهر ، وتوفيت في حياته في آخر ربيع الأول على رأس تسعة وثلاثين
شهرا ، ودُفنت بالبقيع .

ومنهن : جُويرية بنت الحارث بن أبي ضرار الخزاعية المصطَلِيقية ، أصابها في غزوة بني
المصطلق فوَقعت في سهم ثابت بن قيس بن شماس فكانتها ، فقتل رسول الله صلى الله عليه
وسلم كتابتها وتزوجها ، وذلك في شعبان سنة ست ، وكان اسمها برة فسماها رسول الله صلى
الله عليه وسلم جُويرية ، وتوفيت في ربيع الأول سنة ست وخمسين . وقيل : سنة خمسين ،
وهي ابنة خمس وستين .

ومنهن : صفية بنت حيي بن أخطب المازونية ، سبها النبي صلى الله عليه وسلم يوم خيبر
وأصطفاها لنفسه ، وأسلمت وأعتقها ، وجعل عتقها صداقها . وفي الصحيح : أنها وقعت
في سهم دحية الكلبي فاشتراها رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبعة أرؤس ، وماتت في سنة
خمسين . وقيل : سنة اثنين وخمسين ، ودُفنت بالبقيع .

ومنهن : ريمانة بنت زيد بن عمرو بن خُثافة من بني النضير ، سبها رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأعتقها ، وتزوجها في سنة ست ، وماتت مَرَجَعَهُ من حجة الوداع ، فدفنها بالبقيع .
وقال الواقدي : ماتت سنة ست عشرة وصلى عليها عمر . قال أبو الفرج الجوزي : وقد
سمعت من يقول : إنه كان يطؤها بملك اليمن ولم يعتقها .

قلت : ولهذا والله أعلم لم يذكرها أبو القاسم عبد الرحمن السهيلي في عداد أزواج النبي
صلى الله عليه وسلم .

ومنهن : ميمونة بنت الحارث المملوكية ، تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بسرف على عشرة أميال من مكة ، وذلك في سنة سبع من الهجرة في عمرة القضيّة ، وهي آخر امرأة تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقدر الله تعالى أنها ماتت في المكان الذي بنى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بها ، ودُفنت هناك ، وذلك في سنة إحدى وستين . وقيل : ثلاث وستين . وقيل ثمان وثلاثين .

فهؤلاء المشهورات من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، وهن اللاتي دخل بهن ؛ رضي الله عنهن .

فأما من تزوجهن ولم يدخل بهن ؛ فمنهن : الكلّابية . واختلفوا في أسمها ؛ فقيل فاطمة . وقيل عمرة . وقيل العالية . قال الزهري : تزوج فاطمة بنت الضحاك الكلّابية فاستعادت منه فطلقها ، وكانت تقول : أنا الشقية . تزوجها في ذي القعدة سنة ثمان من الهجرة ، وتوفيت سنة ستين .

ومنهن : أسماء بنت النعمان بن الجحّون بن الحارث الكنديّة ، وهي الجونية . قال قتادة : لما دخل عليها دعاها فقالت : تعال أنت ، فطلقها . وقال غيره : هي التي استعادت منه . وفي البخاريّ قال : تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أُمّية بنت شراحيل ، فلما أدخلت عليه بسط يده إليها فكأنها كرهت ذلك ، فأمر أبو أسيد أن يجهزها ويكسوها ثوبين . وفي لفظ آخر قال أبو أسيد : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجونية ، فلما دخل عليها قال : " هي لي نفسك " فقالت : وهل تهب الملكة نفسها للسوقة ! فأهوى بيده ليضعها عليها لتسكن ؛ فقالت : أعوذ بالله منك ! فقال : " قد عذبت بماذا " ثم خرج علينا فقال : يا أبا أسيد ، أنكسها رازقين وألحقها بأهلها .

ومنهن : قتيبة بنت قيس ، أخت الأشعث بن قيس ، تزوجها إياه الأشعث ، ثم أنصرف إلى حضرموت ، فحملها إليه فبلنه وفاة النبي صلى الله عليه وسلم . فردّها إلى بلاده ، فارتدت

(١) قوله « رازقين » بالثنية ، صفة موصوف محذوف للعلم . في رواية « رازقين » والرازية : ثياب من

وارتلت معه ، ثم تزوجها عكرمة بن أبي جهل ، فوجد من ذلك أبو بكر وجدا شديدا .
فقال له عمر : إنها والله ما هي من أزواجه ، ما خيرها ولا حجبها . ولقد برأها الله منه^(١)
بالارتداد . وكان عروة ينكر أن يكون تزوجها .

ومنهن : أم شريك الأزدية ، واسمها غزيرة بنت جابر بن حكيم^(٢) ، وكانت قبله عند أبي بكر
أبن أبي سلمى ، فطلقها النبي صلى الله عليه وسلم ولم يدخل بها . وهي التي وهبت نفسها .
وقيل : إن التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم خولة بنت حكيم .
ومنهن : خولة بنت الهديل بن هبيرة ، تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهلك
قبل أن تصل إليه .

ومنهن : شراف بنت خليفة ، أخت دحية ، تزوجها ولم يدخل بها .
ومنهن : ليلي بنت الحطيم ، أخت قيس ، تزوجها وكانت غيورا فاستقالته فاقالها .
ومنهن : عمرة بنت معاوية الكندية ، تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم . قال الشعبي :
تزوج امرأة من كندة فجاء بها بعد ما مات .
ومنهن : ابنة جندب بن ضمرة الجندسية . قال بعضهم : تزوجها رسول الله صلى الله
عليه وسلم . وانكر بعضهم وجود ذلك .
ومنهن : الغفارية . قال بعضهم : تزوج امرأة من غفار ، فأمرها فتزعت ثيابها فرأى
بياضا فقال : « الحق بأهلك » . ويقال : إنما رأى البياض بالكلابية . فهؤلاء اللاتي
عقد عليهن ولم يدخل بهن ؛ صلى الله عليه وسلم .

فأما من خطبن فلم يتم نكاحه معهن ، ومن وهبت له نفسها :
فمنهن : أم هاني بنت أبي طالب ، واسمها فاختة . خطبها النبي صلى الله عليه وسلم
فقال : إني امرأة مصيبة^(٣) واعتذرت إليه فعذرها .

(١) كذا في الأصول وأسد الغابة ، وعبارته : « وقد برأها الله بالردة » والذي في شرح المراهب :

« ... وارتدت مع أخيها فبرئت من الله ورسوله ... الخ » . (٢) في المراهب : « جابر بن حوف » .

(٣) أي ذات صبيان .

ومنهن : ضُبَاعَةُ بنت عامر .

ومنهن : صَفِيَّة بنت بَشَامَةَ بن نَضْلَةَ ، خطبها النبي صلى الله عليه وسلم وكان أصابها سبأ ،
فغيرها النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : ” إن شئت أنا وإن شئت زوجك ” ؟ قالت :
زوجي . فأرسلها ، فلعنتها بنو تميم ، قاله ابن عباس .

ومنهن : أم شريك . وقد تقدم ذكرها .

ومنهن : ليل بنت الخطيم ، وقد تقدم ذكرها .

ومنهن : خولة بنت حكيم بن أمية ، وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فأرجأها ،
فزوجها عثمان بن مظعون .

ومنهن : بَجْرَةَ بنت الحارث بن عوف المزني ، خطبها النبي صلى الله عليه وسلم فقال
أبوها : إن بها سوءاً ولم يكن بها ، فرجع إليها أبوها وقد برصت ، وهي أم شبيب بن
البرصاء الشاعر .

ومنهن : سودة القرشية ، خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مَصبِيَّة . فقالت :
أخاف أن يَضْغُوَ صَبِيَّتِي عند رأسك . فحَمَدَهَا ودعا لها .

ومنهن : امرأة لم يذكر اسمها . قال مجاهد : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة
فقالت : أستاذ امرأ أبي . فلقيت أباها فأذن لها ، فلقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال :
” قد التحفنا لحافاً غيرك ” .

فهؤلاء جميع أزواج النبي صلى الله عليه وسلم .

وكان له من السراري سُرَيَّتَانِ : مارية القبطية ، ورِيحانة ، في قول قتادة . وقال غيره :
كان له أربع : مارية ، ورِيحانة ، وأخرى جميلة أصابها في السبي ، وجارية وهبتها له زينب
بنت جحش .

(١) أي يصحرا ويضجرا .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ إِن كُنتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا ﴾ « إن » شرط ، وجوابه « فتعالين » ؛ فعلق التخيير على شرط . وهذا يدل على أن التخيير والطلاق المعلقين على شرط صحيحان ، فينفذان ويمضيان ؛ خلافاً للجهال المبسدة الذين يزعمون أن الرجل إذا قال لزوجته : أنت طالق إن دخلت الدار ، أنه لا يقع الطلاق إن دخلت الدار ؛ لأن الطلاق الشرعي هو المنجز في الحال لا غير .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ فتعالين ﴾ هو جواب الشرط ، وهو فعل جماعة النساء ؛ من قولك تعال ؛ وهو دعاء إلى الإقبال إليه ، يقال : تعال بمعنى أقبل ، وضع لمن له جلالة ورفعة ، ثم صار في الاستعمال لكل داع إلى الإقبال ، وأما في هذا الموضع فهو على أصله ؛ فإن الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم . ﴿ أُمْتَعُكُنَّ ﴾ قد تقدم الكلام في المنفعة في « البقرة » ، وقرئ « أُمْتَعُكُنَّ » بضم العين . وكذا « وأمرحكن » بضم الحاء على الاستئناف . والسراح الجميل : هو أن يكون طلاقاً للسنة من غير ضرار ولا منع واجب لها .

الخامسة - اختلف العلماء في كيفية تخيير النبي صلى الله عليه وسلم أزواجه على قولين : الأول - أنه خيرهن بإذن الله تعالى في البقاء على الزوجية أو الطلاق ، فاخترن البقاء ؛ فأنه عائشة ومجاهد وعكرمة والشعبي وأبن شهاب وربيعه . ومنهم من قال : إنما خيرهن بين الدنيا فيفارقهن ، وبين الآخرة فيمسكنهن ؛ لتكون لهن الميزة العليا كما كانت لزوجهن ؛ ولم يخيرهن في الطلاق ؛ ذكره الحسن وقتادة . ومن الصحابة على ما رواه عنه أحمد بن حنبل أنه قال : لم يخير رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه إلا بين الدنيا والآخرة .

قلت : القول الأول أصح ؛ لقول عائشة رضي الله عنها لما سئلت عن الرجل يخير امرأته فقالت : قد خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أفكان طلاقاً ! في رواية : فاخترناه فلم يعدد طلاقاً . ولم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا التخيير المأمور بين البقاء والطلاق ؛ ولذلك قال : « يا عائشة إني ذاكر لك أمراً فلا عليك ألا تفعل فيه حتى تستأمرى

أبوك" الحديث . ومعلوم أنه لم يرد الاستمرار في اختيار الدنيا وزيتها على الآخرة . فثبت
أن الاستمرار إنما وقع في الفرقة ، أو النكاح . والله أعلم .

السادسة — اختلف العلماء في المخيرة إذا اختارت زوجها ، فقال جمهور العلماء من
السلف وغيرهم وأئمة الفتوى : إنه لا يلزمه طلاق ، لا واحدة ولا أكثر ، هذا قول عمر بن
الخطاب وعليّ وابن مسعود وزيد بن ثابت وابن عباس وعائشة . ومن التابعين عطاء
ومسروق وسليمان بن يسار وربيعة وابن شهاب . وروى عن عليّ وزيد أيضا : إن اختارت
زوجها فواحدة بائنة ، وهو قول الحسن البصري والليث ، وحكاه الخطابي والنقاش عن
مالك . ونعمانوا بأن قوله : اختاري ، كناية في إيقاع الطلاق ، فإذا أضافه إليها وقعت طلاقه
كقوله : أنت بائن . والصحيح الأول ؛ لقول عائشة : خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأخترناه فلم يمتد علينا طلاقا . أخرجه الصحيحان . قال ابن المنذر : وحديث عائشة يدل
على أن المخيرة إذا اختارت زوجها لم يكن ذلك طلاقا ، ويدل على أن اختيارها نفسها يوجب
الطلاق ، ويدل على معنى ثالث ، وهو أن المخيرة إذا اختارت نفسها أنها تطليقة بملك زوجها
رجعتها ؛ إذ غير جائز أن يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلاف ما أمره الله . وروى هذا
عن عمر وابن مسعود وابن عباس . وبه قال ابن أبي ليلى والثوري والشافعي . وروى عن
عليّ أنها إذا اختارت نفسها أنها واحدة بائنة . وهو قول أبي حنيفة وأصحابه . ورواه ابن
خويز مندد عن مالك . وروى عن زيد بن ثابت أنها إذا اختارت نفسها أنها ثلاث .
وهو قول الحسن البصري ، وبه قال مالك والليث ؛ لأن الملك إنما يكون بذلك . وروى
عن عليّ رضي الله عنه أنها إذا اختارت نفسها فليس بشيء . وروى عنه أنها إذا اختارت
زوجها فواحدة رجعية .

السابعة — ذهب جماعة من المدنيين وغيرهم إلى أن التملك والتخير سواء ، والقضاء
ما قضت فيهما جميعا ؛ وهو قول عبد العزيز بن أبي سلمة . قال ابن شعبان : وقد اختاره
كثير من أصحابنا . وهو قول جماعة من أهل المدينة . قال أبو عمر : وعلى هذا القول أكثر

الفقهاء . والمشهور من مذهب مالك الفرق بينهما ؛ وذلك أن التملك عند مالك هو قول الرجل لامرأته : قد ملكك ؛ أى قد ملكك ما جعل الله لي من الطلاق واحدة أو اثنتين أو ثلاثاً ؛ فلما جاز أن يملكها بعض ذلك دون بعض وادعى ذلك ، كان القول قوله مع يمينه إذا نكرها . وقالت طائفة من أهل المدينة : له المناكحة في التملك وفي التخيير سواء في المدخول بها . والأول قول مالك في المشهور . وروى ابن خزيمة منداد عن مالك أن الزوج إن بناكر الخيرة في الثلاث ، وتكون طلاقاً بائنة كما قلل أبو حنيفة . وروى قال أبو الجهم . قال مخرجون : وعليه أكثر أصحابنا .

وتحصيل مذهب مالك أن الخيرة إذا اختارت نفسها وهي مدخول بها فهو الطلاق كله ، وإن أنكر زوجها فلا نكحة له . وإن اختارت واحدة فليس بشيء ، وإنما الخيار البنات ، إما أخذه وإما تركته ؛ لأن معنى التخيير التسريع ؛ قال الله تعالى في آية التخيير : ﴿ فَمَّا لَيْنِ أَمْتَعْنِ وَأَسْرَحْنِ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴾ فمعنى التسريع البنات ، قال الله تعالى : « الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَمَّا سَكَ يَمْعُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ » . والتسريح بإحسان هي الطلقة الثالثة . روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم . ومن جهة المعنى أن قوله : اختاريني أو اختاري نفسك يقتضي ألا يكون له عليها سبيل إذا اختارت نفسها ، ولا يملك منها شيئاً ؛ إذ قد جعل إليها أن تخرج ما يملكه منها أو تقيم معه إذا اختارته ، فإذا اختارت البعض من الطلاق لم تعمل بمقتضى اللفظ ، وكانت بمنزلة من خيَّرين شيئين فاختار غيرهما . وأما التي لم يدخل بها فله مناكرتها في التخيير وملكها إذا زادت على واحدة ؛ لأنها تبين في الحال .

الثامنة - اختلفت الرواية عن مالك متى يكون لها الخيار ؛ فقال مرة : لها الخيار ما دامت في المجلس قبل القيام أو الاشتغال بما يدل على الإعراض . فإن لم تختار ولم تقض شيئاً حتى أفرقا من مجلسهما بطل ما كان من ذلك إليها ؛ وعلى هذا أكثر الفقهاء . وقال مرة : لها الخيار أبداً ما لم يعلم أنها تركت ؛ وذلك يعلم بأن تمكنه من نفسها بوطء أو مباشرة ؛ فعلى هذا إن منعت نفسها ولم تختار شيئاً كان له رفعها إلى الحاكم لتوقع أو تسقط ، فإن أثبت أسقط

الحاكم تملكها . وعلى القول الأول إذا أخذت في غير ذلك من حديث أو عمل أو مشي أو ما ليس من التخيير بشيء كما ذكرنا سقط تخييرها . واحتج بعض أصحابنا لهذا القول بقوله تعالى : « فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ » . وأيضاً فإن الزوج أطلق لها القول ليعرف الخيار منها ، فصار كالعقد بينهما ، فإن قبله وإلا سقط ، كالذي يقول : قد وهبت لك أو بايعتك ، فإن قبل وإلا كان الملك باقياً بحاله . هذا قول الثوري والكوفيين والأوزاعي والليث والشافعي وأبي ثور ، وهو اختيار ابن القاسم . ووجه الرواية الثانية أن ذلك قد صار في يدها وملكته على زوجها بملكها فملك ذلك وجب أن يبقى في يدها كبقائه في يد زوجها .

قلت : وهذا هو الصحيح لقوله عليه السلام لعائشة : " إني ذا كرك أمرا فلا عليك ألا تستعجلي حتى تسامري أبويك " رواه الصحيح ، وخرجه البخاري ، وصححه الترمذي . وقد تقدم في أول الباب . وهو حجة لمن قال : إنه إذا خير الرجل امرأته أو ملكها أن لها أن تقضى في ذلك وإن أفرقا من مجلسهما ، روى هذا عن الحسن والزهرى ، وقاله مالك في إحدى روايته . قال أبو عبيد : والذي عندنا في هذا الباب ، اتباع السنة في طائفة في هذا الحديث ، حين جعل لها التخيير إلى أن تسامر أبويها ، ولم يجعل قيامها من مجلسها خروجاً من الأمر . قال المروزي : هذا أصح الأقاويل عندي ، وقاله ابن المنذر والطحاوي .

قوله تعالى : يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَحِشَةٍ مُّبَيَّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرًا ۝ وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلّٰهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَمَّلْ صَالِحًا نُؤْتِيَهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ۝

قوله تعالى : ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قال العلماء : لما اختار نساء النبي صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم شكرهن الله على ذلك فقال تكملة هن : « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ مِنْ مِّنْ أَزْوَاجٍ » الآية . وبين حكهن عن غيرهن فقال : « وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا » . وجعل ثواب طاعتهم وعقاب معصيتهم أكثر مما لغيرهن فقال : « يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ » . فأخبر تعالى أن من جاء من نساء النبي صلى الله عليه وسلم بفاحشة - والله عاصم رسوله عليه السلام من ذلك كما مر في حديث الإفك - يضاعف لها العذاب ضعفين ؛ لشرف منزلتهن وفضل درجاتهن ، وتقدمهن على سائر النساء أجمع . وكذلك بينت الشريعة في غير ما موضع حسبما تقدم بيانه غير مرة - أنه كلما تضاعفت الحرمات فهتكت تضاعفت العقوبات ؛ ولذلك ضوعف حد الحر على العبد والائب على البكر . وقيل : لما كان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في مهبط الوحي وفي منزل أوامر الله ونواهيه ، قسوى الأمر عليهن ولزمهن بسبب مكاتبتهم أكثر مما يلزم غيرهن ؛ فضوعف لهن الأجر والعذاب . وقيل : إنما ذلك لعظم الضرر في جرائمهم بإيذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فكانت العقوبة على قدر عظم الجريمة في إيذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وقال تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » . واختار هذا القول السيكا الطبري .

الثانية - قال قوم : لو قدر الزنى من واحدة منهم - وقد أعاذهن الله من ذلك - لكانت تُحد حدين لعظم قدرها ، كما يزداد حد الحررة على الأمة . والعذاب بمعنى الحد ؛ قال الله تعالى : « وَأَيُّهُمْ عَدَاهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » . وعلى هذا فمعنى الضعفين معنى المثلين أو المراتين . وقال أبو عبيدة : ضعف الشيء شيان حتى يكون ثلاثة . وقاله أبو عمرو فيما

(١) آية ٥٢ من هذه السورة . (٢) آية ٥٣ من هذه السورة . (٣) راجع ج ١٢ ص ١٩٧

وما بعدها . (٤) آية ٥٧ من هذه السورة . (٥) آية ٢ سورة النور .

حكي الطبري عنه؛ فيضاف إليه عذابان مثله فيكون ثلاثة أعذبة . وضعفه الطبري . وكذلك هو غير صحيح وإن كان له باللفظ تعلق الاحتمال . وكون الأجر مرتين مما يفسد هذا القول؛ لأن العذاب في الفاحشة بإزاء الأجر في الطاعة؛ قاله ابن عطية . وقال النحاس : فرق أبو عمرو بين «يُضَاعَف وَيُضَعَّف» قال : «يُضَاعَف» للرجاء الكثيرة . و«يُضَعَّف» مرتين . وقرأ «يُضَعَّف» لهذا . وقال أبو عبيدة : «يُضَاعَف لَهَا الْعَذَابُ» يجعل ثلاثة أعذبة . قال النحاس : التفريق الذي جاء به أبو عمرو وأبو عبيدة لا يعرفه أحد من أهل اللغة علمته ، والمعنى في «يُضَاعَف وَيُضَعَّف» واحد؛ أي يجعل ضعفين؛ كما تقول : إن دفعت إلى درهما دفعت إليك ضعفيه ؛ أي مثليه ؛ يعني درهمين . ويدل على هذا «تَوْبَهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ» ولا يكون العذاب أكثر من الأجر . وقال في موضع آخر «آتَيْسُمُ الضَّعِيفِينَ مِنَ الْعَذَابِ» أي مثلين . وروى معمر عن قتادة «يُضَاعَف لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ» قال : عذاب الدنيا وعذاب الآخرة . قال القشيري أبو نصر : الظاهر أنه أراد بالضعفين المثلين ؛ لأنه قال «تَوْبَهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ» . فأما في الوصايا ، لو أوصى لإنسان بضعفي نصيب ولده فهو وصية ؛ بأن يعطى مثل نصيبه ثلاث مرات ؛ فإن الوصايا تجري على العرف فيما بين الناس ، وكلام الله يُرَدُّ تفسيره إلى كلام العرب ، والضعف في كلام العرب المثل إلى ما زاد ، وليس بمقصود على مثلين . يقال : هذا ضعف هذا ؛ أي مثله . وهذا ضعفاه ؛ أي مثلاه ؛ فالضعف في الأصل زيادة غير محصورة؛ قال الله تعالى : «فَاُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعِيفِ» ولم يُرَدِّ مثلاً ولا مثلين . كل هذا قول الأزهري . وقد تقدم في «النور» الاختلاف في حد من قذف واحدة منهم ؛ والحمد لله .

الثالثة — قال أبو رافع : كان عمر رضي الله عنه كثيراً ما يقرأ سورة يوسف وسورة الاحزاب في الصبح ، وكان إذا بلغ «يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ» رفع بها صوته ؛ فقليل له في ذلك فقال أذكرهن العهد . قرأ الجمهور «من يأت» بالياء . وكذلك «مَنْ يَقْنُتْ» حملاً على لفظ

«من» . والقنوت الطاعة ، وقد تقدم^(١) . وقرأ يعقوب «من تأت» و«تقنت» بالتاء من فوق ، حملاً على المعنى . وقال قوم : الفاحشة إذا وردت معرفة فهي الزنى واللواط . وإذا وردت منكراً فهي سائر المعاصي . وإذا وردت منوعة فهي عقوق الزوج وفساد عشرته . وقالت فرقة : بل قوله «فاحشة مبيّنة» نعم جميع المعاصي . وكذلك الفاحشة كيف وردت . وقرأ ابن كثير «مبيّنة» بفتح الياء . وقرأ نافع وأبو عمرو بكسرها . وقرأت فرقة «يُضَاعِفُ» بكسر العين على إسناد الفعل إلى الله تعالى . وقرأ أبو عمرو وفيما روى خارجة «نُضَاعِفُ» بالنون المضمومة ونصب «العذاب» وهذه قراءة ابن محيٍصن . وهذه مفاعلة من واحد ؛ كطارقت النعل وعاقبت اللص . وقرأ نافع وحمة والكسائي «يُضَاعِفُ» بالياء وفتح العين ، «العذاب» وقعاً . وهي قراءة الحسن وابن كثير وعيسى . وقرأ ابن كثير وابن عامر «نُضَاعِفُ» بالنون وكسر العين المشددة ، «العذاب» نصباً . قال مقاتل : هذا التضعيف في العذاب إنما هو في الآخرة ؛ لأن إيتاء الأجر مرتين أيضاً في الآخرة . وهذا حسن ؛ لأن نساء النبي صلى الله عليه وسلم لا يأتين بفاحشة توجب حداً . وقد قال ابن عباس : ما بعث امرأة نبي قط ، وإنما خانت في الإيمان والطاعة . وقال بعض المفسرين : العذاب الذي أُوعِدْن به «ضعفين» هو عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ؛ فكذلك الأجر . قال ابن عطية : وهذا ضعيف ، اللهم إلا أن يكون أزواج النبي صلى الله عليه وسلم لا ترفع عنهم حدود الدنيا عذاب الآخرة ، على ما هي حال الناس عليه ؛ بحكم حديث عبادة بن الصّامت^(٢) . وهذا أمر لم يُرو في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ولا حفظ تقريره . وأهل التفسير على أن الرزق الكريم الجنة ؛ ذكره النحاس .

(١) راجع ج ٢ ص ٨٦ طبعة ثانية و ج ٣ ص ٢١٣

(٢) لفظ الحديث كما في كتاب البخاري في تفسير سورة المنحة : «قال : تخا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال : "أتبايعوني على لا أشركوا بالله شيئاً ولا تزفوا ولا تسرقوا" — وقرأ آية النساء (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك — فن وقى منكم فأجره على الله . ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب به فهو كفارة له . ومن أصاب منها شيئاً من ذلك فستره الله فهو إلى الله إن شاء عذبه وإن شاء غفر له) » .

قوله تعالى : يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنَّ اتَّقِيْنَ
فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ (١) يعني في الفضل والشرف .
وقال : « كأحد » ولم يقل كواحدة ؛ لأن أحداً هي من المذكر والمؤنث والواحد والجماعة .
وقد يقال هل ما ليس بآدمي ؛ يقال : ليس فيها أحد ، لا شاة ولا بعير . وإنما خصص النساء
بالذكر لأن فيمن تقدم آسية ومريم . وقد أشار إلى هذا قتادة ؛ وقد تقدم في « آل عمران »
الاختلاف في التفضيل بينهما ، فامله هناك . ثم قال : « إن اتقيتن » أي خفتن الله . فيبين
أن الفضيلة إنما تتم لمن بشرط التقوى ؛ لما منحهن الله من صحبة الرسول وعظيم المحل منه .
وتزول القرآن في حقهن .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ ﴾ في موضع جزم بالنهي ؛ إلا أنه مبني كما بني الماضي .
هذا مذهب سيويه ؛ أي لا تلن القول . أمرهن الله أن يكون قولهن جزلاً وكلامهن فصلاً .
ولا يكون على وجه يظهر في القلب علاقة بما يظهر عليه من اللين ؛ كما كانت الحال عليه في نساء
العرب من مكالمة الرجال بترخيم الصوت ولينه ؛ مثل كلام المربيات والمومسات . فهذه
عن مثل هذا .

قوله تعالى : ﴿ فَيَطْمَعَ ﴾ بالنصب على جواب النهي . ﴿ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ ﴾ أي شك
ونفاق ؛ عن قتادة والسدي . وقيل : تشوف لفجور ، وهو الفسق والغزل ؛ قاله عكرمة .
وهذا أصوب ، وليس للنفاق مدخل في هذه الآية . وحكى أبو عاتم أن الأعرج قرأ
« فَيَطْمَعَ » بفتح الياء وكسر الميم . النحاس : أحسب هذا غلطاً ، وأن يكون قرأ « فَيَطْمَعَ »
بفتح الميم وكسر العين بعطفه على « تَخْضَعْنَ » فهذا وجه جيد حسن . ويجوز « فَيَطْمَعَ »
بمعنى فَيَطْمَعُ الخضوع أو القول .

(١) كذا في الأصول ؛ يريد أنه هي من المذكر والمؤنث . (٢) راجع ج ٤ ص ٨٢

(٣) في الأصول : « بفتح الياء » .

قوله تعالى : (وَقُلْ قَوْلًا مَعْرُوفًا) قال ابن عباس : أمره أن يأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . والمرأة تندب إذا خاطبت الأجانب وكذا المحرمات عليها بالمصاهرة إلى الغلظة في القول من غير رفع صوت ؛ فإن المرأة مأمورة بخفض الكلام . وعلى الجملة فالقول المعروف هو الصواب الذي لا تنكره الشريعة ولا النفوس .

قوله تعالى : وَقُرْنِ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (وَقُرْنِ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى) فيه أربع مسائل : الأولى - قوله تعالى : (وَقُرْنِ) قرأ الجمهور « وَقِرْن » بكسر القاف . وقرأ عاصم ونافع بفتحها . فأما القراءة الأولى فتحتمل وجهين : أحدهما - أن يكون من الوقار ؛ تقول : وقَرَّ يقرّ وقاراً أي مكن ، والأمر قرّ ، وللنساء قِرْن ، مثل عِدْن وِرْن . والوجه الثاني - وهو قول المبرد ، أن يكون من القرار ؛ تقول : قَرَرْتُ بالمكان (بفتح الراء) أَقَرُّ ، والأصل أَقِرْن ، بكسر الراء ، فحذفت الراء الأولى تخفيفاً ؛ كما قالوا في ظَلَلْتُ : ظَلَلْتُ ، وَمَسَسْتُ : مَسَسْتُ ، ونقلوا حركتها إلى القاف ، واستغنى عن ألف الوصل لتحرك القاف . قال أبو علي : بل على أن أبدلت الراء ياء كراهة التضعيف ؛ كما أبدلت في قيراط ودينار ، ويصير للياء حركة الحرف المبدل منه ؛ بالتقدير : إِقِرْن ، ثم تلقى حركة الياء على القاف كراهة تحريك الياء بالكسر ، فتسقط الياء لاجتماع الساكنين ، وتسقط همزة الوصل لتحرك ما بعدها فيصير « قِرْن » . وأما قراءة أهل المدينة وعاصم ، فعلى لغة العرب : قَرَرْتُ في المكان إذا أَقَمْتُ فيه (بكسر الراء) أَقَرُّ (بفتح القاف) ؛ من باب حَمِدَ يَحْمَدُ ، وهي لغة أهل الحجاز ذكرها أبو عبيد في « الغريب المصنف » عن الكسائي ، وهو من أجل مشايخه ، وذكرها الزجاج وغيره ، والأصل « إِقِرْن »

حذفت الراء الأولى لنقل التضعيف، وألقت حركتها على القاف فتقول : قرَن . قال الفراء :
هو كما تقول : أَحَسْتَ صاحبك ؛ أى هل أَحَسَّت . وقال أبو عثمان المازنى : قَرَرْتُ به
عَيْنًا (بالكسر لا غير) ، من قُرَّة العين . ولا يجوز قَرَرْتُ فى المكان (بالكسر) وإنما هو
قَرَرْتُ (بفتح الراء) ، وما أنكره من هذا لا يقدح فى القراءة إذا ثبتت عن النبى صلى الله عليه
وسلم ؛ فيستدل بما ثبت عنه من القراءة على صحة اللغاة . وذهب أبو حاتم أيضا أن « قرَن »
لا مذهب له فى كلام العرب . قال النحاس : وأما قول أبى حاتم : « لا مذهب له » فقد
خواف فيه ، وفيه مذهبان : أحدهما ما حكاه الكسائى ، والآخر ما سمعت على بن سليمان
يقول ، قال : وهو من قَرَرْتُ به عَيْنًا أَقْرَأَ والمعنى : وأقررن به عَيْنًا فى بيوتكن . وهو وجه
حسن ؛ إلا أن الحديث يدل على أنه من الأول . كما روى أن عماراً قال لعائشة رضى الله
عنها : إن الله قد أمرك أن تَقْرَى فى منزلتك ؛ فقالت : يا أبا اليمظان ، ما زلت قوالا بالحق ؛
فقال : الحمد لله الذى جعله كذلك على لسانك . وقرأ ابن أبى عتبة « وأقررن » بألف وصل
وراءين ، الأولى مكسورة .

الثانية - معنى هذه الآية الأمر بلزوم البيت ، وإن كان الخطاب للنساء النبى صلى الله عليه
وسلم فقد دخل غيرهن فيه بالمعنى . هذا ولم يرد دليل يخص جميع النساء ؛ كيف والشرعية طائفة
بلزوم النساء بيوتهن ، والانكفاف عن الخروج منها إلا لضرورة ؛ على ما تقدم فى غير موضع .
فأمر الله تعالى نساء النبى صلى الله عليه وسلم بملازمة بيوتهن ، وخاطبهن بذلك تترىفاً لهم ،
ونهاهن عن التبرج ، وأعلم أنه فعل الجاهلية الأولى فقال : (وَلَا تَبْرَجْنَ تَبْرَجَ الْجَاهِلِيَّةُ الْأُولَى) .
وقد تقدم معنى التبرج فى « النور » . وحقيقته اظهار ما ستره أحسن ؛ وهو مأخوذ من السعة ،
يقال : فى أسنانه تبرج إذا كانت متفرقة ؛ قاله المبرد . واختاف الناس فى « الجاهلية الأولى » ؛
ف قيل : هى الزمن الذى ولد فيه إبراهيم عليه السلام ، كانت المرأة تلبس الدرع من اللؤلؤ ،
فتمشى وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال . وقال الحكم بن عيينة : ما بين آدم ونوح ،

وهي ثمانمائة سنة، وحُكيَت لهم سيرة دسيسة . وقال ابن عباس : ما بين نوح وإدريس .
الكلي : ما بين نوح وإبراهيم . قيل : إن المرأة كانت تلبس الدرع من اللؤلؤ غير مخيط
بالخناين ، وتلبس الثياب الرقاق ولا توارى بدنّها . وقالت فرقة : ما بين موسى وعيسى .
الشعبي : ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم . أبو العالية : هي زمان داود وسليمان ؛
كان فيه للمرأة قميص من الدر غير مخيط بالخناين . وقال أبو العباس المبرد : والجاهلية الأولى
كما تقول الجاهلية الجهلاء ، قال : وكان النساء في الجاهلية الجهلاء يُظهرن ما يقبح إظهاره ،
حتى كانت المرأة تجلس مع زوجها و^(١)خلها ، فينفرد ^(١)خلها بما فوق الإزار إلى الأعلى ، وينفرد
زوجها بما دون الإزار إلى الأسفل ، وربما سأل أحدهما صاحبه البذل . وقال مجاهد :
كان النساء يتمشّين بين الرجال ، فذلك التبرج . قال ابن عطية : والذي يظهر عندي أنه
أشار للجاهلية التي لحقها ، فأمرن بالنقلة عن سيرتهن فيها ، وهي ما كان قبل الشرع من سيرة
الكفرة ؛ لأنهم كانوا لا غيرة عندهم ؛ وكان أسر النساء دون حجاب ، وجعلها ^(٢)أولى بالنسبة
إلى ما كن عليه ؛ وليس المعنى أن تمّ جاهلية أخرى . وقد أوقع اسم الجاهلية على تلك المدة
التي قبل الإسلام ، فقالوا : جاهلي في الشعراء . وقال ابن عباس في البخاري : سمعت
أبي في الجاهلية يقول ؛ إلى غير هذا .

قلت : وهذا قول حسن . ويعترض بأن العرب كانت أهل قَشَف وضمك في الغالب ،
وأن التّنعّم وإظهار الزينة إنما جرى في الأزمان السابقة ، وهي المراد بالجاهلية الأولى ،
وأن المقصود من الآية مخالفة من قبلهن من المشية على تغنيج وتكسير وإظهار المحاسن
للرجال ، إلى غير ذلك مما لا يجوز شرعا . وذلك يشمل الأقوال كلها ويعملها فيلزم
اليوت ، فإن مست الحاجة إلى الخروج فليكن على تبذل وتستتر تام . والله الموفق .

الثالثة - ذكر الشعبي وغيره أن عائشة - رضى الله عنها - كانت إذا قرأت هذه
الآية تبكى حتى تبّل نحرها . وذُكر أن سودة قيل لها : لم لا تحجّين ولا تعتمرين كما يفعل

(١) في نسخة : « خلها » والخلم (بالكسر) : الصديق الخالص . (٢) في الأصول : « حجة » .

(٣) التبذل : ترك التزين والتبهي بالهيئة الحسنة الجميلة على جهة التواضع .

أخوانك ؟ فقالت : قد نججت واعتمرت ، وأمرني الله أن أفر في بيتي . قال الراوي : فوالله ما خرجت من باب هجرتها حتى أخرجت جنازتها . رضوان الله عليها ! قال ابن العربي : لقد دخلت نيفا على ألف قرية ، فما رأيت نساء أصون عيالا ولا أعف نساء من نساء نابلس ، التي رُمي بها الخليل صلى الله عليه وسلم بالنار ؛ فإني أقمت فيها فما رأيت امرأة في طريق نهارا إلا يوم الجمعة فإنهم يخرجون إليها حتى يمتلئ المسجد منهم ، فإذا قضيت الصلاة وانتقلوا إلى منازلهم لم تقع عيني على واحدة منهم إلى الجمعة الأخرى ، وقد رأيت بالمسجد الأقصى عفاف ما خرجن من معتكفهن حتى امتشeden فيه .

الرابعة — قال ابن عطية : بكاء عائشة رضي الله عنها إنما كان بسبب سمرها أيام الجمل ، وحينئذ قال لها عمار : إن الله قد أمرك أن تقرى في بيتك . قال ابن العربي : تعلق الرافضة — لعنهم الله — بهذه الآية على أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها إذ قالوا : إنها خالفت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرجت تقود الجيوش ، وتباشر الحروب ، وتفتح ما زق الطعن والضرب فيما لم يفرض عليها ولا يجوز لها . قالوا : ولقد حصر عثمان ، فلما رأت ذلك أمرت برواحلها فقربت لتخرج إلى مكة ، فقال لها مروان : أقمي هنا يا أم المؤمنين ، وردى هؤلاء الرعاع ؛ فإن الإصلاح بين الناس خير من حجك . قال ابن العربي قال علماؤنا رحمه الله عليهم : إن عائشة رضي الله عنها ، نذرت الحج قبل الفتنة ، فلم تر التخلف عن نذرها ، ولو خرجت في تلك الثائرة لكان ذلك صوابا لها . وأما خروجها إلى حرب الجمل فما خرجت لحرب ، ولكن تعلق الناس بها ، وشكوا إليها ما صاروا إليه من عظيم الفتنة وتهارج الناس ، ورجوا بركتها ، وطمعوا في الاستحياء منها إذا وقفت إلى الخلق ، وظنت هي ذلك [فخرجت] ^(١) مقتدية بالله في قوله : « لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ » ^(٢) أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس » ، وقوله : « وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا » . والأمر بالإصلاح مخاطب به جميع الناس من ذكر وأُنثى ؛ حر

(١) زيادة من ابن العربي . (٢) آية ١١٤ سورة النساء . (٣) آية ٩ سورة المجرات .

أو عبد . فلم يرد الله تعالى بسابق قضائه ونافذ حكمه أن يقع إصلاح ، ولكن جرت مطاعنات وجراحات حتى كاد يقنى الفريقان ، فعمد بعضهم إلى الجمل فعرقبه ، فلما سقط الجمل لجنبه . أدرك محمد بن أبي بكر عائشة رضى الله تعالى عنها ، فاحتملها إلى البصرة ، وخرجت في ثلاثين امرأة ، قرّنه على بها حتى أوصلوها إلى المدينة برة تقية مجتهدة ، مصيبة مثابة فيما ناولت ، مأجورة فيما فعلت ؛ إذ كل مجتهد في الأحكام مصيب . وقد تقدّم في « النحل » اسم هذا الجمل ، وبه يعرف ذلك اليوم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ وَآتِ الزَّكَاةَ وَأَطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ أي فيما أمر ونهى . ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ قال الزجاج : قيل يراد به نساء النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : يراد به نساؤه وأهله الذين هم أهل بيته ؛ على ما يأتي بيانه بعد . و « أهل البيت » نصب على المدح . قال : وإن شئت على البذل . قال : ويعوز الرفع والخفض . قال النحاس : إن خفض على أنه بذك من الكاف والميم لم يجوز عند أبي العباس محمد بن يزيد ، قال : لا يبدل من المخاطبة ولا من المخاطب ؛ لأيهما لا يحتاجان إلى تبيين . ﴿ وَيُطَهِّرْكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ مصدر فيه معنى التوكيد .

قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرَنَّ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرَنَّ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ﴾ هذه الألفاظ تعطي أن أهل البيت نساؤه . وقد اختلف أهل العلم في أهل البيت ، من هم ؟ فقال عطاء وعكرمة وابن عباس : هم زوجاته خاصة ، لا رجل معهن . وذهبوا إلى أن البيت أريد به مساكن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرَنَّ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ ﴾ . وقالت فرقة منهم الكاظمي : هم علي وفاطمة والحسن والحسين خاصة ؛ وفي هذا أحاديث عن النبي عليه السلام ، واحتجوا بقوله تعالى : ﴿ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ ﴾

بالميم . ، ولو كان للنساء خاصة لكان « عنكن ويظهركن » ؛ إلا أنه يحتمل أن يكون نرج
على لفظ الأهل ؛ كما يقول الرجل لصاحبه : كيف أهلك ؛ أى امرأتك ونساؤك ؛ فيقول :
هم بخير ؛ قال الله تعالى : « أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ » .
والذى يظهر من الآية أنها عامة في جميع أهل البيت من الأزواج وغيرهم . وإنما قال :
« ويظهركن » لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلياً وحسناً وحسيناً كان فيهم ، وإذا اجتمع
المذكر والمؤنث غلب المذكر ؛ فاقنضت الآية أن الزوجات من أهل البيت ؛ لأن الآية
فيهن ، والمخاطبة لهن ؛ يدل عليه سياق الكلام . والله أعلم . أما أن أم سلمة قالت : نزلت
هذه الآية في بيتي ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً ، فدخل
معهم تحت كساء خيبرى وقال : « هؤلاء أهل بيتي » — وقرأ الآية — وقال : « اللَّهُمَّ
أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا » فقالت أم سلمة : وأنا معهم يا رسول الله ؟ قال :
« أنت على مكانك وأنت على خير » أخرجه الترمذى وغيره وقال : هذا حديث غريب .
وقال القشيري : وقالت أم سلمة أدخلت رأسي في الكساء وقلت : أنا منهم يا رسول الله ؟
قال : « نعم » . وقال النعلبي : هم بنو هاشم ؛ فهذا يدل على أن البيت يراد به بيت النسب ؛
فيكون العباس وأعمامه وبنو أعمامه منهم . وروى نحوه عن زيد بن أرقم رضي الله عنهم
أجمعين . وعلى قول الكلبي يكون قوله : « وَاذْكُرْنَ » ابتداء مخاطبة الله تعالى ؛ أى مخاطبة
أمر الله عز وجل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، على جهة الموعظة وتعدد النعمة بذكر
ما يتلى في بيوتهن من آيات الله تعالى والحكمة . قال أهل العلم بالتأويل : « آيات الله »
القرآن . « والحكمة » السنة . والصحيح أن قوله : « وَاذْكُرْنَ » منسوق على ما قبله .
وقال « عنكم » لقوله « أهل » فالأهل مذكور ؛ فسماهن — وإن كن إناثا — باسم التذكير ؛
فلذلك صار « عنكم » . ولا اعتبار بقول الكلبي وأشباهه ؛ فإنه توجد له أشياء في هذا التفسير
ما لو كان في زمن السلف الصالح لمنعوه من ذلك وحجروا عليه . فالآيات كلها من قوله :
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ — إلى قوله — ان الله كان لطيفاً خبيراً منسوق بعضها على بعض ؛

فكيف صار في الوسط كلاماً منفصلاً لغيره؟! وإنما هذا شيء جرى في الأخبار أن النبي عليه السلام لما نزلت عليه هذه الآية دعا طياً وفاطمة والحسن والحسين ، فعمد النبي صلى الله عليه وسلم إلى يكساء فلقها عليهم ، ثم ألوى بيده إلى السماء فقال : "اللَّهُمَّ هؤلاء أهل بيتي اللَّهُمَّ اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا" . فهذه دعوة من النبي صلى الله عليه وسلم لهم بعد نزول الآية ، أحب أن يدخلهم في الآية التي خوطب بها الأزواج ، فذهب الكلبي ومن وافقه فصبرها لهم خاصة ، وهي دعوة لهم خارجة من التزليل .

الثانية - لفظ الذكر يحتمل ثلاثة معان : أحدها - أي أذكر موضع النعمة ؛ إذ صيركن الله في بيوت تسلى فيها آيات الله والحكمة . الثاني - أذكر آيات الله وأقدرن قدرها ، وفكرن فيها حتى تكون منكن على بال لتعظن بمواعظ الله تعالى ؛ ومن كان هذا حاله يلبني أن تحسن أفعاله . الثالث - أذكر كن بمعنى أحفظن وأقرأن والزمنة الألسنة ؛ فكانه يقول : وأحفظن أوامر الله تعالى ونواهيه ، وذلك هو الذي يتلى في بيوتكن من آيات الله . فأمر الله سبحانه وتعالى أن يخبرن بما يتلى من القرآن في بيوتهن ، وما يرين من أفعال النبي عليه الصلاة والسلام ، ويسمعن من أقواله حتى يبلغن ذلك إلى الناس ، فيعملوا ويقتدوا . وهذا يدل على جواز قبول خبر الواحد من الرجال والنساء في الدين .

الثالثة - قال ابن العربي : في هذه الآية مسألة بدیعة ، وهي أن الله تعالى أمر نبيه عليه الصلاة والسلام بتبليغ ما أنزل عليه من القرآن ، وتعليم ما علمه من الدين ؛ فكان إذا قرأ على واحد أو ما اتفق سقط عنه الفرض ، وكان على من سمعه أن يبلغه إلى غيره ، ولا يلزمه أن يذكره لجميع الصحابة ، ولا كان عليه إذا علم ذلك أزواجه أن يخرج إلى الناس فيقول لهم تلى كذا ولا كان كذا ؛ ولهذا قلنا : يجوز العمل بخبر ^(١) بسرة في إيجاب الوضوء من مس الذكر ؛ لأنها روت ما سمعت وبلغت ما وعت . ولا يلزم أن يبلغ ذلك الرجال ، كما قال أبو حنيفة ؛ على أنه قد نقل عن سعد بن أبي وقاص وأبن عمر .

(١) هي بسرة بنت صفوان بن مولى ؛ روت عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : **إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَاتِلِينَ
وَالْقَاتِلَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ
وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّيِّمِينَ وَالصَّيِّمَاتِ
وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ
لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٥﴾**

فيه مسألتان :

الأولى - روى الترمذي عن أم عُمارة الأنصارية أنها أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت :
ما أرى كل شيء إلا للرجال ، وما أرى النساء يذكرن بشيء ! فنزلت هذه الآية : « إِنَّ الْمُسْلِمِينَ
وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ » الآية . هذا حديث حسن غريب . و « المسلمون » اسم
« إنا » . « والمسلمات » عطف عليه . ويجوز رفعهن عند البصريين ؛ فأما الفراء فلا يجوز
عنده إلا فيما لا يتبين فيه الإعراب .

الثانية - بدأ تعالى في هذه الآية بذكر الإسلام الذي يعم الإيمان وعمل الجوارح ،
ثم ذكر الإيمان تخصيصاً له وتنبيهاً على أنه عظم الإسلام ودعامته . والقائت : العابد المطيع .
والصادق : معناه فيما عوهد عليه أن يفي به . والصابر عن الشهوات وعلى الطاعات في المكروه
والمنشط . والخاشع : الخائف لله . والمتصدق بالفرض والنفل . وقيل : بالفرض خاصة ؛
والأول أمدح . والصائم كذلك . (والحافظين فُرُوجَهُمْ والحافظات) أي عما لا يحل من
الزنى وغيره . وفي قوله : « والحافظات » حذف يدل عليه المتقدم ، تقديره : والحافظات ؛
فاكتفى بما تقدم . وفي « الذَّاكِرَاتِ » أيضاً مثله ؛ ونظيره قول الشاعر :

(١) المكروه (فتح الميم) : المكروه . والمنشط : وهو الأمر الذي تشط له وتخف إليه وتؤثر فعله ؛ وهو مصدر.

وَكُنَّا مُدْتَمَةً كَانَتْ مَوْتَهَا • جَرَى نَوَقَهَا وَاسْتَشْعَرَتْ لَوْنٌ مُذْهَبٌ

وروى سيوريه : « لَوْنٌ مُذْهَبٌ » بالنصب • وإنما يجوز الرفع على حذف الهاء ، كأنه قال : واستشعرته ؛ فيمن رفع لونا • والذاكر قيل في أدبار الصلوات وغدوا وعشيا ، وفي المضاجع وعند الانقباه من النوم • وقد تقدم هذا كله مفصلا في مواضعه ، وما يترتب عليه من الفوائد والأحكام ، فاغنى عن الإعادة • والحمد لله رب العالمين • قال مجاهد : لا يكون ذاكرة لله تعالى كثيرا حتى يذكره قائما وجالسا ومضطجعا • وقال أبو سعيد الخدري : رضى الله عنه : من أبغض أهله بالليل وصليا أربع ركعات كتب من الذاكرين الله كثيرا والناكرات •

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا ﴿٣٦﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - روى قتادة وابن عباس ومجاهد في سبب نزول هذه الآية : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب زينب بنت جحش ، وكانت بنت عمته ، فظننت أن الخطبة لنفسه ، فلما تبين أنه يريد لها زيدا ، كرهت وأبت وامتنعت ؛ فنزلت الآية • فأذعنت زينب حينئذ وتزوجته • في رواية : فامتنعت وامتنع أخوها عبد الله لنفسها من قریش ، وأن زيدا كان بالأمس عبدا ، إلى أن نزلت هذه الآية ، فقال له أخوها : صرني بما شئت ، فزوجها من زيد • وقيل : إنها نزلت في أم كلثوم بنت عتبة بن أبي معيط ، وكانت وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم ، فزوجها من زيد بن حارثة ؛ فكرهت ذلك هي وأخوها وقالوا : إنما أردنا رسول

(١) الكت : جمع أكت ، وهي حرة تضرب إلى الدواد والمدانة : شديدة الحرة مثل الدم • والنون : جمع من ،

وهو الظهر • واستشعرت : جعلت شعارها • والمذهب : المنزه بالذهب • والبيت لطايل الغنوى (عن سيوريه والمعيني) •

(٢) - راجع ج ١ ص ٢٢١ و ٢٢٢ و ٢٢٣ و ٢٢٤ و ٢٢٥ و ٢٢٦ و ٢٢٧ و ٢٢٨ و ٢٢٩ و ٢٣٠ •

الله صلى الله عليه وسلم فزوجنا غيره ؟ فترت الآية بسبب ذلك ، فأجابنا إلى تزويج زيدا ، قاله ابن زيد ، وقال الحسن : ليس لأئمن ولا مؤمنة إذا أمر الله عز وجل برسوله صلى الله عليه وسلم بأمر أن يعصياه .

الثانية - لفظة « ما كان » وما ينبغي ، ونحوها ، معناها الحظر والمنع . فحجى لحظر الشيء والحكم بأنه لا يكون ؛ كما في هذه الآية . وربما كان امتناع ذلك الشيء عقلا كقوله تعالى : « مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُبَيِّنُوا شَجَرَهَا » ^(١) . وربما كان العلم بامتناعه شرعا كقوله تعالى : « مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ » ^(٢) ، وقوله تعالى : « وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ » ^(٣) . وربما كان في المندوبات ؛ كما تقول : ما كان لك يا فلان أن تترك النوافل ، ونحو هذا .

الثالثة - في هذه الآية دليل بل نص في أن الكفاءة لا تعتبر في الأحساب وإنما تعتمد في الأديان ؛ خلافا لمالك والشافعي والمغيرة وسحنون ، وذلك أن الموالى تزوجت في قريش ؛ تزوج زيد زينب بنت جحش . وتزوج المقداد بن الأسود ضباعة بنت الزبير . وزوج أبو حذيفة سالما من فاطمة بنت الوليد بن عتبة . وتزوج بلال أخت عبد الرحمن بن عوف . وقد تقدم هذا المعنى في غير موضع ^(٤) .

الرابعة - قوله تعالى : « أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْحَيْرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ » ^(٥) قرأ الكوفيون « أن يكون » بالياء . وهو اختيار أبي عبيد ؛ لأنه قد فرق بين المؤنث وبين فعله . الباقر بالتاء ؛ لأن اللفظ مؤنث [فتأنيث] فعله حسن . والتذكير على أن الحيرة بمعنى التخير ؛ فالحيرة مصدر بمعنى الاختيار . وقرأ ابن السَّمِيقِ « الحيرة » بإسكان الياء . وهذه الآية في ضمن قوله تعالى : « النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ » ^(٦) . ثم تواعد تعالى وأخبر أن من يعص الله ورسوله فقد ضل .

(١) آية ٦٠ سورة النمل . (٢) آية ٧٩ سورة آل عمران . (٣) آية ٥١ سورة التورى

(٤) في الأصول وابن العربي : « هتة » والتصويب عن كتب الصحابة . (٥) راجع المسألة الخامسة

(٦) آية ٦٠ من هذه السورة .

وهذا أدل دليل على ما ذهب إليه الجمهور من قهائنا، وفقهاء أصحاب الإمام الشافعي وبعض الأصوليين، من أن صيغة « أفعل » للوجوب في أصل وضعها؛ لأن الله تبارك وتعالى بقي خيرة المكلف عند سماع أمره وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم، ثم أطلق على من بقيت له خيرة عند صدور الأمر اسم المعصية، ثم علق على المعصية بذلك الضلال؛ فلزم حمل الأمر على الوجوب. والله أعلم.

قوله تعالى : وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا لِيَكُنِيَ لَكَ يَتَرٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٢٧﴾

فيه تسع مسائل :

الأولى - روى الترمذي قال : حدثنا علي بن حجر قال حدثنا داود بن الزريقان عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت / لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتما شيئا من الوحي لكم هذه الآية : (وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ) يعني بالاسلام (وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ) بالعتق فاعتقته . (أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ - إلى قوله - وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا) وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزوجها قالوا : تزوج حليمة أبنه ؛ فانزل الله تعالى : « مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ » . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم تبناه وهو صغير، فلبث حتى صار رجلا يقال له زيد بن محمد، فانزل الله تبارك وتعالى : « أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاخْبَرُواكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ »

فلان مولى فلان ، وفلان أخو فلان ؛ هو أقسط عند الله [يعنى أعَدَّ] . قال أبو ميسرة ،
هذا حديث [غريب] قد روى عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن مشروق عن عائشة
رضي الله عنها . قالت : لو كان النبي صلى الله عليه وسلم كاتماً شيئاً من الوحي لكتّم هذه
الآية « وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه » هذا الحرف لم يرو بطوله .

قلت : هذا القدر هو الذي أخرجه مسلم في صحيحه ، وهو الذي صححه الترمذى في جامعه .
وفي البخارى عن أنس بن مالك أن هذه الآية « وتختفى في نفسك ما الله مبديه » نزلت في شأن
زينب بنت جحش وزيد بن حارثة . وقال عمر وأبن مسعود وعائشة والحسن : ما أنزل الله
على رسوله آية أشد عليه من هذه الآية . وقال الحسن وعائشة : لو كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كاتماً شيئاً من الوحي لكتّم هذه الآية لشدتها عليه . وروى في الخبر أنه : أمسى زيد
فاوى إلى فراشه ، قالت زينب : ولم يستطعنى زيد ، وما أمتنع منه غير ما منعه الله منى ،
فلا يقدر على . هذه رواية أبى عصمة نوح بن أبى مریم ، رفع الحديث إلى زينب أنها قالت
ذلك . وفي بعض الروايات : أن زيدا توزم ذلك منه حين أراد أن يقربها ؛ فهذا قريب
من ذلك . وجاء زيد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن زينب تؤذنى بلسانها
وتفعل وتفعل ! وإنى أريد أن أطلقها ، فقال له : « أمسك عليك زوجك واتق الله » الآية .
فطلقها زيد فترلت « وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه » الآية .

واختلف الناس في تأويل هذه الآية ؛ فذهب قتادة وابن زيد وجماعة من المفسرين ؛
منهم الطبرى وغيره ، إلى أن النبي صلى الله عليه وسلم وقع منه استحسان لزينب بنت جحش ،
وهى فى عصمة زيد ، وكان حريصاً على أن يطلقها زيد فيترجها هو ؛ ثم إن زيدا لما أخبر
بأنه يريد فراقها ، ويشكو منها غلظة قول وعصيان أمر ، وأذى باللسان وتعظيماً بالشرف ،
قال له : « اتق الله — أى فيما تقول عنها — وأمسك عليك زوجك » وهو يخفى الحرص
على طلاق زيد إياها . وهذا الذى كان يخفى فى نفسه ، ولكنه لم يوجب من الأمر بالمعروف .

وقال مقاتل : رُوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش من زيد فمكثت عنده حيناً ،
ثم إنه عليه السلام أتى زيدا يوماً يطلبه ، فأبصر زينب قائمة ، وكانت بيضاء جميلة جسيمة
من أتم نساء قریش ، فهويتها وقال : " سبحان الله مقلب القلوب " ! فسمعت زينب بالتسبيحة
فذهرت لها ، ففطن زيد فقال : يا رسول الله ، ائذن لي في طلاقها ، فإن فيها كبراً ، تعظم
علي وتؤذي لسانها ، فقال عليه السلام : " أمسك عليك زوجك واتق الله " . وقيل : إن
الله بعث ريحاً فرفعت الستور زينب متفضلة^(١) في منزلها ، فرأى زينب فوقعت في نفسه ،
ورفع في نفس زينب أنها وقعت في نفس النبي صلى الله عليه وسلم ، وذلك لما جاء يطلب
زيداً ، بغاء زيد فأخبرته بذلك ، فوقع في نفس زيد أن يطلقها . وقال ابن عباس : (وتُخفى
في قيسك) الحب لها . (وتُخشى الناس) أي تستحيهم . وقيل : تخاف وتكره لائمة
المسلمين لو قلت طلقها ، ويقولون أمر رجلاً بطلاق امرأته ثم نكحها حين طلقها . (والله
أحق أن تخشاه) في كل الأحوال . وقيل : والله أحق أن تستحي منه ، ولا تأمر زيدا
بإمساك زوجته بعد أن أعلمك الله أنها ستكون زوجتك ، فعاتبه الله على جميع هذا . وروى
عن علي بن الحسين : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قد أوحى الله تعالى إليه أن زيدا
يطلق زينب ، وأنه يتروجها بترويح الله إياها ، فلما تشكى زيد للنبي صلى الله عليه وسلم خلق
زينب ، وأنها لا تطيعه ، وأعلمه أنه يريد طلاقها ، قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم على
جهة الأدب والوصية : " اتق الله في قولك وأمسك عليك زوجك " وهو يعلم أنه سيفارقها
ويتروجها ، وهذا هو الذي أخفى في نفسه ، ولم يرد أن يأمره بالطلاق لما علم أنه سيعتريها .
ويخشى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصدق قول من الناس في أن يتروج زينب بعد زيد ، وهو
مولاه ، وقد أمره بطلاقها ، فعاتبه الله تعالى على هذا القدر من أن يخشى الناس في شيء قد
أباحه الله له ، بأن قال : « أمسك » مع علمه بأنه يطلق . وأعلمه أن الله أحق بالخشية ، أي في كل
حال . قال علماؤنا رحمة الله عليهم : وهذا القول أحسن ما قيل في تأويل هذه الآية ، وهو الذي

(١) تفضلت المرأة : لبست ثياب مهنياً أو كانت في ثوب واحد .

عليه أهل التحقيق من المفسرين والعلماء الراغبين؛ كالزهرى والقاضى بكر بن العلاء القشيري^(١) والقاضى أبى بكر بن العربى وغيرهم. والمراد بقوله تعالى: «وَتَخَشَى النَّاسَ» إنما هو إرجاف المنافقين بأنه نهى عن تزويج نساء الأبناء وتزوج بزوجة ابنه. فاما ما روى أن النبى صلى الله عليه وسلم هوى زينب امرأة زيد - وربما أطلق بعض المجان لفظ عشق - فهذا إنما يصدر عن جاهل بعصمة النبى صلى الله عليه وسلم عن مثل هذا، أو مستخف بحرمته. قال الترمذى الحكيم فى نواذر الأصول، وأسند إلى على بن الحسين قوله: فعلى بن الحسين جاء بهذا من خزنة العلم جوهراً من الجواهر، ودراً من الدرر، أنه إنما عتب الله عليه فى أنه قد أعلمه أن ستكون هذه من أزواجك، فكيف قال بعد ذلك لزيد: «أمسك عليك زوجك» وأخذتك خشية الناس أن يقولوا: تزوج امرأة ابنه؛ والله أحق أن تخشاه. وقال النحاس: قال بعض العلماء ليس هذا من النبى صلى الله عليه وسلم خطيئة؛ ألا ترى أنه لم يؤمر بالتوبة ولا بالاستغفار منه. وقد يكون الشيء ليس بخطيئة إلا أن غيره أحسن منه، وأخفى ذلك فى نفسه خشية أن يفتتن الناس.

الثانية - قال أبى العربى: فإن قيل لأى معنى قال له: «أمسك عليك زوجك» وقد أخبره الله أنها زوجته. قلنا: أراد أن يختبر منه ما لم يعلمه الله من رغبته فيها أو رغبته عنها، فأبدى له زيد من النفرة عنها والكراهة فيها، ما لم يكن علمه منه فى أمرها. فإن قيل: كيف يأمره بالتمسك بها وقد علم أن الفراق لا بد منه؟ وهذا تناقض. قلنا: بل هو صحيح للقاصد الصحيحة؛ لإقامة الحجة ومعرفة العاقبة؛ ألا ترى أن الله تعالى يأمر العبد بالإيمان وقد علم أنه لا يؤمن، فليس فى مخالفة متعلق الأمر لمتعلق العلم ما يمنع من الأمر به عقلاً وحكماً. وهذا من نفيس العلم فتقنوه وتقبلوه. وقوله: «وأتق الله» أى فى طلاقها، فلا تطلقها. وأراد نهى تنزيه لا نهى تحريم؛ لأن الأولى ألا يطلق. وقيل: «أتق الله» فلا تذمها بالنسبة إلى

(١) هو القاضى بكر بن محمد بن العلاء القشيري، الفقيه المالكي ولى قضاء العراق. له كتاب فى الأحكام والرد على المنزى، والأثرية ورد فيه على الطحاوى، وكتاب فى الأصول، والرد على القدرية والرد على الشافعى. توفى سنة ٢٤٣ هـ (الوفيات للصفدى).

الكبر وأدى الزوج . «وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ» قيل تعلق قلبه . وقيل : مفارقة زيد لإياها .
وقيل : علمه بأن زيدا سيطلقها ؛ لأن الله قد أعلمه بذلك .

الثالثة - روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لزيد : «ما أجد في نفسي أوثق
هناك فأخطب زينب علي» قال : فذهبت فوليتها ظهري توقيرا للنبي صلى الله عليه وسلم ،
وخطبتها فقرحت وقالت : ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامر ربِّي ، فقامت إلى مسجدتها ونزل
القرآن ، فزوجها النبي صلى الله عليه وسلم ودخل بها .

قلت : معنى هذا الحديث ثابت في الصحيح . وترجم له النسائي (صلاة المرأة إذا خطبت
واستخارتها ربها) روى الأئمة - واللفظ لمسلم - عن أنس قال : لما أنقضت عدة زينب
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد : «فاذكراها علي» قال : فانطلق زيد حتى أتاها
وهي شجر عجبها . قال : فلما رأيتها عظمت في صدري ، حتى ما أستطيع أن أنظر إليها ، أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فوليتها ظهري ، ونكصت على عقبي ، فقلت : يا زينب ،
أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك ؛ قالت : ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامر ربِّي ،
فقامت إلى مسجدتها ونزل القرآن . وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عليها بغير إذن .
قال : فقال ولقد رأيتنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أطعمنا الخبز واللحم حين امتد النهار .
الحديث . في رواية «حتى تركوه» . وفي رواية عن أنس أيضا قال : ما رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم أولم على امرأة [من نسائه] ^(١) ما أولم على زينب ؛ فإنه ذبح شاة . قال علماءنا :
فقوله عليه السلام لزيد : «فاذكراها علي» أي أخطبها ؛ كما بينه الحديث الأول . وهذا
امتحان لزيد واختبار له ، حتى يظهر صبره وانقياده وظوعه .

قلت : وقد يُستنبط من هذا أن يقول الإنسان لصاحبه : اخطب علي فلانة ، لزوجته
المطلقة منه ، ولا حرج في ذلك . والله أعلم .

(١) أمره في أمره وامره واستأمره : شاوره . (٢) زيادة عن مسلم .

الرابعة - لما وكلت أمرها إلى الله وصح تفويضها إليه تولى الله إنكاحها ؛ ولذلك قال : (فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا) . وروى الإمام جعفر بن محمد عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم « وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا » . ولما أعلمه الله بذلك دخل عليها بغير إذن ، ولا تجديد عقد ولا تقرير صداق ، ولا شيء مما يكون شرطاً في حقوقنا ومشروعاً لنا . وهذا من خصوصياته صلى الله عليه وسلم ، التي لا يشاركه فيها أحد بإجماع من المسلمين . ولهذا كانت زينب تفتخر نساء النبي صلى الله عليه وسلم وتقول : زوجكن أبأؤكن وزوجني الله تعالى . أخرجه النسائي عن أنس بن مالك قال : كانت زينب تفخر على نساء النبي صلى الله عليه وسلم تقول : إن الله عز وجل أنكحنى من السماء . وفيها نزلت آية الحجاب ؛ وسيأتي .

الخامسة - المنعم عليه في هذه الآية هو زيد بن حارثة ، كما بيناه ؛ وقد تقدم خبره في أول السورة . وروى أن عمه لقبه يوماً وكان قد ورد مكة في شغل له ، فقال : ما أسمك يا غلام ؟ قال : زيد ؛ قال : أين من ؟ قال : ابن حارثة . قال ابن من ؟ قال : ابن شراحيل الكلبي . قال : فما اسم أمك ؟ قال : سعدى ، وكنت في أخوال طي ، فضمه إلى صدره . وأرسل إلى أخيه وقومه فحضروا ، وأرادوا منه أن يقيم معهم ؛ فقالوا : لمن أنت ؟ قال : لمحمد بن عبد الله ؛ فاتوه وقالوا : هذا أبنا فردة علينا . فقال : " اعرضُ عليه فإن اختاركم نخذوا بيده " فبعث إلى زيد وقال : " هل تعرف هؤلاء ؟ " قال نعم ! هذا أبي ، وهذا أختي ، وهذا عمي . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " فأي صاحب كنت لك ؟ " فبكى وقال : لم سألتني عن ذلك ؟ قال : " أخبرك فإن أحببت أن تلحق بهم فالحق وإن أردت أن تقيم فانا من قد عرفنا " فقال : ما أختار عليك أحداً . بخذبه عمه وقال : يا زيد ، اخترت العبودية على أهلك وعمك ! فقال : أي والله العبودية عند محمد أحب إلي من أن أكون عندكم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اشهدوا أني وارث وموروث " . فلم يزل يقال : زيد بن محمد إلى أن نزل قوله تعالى « ادْعُوهم لِأَبَائِهِمْ » ونزل « ما كان محمد أباً لأحد من رجالكم » .

السادسة - قال الإمام أبو القاسم عبد الرحمن السبيل رضي الله عنه : كان يقال زيد بن محمد حتى نزل « أدعُوهم لِآبَائِهِمْ » فقال : أنا زيد بن حارثة . وحرم عليه أن يقول : أنا زيد بن محمد . فلما نُزِعَ عنه هذا الشرف وهذا الفخر ، وعلم الله وحشته من ذلك شرفه بخصيصه لم يكن يُحْصَى بها أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وهي أنه سماه في القرآن ؛ فقال تعالى : « فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا » ^(١) يعني من زينب . ومن ذكره الله تعالى باسمه في الذكر الحكيم حتى صار قرآنا يُتلى في المحاريب ، توه به ظاية التنويه ؛ فكان في هذا تأنيس له وعرض من الفخر بأبوة محمد صلى الله عليه وسلم له . ألا ترى إلى قول أبي كعب حين قال له النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله أمرني أن أقرأ عليك سورة كذا » فبكى وقال : « أَوَدُّ كَرْتُ هُنَالِكَ ؟ » وكان بكاءه من الفرح حين أخبر أن الله تعالى ذكره ؛ فكيف بمن صار اسمه قرآنا يتلى مخلداً لا يبدى ، يتلوه أهل الدنيا إذا قرءوا القرآن ، وأهل الجنة كذلك أبداً ، لا يزال على ألسنة المؤمنين ، كما لم يزل مذكوراً على الخصوص عند رب العالمين ؛ إذ القرآن كلام الله القديم ، وهو باق لا يبدى ؛ فاسم زيد هذا في الصحف المكرمة المرفوعة المطهرة ، تذكره في التلاوة السفرة الكرام البررة . وليس ذلك لأسم من أسماء المؤمنين إلا لنبي من الأنبياء ، ولزيد بن حارثة تمويضا من الله تعالى له مما نُزِعَ عنه . وزاد في الآية أن قال : « وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ » أي بالإيمان ؛ فدل على أنه من أهل الجنة ، علم ذلك قبل أن يموت ، وهذه فضيلة أخرى .

السابعة - قوله تعالى : « وَطَرًا » الوطر كل حاجة للسر له فيها همة ؛ والجمع الأوطار . قال ابن عباس : أي بلغ ما أراد من حاجته ؛ يعني الجماع . وفيه إضمار ؛ أي لما قضى وطره منها وطلقها « زَوَّجْنَا كَهَا » . وقراءة أهل البيت « زَوَّجْتُكَهَا » . وقيل : الوطر عبارة عن الطلاق ؛ قاله قتادة .

الثامنة - ذهب بعض الناس من هذه الآية ، ومن قول شعيب : « إني أريدُ أن أنكِحَكَ » ^(٢) إلى أن ترتيب هذا المعنى في المهور ينبغي أن يكون : « أنكحه ليأها » فتقدم

(١) في الأصول : « ... وهذا الفخر به » بزيادة لفظة « م » . (٢) آية ٣٧ سورة القصص .

ضمير الزوج كما في الآيتين. وكذلك قوله عليه السلام لصاحب الرداء : " إذهب فقد أنكحكما بما معك من القرآن " . قال ابن عطية : وهذا غير لازم ؛ لأن الزوج في الآية مخاطب لحسن تقديمه ، وفي المهور الزوجان [سواء] ، فقدم من شئت ، ولم يبق ترجيح إلا بدرجة الرجال ، وأنهم القوامون .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ زَوْجَانَا كَهَا ﴾ دليل على ثبوت الولي في النكاح ؛ وقد تقدم الخلاف في ذلك . روى أن عائشة وزينب تفاخرتا ؛ فقالت عائشة : أنا التي جاءني الملك إلى النبي صلى الله عليه وسلم في سرقة من حرير فيقول : " هذه امرأتك " نخرجه الصبح . وقالت زينب : أنا التي زوجني الله من فوق سبع سموات . وقال الشعبي : كانت زينب تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم إني لأدلل عليك بثلاث ، ما من نسائك امرأة تدل بهن - : إن جدتي وجدك واحد ، وإن الله أنكحك إياي من السماء ، وإن السفير في ذلك جبريل . وروى عن زينب أنها قالت : لما وقعت في قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستطعني زيد ، وما امتنع منه غير ما يمنعه الله تعالى مني فلا يقدر علي .

قوله تعالى : مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ﴿٢٨﴾ الَّذِينَ يُبَايِعُونَ رَسُولَ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ﴾ هذه مخاطبة من الله تعالى لجميع الأمة ؛ أعلمهم أن هذا ونحوه هو السنن الأقدم في الأنبياء أن ينالوا ما أحله لهم ؛ أي من محمد صلى الله عليه وسلم في التوسعة عليه في النكاح سنة الأنبياء الماضية ؛ كداود وسليمان . فكان لداود مائة امرأة وثلاثمائة سرية ، وسليمان ثلاثمائة امرأة وسبعائة سرية . وذكر الثعلبي عن مقاتل وابن الكلبي أن الإشارة إلى داود عليه السلام ؛ حيث جمع الله بينه وبين من فتن بها .

(١) راجع ج ٣ ص ٧٢ وما بعدها . (٢) السرق (بفتحين) ؛ شقق الحرير الأبيض .

وهـ سُنَّةٌ ، نصب على المصدر ، أى سَنَّ الله له سُنَّةٌ واسعة . وهـ الَّذِينَ خَلَوْا ، هم الأنبياء ،
بدليل وصفهم بعد بقوله : « الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ » .

قوله تعالى : مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ
وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿١٠﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - لما تزوج زينب قال الناس : تزوج امرأة ابنه ، فزلت الآية ، أى ليس
هو بابنه حتى تحرم عليه حبلته ، ولكنه أبو أُمته في التبجيل والاحترام ، وأن نساءه عليهم حرام .
فذهب الله بهذه الآية ما وقع في نفوس المنافقين وغيرهم ، وأعلم أن محمداً لم يكن أباً أحد من
الرجال المعاصرين له في الحقيقة . ولم يقصد بهذه الآية أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن
له ولد ، فقد ولد له ذكور : إبراهيم ، والقاسم ، والطيب ، والمطهر ، ولكن لم يمش له ابن حتى
يصير رجلاً . وأما الحسن والحسين فكانا طفلين ، ولم يكونا رجلين معاصرين له .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ ﴾ قال الأخفش والفراء : أى ولكن
كان رسول الله . وأجازا « ولكن رسول الله وخاتم » بالرفع . وكذلك قرأ ابن أبي عملة
وبعض الناس « ولكن رسول الله » بالرفع ، على معنى هو رسول الله وخاتم النبيين . وقرأت
فرقة « ولكن » بتشديد النون ، ونصب « رسول الله » على أنه اسم « لكن » والخبر محذوف .
« وخاتم » قرأ عاصم وحده بفتح التاء ، بمعنى أنهم به ختموا ، فهو كالتائم والطابع لهم .
وقرأ الجمهور بكسر التاء بمعنى أنه ختمهم ، أى جاء آخرهم . وقيل : التائم والتائم لغتان ،
مثل طابع وطابع ، ودائق ودائق ، وطابق من اللحم وطابق .

الثالثة - قال ابن عطية : هذه الألفاظ عند جماعة علماء الأئمة خلفا وسلفا متلقاة
على العموم التام مقتضية نصاً أنه لا نبي بعده صلى الله عليه وسلم . وما ذكره القاضي بن الطيب
في كتابه المسمى بالهداية ، من تجويز الاحتمال في ألفاظ هذه الآية ضعيف . وما ذكره النزالي

في هذه الآية ، وهذا المعنى في كتابه الذي سماه بالاقتصاد ، إلحاد هندی ، وتطرق خبيث إلى تشويش عقيدة المسلمين في ختم محمد صلى الله عليه وسلم النبوة ، فالخذر الخذر منه ! والله الهادي برحمته .

قلت : وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا نبوة بعدى إلا ما شاء الله " . قال أبو عمر : يعني الرؤيا — والله أعلم — التي هي جزء منها ، كما قال عليه السلام : " ليس يبقى بعدى من النبوة إلا الرؤيا الصالحة " . وقرأ ابن مسعود « من رجالكم ولكن نبياً ختم النبيين » . قال الرمازي : ختم به عليه السلام الاستصلاح ، فمن لم يصلح به فيثوس من صلاحه .

قلت : ومن هذا المعنى قوله عليه السلام : " بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ " . وفي صحيح مسلم عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى دَارًا فَأَتَمَّهَا وَأَكَلَهَا إِلَّا مَوْضِعَ لِسِنَةٍ جَعَلَ النَّاسُ يَدْخُلُونَهَا وَيَتَعَجَّبُونَ مِنْهَا وَيَقُولُونَ لَوْلَا مَوْضِعُ اللَّسِنَةِ — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم — فَأَنَا مَوْضِعُ اللَّسِنَةِ جِئْتُ نَفْسِي الْأَنْبِيَاءَ " . ونحوه عن أبي هريرة ، غير أنه قال : " فَأَنَا اللَّسِنَةُ وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ " .

قوله تعالى : يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿٤١﴾

أمر الله تعالى عباده بأن يذكروه ويشكروه ، ويكثرُوا من ذلك على ما أنعم به عليهم . وجعل تعالى ذلك دون حدٍّ لسهولته على العبد . ولعظم الأجر فيه قال ابن عباس : لم يُعَذَّرْ أحدٌ في ترك ذكر الله إلا من غلب على عقله . وروى أبو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم : " أَكْثَرُوا ذِكْرَ اللَّهِ حَتَّى يَقُولُوا مَجْنُونٌ " . وقيل : الذكر الكثير ما جرى على الإخلاص من القلب ، والقليل ما يقع على حكم النفاق كالذكر باللسان .

قوله تعالى : وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٤٢﴾

أى اشغلوا أنفسكم في معظم أحوالكم بالتسبيح والتهليل والتحميد والتكبير . قال مجاهد : وهذه كلمات يقولهن الطاهر والمحيث والجَنُّب . وقيل : أدعوه . قال جرير :

قلا قس تسبيح الضحا إن يوسف . دعا ربه فأخاره حين سبعا
وقيل : المراد صلوا لله بكرة وأصيلا ، والصلاة تسمى تسبيحا . وخص الفجر والمغرب والعشاء
بالذكر لأنها أحق بالتحريض عليها ، لاتصالها بأطراف الليل . وقال قتادة والطبري : والإشارة
إلى صلاة الغداة وصلاة العصر . والأصيل : العشي . وجمعه أصائل . والأصل بمعنى الأصيل ،
وجمعه آصال ؛ قاله المبرد . وقال غيره : أصل جمع أصيل ؛ كزغيف ورغف . وقد تقدم .
مسألة - هذه الآية مدنية ، فلا تعلق بها لمن زعم أن الصلاة إنما فرضت أولا
صلاتين في طرفي النهار . والرواية بذلك ضعيفة فلا التفات اليها ولا معول عليها . وقد مضى
الكلام في كيفية فرض الصلاة وما للعلماء في ذلك في « سبحان » والحمد لله .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ
إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ) قال ابن عباس : لما نزل « إن الله وملائكته
يصلون على النبي » قال المهاجرون والأنصار : هذا لك يا رسول الله خاصة ، وليس لنا فيه
شيء ، فأنزل الله هذه الآية .

قلت : وهذه نعمة من الله تعالى على هذه الأمة من أكبر النعم ؛ ودليل على فضيلتها على
سائر الأمم . وقد قال : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ » . ^(١) والصلاة من الله على العبد هي
رحمته له وبركته لديه . وصلاة الملائكة : دعاؤهم للمؤمنين واستغفارهم لهم ؛ كما قال :
« وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » ^(٢) وسيأتي . وفي الحديث : أن بني إسرائيل سألوا موسى عليه
السلام أبصلي ربك جل وعز ؟ فأعظم ذلك ؛ فأوحى الله جل وعز إن صلاتي بأن رحمتي
سبققت غضبي ؛ ذكره النحاس . وقال ابن عطية : وروت فرقة أن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) راجع ج ٧ ص ٢٥٥ (٢) راجع ج ١٠ ص ٢١٠ (٣) آية ١١٠ سورة آل عمران .

(٤) آية ٧ سورة غافر .

قبل له : يا رسول الله ، كيف صلاة الله على عباده . قال : « سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَحْمَتِي مَبْقِيَةٌ غَضَبِي » . واختلف في تأويل هذا القول ؛ فقيل : إنه كلام من كلام الله تعالى وهي صلاته على عباده . وقيل : سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ من كلام محمد صلى الله عليه وسلم ، وقسَّمه بين يدي نطقه باللفظ الذي هو صلاة الله وهو « رَحْمَتِي مَبْقِيَةٌ غَضَبِي » من حيث فهم من السائل أنه توهم في صلاة الله على عباده وجهاً لا يليق بالله عز وجل ؛ فقدم التزييه والتعظيم بين يدي إخباره . قوله تعالى : ﴿ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ أى من الضلالة إلى الهدى . ومعنى هذا التثبيت على الهداية ؛ لأنهم كانوا في وقت الخطاب على الهداية . ثم أخبر تعالى برحمته بالمؤمنين تأنيساً لهم فقال : ﴿ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ .

قوله تعالى : تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ﴿٤٥﴾
اختلف في الضمير الذي في « يَلْقَوْنَهُ » على من يعود ؛ فقيل على الله تعالى ، أى كان بالمؤمنين رحيمًا ، فهو يؤمنهم من عذاب الله يوم القيامة . وفي ذلك اليوم يلقونه . و﴿ تَحِيَّتُهُمْ ﴾ أى تحية بعضهم لبعض . ﴿ سَلَامٌ ﴾ أى سلامة لنا ولكم من عذاب الله . وقيل : هذه التحية من الله تعالى ؛ المعنى : فيسلمهم من الآفات ، أو يبدشهم بالأمن من المخافات ﴿ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ ﴾ أى يوم القيامة بعد دخول الجنة . قال : معناه الزجاج ؛ واستشهد بقوله جل وعز : « وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ » . وقيل : « يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ » أى يوم يلقون ملك الموت ؛ وقد ورد أنه لا يقبض روح مؤمن إلا سلم عليه . روى عن البراء بن عازب قال : « تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ » فيسلم ملك الموت على المؤمن عند قبض روحه ، لا يقبض روحه حتى يسلم عليه .

قوله تعالى : يَنَّايُهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٤٥﴾
وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُّنِيرًا ﴿٤٦﴾

هذه الآية فيها تائيس للنبي صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ، وتكريم لجميعهم . وهذه الآية تضمنت من أسمائه صلى الله عليه وسلم ستة أسماء ولتبتنا صلى الله عليه وسلم أسماء كثيرة وسمات جليلة ، ورد ذكرها في الكتاب والسنة والكتب المتقدمة . وقد سماه الله في كتابه محمداً واحداً . وقال صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه الثقات العدول : " إلى خمسة أسماء لله محمد واحد وأنا الماسح الذي يمحو الله بي الكفر وأنا الخاطر الذي يحشر الناس على قدمي وأنا العاقب " . وفي صحيح مسلم من حديث جبير بن مطعم : وقد سماه الله « رءوفاً رحباً » . وفيه أيضاً عن أبي موسى الأشعري قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى لنا نفسه أسماء ، فيقول : « أنا محمد واحد والمُحَقَّى والحاشر ونبي التوبة ونبي الرحمة » . وقد اتبع القاضي أبو الفضل عياض في كتابه المسمى (بالشفاء) ما جاء في كتاب الله وفي سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ومما نقل في الكتب القديمة ، وإطلاق الأمة أسماء كثيرة وصفات عديدة ، قد صدقت عليه صلى الله عليه وسلم مسماياتها ، ووجدت فيه معانيها . وقد ذكر القاضي أبو بكر بن العربي في أحكامه في هذه الآية من أسماء النبي صلى الله عليه وسلم سبعة وستين اسماً . وذكر صاحب (وسيلة المتعبدين إلى متابعة سيد المرسلين) عن ابن عباس أن لمحمد صلى الله عليه وسلم مائة وثمانين اسماً ، من أرادها وجدها هناك . وقال ابن عباس : لما نزلت هذه الآية دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً ومُعَاذاً ، فبعثهما إلى اليمن ، وقال : " اذهبا فبشرا ولا تُنفرا ولا تُسرا ولا تُعسرا فإنه قد أنزل علي ... " وقرأ الآية .

قوله تعالى : ﴿ شَاهِدًا ﴾ قال سعيد عن قتادة : « شاهدنا » على أمته بالتبليغ إليهم ، وعلى سائر الأمم بتبليغ أنبيائهم ، ونحو ذلك . ﴿ وَمُبَشِّرًا ﴾ معناه للمؤمنين برحمة الله وبإلحنة . ﴿ وَنَذِيرًا ﴾ معناه للعصاة والمكذبين من النار وعذاب الخلد . ﴿ وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ ﴾ الدعاء إلى الله هو تبليغ التوحيد والأخذ به ، ومكافحة الكفرة . ﴿ بِإِذْنِهِ ﴾ هنا معناه : بأمره وإياك ، وتقديره ذلك في وقته وأوانه . ﴿ وَبِشْرًا مُبِينًا ﴾ هنا استعارة للنور الذي يتضمنه شرعه .

وقيل : « وسراجاً » أى هادياً من ظلم الضلالة ؛ وأنت كالمصباح المضيء . ووصفه بالإتارة لأن من السُّرج ما لا يضيء ، إذا قلَّ سَلِيطُهُ ودَقَّت قَتِيلَتُهُ ^(١) . وفي كلام بعضهم : ثلاثة تُضني : رسول بطيء ، وسراج لا يضيء ، ومائدة ينتظر لها من يجيء . ومثل بعضهم عن الموحِّشِينَ فقال : ظلام سائر وسراج فاتر . وأسند النحاس قال : حدثنا محمد بن إبراهيم الرازي قال حدثنا عبد الرحمن بن صالح الأزدي قال حدثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن شيبان النحوي قال حدثنا قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال : لما نزلت « يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً » وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً » دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً ومعاذاً فقال : « انطلقا فبشرا ولا تُعسرا فإنه قد نزل على الليلة آية » يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً - من النار - وداعياً إلى الله - قال - شهادة أن لا إله إلا الله - بإذنه - بأمره - وسراجاً منيراً - قال - بالقرآن - . وقال الزجاج : « وسراجاً » أى وذا سراج منير ، أى كتاب نير . وأجاز أيضاً أن يكون بمعنى : وتالياً لكتاب الله .

قوله تعالى : وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلاً كَبِيراً ﴿٤٧﴾ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذُنَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : (وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ) الواو عاطفة جملة على جملة ؛ والمعنى منقطع من الذى قبله . أمره تعالى أن يبشر المؤمنين بالفضل الكبير من الله تعالى . وعلى قول الزجاج : ذا سراج منير ، أو وتالياً سراجاً منيراً ، يكون معطوفاً على الكاف في « أرسلناك » . قال ابن عطية : قال لنا أبي رضى الله عنه ، هذه من أرجى آية عندي في كتاب الله تعالى ؛ لأن الله عز وجل قد أمر نبيه أن يبشر المؤمنين بأن لهم عنده فضلاً كبيراً ؛ وقد بين تعالى الفضل الكبير في قوله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ

(١) السليط : الزيت .

حَدَّثَ بِهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ . فالآية التي في هذه السورة خير . والتي في « حَم »
 حَقَّ . تفسيرها . (وَلَا يُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ) أي لا تطعمهم فيما يشيرون عليك من
 المداينة في الدين ولا تمسألتهم . « الكافرين » : أبي سفيان وعكرمة وأبي الأحرور السلمي .
 قالوا : يا محمد ، لا تذكر آلهتنا بسوء نبتك . « والمنافقين » : عبد الله بن أبي . وعبد الله
 ابن سعد وطُعْمَةُ بْنُ أَبِي رَافٍ ، حَثُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إجابَتِهِمْ بِتَعْلَةِ الْمَصْلَحَةِ .
 (وَدَعَا أَدَاهُمْ) أي دع أينب تؤذيهم مجازاة على إذايتهم إياك . فأمره تبارك وتعالى بترك
 معاقبتهم ، والصفح عن زللهم ، فالمصدر على هذا مضاف إلى المفعول . ونسخ من الآية على
 هذا التأويل ما يخص الكافرين ، وناسخه آية السيف . وفيه معنى ثان : أي أعرض عن
 أقوالهم وما يؤذونك ، ولا تشتغل به ، فالمصدر على هذا التأويل مضاف إلى الفاعل . وهذا
 تأويل مجاهد ، والآية منسوخة بآية السيف . (وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) أمره بالتوكل عليه ، وأنه
 بقوله : (وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا) وفي قوة الكلام وعد بنصر . والوكيل : الحافظ القائم على الأمر .

قوله تعالى : يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَكَحَتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ
 مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعُدُّوهنَّ فَمَتَّعُوهُنَّ
 وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿٤٩﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَكَحَتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ) لما جرت
 قصة زيد وتطليقه زينب ، وكانت مدخولا بها ، وخطبها النبي صلى الله عليه وسلم بعد انقضاء
 عدتها - كما بيناه - خاطب الله المؤمنين بحكم الزوجة تطلق قبل البناء ، وبين ذلك الحكم للأمة ؛
 فالمطابقة إذا لم تكن ممسوسة لا مدة عليها بنص الكتاب وإجماع الأمة على ذلك . فإن دخل
 بها فعليها العدة إجماعا .

الثانية - النكاح حقيقة في الوطء، وتسمية العقد نكاحاً للاستحالة من حيث أنه طريق إليه . ونظيره تسميتهم الخمر إثمًا لأنه سبب في اقتراف الإثم . ولم يرد لفظ النكاح في كتاب الله إلا في معنى العقد ؛ لأنه في معنى الوطء، وهو من آداب القرآن؛ الكتابة عنه بلفظ الملامسة والمسامسة والقربان والتغشي والإتيان .

الثالثة - استدل بعض العلماء بقوله تعالى : « ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ » وبمهلة « ثُمَّ » على أن الطلاق لا يكون إلا بعد نكاح، وأن من طلق المرأة قبل نكاحها وإن عيناها، فإن ذلك لا يلزمه . وقال هذا نيف على ثلاثين من صاحب وتابع وإمام . سمي البخاري منهم اثنين وعشرين . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم « لا طلاق قبل نكاح » ومعناه : أن الطلاق لا يقع حتى يحصل النكاح . قال حبيب بن أبي ثابت : مثل علي بن الحسين رضي الله عنهما عن رجل قال لامرأة : إن تزوجتك فأنت طالق ؟ فقال : ليس بشيء ؛ ذكر الله عز وجل النكاح قبل الطلاق . وقالت طائفة من أهل العلم : إن طلاق المعينة الشخص أو القبيلة أو البلد لازم قبل النكاح ؛ منهم مالك وجميع أصحابه، وجمع عظيم من علماء الأمة . وقد مضى في « براءة » الكلام فيها ودليل الفريقين . والحمد لله . فإذا قال : كل امرأة أتزوجها [طالق] وكل عبد أشتريه حرًا ، لم يلزمه شيء . وإن قال : كل امرأة أتزوجها إلى عشرين سنة ، أو إن تزوجت من بلد فلان أو من بني فلان فهي طالق ، لزمه الطلاق ما لم يخف العنت على نفسه في طول السنين ، أو يكون عمره في الغالب لا يبلغ ذلك ، فله أن يتزوج . وإنما لم يلزمه الطلاق إذا عمّ لأنه ضيق على نفسه المناكح، فلو منعناه ألا يتزوج لحرج وخيف عليه العنت . وقد قال بعض أصحابنا : إنه إن وحد ما يتسرر به لم ينكح ؛ وليس بشيء ، وذلك أن الضرورات والأعذار ترفع الأحكام ؛ فيصير هذا من حيث الضرورة كمن لم يحلف ؛ قاله ابن خويزمندان .

(١) الخمر : توثت وتذكر؛ والثاني أكتر . (٢) الذي صحاح البخاري في (باب لا طلاق قبل النكاح) أربعة وعشرون . (٣) راجع المسألة الخامسة ج ٨ ص ٢١١ (٤) حرج : إثم .

الرابعة - استدل داود - ومن قال بقوله - أن المطلقة الرجعية إذا راجعها زوجها
عن أن تمضي عدتها ثم فارقها قبل أن يمسه ، أنه ليس عليها أن تتم عدتها ولا عدة مستقبلية ؛
لأنها مطلقة قبل الدخول بها . وقال عطاء بن أبي رباح وفرقة : تمضي في عدتها من طلاقها
الأول - وهو أحد قولي الشافعي - ؛ لأن طلاقه لها إذا لم يمسه في حكم من طلقها
في عدتها قبل أن يراجعها . ومن طلق امرأته في كل طهر مرة بنت ولم تستأنف . وقال
مالك : إذا فارقها قبل أن يمسه ، إنها لا تبني على ما مضى من عدتها ، وإنها تنشيء من يوم
طلقها عدة مستقبلية . وقد ظلم زوجها نفسه وأخطأ إن كان أرتجعها ولا حاجة له بها . وعلى
هذا أكثر أهل العلم ؛ لأنها في حكم الزوجات المدخول بهن في النشفة والسكنى وغير ذلك ؛
ولذلك تستأنف العدة من يوم طلقت ؛ وهو قول جمهور فقهاء البصرة والكوفة ومكة والمدينة
والشام . وقال الثوري : أجمع الفقهاء عندنا على ذلك .

الخامسة - فلو كانت بائنة غير مبتوتة فترجعها في العدة ثم طلقها قبل الدخول فقد
اختلفوا في ذلك أيضا ؛ فقال مالك والشافعي - وزُفر وعثمان البتي : لها نصف الصداق وتم
بقية العدة الأولى . وهو قول الحسن وعطاء وعكرمة وابن شهاب . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف
والثوري والأوزاعي : لها مهر كامل للنكاح الثاني وعدة مستقبلية . جعلوها في حكم المدخول
بها لاعتدادها من مائه . وقال داود : لها نصف الصداق ، وليس عليها بقية العدة الأولى
ولا عدة مستقبلية . والأولى ما قاله مالك والشافعي ، والله أعلم .

السادسة - هذه الآية مخصصة لقوله تعالى : « وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ
قُرُوءٍ » ، ولقوله : « وَاللَّائِي يَئِسْنَ مِنَ الْحَيْضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ » .
وقد مضى في « البقرة » ، ومضى فيها الكلام في المتعة ، فأغنى عن الإعادة هنا . (وسرَّحوهن
سَرَّاحًا جَمِيلًا) فيه وجهان : أحدهما - أنه دَفْعُ المتعة بحسب المتسرة والعسرة ؛ قاله

(١) آية ٤ سورة الطلاق . (٢) راجع ج ٣ ص ١١٢ وما بعدها . (٣) راجع ج ٣ ص ٢٠٠

ابن عباس . الثاني - أنه طلقها طاهراً من غير جماع؛ قاله قتادة . وقيل : فسرحوهن بعد الطلاق إلى أهلهن ، فلا يجتمع الرجل والمطلقة في موضع واحد .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ فَتَمَوَّهْنَ ﴾ قال سعيد : هي منسوخة بالآية التي في البقرة ، وهي قوله : « وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ قَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا قَرَضْتُمْ » أي فلم يذكر المنة . وقد مضى الكلام في هذا في « البقرة » مستوفى . وقوله : « وسرحوهن » طلقوهن . والتسريح كناية عن الطلاق عند أبي حنيفة ؛ لأنه يستعمل في غيره فيحتاج إلى النية . وعند الشافعي صريح . وقد مضى في « البقرة » القول فيه فلا معنى للإعادة . (بحيلاً) سنة ، غير بدعة .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عِمِكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ خَالِكَ وَبَنَاتِ خَالَتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِيَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٥٥﴾

فيه تسع عشرة مسألة :

الأولى - روى السدي عن أبي صالح عن أم هانئ بنت أبي طالب قالت : خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت إليه فعذرني ؛ ثم أنزل الله تعالى : ﴿ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عِمِكَ وَبَنَاتِ

(١) ج ٣ ص ٢٠٤ (٢) ج ٢ ص ١٢٥ (٣) قالت : إني امرأة مضية (ذات صبيان) . وفي بعض

الروايات : قالت يا رسول الله ، لانت أحب إلى من سمعي وبصري وحق الزوج عظيم ، فأخشى أن أضيع حق الزوج .

حَسْبُكَ وَبَنَاتُ خَالَكَ وَبَنَاتُ خَالَاتِكَ اللَّائِي هَاجَرْنَ مَعَكَ ﴿١﴾ قَالَتْ : فَلِمَ أَكُنْ أَحِلَّ لَهُ ؟
لَأَنِّي لَمْ أَهَاجِرْ ، كُنْتُ مِنَ الطَّلَاقِ . خَرَجَهُ أَبُو عَيْسَى وَقَالَ : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ لَا نَعْرِفُهُ
إِلَّا مِنْ هَذَا الرَّجُلِ . قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : وَهُوَ ضَعِيفٌ جَدًّا ، وَلَمْ يَأْتِ هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ طَرِيقٍ
صَحِيحٍ يُخْرِجُ بِهَا .

الثَّانِيَّةُ : لَمَّا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءَهُ فَأَخْرَجَهُنَّ ، حَرَّمَ عَلَيْهِ التَّرَوُّجَ
بِغَيْرِهِنَّ وَالِاسْتِبْدَالَ بِهِنَّ ، مَكْفَاةً لِمَنْ عَلَى فَعْلِهِنَّ . وَالِدَلِيلُ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ لَا يَحِلُّ
لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ ﴾ الْآيَةُ . وَهَلْ كَانَ يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَطْلُقَ وَاحِدَةً مِنْهُنَّ بَعْدَ ذَلِكَ ؟ فَقِيلَ : لَا يَحِلُّ
لَهُ ذَلِكَ جَزَاءً لِمَنْ عَلَى اخْتِيَارِهِنَّ لَهُ . وَقِيلَ : كَانَتْ يَحِلُّ لَهُ ذَلِكَ كَفِيرُهُ مِنَ النَّاسِ وَلَكِنْ
لَا يَتَرَوَّجُ بِدَلِّهَا . ثُمَّ نَسَخَ هَذَا التَّحْرِيمَ فَأَبَاحَ لَهُ أَنْ يَتَرَوَّجَ بِمَنْ شَاءَ عَلَيْهِنَّ مِنَ النِّسَاءِ ، وَالِدَلِيلُ
عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ ﴾ وَالْإِحْلَالُ يَقْتَضِي تَقْدِيمَ حَظَرٍ . وَزَوْجَاتُهُ
الَّذَاتِي فِي حَيَاتِهِ لَمْ يَكُنَّ مُحَرَّمَاتٍ عَلَيْهِ ، وَإِنَّمَا كَانَ حَرَّمَ عَلَيْهِ التَّرَوُّجَ بِالْأَجْنِبِيَّاتِ فَانصَرَفَ
إِلَى إِحْلَالِ الْبَهْنِ ، وَلَئِنْ قَالَ فِي سَبَاقِ الْآيَةِ ﴿ وَبَنَاتُ عَمِّكَ وَبَنَاتُ عَمَّاتِكَ ﴾ الْآيَةُ . وَمَعْلُومٌ
أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ تَحْتَهُ أَحَدٌ مِنْ بَنَاتِ عَمِّهِ وَلَا مِنْ بَنَاتِ عَمَّاتِهِ وَلَا مِنْ بَنَاتِ خَالِهِ وَلَا مِنْ بَنَاتِ
خَالَاتِهِ ، فَثَبَتَ أَنَّهُ أَحَلَّ لَهُ التَّرَوُّجَ بِهَذَا ابْتِدَاءً . وَهَذِهِ الْآيَةُ وَإِنْ كَانَتْ مُتَقَدِّمَةً فِي التَّلَاوَةِ
فَهِيَ مُتَأَخِّرَةٌ فِي النُّزُولِ عَلَى الْآيَةِ الْمُنْسُوخَةِ بِهَا ، كَأَيِّ الْوَفَاةِ فِي « الْبَقَرَةِ » .^(١)

وَقَدْ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ ﴾ فَقِيلَ : الْمُرَادُ بِهَا
أَنْ اللَّهَ تَعَالَى أَحَلَّ لَهُ أَنْ يَتَرَوَّجَ كُلَّ امْرَأَةٍ يُوْتِيهَا مَهْرَهَا ، قَالَ ابْنُ زَيْدٍ وَالضَّحَّاكُ . فَعَلَى هَذَا
تَكُونُ الْآيَةُ مَبِیْحَةً جَمِيعِ النِّسَاءِ حَاشَا ذَوَاتِ الْحَرَامِ . وَقِيلَ : الْمُرَادُ أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ ، أَيْ
الْكَاثِمَاتِ عِنْدَكَ ، لِأَنَّهُنَّ قَدْ اخْتَرْتِكِ عَلَى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، قَالَ الْجُمْهُورُ مِنَ الْعُلَمَاءِ . وَهُوَ الظَّاهِرُ ،
لِأَنَّ قَوْلَهُ : « آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ » مَاضٍ ، وَلَا يَكُونُ الْفِعْلُ الْمَاضِي بِمَعْنَى الْإِسْتِقْبَالِ إِلَّا بِشَرْطِهِ
وَيُجِىءُ الْأَمْرُ عَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ ضَيْقًا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَيُؤَيِّدُ هَذَا التَّأْوِيلَ مَا قَالَه

ابن عباس : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتزوج في أى الناس شاء ، وكان يشق ذلك على نسائه ، فلما نزلت هذه الآية وحرم عليه بها النساء إلا من شئى ، سرّ نساءه بذلك .

قلت : والقول الأول أصح لما ذكرناه . ويدل أيضا على صحته ما أخرجه الترمذى عن عطاء قال : قالت عائشة رضى الله عنها ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل الله تعالى له النساء . قال : هذا حديث حسن صحيح .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ﴾ أحل الله تعالى السرارى لنبىه صلى الله عليه وسلم ولأئمة مطلقا ، وأحل الأزواج لنبىه عليه الصلاة والسلام مطلقا ، وأحله للخلق بعدد . وقوله : ﴿ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ ﴾ أى رده عليك من الكفار والغنيمة قد تسمى فيئاً أى مما أفاء الله عليك من النساء بالمأخوذ على وجه القهر والغلبة .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ ﴾ أى أحلنا لك ذلك زائداً من الأزواج اللاتى آتيت أجورهن وما ملكت يمينك ، على قول الجمهور ؛ لأنه لو أراد أحلنا لك كل امرأة تزوجت وآتيت أجرها ، لما قال بعد ذلك « وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ » لأن ذلك داخل فيما تقدم .

قلت : وهذا لا يلزم ، وإنما خص هؤلاء بالذكر تشريفاً لهم ؛ كما قال تعالى : ﴿ فِيهِمَا قَاكِهَةٌ وَنَجْلٌ وَرِثَةٌ ﴾ . والله أعلم .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ الْآتِي هَاجِرُنْ مَعَكَ ﴾ فيه قولان : الأول — لا يحل لك من قرابتك كبنت عمك العباس وغيره من أولاد عبد المطلب ، وبنت أولاد بنات عبد المطلب ، وبنت الخال من ولد بنات عبد مناف بن زهرة إلا من أسلم ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما نهى الله تعالى عنه » . الثانى — لا يحل لك منهن إلا من هاجر إلى المدينة ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ

بَيْنَ نَحْيٍ حَتَّى يَهْجُرُوا) وَمَنْ لَمْ يَهْجُرْ لَمْ يَكُنْ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَصْلَحْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي كُلُّ شَرَفٍ وَعَظَمٌ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

السادسة - قوله تعالى: (مَعَكَ) المَعِيَّةُ هُنَا الاشتراكُ فِي الْهَجْرَةِ لَا فِي الصَّحْبَةِ فِيمَا؛ فَمَنْ هَاجَرَ حَلَّ لَهُ، كَانَ فِي صَحْبَتِهِ إِذَا هَاجَرَ أَوْ لَمْ يَكُنْ. يُقَالُ: دَخَلَ فُلَانٌ مَعِيَ وَخَرَجَ مَعِيَ؛ أَيْ كَانَ عَمَلُهُ كَعَمَلِي وَإِنْ لَمْ يَقْتَرِنْ فِيهِ عَمَلُكَ. وَلَوْ قُلْتُ: خَرَجْنَا مَعًا لَاقْتَضَى ذَلِكَ الْمَعْنَيْنِ جَمِيعًا: الْإِشْرَاقَ فِي الْفِعْلِ، وَالْإِقْتِرَانَ [فِيهِ].

السابعة - ذَكَرَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الْعَمَّ فَرْدًا وَالْعَمَّاتِ جَمْعًا. وَكَذَلِكَ قَالَ: «خَالِكَ»، «وَخَالَاتِكَ» وَالْحِكْمَةُ فِي ذَلِكَ: أَنَّ الْعَمَّ وَالْخَالَ فِي الْإِطْلَاقِ اسْمُ جَنْسٍ كَالشَّاعِرِ وَالرَّاجِزِ؛ وَلَيْسَ كَذَلِكَ الْعَمَّةُ وَالْخَالَةُ. وَهَذَا عُرِفَ لِقَوِي، بِغَاءِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ بِغَايَةِ الْبَيَانِ لِرَفْعِ الْإِشْكَالِ، وَهَذَا دَقِيقٌ فَتَأَمَّلُوهُ؛ قَالَهُ ابْنُ الْعَرَبِيِّ.

الثامنة - قوله تعالى: (وَأَمْرَأَةً مُؤْمِنَةً) عَطَفَ عَلَى «أَحْلَانَا». الْمَعْنَى وَأَحْلَانَا لَكَ امْرَأَةٌ تَهَبُ نَفْسَهَا مِنْ غَيْرِ صِدَاقٍ. وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي هَذَا الْمَعْنَى؛ فَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ: لَمْ تَكُنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةً إِلَّا بَعْدَ نِكَاحٍ أَوْ مِلْكٍ يَمِينٍ. فَأَمَّا الْهَبَةُ فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ مِنْهُمْ أَحَدٌ. وَقَالَ قَوْمٌ: كَانَتْ عِنْدَهُ مَوْهُوبَةٌ.

قُلْتُ: وَالَّذِي فِي الصَّحِيحَيْنِ يَقْوَى هَذَا الْقَوْلُ وَيَعُضُّدُهُ؛ رَوَى مُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَهَا قَالَتْ: كُنْتُ أَغَارُ عَلَى اللَّاتِي وَهَبَنَ أَنْفُسَهُنَّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقُولُ: أَمَا تَسْتَحْيِ امْرَأَةً تَهَبُ نَفْسَهَا لِرَجُلٍ! حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: «تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوَى إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ» فَقُلْتُ: وَاللَّهِ مَا أَرَى رَبَّكَ إِلَّا يَسَارِعُ فِي هَوَاكَ. وَرَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ عَائِشَةَ أَنَهَا قَالَتْ: كَانَتْ خَوْلَةُ بِنْتُ حَكِيمٍ مِنَ اللَّاتِي وَهَبَنَ أَنْفُسَهُنَّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَذَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّهُنَّ كُنَّ غَيْرَ وَاحِدَةٍ. وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ. الزَّخَّشِيُّ: وَقِيلَ الْمَوْهُوبَاتُ أَرْبَعٌ: مَيْمُونَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ، وَزَيْنَبُ بِنْتُ خَزِيمَةَ أُمِّ الْمَسَاكِينِ الْأَنْصَارِيَّةِ، وَأُمُّ شَرِيكِ بِنْتُ جَابِرٍ، وَخَوْلَةُ بِنْتُ حَكِيمٍ.

قلت : وفي بعض هذا اختلافه قال قتادة : هي ميمونة بنت الحارث وقال الشعبي : هي زينب بنت خزيمة أم المساكين امرأة من الأنصار . وقال علي بن الحسين والضحاك ومقاتل : هي أم شريك بنت جابر الأسدية . وقال عمرو بن الزبير : أم حكيم بنت الأوتيس السامية .

التاسعة - وقد اختلف في اسم الواهبة نفسها ؛ فقبل هي أم شريك الأنصارية ؛ اسمها غُزَيَّة . وقيل غُزَيْلَة . وقيل ليل بنت حكيم . وقيل : هي ميمونة بنت الحارث حين خطبها النبي صلى الله عليه وسلم ، بجاءها الخاطب وهي على بعيرها فقالت : البعير وما عليه لرسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : هي أم شريك العامرية ، وكانت عند أبي العكر الأزدي . وقيل عند الطفيل بن الحارث فولدت له شريكاً . وقيل : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها ؛ ولم يثبت ذلك . والله تعالى أعلم ؛ ذكره أبو عمر بن عبد البر . وقال الشعبي وعمرو : هي زينب بنت خزيمة أم المساكين . والله تعالى أعلم .

العاشرة - قرأ جمهور الناس « إِنْ وَهَبَتْ » بكسر الألف ؛ وهذا يقتضي استئناف الأمر ؛ أي إن وقع فهو حلال له . وقد روى عن ابن عباس ومجاهد أنها قالا : لم يكن عند النبي صلى الله عليه وسلم امرأة موهوبة ؛ وقد دللنا على خلافه . وروى الأئمة من طريق سهل وغيره في الصحاح : أن امرأة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم : جئت أهب لك نفسي ، فسكت حتى قام رجل فقال : زوجنيها إن لم يكن لك بها حاجة . فلو كانت هذه الهبة غير جائزة لما سكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه لا يقتر على الباطل إذا سمعه ؛ غير أنه يحتمل أن يكون سكوته متظراً بيساناً ؛ فزلت الآية بالتحليل والتخير ، فاختر تركها وزوجها من غيره . ويحتمل أن يكون سكت ناظراً في ذلك حتى قام الرجل لها طالباً . وقرأ الحسن البصري وابن كعب والشعبي « أَنْ » بفتح الألف . وقرأ الأعشى « وَأَمْرًا مُؤَمِّنَةً وَهَبَتْ » . قال النحاس : وكسر « إِنْ » أجمع للعاني ؛ لأنه قيل إنهن نساء . وإذا فتح كان المعنى على واحدة بعينها ؛ لأن الفتح على البدل من امرأة ، أو بمعنى لأن .

الحادية عشرة - قوله تعالى : (مُؤْمِنَةٌ) يدل على أن الكافرة لا تحل له . قال إمام الحرمين : وقد اختلف في تحريم الحرة الكافرة عليه . قال ابن العربي : والصحيح عندي تحريمها عليه . وبهذا يتميز علينا فإنه ما كان من جانب الفضائل والكرامة فحظه فيه أكثر، وما كان من جانب النقائص بخافيه عنها أطهر؛ فحوز لنا نكاح الحرائر الكافيات، وقصر هو صلى الله عليه وسلم لخلالته على المؤمنات . وإذا كان لا يحل له من لم تهاجر لنقصان فضل الهجرة فأحرى ألا تحل له الكافرة الكافية لنقصان الكفر .^(١)

الثانية عشرة - قوله تعالى : (إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا) دليل على أن النكاح عقد معاوضة على صفات مخصوصة، قد تقدمت في «النساء» وغيرها . وقال الزجاج : معنى «إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ» حلت . وقرأ الحسن «أن وهبت» بفتح الهمزة . و«أن» في موضع نصب . قال الزجاج : أى لأن . وقال غيره : «أن وهبت» بدل اشتمال من «أمرأة» .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : (إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا) أى إذا وهبت المرأة نفسها وقبلها النبي صلى الله عليه وسلم حلت له ، وإن لم يقبلها لم يلزم ذلك . كما إذا وهبت لرجل شيئا فلا يجب عليه القبول؛ بيد أن من مكارم أخلاق نبينا أن يقبل من الواهب هبته . ويرى الأكارم أن ردّها فحشة في العادة، ووصمة على الواهب وإذابة لقلبه ؛ فيبين الله ذلك في حق رسوله صلى الله عليه وسلم وجعله قرآناً يتلى ؛ ليرفع عنه الحرج، ويبطل بطل الناس في عاداتهم وقولهم .

الرابعة عشرة - قوله تعالى : (خَالِصَةً لَكَ) أى هبة النساء أنفسهن خالصة ومزية لا تجوز؛ فلا يجوز أن تهب المرأة نفسها لرجل . ووجه الخاصية أنها لو طلبت فرض المهر قبل الدخول لم يكن لها ذلك . فأما فيما بيننا فلمفوضة طلب المهر قبل الدخول، ومهر المثل بعد الدخول .

(١) في ابن العربي «الحرة» ١ (٢) راجع ج ٥ ص ١٢٧ وما بعدها .

الخامسة عشرة - أجمع العلماء على أن هبة المرأة نفسها غير جائز^(١)، وأن هذا اللفظ من الهبة لا يتم عليه نكاح ؛ إلا ما روى عن أبي حنيفة وصاحبيه فإنهم قالوا : إذا وهبت فاشهد هو على نفسه بمهر فذلك جائز . قال ابن عطية : فليس في قولهم إلا تجوز العبارة ولفظة الهبة ؛ وإلا فالأفعال التي اشترطوها هي أفعال النكاح بعينه ، وقد تقدمت هذه المسألة في «القصص» مستوفاة^(٢) ، والحمد لله .

السادسة عشرة - خص الله تعالى رسوله في أحكام الشريعة بمكان لم يشاركه فيها أحد - في باب الفرض والتحريم والتحليل - منزلة^(٣) على الأمة وهبت له ، ومرتبة خص بها ؛ ففرضت عليه أشياء ما فرضت على غيره ، وحرمت عليه أفعال لم تحرم عليهم ، وحلت له أشياء لم تحل لهم ؛ منها متفق عليه ومختلف فيه .

فأما ما فرض عليه فتسعة : الأول - التهجّد بالليل ؛ يقال . إن قيام الليل كان واجبا عليه إلى أن مات ؛ لقوله تعالى : « يَأَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ . قُمِ اللَّيْلَ » الآية . والمنصوص أنه كان واجبا عليه ثم نُسَخَ بقوله تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ » وسيأتي . الثاني - الضحاه . الثالث - الأضحي . الرابع - الوتر ؛ وهو يدخل في قسم التهجد . الخامس - السواك . السادس - قضاء دين من ثَمَات معسرا . السابع - مشاورة ذوي الأحلام في غير الشرائع . الثامن - تخيير النساء . التاسع - إذا عمل عملا أثبته . زاد غيره : وكان يجب عليه إذا رأى منكرا أنكره وأظهره ؛ لأن إقراره لغيره على ذلك يدل على جوازه ؛ ذكره صاحب البيان .

وأما ما حرم عليه بفعله عشرة : الأول - تحريم الزكاة عليه وعلى آله . الثاني - صدقة التطوع عليه ؛ وفي آله تفصيل باختلاف . الثالث - حائنة الأعين ، وهو أن يظهر خلاف ما يضمّر ، أو يخدع عما يجب . وقد ذم بعض الكفار عند إذنه ثم ألان له القول

(١) أي أمر غير جائز . (٢) راجع ج ١٣ ص ٤٧٢ (٣) في ابن العربي : « وهبة له » .

(٤) الحائنة بمعنى الخيانة ، وهي من المصادر التي جاءت على لفظ القاعة كالعاقبة فإذا كف الإنسان لسانه وأرأى بعبه فقد خان ، وإذا كان ظهور تلك الحالة من قبل العين سميت حائنة العين .

(١١) عند دخوله . الرابع - حرم الله عليه إذا لبس لأمته أن يخلعها منه أو يحكم الله بينه وبين مجاريه . الخامس - الأكل متكئا . السادس - أكل الأطعمة الكريمة الرائحة . السابع - التبتل بأزواجه ؛ وسيأتي . الثامن - نكاح امرأة نكرو صهيته . التاسع - نكاح الحرة الكافية . العاشر - نكاح الأمة .

وحرم الله عليه أشياء لم يحرمها على غيره تنزيها له وتطهيرا . لحزم الله عليه الكتابة وقول الشعر وتعليمه ؛ تأكيداً لجهته وبيانا لمعجزته ؛ قال الله تعالى : « وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِمِثْرٍ » . وذكر النقاش أن النبي صلى الله عليه وسلم ما مات حتى كتب ؛ والأول هو المشهور . وحرم عليه أن يمد عينيه إلى ما متع به الناس ؛ قال الله تعالى : « وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنَكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ » الآية .

وأما ما أحل له صلى الله عليه وسلم فحمله ستة عشر : الأول - صني المغنم . الثاني - الاستبداد بخمس الخمس أو الخمس . الثالث - اللوصال . الرابع - الزيادة على أربع نسوة . الخامس - النكاح بلفظ الهبة . السادس - النكاح بغير ولي . السابع - النكاح بغير صداق . الثامن - نكاحه في حالة الإحرام . التاسع - سقوط القسم بين الأزواج عنه ؛ وسيأتي . العاشر - إذا وقع بصره على امرأة وجب على زوجها طلاقها ؛ وحل له نكاحها . قال ابن العربي : هكذا قال إمام الحرمين ؛ وقد مضى ما للعلماء في قصة زيد من هذا المعنى . الحادي عشر - أنه أعتق صفيّة وجعل عتقها صداقها . الثاني عشر - دخوله مكة بغير إحرام ؛ وفي حقا فيه اختلاف . الثالث عشر - القتال بمكة . الرابع عشر - أنه لا يورث . وإنما ذكر هذا في قسم التحليل لأن الرجل إذا قارب الموت بالمرض زال عنه أكثر ملكه ، ولم يبق له إلا الثلث خالصا ؛ وبقى ملك رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ على ما تقرّر ببيانه في آية المواريث ، ومسورة « مريم » بيانه أيضا . الخامس عشر - بقاء زوجيته من بعد

(١) راجع كتاب البخاري ومسلم (باب الأدب) . (٢) اللأمة (وقد يترك مزها) ؛ الدرر .
 (٣) آية ٤٨ سورة العنكبوت . راجع ج ١٢ ص ٢٥١ . (٤) آية ١٢١ سورة طه .
 (٥) راجع ج ٥ ص ١٥٩ . (٦) راجع ج ١١ ص ٨١ .

الموت . السادس عشر - إذا طلق امرأة تسبق حرمة عليها فلا تنكح . وهذه الأقسام الثلاثة تقدم معظمها مفصلاً في مواضعها . وسيأتى إن شاء الله تعالى .

وأبيح له عليه الصلاة والسلام أخذ الطعام والشراب من الجائع والعطشان ، وإن كان من هو معه يخاف على نفسه الهلاك ؛ لقوله تعالى : « النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ » .^(١) وعلى كل أحد من المسلمين أن يبقى النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه . وأبيح له أن يحج لنفسه . وأكرمه الله بتحليل الغنائم . وجعلت الأرض له ولأئمة مسجداً وطهوراً . وكان من الأنبياء [من] لا تصح صلاتهم إلا في المساجد . ونُصِر بالرُّعب ؛ فكان يخافه العدو من مسيرة شهر . وبُعث إلى كافة الخلق ؛ وقد كان من قبله من الأنبياء يُبعث الواحد إلى بعض الناس دون بعض . وجُعِلت معجزاته كمعجزات الأنبياء قبله وزيادة . وكانت معجزة موسى عليه السلام العصا وانفجار الماء من الصخرة . وقد آنسَق القمر للنبي صلى الله عليه وسلم ، وخرج الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم . وكانت معجزة عيسى صلى الله عليه وسلم إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص . وقد سبَح الحصى في يد النبي صلى الله عليه وسلم ، وحق الخدع إليه ؛ وهذا أبلغ . وفضله الله عليهم بأن جعل القرآن معجزة له ، وجعل معجزته فيه باقية إلى يوم القيامة ؛ ولهذا جُعِلت نبوته مؤبدة لا تُنسخ إلى يوم القيامة .

السابعة عشرة - قوله تعالى : (أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا) أى ينكحها ؛ يقال : نَكَحَ واستنكح ؛ مثل نَجَب واستعجب ، وعَجِل واستعجل . ويموز أن يَرِد الاستنكاح بمعنى طلب النكاح ، أو طلب الوطء . و « خَالِصَةً » نصب على الحال ؛ قاله الزجاج . وقيل : حال من ضمير متصل بفعل مضمر دل عليه المضمر ؛ تقديره : أحللنا لك أزواجك ، وأحللنا لك امرأة مؤمنة أحللناها خالصة ، بلفظ الهمزة وبغير صديق وبغير ولي .

الثامنة عشرة - قوله تعالى : (مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ) فائدته أن الكفار وإن كانوا مخاطبين بفروع الشريعة عندنا فليس لهم في ذلك دخول ؛ لأن تصريح الأحكام إنما يكون فيهم على تقدير الإسلام .

(١) في بعض النسخ : « بنفسه » بإلواء بدل اللام ؛ والجملة غير ظاهرة .

قوله تعالى : ﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ ﴾ أى ما أوجبنا على المؤمنين وهو ألا يتزوجوا إلا أربع نسوة بمهر وبنّة وولي . قال معناه أبى بن كعب وقتادة وغيرهما .
التاسعة عشرة - قوله تعالى : ﴿ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ ﴾ أى ضيق فى أمر أنت فيه محتاج إلى السعة ؛ أى بينا هذا البيان وشرحنا هذا الشرح « لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ » .
ف « لِكَيْلَا » متعلق بقوله : « إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ » أى فلا يضيق قلبك حتى يظهر منك أنك قد أئمت عند ربك فى شيء . ثم آتس تعالى جميع المؤمنين بفقرانه ورحمته فقال تعالى :
﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ .

قوله تعالى : تُرْجَى مِنْ نِسَاءٍ مِنْهُنَّ وَتُؤْوَى إِلَيْكَ مِنْ نِسَاءٍ وَمِنْ أَبْتَغَيْتَ يَمَنَ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقْرَءَ عَنِهَا وَلَا يُخْزَنَ وَبِرَضَيْنَ بِمَا ءَاتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ﴿٥١﴾

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ تُرْجَى مِنْ نِسَاءٍ ﴾ قرئ مهموزاً وغير مهموز ، وهما لغتان ؛ يقال : أرجيت الأمر وأرجأته إذا أخرته . ﴿ وَتُؤْوَى ﴾ تَضُمُّ ، يقال : آوى إليه (بمسدودة الألف) ضم إليه . وآوى (بمقصورة الألف) انضم إليه .

الثانية - وأختلف العلماء فى تأويل هذه الآية ؛ وأصح ما قيل فيها : التوسعة على النبي صلى الله عليه وسلم فى ترك القسم ؛ فكان لا يجب عليه القسم بين زوجاته . وهذا القول هو الذى يناسب ما مضى ، وهو الذى ثبت معناه فى الصحيح عن عائشة رضى الله عنها ؛ قالت : كنت أغار على اللاتي وهن أنقسمن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأقول : أوتيه المرأة نفسها لرجل ؟ فلما أنزل الله من وحيه « تُرْجَى مِنْ نِسَاءٍ مِنْهُنَّ وَتُؤْوَى إِلَيْكَ مِنْ نِسَاءٍ وَمِنْ أَبْتَغَيْتَ يَمَنَ عَزَلْتَ » قالت : قلت والله ما أرى ريبك إلا يسارع فى هواله . قال

لبن العربي : هذا الذي ثبت في الصحيح هو الذي ينبغي أن يقول عليه . والمعنى المراكه
هو أن النبي صلى الله عليه وسلم كان مخيراً في أزواجه ، إن شاء أن يقسم قسم ، وإن شاء أن يترك
القسم تركه . نخص النبي صلى الله عليه وسلم بأن جعل الأمر إليه ؛ لكنه كان يقسم من
قبل نفسه دون أن فرض ذلك عليه ، تطبيقاً لنفوسهم ، وصوناً لهم عن أقوال الغيرة التي
تؤدي إلى ما لا ينبغي . وقيل : كان القسم واجباً على النبي صلى الله عليه وسلم ثم نسخ
الوجوب عنه بهذه الآية . قال أبو رزين : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد هم بطلاق
بعض نسائه ففان له : أقسم لنا ما شئت . فكان ممن آوى عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب ،
فكان قسمتهن من نفسه وماله سواء بينهن . وكان ممن أرجى سودة وجويرية وأم حبيبة
وميمونة وصفية ؛ فكان يقسم لهن ما شاء . وقيل : المراد الواهيات . روى هشام بن عروة
عن أبيه عن عائشة في قوله : « تُرْجَى مِنْ نِسَاءِ مِنْهُنَّ » قالت : هذا في الواهيات أنفسهن .
قال الشعبي : هن الواهيات أنفسهن ؛ تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم منهن وترك منهن .
وقال الزهري : ما علمنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرجأ أحداً من أزواجه ، بل
آواهن كلهن . وقال ابن عباس وغيره : المعنى في طلاق من شاء ممن حصل في عصمته ،
وإمساك من شاء . وقيل غير هذا . وعلى كل معنى فالآية معناها التوسعة على رسول الله
صلى الله عليه وسلم والإباحة . وما اخترناه أصح والله أعلم .

الثالثة - ذهب هبة الله في النسخ والمنسوخ إلى أن قوله : « تُرْجَى مِنْ نِسَاءِ »
الآية ، ناسخ لقوله : « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ » الآية . وقال : ليس في كتاب الله ناسخ
تقدم المنسوخ سوى هذا . وكلامه يضعف من جهات . وفي « البقرة » عدة المتوفى عنها
أربعة أشهر وعشر ، وهو ناسخ للحول وقد تقدم عليه .

الرابعة - قوله تعالى : (وَمِنْ أَمْتَيْتَ مِنْ عَزَلْتَ) « أمتيت » طلبت ؛ والابتغاء
الطلب . و « عزلت » أزلت ؛ والعزلة الإزالة ؛ أي إن أردت أن تؤوي إليك امرأة من

عن لهن من القسمة وتضمها إليك فلا بأس عليك في ذلك . وكذلك حكم الإرجاء ؛ فدلّ
أحد الطرفين على الثاني .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ﴾ أي لا ميل ؛ يقال : جنحت السفينة
أي مالت إلى الأرض . أي لا ميل عليك باللوم والتوبيخ .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ أدنى أَنْ تَقْرَأَ عَيْنُهُنَّ ﴾ قال قتادة وغيره : أي ذلك
التخير الذي خبرناك في صحبتهم أدنى إلى رضاهن إذ كانت من عندنا ؛ لأنهن إذا علمن أن
الفعل من الله قرأت أعينهن بذلك ورضين ؛ لأن المرء إذا علم أنه لا حق له في شيء كان
راضياً بما أوتي منه وإن قل . وإن علم أن له حقاً لم يقنعه ما أوتي منه ، واشتدت ضيقه
عليه ، وعظم حرصه فيه . فكان ما فعل الله لرسوله من تفويض الأمر إليه في أحوال أزواجه
أقرب إلى رضاهن معه ، وإلى استقرار أعينهن بما يسمع به لهن ، دون أن تتعلق قلوبهن
بما كثر منه . وقرئ « تَقْرَأُ عَيْنُهُنَّ » بضم التاء ونصب العين . « وَتَقْرَأُ عَيْنُهُنَّ » على البناء
للفعل . وكان عليه السلام مع هذا يشدد على نفسه في رعاية التسوية بينهن ، تطيباً لقلوبهن -
كما قدمناه - ويقول : « اللَّهُمَّ هذه قدرتي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك » يعني
قلبه ؛ لإيثاره عائشة رضي الله عنها دون أن يكون يظهر ذلك في شيء من فعله . وكان في مرضه
الذي توفي فيه يطاق به محمولا على بيوت أزواجه ، إلى أن استأنهن أن يقيم في بيت عائشة .
قالت عائشة : أول ما اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت ميمونة ، فاستأذن أزواجه
أن يمرض في بيتها - يعني بيت عائشة - فأذن له ... الحديث ، خرج الصحيح . وفي الصحيح
أيضا عن عائشة رضي الله عنها قالت : إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتفقد^(٢) ،

(١) في بعض الأصول : « العدل » . (٢) كذا في نسخ الأصل ، والذي في البخاري : « لينعذر »

قال القسطلاني : « بالعين المهملة والذال المعجمة ؛ أي يطلب العذر فيما يحاوله من الانتقال إلى بيت عائشة . وعند
القاسبي « يتفقد » بالفاء والذال المهملة ؛ أي يسأل عن قدر ما بقى إلى يومها ليرون عليه بعض ما يجده ؛ لأن المريض
يجد عند بعض أهله ما لا يجده عند بعض من الأنس والسكون » .

يقول : " أين أنا اليوم أين أنا غدا " استبطاء ليوم عائشة رضي الله عنها . قالت : فلما كان يوم قبضه الله تعالى بين متحري ومتحري^(١) ؛ صلى الله عليه وسلم .

السابعة — على الرجل أن يعدل بين نسائه لكل واحدة منهن يوما وليلة ؛ هذا قول عامة العلماء . وذهب بعضهم إلى وجوب ذلك في الليل دون النهار . ولا يسقط حق الزوجة مرضها ولا حيضها ، ويلزمه المقام عندها في يومها وليلتها . وعليه أن يعدل بينهن في مرضه كما يفعل في صحته ؛ إلا أن يعجز عن الحركة فيقيم حيث غلب عليه المرض ، فإذا صح امتأنف القسم . والإماء والحرائر والكتابات والمسلمات في ذلك سواء . قال عبد الملك : للحريرة ليلتان وللأمة ليلة . وأما السراري فلا قسم بينهن وبين الحرائر ، ولا حظ لهن فيه .

الثامنة — ولا يجمع بينهن في منزل واحد إلا برضاهن ، ولا يدخل لإحداهن في يوم الأخرى وليلتها لغير حاجة . واختلف في دخوله لحاجة وضرورة ؛ فالأكثر على جوازه ؛ مالك وغيره . وفي كتاب ابن حبيب منعه . وروى ابن بكير عن مالك عن يحيى بن سعيد أن معاذ بن جبل كانت له امرأتان ، فلماذا كان يوم هذه لم يشرب من بيت الأخرى الماء . قال ابن بكير : وحدثنا مالك عن يحيى بن سعيد أن معاذ بن جبل كانت له امرأتان ماتا في الطاعون ، فأسهم بينهما أيهما تدلى أول .

التاسعة — قال مالك : ويعدل بينهن في الثقة والكسوة إذا كن معتدلات الحال ؛ ولا يلزم ذلك في المختلفات المناصب . وأجاز مالك أن يفضل إحداهما في الكسوة على غير وجه الميل . فأما الحب والبغض لخارجان عن الكسب فلا يتأتى العدل فيهما ؛ وهو المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم في قسمه : " اللهم هذا فعلى فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك " . أخرجه النسائي وأبو داود عن عائشة رضي الله عنها . وفي كتاب أبي داود « يعني القلب » ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : « وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ » ، وقوله تعالى : « وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ » . وهذا هو وجه تخصيصه بالذكر هنا ، تنبيها منه لنا على أنه يعلم

(١) تريد بين جنبي وصدرى . والسحر : الرثة ، فأطلقت على الجنب مجازا ، من باب تسمية المحل باسم الحال

فيه . والنحر : الصدر . (٢) آية ١٢٩ سورة النساء .

ما في قلوبنا من ميل بعضنا إلى بعض من غندنا من النساء دون بعض وهو العالم بكل شيء .
 « لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ » ^(١) « يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى » ^(٢) لكنه سمح في ذلك ؛
 إذ لا يستطيع العبد أن يصرف قلبه عن ذلك الميل ، وإلى ذلك يعود قوله : « وَكَانَ اللَّهُ
 غَفُورًا رَحِيمًا » . وقد قيل في قوله : « ذَلِكَ أَذْنَى أَنْ تَقْرَأَهُنَّ » وهي :

العاشرة - أي ذلك أقرب ألا يحزن إذا لم يجمع إحداهن مع الأخرى وبعين الأثره
 والميل . وروى أبو داود عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من كانت له
 امرأتان فمال إلى إحداهما جاء يوم القيامة وشقه مائل " . (وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ)
 تأكيد للضمير ؛ أي ويرضين كلهن . وأجاز أبو حاتم والزجاج « وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ »
 على التوكيد للضمير الذي في « آتَيْنَهُنَّ » . والفراء لا يبيحه ؛ لأن المعنى ليس عليه ؛ إذ كان
 المعنى وترضى كل واحدة منهن ، وليس المعنى بما أعطيتن كلهن . النحاس : والذي قاله حسن .
 الحادية عشرة - قوله تعالى : (وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ) خبر عام ، والإشارة إلى
 ما في قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم من محبة شخص دون شخص . وكذلك يدخل في المعنى
 أيضا المؤمنون . وفي البخاري عن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه على
 جيش ذات السلاسل ، فأتته فقلت : أي الناس أحب إليك ؟ فقال : " عائشة " فقلت :
 من الرجال ؟ قال : " أبوها " قلت : ثم من ؟ قال : " عمر بن الخطاب ... " فعد رجالا .
 وقد تقدم القول في القلب بما فيه كفاية في أول « البقرة » ^(٣) ، وفي أول هذه السورة ^(٤) .
 يروى أن لقمان الحكيم كان عبدا نجارا قال له سيده : اذبح شاة واثنى بأطيبها بضعتين ؛
 فأتاه باللسان والقلب . ثم أمره بذبح شاة أخرى فقال له : ألق أخبثها بضعتين ؛ فلقى اللسان
 والقلب . فقال : أمرتك أن تأتيني بأطيبها بضعتين فأتيتني باللسان والقلب ، وأمرتك أن
 تأتني بأخبثها بضعتين فألقيت اللسان والقلب ! ؟ فقال : ليس شيء أطيب منهما إذا طابا ،
 ولا أخبث منهما إذا خبثا .

(١) آية ٥ سورة آل عمران . (٢) آية ٧ سورة طه . (٣) راجع ج ١ ص ١٨٧ طبعة
 ثانية أرتاة . (٤) ص ١١٧ من هذا الجزء .

قوله تعالى : لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَتَّجَبْتَ حُسْنَهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا ﴿٥٢﴾

ليسه سبع مسائل :

الأولى — اختلف العلماء في تأويل قوله : « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ » على أقوال سبعة :

الأول — أنها منسوخة بالسنة ، والناصح لها حديث عائشة ، قالت : ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل له النساء . وقد تقدم ^(١) .

الثاني — أنها منسوخة بآية أخرى ، روى الطحاوي عن أم سلمة قالت : لم يمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل الله له أن يتزوج من النساء من شاء ، إلا ذات محرم ، وذلك قوله عز وجل : « تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوَى إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ » . قال النحاس : وهذا والله أعلم أولى ما قيل في الآية ، وهو قول عائشة واحد في النسخ . وقد يجوز أن تكون عائشة أرادت أحل له ذلك بالقرآن . وهو مع هذا قول علي بن أبي طالب وابن عباس وعلي بن الحسين والضحاك . وقد عارض بعض فقهاء الكوفيين فقال : محال أن تنسخ هذه الآية بمعنى « تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ » « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ » وهي قبلها في المصحف الذي أجمع عليه المسلمون . ورجح قول من قال نسخت بالسنة . قال النحاس : وهذه المعارضة لا تلزم وقائلها غلط ، لأن القرآن بمنزلة سورة واحدة ، كما صح من ابن عباس : أنزل الله القرآن جملة واحدة إلى السماء الدنيا في شهر رمضان . وبين لك أن اعتراض هذا [المعترض] لا يلزم [أن] قوله عز وجل « وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْخَوْلِ ^(٢) غَيْرَ إِخْرَاجٍ » منسوخة على قول أهل التأويل — لا نعلم بينهم

(١) من ٢٠٧ من هذا الجزء : (٢) آية ٢٤٠ سورة البقرة .

خلافا - بالآية التي قبلها « وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا » .

الثالث - أنه صلى الله عليه وسلم حظر عليه أن يتزوج على نسائه ؛ لأنهن اخترن الله ورسوله والدار الآخرة ؛ وهذا قول الحسن وابن سيرين وأبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث ابن هشام . قال النحاس : وهذا القول يجوز أن يكون هكذا ثم نسخ .

الرابع - أنه لما حرم عليهن أن يتزوجن بعده حرم عليه أن يتزوج غيرهن ؛ قاله أبو أمامة بن سهل بن حنيف .

الخامس - « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ » أي من بعد الأصناف التي سُميت ؛ قاله أبي بن كعب وعكرمة وأبو رزين ، وهو اختيار محمد بن جرير . ومن قال إن الإباحة كانت له مطلقة قال هنا : « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ » معناه لَا تَحِلُّ لَكَ الْيَهُودِيَّاتُ وَلَا النَّصْرَانِيَّاتُ . وهذا تأويل فيه بُعد . وروى عن مجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة أيضا . وهو القول السادس . قال مجاهد : لئلا تكون كافرة أمّا للمؤمنين . وهذا القول يبعد ؛ لأنه يقتدره : من بعد المسلمات ، ولم يحرم للمسلمات ذكر . وكذلك قدر « وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بَيْنَ » أي وَلَا أَنْ تَطْلُقَ مُسْلِمَةً لِتُسَبِّدَ بِهَا كَاتِبَةً .

السادس - أن النبي صلى الله عليه وسلم كان له حلال أن يتزوج من شاء ثم نسخ ذلك . قال : وكذلك كانت الأنبياء قبله صلى الله عليه وسلم ؛ قاله محمد بن كعب القرظي .

الثانية - قوله تعالى : « وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بَيْنَ مِنْ أَزْوَاجٍ » قال ابن زيد : هذا شيء كانت العرب تفعله ، يقول أحدهم : خذ زوجتي وأعطني زوجتك ، روى الدارقطني عن أبي هريرة قال : كان البديل في الجاهلية أن يقول الرجل للرجل : انزل لي عن امرأتك وانزل لك عن امرأتي وأزيدك ؛ فانزل الله عز وجل « وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بَيْنَ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حَسَنُ » قال : فدخل عيينة بن حصن الفزاري على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده

عائشة، فدخل بنير اذن، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يا عيينة فإين الاستئذان؟" فقال: يا رسول الله، ما استأذنت على رجل من مضر منذ أدركت. قال: من هذه الحميراء إلى جنبك؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "هذه عائشة أم المؤمنين" قال: أفلا أنزل لك عن أحسن الخلق. فقال: "يا عيينة، إن الله قد حرم ذلك". قال فلما خرج قالت عائشة يا رسول الله، من هذا؟ قال: "أحق مطاع وإنه على ما ترين لسيّد قومه". وقد أنكر الطبري والنحاس وغيرهما ما حكاه ابن زيد عن العرب، من أنها كانت تبادل بأزواجها. قال الطبري: وما فعلت العرب قطّ هذا، وما روى من حديث عيينة بن حصن من أنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده عائشة... الحديث؛ فليس بتبديل، ولا أراد ذلك، وإنما احتقر عائشة لأنها كانت صبية فقال هذا القول.

قلت: وما ذكرناه من حديث زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة من أن البذل كان في الجاهلية يدل على خلاف ما أنكر من ذلك، والله أعلم. قال المبرد: وقري «لا يجل» بالياء والتاء. فمن قرأ بالتاء فعل معنى جماعة النساء، وبالياء من تحت على معنى جميع النساء. وزعم القراء قال: اجتمعت القراء على أن القراءة بالياء؛ وهذا غلط، وكيف يقال: اجتمعت القراء وقد قرأ أبو عمرو بالتاء بلا اختلاف عنه.

الثالثة - قوله تعالى: ((وَلَوْ أَنَّنَا كُنَّا حُسْنًا)) قال ابن عباس: نزل ذلك بسبب أسماء بنت عميس؛ أعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات عنها جعفر بن أبي طالب حسنًا، فأراد أن يتزوجها، فنزلت الآية؛ وهذا حديث ضعيف قاله ابن العربي.

الرابعة - في هذه الآية دليل على جواز أن ينظر الرجل إلى من يريد زواجها. وقد أراد المغيرة بن شعبه زواج امرأة، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: "انظر إليها فإنه أجد أن يؤدم بينكما". وقال عليه السلام لآخر: "انظر إليها فإن في أعين الأنصار شيئاً" أخرجه الصحيح. قال الحميدي وأبو الفرج الجوزي: يعني صفراء أو زرقاء. وقيل رمصاء.^(٢)

(١) أي أخرى أن تؤدم المودة بينكما. يقال: آدم الله بينهما يادم أداما؛ أي ألب ورق.

(٢) الرمص (بالتحريك): ويجمع في الموق؛ فإن سال فهو غمص، وإن جمده فهو رمص.

الخامسة - الأمر بالنظر إلى المخطوبة إنما هو على جهة الإرشاد إلى المصلحة؛ فإنه إذا نظر إليها فلعله يرى منها ما يرغبه في نكاحها . ومما يدل على أن الأمر على جهة الإرشاد ما ذكره أبو داود من حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "إذا خطب أحدكم المرأة فإن استطاع أن ينظر منها إلى ما يدعوه إلى نكاحها فليفعل" . فقوله : "فإن استطاع فليفعل" لا يقال مثله في الواجب . وبهذا قال جمهور الفقهاء مالك والشافعي والكوفيون وغيرهم وأهل الظاهر . وقد كره ذلك قوم لا مبالاة بقولهم ؛ للاحاديث الصحيحة ، وقوله تعالى : « ولو أعجبك حسنهن » . وقال سهل بن أبي حثمة : رأيت محمد بن مسلمة يطارد ثبيته بنت الضحاك على إجار من أجاجير المدينة فقلت له : أتفعل هذا؟ فقال نعم ! قال النبي صلى الله عليه وسلم : "إذا ألقى الله في قلب أحدكم خطبة امرأة فلا بأس أن ينظر إليها" . الإجار : السطح ، بلغة أهل الشام والحجاز . قال أبو عبيد : وجمع الإجار أجاجير وأجاجة .

السادسة - اختلف فيما يجوز أن ينظر منها ؛ فقال مالك : ينظر إلى وجهها وكفيها ، ولا ينظر إلا بإذنها . وقال الشافعي وأحمد : بإذنها وبغير إذنها إذا كانت مستورة . وقال الأوزاعي : ينظر إليها ويحتهد وينظر مواضع اللحم منها . قال داود : ينظر إلى سائر جسدها تمسكاً بظاهر اللفظ . وأصول الشريعة ترد عليه في تحريم الاطلاع على العورة . والله أعلم .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا مَلَكَت يَمِينُكَ ﴾ اختلف العلماء في إحلال الأمة الكافرة للنبي صلى الله عليه وسلم على قولين : تحل لعموم قوله : « إِلَّا مَا مَلَكَت يَمِينُكَ » ؛ قاله مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء والحكم . قالوا : قوله تعالى « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ » أي لا تحل لك النساء من غير المسلمات ، فأما اليهوديات والنصرانيات والمشركات فحرام عليك ؛ أي لا يحل لك أن تتزوج كافرة فتكون أمّاً للمؤمنين ولو أعجبك حسننها ؛ إلا ما ملكت يمينك ، فإن له أن يتسرّى بها . القول الثاني - لا تحل ، تنزيهاً لقدره عن مباشرة الكافرة ، وقد قال الله تعالى : « وَلَا تُنْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُوفِرِ » فكيف به صلى الله

عليه وسلم . و « ما » في قوله : « إلا ما ملكت يمينك » في موضع رفع بدل من النساء . ويجوز أن يكون في موضع نصب على استثناء ؛ وفيه ضعف . ويجوز أن تكون مصدرية ، والتقدير : إلا ملك يمينك ، وملك بمعنى مملوك ، وهو في موضع نصب لأنه استثناء من غير الجنس الأول .

قوله تعالى : يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَظِيرٍ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعَمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَسْخِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِيءُ مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِيءُ مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴿٥٣﴾

فيه ست عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ ﴾ « أن » في موضع نصب على معنى إلا بأن يؤذن لكم ، ويكون الاستثناء ليس من الأول . ﴿ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَظِيرٍ إِنَّهُ ﴾ نصب على الحال ؛ أي لا تدخلوا في هذه الحال . ولا يجوز في « غير » الحذف على النعت للطعام ؛ لأنه لو كان نعتا لم يكن بد من إظهار الفاعلين ، وكان يقول : غير ناظرين إناهم أتم . ونظير هذا من النحو : هذا رجلٌ مع رجلٍ ملازمٌ له ، وإن شئت قلت : هذا رجلٌ مع رجلٍ ملازمٍ له هو .

وهذه الآية تضمنت قصتين : إحداهما — الأذنب في أمر الطعام والجلوس . والثانية —

أمر الحجاب . وقال حماد بن زيد : هذه الآية نزلت في الثقلاء . فأما القصة الأولى فالجمهور

من المفسرين على أن سببها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزوج زينب بنت جحش امرأة زيد أولم عليها ، فدعا الناس ، فلما طعموا جلس طوائف منهم يتحدثون في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجته مولاتي وجهها إلى الحائط ، فتقلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال أنس : فما أدري أنا أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن القوم قد خرجوا أو أخبرني . قال : فانطلق حتى دخل البيت ، فذهبت أدخل معه فالتقى الستر بيني وبينه ونزل الحجاب . قال : ووعظ القوم بما وعظوا به ، وأتزل الله عز وجل « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي - إلى قوله - إن ذلكم كان عند الله عظيمًا » أخرجه الصحيح . وقال قتادة ومقاتل في كتاب الثعلبي : إن هذا السبب جرى في بيت أم سلمة . والأول الصحيح ، كما رواه الصحيح . وقال ابن عباس : نزلت في ناس من المؤمنين كانوا يتحينون طعام النبي صلى الله عليه وسلم فيدخلون قبل أن يدرك الطعام ، فيقعدون إلى أن يدرك ، ثم يأكلون ولا يخرجون . وقال إسماعيل بن أبي حكيم : وهذا أدب أدب الله به الثقلاء . وقال ابن أبي عائشة في كتاب الثعلبي : حسبك من الثقلاء أن الشرع لم يحتملهم . وأما قصة الحجاب فقال أنس بن مالك وجماعة : سببها أمر القعود في بيت زينب ؛ القصيدة المذكورة آنفا . وقالت عائشة رضي الله عنها وجماعة : سببها أن عمر قال قلت : يا رسول الله ، إن نساءك يدخل عليهن البر والفاجر ، فلو أمرتهن أن يحتجبن ، فنزلت الآية . وروى الصحيح عن ابن عمر قال : قال عمر وافقت ربي في ثلاث : في مقام إبراهيم ، وفي الحجاب ، وفي أسارى بدر . هذا أصح ما قيل في أمر الحجاب ، وما عدا هذين القولين من الأقوال والروايات فواهية ، لا يقوم شيء منها على ساق ، وأضعفها ما روى عن ابن مسعود أن عمر أمر نساء النبي صلى الله عليه وسلم بالحجاب ، فقالت زينب بنت جحش : يا ابن الخطاب ، إنك تغار علينا والوحى ينزل في بيوتنا ! فأنزل الله تعالى « وإذا سألتموهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب » وهذا باطل ؛ لأن الحجاب نزل يوم البناء بزينب ، كما بيناه . أخرجه البخاري ومسلم والترمذي وغيرهم . وقيل : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يظلم ومعه بعض

أصحابه ، فأصاب يَدُ رجل منهم يَدَ عائشة ، فكره النبي صلى الله عليه وسلم فزلت آية الحجاب . قال ابن عطية : وكانت سيرة القوم إذا كان لهم طعام وليمة أو نحوه أن يبكر من شاء إلى الدعوة ينتظرون طبخ الطعام ونضجَه . وكذلك إذا فرغوا منه جلسوا كذلك ؛ فنهى الله المؤمنين عن أمثال ذلك في بيت النبي صلى الله عليه وسلم ، ودخل في النهي سائر المؤمنين ، والترم الناس أدب الله تعالى لهم في ذلك ، فمنعهم من الدخول إلا بإذن عند الأكل ؛ لا قبله لا انتظار نضج الطعام .

الثانية — في قوله تعالى : ﴿ بُيُوتَ النَّبِيِّ ﴾ دليل على أن البيت للرجل ، ويحكم له به ؛ فإن الله تعالى أضافه إليه . فإن قيل : فقد قال الله تعالى : « وَأَذْكُرَنَّ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنْ اللَّهُ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا » قلنا : إضافة البيوت إلى النبي صلى الله عليه وسلم إضافة ملك ، وإضافة البيوت إلى الأزواج إضافة محل ؛ بدليل أنه جعل فيها الإذن للنبي صلى الله عليه وسلم ، والإذن إنما يكون للمالك

الثالثة — واختلف العلماء في بيوت النبي صلى الله عليه وسلم إذ كان يسكن فيها أهله بعد موته ، هل هي ملك لمن أم لا ، على قولين : فقالت طائفة : كانت ملكا لمن ؛ بدليل أنهم سكن فيها بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم إلى وفاتهم ، وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم وهب ذلك لمن في حياته . الثاني — أن ذلك كان إسكانا كما يسكن الرجل أهله ولم يكن هبة ، وتمادى سكانها بها إلى الموت . وهذا هو الصحيح ، وهو الذي ارتضاه أبو عمر بن عبد البر وابن العربي وغيرهم ؛ فإن ذلك من مؤوتهم التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم استثنائها لمن ، كما استثنى لمن نفقاتهم حين قال : « لَا تَقْتِمِمْ وَرَثَتِي دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا ، مَا تَرَكْتُ بَعْدَ نَفَقَةِ أَهْلِي وَمَثُونَةٍ عَامِلٍ فَهُوَ صَدَقَةٌ » . هكذا قال أهل العلم ، قالوا : ويدل على ذلك أن مساكنهم لم يرثها عنهم ورثتهم . قالوا : ولو كان ذلك ملكا لمن كان لا شك قد ورثه عنهم ورثتهم . قالوا : وفي ترك ورثتهم ذلك دليل على أنها لم تكن لمن ملكا ، وإنما كان لمن

سكنى حياتهن ، فلما توفين جعل ذلك زيادة في المسجد الذي يعم المسلمين نفعه ، كما جعل ذلك الذي كان لمن من التفقات في تركة رسول الله صلى الله عليه وسلم لما مضين لسبيلهن ، فزيد إلى أصل المال فصرف في منافع المسلمين مما يعم جميعهم نفعه . والله الموفق .

قوله تعالى : (غَيْرَ نَاطِرِينَ إِيَّاهُ) أى غير منتظرين وقت نُضْجِه . و « إناه » مقصور ، وفيه لغات : « إنى » بكسر الهمزة . قال الشيباني ،

وَكَسَرَى إِذْ تَقَسَّمَهُ بَنُوهُ • بِأَسْيَافٍ كَمَا أَقْسِمَ اللَّهُامُ
تَمَخَّضَتِ الْمُنُونُ لَهُ يَوْمَ • أَنَّى وَلِكُلِّ حَامِلَةٍ تِمَامُ

وقرأ ابن أبى عميلة « غير ناطرين إناه » مجرورا صفة لـ « طعام » . الزمخشري : وليس بالوجه ؛ لأنه جرى على غير ما هوله ؛ فمن حق ضمير ما هوله أن يبرز إلى اللفظ ؛ فيقال : غير ناطرين إناه أتم ، كقولك : هندٌ زيدٌ ضاربتة هى . وأنى (بفتحها) ، وأناه (بفتح الهمزة والمد) قال الخطيئة ؛

وَأَخَرَتِ الْعِشَاءَ إِلَى سُهَيْلٍ • أَوْ الشَّعْرَى فَطَالَ بِيَّ الْأَنَاءُ

يعنى إلى طلوع سهيل . وإناه مصدر أى الشئ يأنى إذا فرغ وحان وأدرك .

الرابعة — قوله تعالى : (وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا) فأكده المنع ، وخص وقت الدخول بأن يكون عند الإذن على جهة الأدب ، وحفظ الحضرة الكريمة من المباشطة المكروهة . قال ابن العربى : وتقدير الكلام : ولكن إذا دعيتم وأذن لكم فى الدخول فادخلوا ؛ وإلا فنفس الدعوة لا تكون إذنا كافيا فى الدخول . والفاء فى جواب « إذا » لازمة لما فيها من معنى المجازاة .

الخامسة — قوله تعالى : (فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا) أمر تعالى بعد الإطعام بأن يتفرق جميعهم وينتشروا . والمراد إلزام الخروج من المنزل عند انقضاء المقصود من الأكل . والدليل على ذلك أن الدخول حرام ، وإنما جاز لأجل الأكل ، فإذا انقضى الأكل زال السبب المبيح وعاد التحريم إلى أصله .

(١) « أنى » هنا فعل ماضٍ ، بمعنى أدرك وبلغ ؛ كما فى اللسان وشرح القاموس .

السادسة - في هذه الآية دليل على أن الضيف يأكل على ملك المضيف لا على ملك نفسه ؛ لأنه قال : « فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا » فلم يجعل له أكثر من الأكل ، ولا أضاف إليهم سواه ، وبقى الملك على أصله .

السابعة - قوله تعالى : (وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ) عطف على قوله : « غَيْرَ نَاطِرِينَ » و « غير » منصوبة على الحال من الكاف والميم في « لكم » أي غير ناظرين ولا مستأنسين ؛ والمعنى المقصود : لا تمكثوا مستأنسين بالحديث كما فعل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في وليمة زينب . (إِنْ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِ مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِ مِنَ الْحَقِّ) أي لا يمتنع من بيانه وإظهاره . ولما كان ذلك يقع من البشر لعللة الاستحياء نفى عن الله تعالى العلة الموجبة لذلك في البشر . وفي الصحيح عن أم سلمة قالت : جاءت أم سليم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إن الله لا يستحي من الحق ، فهل على المرأة من غسل إذا احتلمت ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ » .

الثامنة - قوله تعالى : (وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا) الآية . روى أبو داود الطيالسي عن أنس بن مالك قال قال عمر : وافقت ربي في أربع ... ؛ الحديث . وفيه : قلت يا رسول الله ، لو ضربت على نسائك الحجاب ، فإنه يدخل عليهن البر والفاجر ، فأنزل الله عز وجل : (وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ) .

واختلاف في المتاع ؛ فقيل : ما يمتنع به من العواري . وقيل فتوى . وقيل صحف القرآن . والصواب أنه عام في جميع ما يمكن أن يطلب من المواعين وسائر المرافق للدين والدنيا .

التاسعة - في هذه الآية دليل على أن الله تعالى أذن في مسألتهم من وراء حجاب في حاجة تعرض ، أو مسألة يستفتين فيها ؛ ويدخل في ذلك جميع النساء بالمعنى ، وبما تضمنته أصول الشريعة من أن المرأة كلها عورة ، بدنها وصوتها ؛ كما تقدم ، فلا يجوز كشف ذلك إلا لحاجة كالشهادة عليها ، أو داء يكون يبدنها ، أو سؤالها عما يعرض وتعين عندها .

العاشرة - استدل بعض العلماء بأخذ الناس عن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم من وراء حجاب على جواز شهادة الأعمى ، وبأن الأعمى يطأ زوجته بمعرفته بكلامها . وعلى إجازة شهادته أكثر العلماء ، ولم يجزها أبو حنيفة والشافعي وغيرهما . قال أبو حنيفة : تجوز في الأنساب . وقال الشافعي : لا تجوز إلا فيما رآه قبل ذهاب بصره .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ ﴾ يريد من الخواطر التي تعرض للرجال في أمر النساء ، وللنساء في أمر الرجال ؛ أي ذلك أبقى للريبة وأبعد للثمة وأقوى في الحماية . وهذا يدل على أنه لا ينبغي لأحد أن يثق بنفسه في الخلوة مع من لا تحل له ؛ فإن مجانبة ذلك أحسن لحاله وأحصن لنفسه وأتم لمصمته .

الثانية عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ ﴾ الآية . هذا تكرار للعلامة وتأكيد لحكمها ؛ وتأكيد العلة أقوى في الأحكام .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا أَنْ تَكِيحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَيْنِهِ أَبَدًا ﴾ روى إسماعيل ابن إسحاق قال حدثنا محمد بن عبيد قال حدثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أن رجلا قال : لو قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجت عائشة ؛ فأزل الله تعالى : « وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ » الآية . ونزلت « وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ » . وقال القشيري أبو نصر عبد الرحيم : قال ابن عباس قال رجل من سادات قريش من العشرة الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حراء - في نفسه - لو توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم لتزوجت عائشة ، وهي بنت عمي . قال مقاتل : هو طلحة بن عبيد الله . قال ابن عباس : وندم هذا الرجل على ما حدث به في نفسه ، فمشى إلى مكة على رجليه وحمل على عشرة أفراس في سبيل الله ، وأعتق رقيقا فكفر الله عنه . وقال ابن عطية : روى أنها نزلت بسبب أن بعض الصحابة قال : لو مات رسول الله صلى الله عليه وسلم لتزوجت عائشة ؛ فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فتأذى به ؛ هكنا كنى عنه ابن عباس ببعض الصحابة . وحكى مكي عن معمر أنه قال : هو طلحة بن عبيد الله .

قلت : وكذا حكى النحاس عن معمر أنه طلحة ؛ ولا يصح . قال ابن عطية : لله در ابن عباس ! وهذا عندي لا يصح على طلحة بن عبيد الله . قال شيخنا الإمام أبو العباس : وقد حكى هذا القول عن بعض فضلاء الصحابة ، وحاشاهم عن مثله ! والكذب في نقله ؛ وإنما يليق مثل هذا القول بالمنافقين الجهال . يروى أن رجلا من المنافقين قال حين تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة بعد أبي سلمة وحفصة بعد خنيس بن حذافة : ما بال محمد يتزوج نساءنا ! والله لو قدمات لأجلنا السهام على نساته ؛ فترلت الآية في هذا ، فحرم الله نكاح أزواجه من بعده ، وجعل لمن حكم الأمهات . وهذا من خصائصه تمييزاً لشرفه وتنبيها على مرتبته صلى الله عليه وسلم . قال الشافعي رحمه الله : وأزواجه صلى الله عليه وسلم اللاتي مات عنهن لا يحل لأحد نكاحهن ، ومن استحل ذلك كان كافرا ؛ لقوله تعالى : « وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً » . وقد قيل : إنما منع من التزوج بزواجه ؛ لأنهن أزواجه في الجنة ، وأن المرأة في الجنة لا تخر أزواجه . قال حذيفة لأمراته : إن سرك أن تكوني زوجتي في الجنة إن جمعنا الله فيها فلا تزوجي من بعدى ؛ فإن المرأة لا تخر أزواجه . وقد ذكرنا ما للعلماء في هذا في (كتاب التذكرة) من أبواب الجنة .

الرابعة عشرة — اختلف العلماء في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته ؛ هل بقين أزواجه أم زال النكاح بالموت ، وإذا زال النكاح بالموت فهل عليهن عدة أم لا ؟ فقيل ، عليهن العدة ؛ لأنه توفي عنهن ، والعدة عبادة . وقيل : لا عدة عليهن ؛ لأنها مدة تربص لا ينتظر بها الإباحة . وهو الصحيح ؛ لقوله عليه السلام : « ما تركت بعد نفقة عيالي » وروى « أهل » وهذا أمم خاص بالزوجية ؛ فأبقى عليهن النفقة والسكنى مدة حياتهن لكونهن نساء ، وحرمن على غيره ؛ وهذا هو معنى بقاء النكاح . وإنما جعل الموت في حقه عليه السلام لمن بمنزلة المغيب في حق غيره ؛ لكونهن أزواجه في الآخرة قطعا بخلاف سائر

(١) في نسخة : « وحاشاهم من مثله ... وإنما ... والكذب في نقله » وموضع النقط في الأصل بياض .

ول آخرى : « وحاشاهم من مثله وإنما والكذب في نقله » .

الناس؛ لأن الرجل لا يعلم كونه مع أهله في دار واحدة، فربما كان أحدهما في الجنة والآخر في النار؛ فهذا انقطع السبب في حق الخلق وبقى في حق النبي صلى الله عليه وسلم؛ وقد قال عليه السلام: "زوجاتي في الدنيا هن زوجاتي في الآخرة". وقال عليه السلام: "كل سبب ونسب ينقطع إلا سببي ونسبي فإنه باق إلى يوم القيامة".

فرع: فأما زواجه عليه السلام اللاتي فارقهن في حياته مثل الكلبيّة وغيرها؛ فهل كان يحل لغيره نكاحهن؟ فيه خلاف. والصحيح جواز ذلك؛ لما روى أن الكلبيّة التي فارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها عكرمة بن أبي جهل على ما تقدم. وقيل: إن الذي تزوجها الأشعث بن قيس الكندي. قال القاضي أبو الطيب: الذي تزوجها مهاجر بن أبي أمية، ولم ينكر ذلك أحد؛ فدل على أنه إجماع.

الخامسة عشرة - قوله تعالى: ﴿إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾ يعني إذابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أو نكاح أزواجه؛ بفعل ذلك من جملة الجائز ولا ذنب أعظم منه.

السادسة عشرة - قد بينا سبب نزول الحجاب من حديث أنس وقول عمر، وكان يقول لسودة إذا خرجت وكانت امرأة طويلة: قد رأيناك يا سودة، حرصا على أن يتزل الحجاب؛ فأنزل الله آية الحجاب. ولا بُدّ في نزول الآية عند هذه الأسباب كلها - والله أعلم - بيد أنه لما ماتت زينب بنت جحش قال: لا يشهد جنازتها إلا ذو محرم منها؛ مراعاة للحجاب الذي نزل بسببها. فدلته أسماء بنت عميس على سترها في النعش في القبة، وأعلمته أنها رأت ذلك في بلاد الحبشة فصنعه عمر. وروى أن ذلك صنع في جنازة فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم.

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا أَوْ تُخَفُّوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾

البارئ سبحانه وتعالى عالم بما بدا وما خفي وما كان وما لم يكن؛ لا يخفى عليه ما مضى تقضى ولا مستقبل يأتي. وهذا على العموم تمدح به، وهو أهل المدح والحمد. والمراد به هاهنا التوبيخ والوعيد لمن تقدم التعريض به في الآية قبلها، ممن أشير إليه بقوله: «ذَلِكَ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِنَا»، ومن أشير إليه في قوله: «وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ

تَنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا ۖ فَقِيلَ لَمْ فِي هَذِهِ الْآيَةِ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَعْلَمُ مَا تَخْفَوْنَ مِنْ هَذِهِ
الْمَعْتَقَدَاتِ وَالْخَوَاطِرِ الْمَكْرُوهَةِ وَيَجَازِيكُمْ عَلَيْهَا . فَصَارَتْ هَذِهِ الْآيَةُ مَنْعُطَةً ^(١) عَلَى مَا قَبِلَهَا مَبْنِيَّةٌ
لَهَا . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قوله تعالى : لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ
وَلَا أُنْثَاءٍ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أُنْثَاءٍ أَخَوَاتِهِنَّ وَلَا نِسَائِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُهُنَّ وَآتَيْنَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴿٥٥﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء والأقارب لرسول الله صلى الله عليه
وسلم : ونحن أيضا نكلمهم من وراء حجاب ؟ فنزلت هذه الآية .

الثانية — ذكر الله تعالى في هذه الآية من يحل للمرأة البروز له ، ولم يذكر العم والخال
لأنهما يجريان مجرى الوالدين . وقد يسمى العم أبا ؛ قال الله تعالى : « نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ » ^(٢) وإسماعيل كان العم . قال الزجاج : العم والخال ربما يصفان المرأة
لولديهما ؛ فان المرأة تحل لابن العم وابن الخال فذكر لها الرؤية . وقد كره الشعبي وعكرمة أن
تضع المرأة نحرها عند عمها أو خالها . وقد ذكر في هذه الآية بعض المحارم وذكر الجميع
في سورة «النور» ، فهذه الآية بعض تلك ، وقد مضى الكلام هناك مستوفى ، والحمد لله .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَ اللَّهُ ﴾ لما ذكر الله تعالى الرخصة في هذه الأصناف
واتجزمت الإباحة ، عطف بأمرهن بالتقوى عطف جملة . وهذا في غاية البلاغة والإيجاز ،
كأنه قال : اقتصرن على هذا واتقين الله فيه أن تتعدينه إلى غيره . وخص النساء بالذكر
وعينهن في هذا الأمر ، لقلّة تحفظهن وكثرة استرسالهن . والله أعلم . ثم تواعد تعالى بقوله :
﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴾ .

(١) في بعض نسخ الأصل وابن العربي « منقطعة » . (٢) راجع ج ٢ ص ١٢٨ طبعة ثانية .

(٣) راجع ج ١٢ ص ٢٢٦

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٥٦﴾

هذه الآية شرف الله بها رسوله عليه السلام حياته وموته ، وذكر منزلته منه ، وطهر بها ،
سوء فعل من استصحب في جهته فكرة سوء ، أو في أمر زوجاته ونحو ذلك . والصلاة من
الله رحمته ورضوانه ، ومن الملائكة الدماء والاستغفار ، ومن الأمة الدماء والتعظيم لأمره .
مسألة - واختلف العلماء في الضمير في قوله « يُصَلُّونَ » فقالت فرقة : الضمير فيه
لله والملائكة ؛ وهذا قول من الله تعالى شرف به ملائكته ، فلا يصحبه الاعتراض الذي جاء
في قول الخطيب : من يطع الله ورسوله فقد رشد ، ومن يعصهما فقد غوى . فقال له رسول
الله صلى الله عليه وسلم : « بئس الخطيب أنت قل ومن يعص الله ورسوله » أنرجه
الصحيح . قالوا : لأنه ليس لأحد أن يجمع ذكر الله تعالى مع غيره في ضمير ، والله أن يفعل
في ذلك ما يشاء . وقالت فرقة : في الكلام حذف ؛ تقديره إن الله يصلي وملائكته يصلون ،
وليس في الآية اجتماع في ضمير ، وذلك جائز للبشر فعله . ولم يقل رسول الله صلى الله عليه
وسلم « بئس الخطيب أنت » لهذا المعنى ، وإنما قاله لأن الخطيب وقف على ومن يعصهما ،
وسكت سكتة . واستدلوا بما رواه أبو داود عن عدي بن حاتم أن خطيبا خطب عند النبي
صلى الله عليه وسلم فقال : من يطع الله ورسوله ومن يعصهما . فقال : « قم - أو اذهب -
بئس الخطيب أنت » . إلا أنه يحتمل أن يكون لما خطاه في وقفه وقال له : « بئس الخطيب »
اصلاح له بعد ذلك جميع كلامه ، فقال : « قل ومن يعص الله ورسوله » كما في كتاب مسلم .
وهو يؤيد القول الأول بأنه لم يقف على « ومن يعصهما » . وقرا ابن عباس « وملائكته »
بالرفع على موضع اسم الله قبل دخول « إن » . والجمهور بالنصب عطفا على المكتوبة .

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا) فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » أمر الله تعالى

أعباده بالصلاة على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم دون أنبيائه تشريفا له ، ولا خلاف في أن

الصلاة عليه فرض في العمر مرة ، وفي كل حين من الواجبات وجوب السنن المؤكدة التي لا يسع تركها ولا يغفلها إلا من لا خير فيه . الزَّخْشَرِيُّ : فان قلت الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم واجبة أم مندوبة إليها ؟ قلت : بل واجبة . وقد اختلفوا في حال وجوبها ؛ فمنهم من أوجبها كلما جرى ذكره . وفي الحديث : ” من ذُكرت عنده فلم يصل على فدخل النار فأبعده الله “ . ويروى أنه قيل له : يا رسول الله ، أرأيت قول الله عز وجل : « إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” هذا من العلم المكنون ولولا أنكم سألتُموني عنه ما أخبرتكم به إن الله تعالى وكل بي ملكين فلا أذكر عند مسلم فيصلي عليّ إلا قال ذلك الملكان غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته جواباً لذينك الملكين آمين . ولا أذكر عند عبد مسلم فلا يصلي عليّ إلا قال ذلك الملكان لا غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته لذينك الملكين آمين “ . ومنهم من قال : يجب في كل مجلس مرة وإن لم يكرر ذكره ؛ كما قال في آية السجدة وتشميت العاطس . وكذلك في كل دعاء في أوله وآخره ومنهم من أوجبها في العمر . وكذلك قال في إظهار الشهادتين . والذي يقتضيه الاحتياط ؛ الصلاة عند كل ذكر ؛ لما ورد من الأخبار في ذلك .

الثانية - واختلفت الآثار في صفة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ؛ فروى مالك عن أبي مسعود الأنصاري قال : أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مجلس سعد ابن عباد ، فقال له بشير بن سعد : أمرنا الله أن نصلي عليك يا رسول الله ، فكيف نصلي عليك ؟ قال : فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنينا أنه لم يسأله ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد والسلام كما قد علمتم" . ورواه النسائي عن طلحة مثله ، بإسقاط قوله : " في العالمين " وقوله : " والسلام كما قد علمتم " . وفي الباب عن كعب بن عجرة وأبي حميد الساعدي وأبي سعيد الخدري وعلى بن أبي طالب وأبي هريرة وبريدة الخزازي وزيد بن خارجة ،

ويقال ابن حارثة . أخرجهما أئمة أهل الحديث في كتبهم . وصحح الترمذي حديث كعب
ابن عُجرة . أخرجه مسلم في صحيحه مع حديث أبي حميد الساعدي . قال أبو عمر : روى
شعبة والثوري عن الحكم بن عيسى الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عُجرة قال : لما نزل
قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه
وسلم فقال : يا رسول الله ، هذا السلام عليك قد عرفناه فكيف الصلاة ؟ فقال : « قل اللهم
صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على
إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد » وهذا لفظ حديث الثوري لا حديث شعبة ، وهو
يدخل في التفسير المستند إليه لقول الله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » فبين كيف الصلاة عليه وعلمهم في التحيات كيف السلام عليه ،
وهو قوله : « السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته » . وروى المسعودي عن عون
ابن عبد الله عن أبي فاختة عن الأسود عن عبد الله أنه قال : إنا صليتم على النبي صلى الله
عليه وسلم فأحسنوا الصلاة عليه ، فإنكم لا تدرون لعل ذلك يعرض عليه . قالوا فعلمناه ، قال :
« قولوا اللهم اجعل صلواتك وبركتك على سيد المرسلين وإمام المتقين وخاتم النبيين
محمد عبديك ونبيك ورسولك إمام الخير وقائد الخير ورسول الرحمة . اللهم أبعثه مقام محمودا
ينبسط به الأولون والآخرون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى
آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى
آل إبراهيم إنك حميد مجيد » . وروينا بالإسناد المتصل في كتاب (الشفا) للقاضي عياض
عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : مدّني في يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال : « مدّني في يدي جبريل وقال هكنا أنزلت من عند رب العزة اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم بارك على محمد
وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم وترحم على محمد
وعلى آل محمد كما ترحم على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم وتمنن على محمد

وعلى آل محمد كما نحت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد" . قال ابن العربي :
من هذه الروايات صحيح ومنها مقيم ؛ وأصحها ما رواه مالك فاعتمدوه . ورواية غير مالك
من زيادة الرحمة مع الصلاة وغيرها لا يقوى ، وإنما على الناس أن ينظروا في أديانهم نظرهم
في أموالهم ، وهم لا يأخذون في البيع دينارا معيبا ، وإنما يختارون السالم الطيب ؛ كذلك
لا يؤخذ من الروايات عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم
سنده ؛ لئلا يدخل في حيز الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فبينما هو يطلب الفضل
إذا به قد أصاب النقص ، بل ربما أصاب الخسران المبين .

الثالثة - في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ثبت عنه صلى الله عليه وسلم
أنه قال : " من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا " . وقال سهل بن عبد الله : الصلاة
على محمد صلى الله عليه وسلم أفضل العبادات ؛ لأن الله تعالى تولاهما هو وملائكته ، ثم أمر بها
المؤمنين ؛ وسائر العبادات ليس كذلك . قال أبو سليمان الداراني : من أراد أن يسأل الله حاجة
قليدا بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم يسأل الله حاجته ، ثم يحتم بالصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم ؛ فإن الله تعالى يقبل الصلاتين وهو أكرم من أن يرد ما بينهما . وروى
سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال : الدعاء يُجيب دون السماء حتى
يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ، فإذا جاءت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم رفع
الدعاء ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم : " من صلى على في كتاب لم تزل الملائكة يصلون
عليه ما دام اسمي في ذلك الكتاب " .

الرابعة - واختلف العلماء في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة ؛
فالذي عليه الجُم الغفير والجمهور الكثير أن ذلك من سنن الصلاة ومستحباتها . قال ابن المنذر :
يستحب ألا يصلى أحد صلاة إلا صلى فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن ترك ذلك
تارك فصلاته مجزية في مذهب مالك وأهل المدينة وسفيان الثوري وأهل الكوفة من أصحاب
الرأى وغيرهم . وهو قول جُل أهل العلم . وحكى عن مالك وسفيان أنها في التشهد الأخير

مستحبة ، وأن تاركها في التشهد منى . . وشذ الشافعي فأوجب على تاركها في الصلاة الإعادة . وأوجب إسحاق الإعادة مع تعمّد تركها دون النسيان . وقال أبو عمر : قال الشافعي إذا لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد الأخير بعد التشهد وقبل التسليم أعاد الصلاة . قال : وإن صلى عليه قبل ذلك لم تجزه . وهذا قول حكاه عنه حملة بن يحيى ، لا يكاد يوجد هكذا عن الشافعي إلا من رواية حملة عنه ، وهو من كبار أصحابه الذين كتبوا كنبه . وقد تقلده أصحاب الشافعي ومالوا إليه وناظروا عليه ، وهو عندهم تحصيل مذهبه . وزعم الطحاوي أنه لم يقل به أحد من أهل العلم غيره . وقال الخطابي وهو من أصحاب الشافعي : وليست بواجبة في الصلاة ، وهو قول جماعة الفقهاء إلا الشافعي ، ولا أعلم له فيها قدوة . والدليل على أنها ليست من فروض الصلاة عمل السلف الصالح قبل الشافعي وإجماعهم عليه ، وقد شُنع عليه في هذه المسألة جدا . وهذا تشهد ابن مسعود الذي اختاره الشافعي وهو الذي علمه النبي صلى الله عليه وسلم ، ليس فيه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، وكذلك كل من روى التشهد عنه صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عمر : كان أبو بكر يعلمنا التشهد على المنبر كما تعلمون الصبيان في الكتاب . وعلمه أيضا على المنبر عمر ، وليس فيه ذكر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم .

قلت : قد قال بوجوب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة محمد بن المواز من أصحابنا فيما ذكر ابن القصار وعبد الوهاب ، واختاره ابن العربي للحديث الصحيح : إن الله أمرنا أن نصلي عليك فكيف نصلي عليك ؟ فعلم الصلاة ووقتها فتعينت كيفية ووقتها . وذكر الدارقطني عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين أنه قال : لو صليت صلاة لم أصل فيها على النبي صلى الله عليه وسلم ولا على أهل بيته لرأيت أنها لا تتم . وروى مرفوعا عنه عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم . والصواب أنه قول أبي جعفر ، قاله الدارقطني .

الخامسة - قوله تعالى : (وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا) قال القاضي أبو بكر بن بكير : نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم فأمر الله أصحابه أن يسلموا عليه . وكذلك من بعدهم أمروا

أن يسلموا عليه عند حضورهم قبره وعند ذكره . وروى النسائي عن عبد الله بن أبي طلحة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والبشرى في وجهه ، فقلت : إنا لنرى البشرى في وجهك ! فقال : " إنه أتاني الملك فقال يا محمد إن ربك يقول أما يرضيك إنه لا يَصَلِّي عليك أحد إلا صَلَّيْتُ عليه عشرا ولا يسلم عليك أحد إلا سَلَّمْتُ عليه عشرا " . وعن محمد بن عبد الرحمن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما منكم من أحد يسلم على إذا مت إلا جاءني سلامه مع جبريل يقول يا محمد هذا فلان بن فلان يقرأ عليك السلام فأقول وعليه السلام ورحمة الله وبركاته " وروى النسائي عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغوني من أمتي السلام " . قال القشيري : وللتسليم قولك سلام عليك .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا ﴿٥٧﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — اختلف العلماء في إذاية الله بماذا تكون ، فقال الجمهور من العلماء : معناه بالكفر ونسبة الصاحبة والولد والشريك إليه ، ووصفه بما لا يليق به ، كقول اليهود لعنهم الله : وقالت اليهود يد الله مغلولة . والنصارى : المسيح بن الله . والمشركون : الملائكة بنات الله والأصنام شركاؤه . وفي صحيح البخارى قال الله تعالى : " كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ وَشَتَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ... " الحديث وقد تقدم في سورة « صريم » . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال الله تبارك وتعالى : " يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ يَقُولُ يَا خِيَةَ الدَّهْرِ فَلَا يَقُولُنَّ أَحَدُكُمْ يَا خِيَةَ الدَّهْرِ فَإِنَّا أَنَا الدَّهْرُ أَقْلَبُ لَيْلَهُ وَنَهَارُهُ فَإِذَا شِئْتُ قَبَضْتُهُمَا " . هكذا جاء هذا الحديث موقوفا على أبي هريرة في هذه الرواية . وقد جاء مرفوعا عنه " يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ

يَسَّبَ الدهر وأنا الدهر أقلب الليل والنهار" أخرجه أيضا مسلم . وقال عكرمة : معناه بالتصوير والتعرض لفعل ما لا يفعله إلا الله بنحت الصور وغيرها ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لعن الله المصورين " . قلت : وهذا مما يقوى قول مجاهد في المنع من تصوير الشجر وغيرها ؛ إذ كل ذلك صفة اختراع وتشبه بفعل الله الذي انفرد به سبحانه وتعالى . وقد تقدم هذا في سورة « النمل »^(١) والحمد لله . وقالت فرقة : ذلك على حذف مضاف ، تقديره : يؤذون أولياء الله . وأما إذاية رسوله صلى الله عليه وسلم فهي كل ما يؤذيه من الأقوال في غير معنى واحد ، ومن الأفعال أيضا . أما قولهم : « فساحر شاعر كاهن مجنون » . وأما فعلهم : فكسر رباعيته وشج وجهه يوم أحد ، وبمكة إلقاء السلي على ظهره ودو ساجد « إلى غير ذلك . وقال ابن عباس : نزلت في الذين طعنوا عليه حين اتخذ صفية بنت حيي . وأطلق إيداء الله ورسوله وقيد إيداء المؤمنين والمؤمنات ؛ لأن إيداء الله ورسوله لا يكون إلا بغير حق أبدا . وأما إيداء المؤمنين والمؤمنات فمنه ومنه .

الثانية - قال علماؤنا : والطعن في تأمير أسامة بن زيد إذاية له عليه السلام . روى الصحيح عن ابن عمر قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا وأمر عليهم أسامة ابن زيد فطعن الناس في إمرته فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " إن تطعنوا في إمرته فقد كنتم تطعنون في إمره أبيه من قبل وأيم الله إن كان خليقا للإمارة وإن كان لمن أحب الناس إلى وإن هذا لمن أحب الناس إلى بعده " . وهذا البعث - والله أعلم - هو الذي جهزه رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أسامة وأمره عليهم وأمره أن يغزوا « أبنى » وهي القرية التي عند مؤتة ، الموضع الذي قتل فيه زيد أبوه مع جعفر بن أبي طالب وعبد الله ابن رواحة . فأمره أن يأخذ بنار أبيه فطعن من في قلبه ريب في إمرته ؛ من حيث إنه كان من الموالي ، ومن حيث إنه كان صغير السن ؛ لأنه كان إذ ذاك ابن ثمان عشرة سنة ؛ فمات النبي صلى الله عليه وسلم وقد برز هذا البعث عن المدينة ولم ينفصل بعد عنها ، فنقذه أبو بكر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

الثالثة - في هذا الحديث أوضح دليل على جواز إمامة المولى والمفضول على غيرها ما عدا الإمامة الكبرى . وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم سالما مولى أبى حذيفة على الصلاة بقباء ، فكان يؤتمهم وفيهم أبو بكر وعمر وغيرهم من كبراء قريش . وروى الصحيح عن عامر بن واثلة أن نافع بن عبد الحارث لقي عمر بعسفان ، وكان عمر يستعمله على مكة فقال : من استعملت على هذا الوادى ؟ قال : ابن أبزى . قال : ومن ابن أبزى ؟ قال : مولى من موالينا . قال : فاستخلفت عليهم مولى ! قال : إنه لقارئ لكتاب الله وإنه لعالم بالفرائض - قال - أما إن نبيكم قد قال : "إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواما ويضع به آخرين" .

الرابعة - كان أسامة رضى الله عنه الحب بن الحب وبذلك كان يدعى ، وكان أسود شديد السواد ، وكان زيد أبوه أبيض من القطن . هكذا ذكره أبو داود عن أحمد بن صالح . وقال غير أحمد : كان زيد أزهر اللون وكان أسامة شديد الأدمة . ويروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحسن أسامة وهو صغير ويمسح مخاطمه ، وينقى أنفه ويقول : "لو كان أسامة جارية لزيناه وجهزناه وحيدناه إلى الأزواج" . وقد ذكر أن سبب ارتداد العرب بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه لما كان عليه السلام في حجة الوداع يجبل عرفة عشية عرفة عند النقر ، احتبس النبي صلى الله عليه وسلم قليلا بسبب أسامة إلى أن أتاه ، فقالوا : ما احتبس إلا لأجل هذا ، تحميرا له . فكان قولهم هذا سبب ارتدادهم . ذكره البخارى في التاريخ بمعناه . والله أعلم .

الخامسة - كان عمر رضى الله عنه يفرض لأسامة في العطاء خمسة آلاف ، ولأبنة عبد الله ألفين ، فقال له عبد الله : فضلت على أسامة وقد شهدت ما لم يشهد ! فقال : إن أسامة كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك ، وأباه كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبيك ، ففضل رضى الله عنه محبوب رسول الله صلى الله عليه وسلم على محبوبه . وهكذا يجب أن يحب ما أحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويغض من أبغض . وقد قابل مروان هذا الحب بنقيضه ، وذلك أنه مرة بأسامة بن زيد وهو يصلى عند باب بيت

النبي صلى الله عليه وسلم فقال له مروان : إنما أردت أن نرى مكانك ، فقد رأينا مكانك ،
فعل الله بك ! وقال قولاً قبيحاً . فقال له أسامة : إنك أذيتني ، وإنك فاحش متفحش ،
وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الله تعالى يبغض الفاحش المتفحش " .
فانظر ما بين الفعلين وقس ما بين الرجلين ، فقد آذى بنو أمية النبي صلى الله عليه وسلم
في أحبابه وناقضوه في محابه .

قوله تعالى : (لَعَنَهُمُ اللَّهُ) معناه أبعدوا من كل خير . واللعن في اللغة : الإبعاد ،
ومنه اللعان . (وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا) تقدم معناه في غير موضع . والحمد لله رب العالمين .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا
فَقَدْ أَحْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴿٥٨﴾

إذاية المؤمنين والمؤمنات هي أيضا بالأفعال والأقوال القبيحة ، كالبهتان والتكذيب
الفاحش المختلق . وهذه الآية نظير الآية التي في النساء : « وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا
ثُمَّ يَرَمْ بِهِ بَرِيئًا فَقَدْ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا » كما قال هنا . وقد قيل : إن من الإذاية
تعييره بحسب مذموم ، أو حرفة مذمومة ، أو شيء يتقل عليه إذا سمعه ، لأن أذاه في الجملة
حرام . وقد ميز الله تعالى بين أذاه وأذى الرسول وأذى المؤمنين فجعل الأول كفراً والثاني
كبيرة ، فقال في أذى المؤمنين (فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا) وقد بيناه . وروى أن
عمر بن الخطاب قال لأبي بن كعب : قرأت البارحة هذه الآية ففرغت منها « وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ
الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا » الآية ، والله إنى لأضربهم وأنهرهم . فقال له أبي :
يا أمير المؤمنين ، لست منهم ، إنما أنت معلم ومقوم . وقد قيل : إن سبب نزول هذه
الآية أن عمر رأى جارية من الأنصار فضربها وكره ما رأى من زيتتها ، فخرج أهلها فآذوا
عمر باللسان ، فانزل الله هذه الآية . وقيل : نزلت في علي ، فإن المنافقين كانوا يؤذونه
ويكذبون عليه . رضى الله عنه .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ
يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَبِيبٍ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يَعْرِفْنَ قَلًّا يُوْذَنُ وَكَانَ اللَّهُ
غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٥٩﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (قُلْ لِأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ) قد مضى الكلام في تفضيل أزواجه
واحدة واحدة ^(١) . قال قتادة : مات رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تسع . خمس من
قريش : عائشة ، وحفصة ، وأم حبيبة ، وسودة ، وأم سلمة . وثلاث من سائر العرب :
ميمونة ، وزينب بنت جحش ، وجويرة . وواحدة من بني هارون : صفية . وأما أولاده
فكان للنبي صلى الله عليه وسلم أولاد ذكور وإناث .

فالذكور من أولاده : القاسم ، أمه خديجة ، وبه كان يكنى صلى الله عليه وسلم ، وهو أول
من مات من أولاده ، وعاش سنتين . وقال صروة : ولدت خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم
القاسم والطاهر وعبد الله والطيب . وقال أبو بكر البرقي : ويقال إن الطاهر هو الطيب وهو
عبد الله . وإبراهيم أمه مارية القبطية ، ولد في ذي الحجة سنة ثمان من الهجرة ، وتوفي ابن
سنة عشر شهرا ، وقيل ثمانية عشر ، ذكره الدارقطني . ودُفن بالبقيع . وقال صلى الله
عليه وسلم : " إن له مرضعا يُتم رضاعه في الجنة " . وجميع أولاد النبي صلى الله عليه وسلم
من خديجة سوى إبراهيم . وكل أولاده ماتوا في حياته غير فاطمة .

وأما الإناث من أولاده فمنهن : فاطمة الزهراء بنت خديجة ، ولدتها وقريش بتي البيت
بل النبوة بخمس سنين ، وهي أصغر بناته ، وتزوجها علي رضي الله عنهما في السنة الثانية من
الهجرة في رمضان ، وبني بها في ذي الحجة . وقيل : تزوجها في رجب ، وتوفيت بع
رسول الله صلى الله عليه وسلم بيسير ، وهي أول من لحقه من أهل بيته . رضي الله عنها .

(١) راجع من ٦٢ وما بعدها من هذا الجزء . (٢) في نسخة من الأصل : «الفرق» .

ومنهن : زينب - أمها خديجة - تزوجها ابن خالتها أبو العاصي بن الربيع ، وكانت أم العاصي هالة بنت خويلد أخت خديجة ، وأسم أبي العاصي لقيط . وقيل هاشم . وقيل هُشم . وقيل مَقْسَم . وكانت أكبر بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتوفيت سنة ثمان من الهجرة ، ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبرها .

ومنهن : رُقَيْة - أمها خديجة - تزوجها عتبة بن أبي لهب قبل النبوة ، فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنزل عليه « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ » قال أبو لهب لابنه : رأسي من رأسك حرام إن لم تطلق آبتني ، ففارقها ولم يكن بئى بها . وأسلمت حين أسلمت أمها خديجة ، وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم هي وأخواتها حين بايعه النساء ، وتزوجها عثمان بن عفان ، وكانت نساء قريش يقلن حين تزوجها عثمان :

أحسنُ شخصين رأى إنسانٌ . رُقَيْةُ وبعلا عثمانُ

وهاجرت معه إلى أرض الحبشة الهجرتين ، وكانت قد أسقطت من عثمان سقطاً ، ثم ولدت بعد ذلك عبد الله ، وكان عثمان يُكنى به في الإسلام ، وبلغ ست سنين فنقره ديك في وجهه فمات ، ولم تلد له شيئاً بعد ذلك . وهاجرت إلى المدينة ومرضت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتجهز إلى بدر فخلف عثمان عليها ، فتوفيت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبدر ، على رأس سبعة عشر شهراً من الهجرة . وقدم زيد بن حارثة بشيراً من بدر ، فدخل المدينة حين سوى التراب على رُقَيْة . ولم يشهد دفنها رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومنهن : أم كلثوم - أمها خديجة - تزوجها عتبة بن أبي لهب - أخو عتبة - قبل النبوة ، وأمره أبوه أن يفارقها للسبب المذكور في أمر رُقَيْة ، ولم يكن دخل بها ، فلم تزل بمكة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأسلمت حين أسلمت أمها ، وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أخواتها حين بايعه النساء ، وهاجرت إلى المدينة حين هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما توفيت رُقَيْة تزوجها عثمان ، وبذلك سمي ذا النورين . وتوفيت

في حياة النبي صلى الله عليه وسلم في شعبان سنة تسع من الهجرة . وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبرها ، ونزل في حفرتها على الفضل وأسامة . وذكر الزبير بن بكار أن أكبر ولد النبي صلى الله عليه وسلم : القاسم ، ثم زينب ، ثم عبد الله ، وكان يقال له الطيب والطاهر . وولد بعد النبوة ومات صغيرا . ثم أم كلثوم ، ثم فاطمة ، ثم رقية . فمات القاسم بمكة ثم مات عبد الله .

الثانية — لما كانت عادة العربيات التبذل ، وكُنَّ يكشفن وجوههن كما يفعل الإماء ، وكان ذلك داعية الى نظر الرجال إليهن ، وتشعب الفكرة فيهن ، أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم أن يأمرهن بإرخاء الجلابيب عليهن إذا أردن الخروج الى حوائجهم ، وكُنَّ يبرزن في الصحراء قبل أن تتخذ الكُتُف — فيقع الفرق بينهن وبين الإماء ، فتعرف الحرائر بسترهن ، فيكف عن معارضتهن من كان عذبا أو شابا . وكانت المرأة من نساء المؤمنين قبل نزول هذه الآية تنبرز للحاجة فيتعرض لها بعض الفجار يظن أنها أمة ، فتصبح به فيذهب ، فشكوا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم . ونزلت الآية بسبب ذلك . قال معناه الحسن وغيره .

الثالثة — قوله تعالى : (مِنْ جَلَابِيبٍ) الجلابيب جمع جلاب ، وهو ثوب أكبر من الخمار . وروى عن ابن عباس وابن مسعود أنه الرداء . وقد قيل : إنه القناع . والصحيح أنه الثوب الذي يستر جميع البدن . وفي صحيح مسلم عن أم عطية قلت : يا رسول الله ، إحدانا لا يكون لها جلاب ؟ قال : " لئليسا أختها من جلابها " .

الرابعة — واختلف الناس في صورة إرخائه ؛ فقال ابن عباس وعبيدة السلماني : ذلك أن تلويه المرأة حتى لا يظهر منها إلا عين واحدة تبصر بها . وقال ابن عباس أيضا وقتادة : ذلك أن تلويه فوق الجبين وتبشده ، ثم تعطفه على الأنف ، وإن ظهرت عيناها لكنه يستر الصدر ومعظم الوجه . وقال الحسن : تغطي نصف وجهها .

الخامسة — أمر الله سبحانه جميع النساء بالستر ، وأن ذلك لا يكون إلا بما لا يصف جلدها ، إلا إذا كانت مع زوجها فلها أن تلبس ما شئت ، لأن له أن يستمتع بها كيف شاء ؛

ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ ليلة فقال : "سبحان الله ماذا أنزل الليلة من الفتن وماذا فتح من الخزائن من يوقظ صواحب الجحروب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة" .
وروى أن دحية الكلبي لما رجع من عند هرقل فأعطاه النبي صلى الله عليه وسلم قبضة ؛ فقال : " اجعل صديقاً لك قيماً وأعط صاحبك صديقاً تختم به " . والصديق النصف .
ثم قال له : "مُرّها تجعل تحتها شيئاً لئلا يصف" . وذكر أبو هريرة رقة الثياب للنساء فقال :
الكاسيات العاريات الناعمات الشقيات . ودخل نسوة من بنى تميم على عائشة رضي الله عنها
طليق ثياب رفاق ، فقالت عائشة : إن كنتن مؤمنات فليس هذا بلباس المؤمنات ، وإن
كنتن غير مؤمنات فتمتعينه . وأدخلت امرأة عروم على عائشة رضي الله عنها وعليها نمار قبطني
مصفّر ، فلما رأتها قالت : لم تؤمن بسورة « النور » امرأة تلبس هذا . وثبت عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه قال : "نساء كاسيات عاريات مائلات مُميلات رؤوسهن مثل أسنة البُخْت
لا يدخلن الجنة ولا يحذنّ ريحها" . وقال عمر رضي الله عنه : ما يمنع المرأة المسلمة إذا كانت
لها حاجة أن تخرج في أطوارها أو أطوار جارتها مستخفية ، لا يعلم بها أحد حتى ترجع إلى بيتها .
السادسة - قوله تعالى : (ذَلِكَ أَذْنِي أَنْ يُعْرِفَنَ) أي الحرائر ، حتى لا يختلطن
بالإماء ؛ فإذا عرفن لم يقابلن بأذن من المعارضة مراقبة لرتبة الحرية ، فتقطع الأطماع عنهن .
وليس المعنى أن تُعرف المرأة حتى تُعلم من هي . وكان عمر رضي الله عنه إذا رأى أمة قد
تقنعت ضربها بالذرة ، محافظة على زى الحرائر . وقد قيل : إنه يجب الستر والتقنع الآن
في حق الجميع من الحرائر والإماء . وهذا كما أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا النساء
المساجد بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قوله : " لا تمنعوا إماء الله مساجد الله " .
حتى قالت عائشة رضي الله عنها : لو عاش رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى وقتنا هذا لمنعن
من الخروج إلى المساجد كما منعت نساء بني إسرائيل . (وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا رَحِيمًا) تأنيس
للنساء في ترك الجلايب قبل هذا الأمر المشروع .

(١) في بعض الأصول : « المتعات » . (٢) وردت هذه الكلمة محذرة في نسخ الأصل ، ولعلها

« تمنعن » . (٣) الأطوار : جمع الطمر (بكسر الطاء وسكون الميم) وهو الثوب الخلق .

قوله تعالى : لَيْنَ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِبَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ﴿٦٠﴾
مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقُفُوا أُخْذُوا وَقُتِلُوا تَقْتِيلًا ﴿٦١﴾ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا
مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٦٢﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ لَنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ ﴾ الآية . أهل التفسير على أن الأوصاف
الثلاثة لشيء واحد ؛ كما روى سفيان بن سعيد عن منصور عن أبي رزين قال : « المنافقون
والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة » قال : هم شيء واحد ؛ يعني أنهم قد جمعوا
هذه الأشياء . والواو مقحمة ؛ كما قال :

إلى الملك القرم وابن الهمام • وليث الكنية في المزدحم

أراد إلى الملك القرم ابن الهمام ليث الكنية ؛ وقد مضى في « البقرة »^(١) . وقيل : كان
منهم قوم يرجفون ، وقوم يتبعون النساء للرغبة ، وقوم يشككون المسلمين . قال عكرمة وشمر
ابن حوشب : « الذين في قلوبهم مرض » يعني الذين في قلوبهم الزنى . وقال طاوس :
نزلت هذه الآية في أسر النساء . وقال سلمة بن كهيل : نزلت في أصحاب الفواحش ؛ والمعنى
متقارب . وقيل : المنافقون والذين في قلوبهم مرض شيء واحد ، عبر عنهم بلفظين ؛ دليله
آية المنافقين في أول سورة « البقرة »^(٢) . والمرجفون في المدينة قوم كانوا يخبرون المؤمنين
بما يسوءهم من عدوهم ، فيقولون إذا خرجت سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنهم قد
قتلوا أو هزموا ، وإن العدو قد أتناكم ؛ قاله قتادة وغيره . وقيل كانوا يقولون : أصحاب
الصفقة قوم عزاب ، فهم الذين يتعرضون للنساء . وقيل : هم قوم من المسلمين ينطقون
بالأخبار الكاذبة حباً للفتنة . وقد كان في أصحاب الإفك قوم مسلمون ولكنهم خاضوا حباً

للفتنة : وقال ابن عباس : الإرجاف التماس الفتنة، والإرجاف : إشاعة الكذب والباطل^(١) للاغتمام به . وقيل : تحريك القلوب ؛ يقال : رَجَفَت الأرض - أى تحزكت وتزلزلت - رَجُفَ رَجْفًا . والرَّجْفَان : الاضطراب الشديد . والرَّجَاف : البحر ؛ سُمي به لاضطرابه . قال الشاعر :

المُطْعِمُونَ اللِّحْمَ كُلَّ عَشِيَّةٍ * حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ فِي الرَّجَافِ^(٢)

والإرجاف : واحد أراجيف الأخبار . وقد أَرَجَفُوا في الشيء ؛ أى خاضوا فيه . قال الشاعر :

فَإِنَّا وَإِنْ عَيَّرْتُمُونَا بِقَتْلِهِ * وَأَرْجَفَ بِالإِسْلَامِ بَاغٍ وَحَاسِدٌ

وقال آخر :

أَبَاالرَّاجِيفِ يَابْنَ اللُّؤْمِ تَوَعَّدُنِي * وَفِي الْأَرَاكِيفِ خِلْتُ اللُّؤْمَ وَالْخَوْرَ^(٣)

فالإرجاف حرام ؛ لأن فيه إذابة . فدلّت الآية على تحريم الإيذاء بالإرجاف .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ لَتُغْرِينَك بِهِمْ ﴾ أى لنسلطنك عليهم فتستأصلهم بالقتل . وقال ابن عباس : لم ينتهوا عن إيذاء النساء وأن الله عز وجل قد أغراه بهم . ثم إنه قال عز وجل : « وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ »^(٤) . وإنه أمره بأنهم ؛ وهذا هو الإغراء ؛ وقال محمد بن يزيد : قد أغراه بهم في الآية التي تلي هذه مع اتصال الكلام بها ، وهو قوله عز وجل : « أَيْنَمَا تُقِفُوا أَخَذُوا وَقَتْلُوا تَقْتِيلًا » . فهذا فيه معنى الأمر

(١) في نسخة : « الاغتمام » . (٢) قال ابن بري : البيت لمطرود بن كعب الخزاعي يرى عبد المطلب جد سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وقوله :

بأيها الرجل المخزول رحله * هلا نزلت بآل عبد مناف

(٣) البيت للأمين المنقري بحجوبة العجاج أو رؤبة . والرواية المعروفة فيه :

أَبَاالرَّاجِيزِ يَابْنَ اللُّؤْمِ تَوَعَّدُنِي * وَفِي الْأَرَاكِيزِ خِلْتُ اللُّؤْمَ وَالْخَوْرَ

والأراجيز : جمع أرجوزة بمعنى الرجز ، وهو بحر من بحور الشعر . وجاء به علماء النحو شاهدا على أن « خلت » من الأفعال التي ياتي عملها لتوسطها بين مفعولها . ولو نصبت قوله « اللؤم والخور » على المفعولية لمّا . (راجع كتاب سيوطي ج ١ ص ٦١ وباب ظن واخواتها في كتب النحو) . (٤) آية ٨٤ سورة التوبة .

بقتلهم وأخذهم ؛ أى هذا حكمهم إذا كانوا مقيمين على النفاق والإرجاف . وفى الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : «نَحَسُّ يُقْتَلَنَ فِي الْحَلِّ وَالْحَرَمِ» . فهذا فيه معنى الأمر كآية سواء . النحاس : وهذا من أحسن ما قيل فى الآية . وقيل : إنهم قد انتهوا عن الإرجاف فلم يُغَرِّبهم . ولام «لَنُغَرِّبَنَّكَ» لام القسم ، واليمين واقعة عليها ، وأدخلت اللام فى «إن» توطئة لها .

الثالثة - قوله تعالى : «ثُمَّ لَا يَجَاوِرُونَكَ فِيهَا» أى فى المدينة . (إِلَّا قَلِيلًا) نصب على الحال من الضمير فى «يجاورونك» ؛ فكان الأمر كما قال تبارك وتعالى ؛ لأنهم لم يكونوا إلا أقلاء . فهذا أحد جوابى الفراء ، وهو الأولى عنده ؛ أى لا يجاورونك إلا فى حال قلتهم . والجواب الآخر - أن يكون المعنى إلا وقتا قليلا ؛ أى لا يبقون معك إلا مدة يسيرة ، أى لا يجاورونك فيها إلا جوارا قليلا حتى يهلكوا ؛ فيكون نعتا لمصدر أو ظرف محذوف . ودل على أن من كان معك ساكنا بالمدينة فهو جار . وقد مضى فى «النساء» .

الرابعة - قوله تعالى : «مَلْعُونِينَ» هذا تمام الكلام عند محمد بن يزيد ، وهو منصوب على الحال . وقال ابن الأنبارى : «قَلِيلًا مَلْعُونِينَ» وقف حسن . النحاس : ويجوز أن يكون التمام «إِلَّا قَلِيلًا» وتنصب «ملعونين» على الشتم . كما قرأ عيسى بن عمر «وَأَمْرَانُهُ حَمَالَةَ الْحَطَبِ» . وقد حكى عن بعض النحويين أنه قال : يكون المعنى أينما تُقِفُوا أخذوا ملعونين . وهذا خطأ لا يعمل ما [كان] مع المجازاة فيما قبله . وقيل : معنى الآية إن أصرّوا على النفاق لم يكن لهم مقام بالمدينة إلا وهم مطرودون ملعونون . وقد فعل بهم هذا ؛ فإنه لما نزلت سورة «براءة» جمعوا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : «يا فلان قم فانخرج فإنك منافق ويا فلان قم» فقام إخوانهم من المسلمين وتولوا إخراجهم من المسجد .

الخامسة - قوله تعالى : «سُنَّةَ اللَّهِ» نصب على المصدر ؛ أى سن الله جل وعز . فيمن أرجف بالأنبياء وأظهر نفاقه أن يؤخذ ويُقتل . (وَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا) أى تحويلا وتغيرا ؛ حكاة النقاش . وقال السدى : يعنى أن من قُتل بحق فلا يدية على قاتله .

المهدي : وفي الآية دليل على جواز ترك إتيان الوعيد ؛ والدليل على ذلك بقاء المناقشين معه حتى مات . والمعروف من أهل الفضل إتمام وهدم وتأخير وعيدهم ؛ وقد مضى هذا في « آل عمران » وغيرها .

قوله تعالى : **يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا** ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ﴾ هؤلاء المؤذنون لرسول الله صلى الله عليه وسلم لما تَوَعَّدُوا بالعذاب سألوا عن الساعة ، استبعادا وتكديبا ، موهمين أنها لا تكون . ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي أجبه عن سؤالهم وقل علمها عند الله ، وليس في إخفاء الله وقتها عن ما يبطل نبؤتي ؛ وليس من شرط النبي أن يعلم الغيب بغير تعليم من الله جل وعز . ﴿وَمَا يُدْرِيكَ﴾ أي ما يعلمك . ﴿لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ أي في زمان قريب . وقال صلى الله عليه وسلم : « بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ » وأشار إلى السبابة والوسطى ؛ نرجه أهل الصحيح . وقيل : أي ليست الساعة تكون قريبا ؛ فحذف هاء التانيث ذهابا بالساعة إلى اليوم ؛ كقوله : « إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ » ولم يقل قريبا ذهابا بالرحمة إلى العفو ؛ إذ ليس تأنيثها أصليا . وقد مضى هذا مستوفى . وقيل : إنما أخفى وقت الساعة ليكون العبد مستعدا لها في كل وقت .

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا** ﴿٦٣﴾
خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ﴾ أي طردهم وأبعدهم . واللن : الطرد والإبعاد من الرحمة . وقد مضى في « البقرة » بيانه . ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا . خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ فأنث السعير لأنها بمعنى النار . ﴿لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ يخرجهم من عذاب الله والخلود فيه .

(١) راجع ج ١ ص ٢٠٢ (٢) راجع ج ٢ ص ٢٠٥ طبع ثانية .

قوله تعالى : يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا
 اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ﴿٦٦﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا
 فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ) قراءة العامة بضم التاء وفتح اللام ؛ على
 الفعل المجهول . وقرأ عيسى الهمداني وابن إسحاق « تَقَلَّبُ » بنون وكسر اللام . « وُجُوهُهُمْ »
 نصباً . وقرأ عيسى أيضاً « تَقَلَّبُ » بضم التاء وكسر اللام على معنى تقلب السعير ووجوههم .
 وقرأ أبو حنيفة باختلاف عنه وأبو جعفر وشيبة « تَقَلَّبُ » بفتح التاء واللام على معنى تتقلب .
 وهذا التقلب تغير ألوانهم بلفح النار ، قسوة مرة وتخضر أخرى . وإذا بدلت جلودهم
 يجلود آخر فينشد يمتنون أنهم ما كفروا (يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَّا) . ويجوز أن يكون المعنى :
 يقولون يوم تقلب وجوههم في النار يا ليتنا . (أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ) أى لم نكفر
 فتنجو من هذا العذاب كما نجا المؤمنون . وهذه الألف تقع في الفواصل فيوقف عليها
 ولا يوصل بها . وكذا « السبيل » وقد مضى في أول السورة . وقرأ الحسن « إِنَّا أَطَعْنَا
 سَادَاتَنَا » بكسر التاء ، جمع سادة . وكان في هذا زجر عن التقليد . والسادة جمع السيد ،
 وهو فعلة ، مثل كتبة وبقرة . وساداتنا جمع الجمع . والسادة والكبراء بمعنى . وقال قتادة :
 هم المطعمون في غزوة بدر . والأظهر العموم في القادة والرؤساء في الشرك والضلالة ؛
 أى أطعناهم في معصيتك وما دعونا إليه (فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا) أى عن السبيل وهو التوحيد ؛
 فلما حذف الجار وصل الفعل فنصب . والإضلال لا يتعدى إلى مفعولين من غير توسط
 حرف الجر ؛ كقوله : « لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ » .

قوله تعالى : رَبَّنَا إِنَّهُمْ ضِعَفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَاهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا آتِنِمْ ضَعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ قال قتادة : عذاب الدنيا وجذاب الآخرة . وقيل : عذاب الكفر وعذاب الإضلال ؛ أى عذبهم مثلى ما تعذبنا فإنهم ضلوا وأضلوا . ﴿ وَالْعَنَافُ لَعْنًا كَبِيرًا ﴾ قرأ ابن مسعود وأصحابه ويحيى وعاصم بالباء . الباقيون بالثاء ، واختاره أبو حاتم وأبو عبيد والنحاس ؛ لقوله تعالى : « أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ » وهذا المعنى كثير . وقال محمد بن أبي السرى : رأيت فى المنام كأنى فى مسجد عسقلان وكان رجلا يناظرنى فىمن يبغض أصحاب محمد فقال : وألعنهم لعنا كثيرا ، ثم كررها حتى غاب عني ؛ لا يقولها إلا بالثاء . وقراءة الباء ترجع فى المعنى إلى الثاء ؛ لأن ما كبر كان كثيرا عظيم المقدار .

قوله تعالى : يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَاذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً ﴿٣٣﴾

لما ذكر الله تعالى المنافقين والكفار الذين آذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، حذر المؤمنين من التعرض للإيذاء ، ونهاهم عن التشبه ببنى إسرائيل فى إذايتهم نبيهم موسى . واختلف الناس فيما أودى به محمد صلى الله عليه وسلم وموسى ؛ فحكى النقاش أن إذايتهم محمد عليه السلام قولهم : زيد بن محمد . وقال أبو وائل : إذايته أنه صلى الله عليه وسلم قسم قسماً فقال رجل من الأنصار : إن هذه القسمة ما أريد بها وجه الله ؛ فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فغضب وقال : " رحم الله موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر " . وأما إذاية موسى صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس وجماعة : هى ما تضمنته حديث أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وذلك أنه قال : " كان بنو إسرائيل يغتسلون عراة وكان موسى عليه السلام يتستر كثيرا ويخفى بدنه فقال قوم هو آدر وأبرص أو به آفة ؛ فانطلق ذات يوم يغتسل فى عين بارض الشام وجعل ثيابه على صخرة ففر الحجر بثيابه واتبعه موسى صريانا يقول توبى حجر توبى حجر حتى انتهى إلى ملا من بنى إسرائيل فنظروا إليه وهو من

(١) آية ١٥٩ سورة البقرة .

(٢) الأدره (مزان النرة) ؛ انتفاخ الحصى .

(٣) أى دع توبى يا حجر .

أحسنهم خلقاً وأعد لهم صورة وليس به الذى قالوا فهو قوله تبارك وتعالى « قَبْرَاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا » « أخرجه البخارى - ومسلم بمعناه . ولفظ مسلم : قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كانت بنو إسرائيل يغتسلون عُرَاة ينظر بعضهم إلى سَوْءة بعض وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى أن يغتسل معنا إلا أنه آدر قال فذهب يوماً يغتسل فوضع ثوبه على حجر ففزع الحجر بثوبه قال فجمع موسى عليه السلام بإثره يقول تَوْبِي حَجَرُ تَوْبِي حَجَرُ حَتَّى نَظَرْتُ بَنُو إِسْرَائِيلَ إِلَى سَوْءةِ مُوسَى وَقَالُوا وَاللَّهِ مَا بِمُوسَى مِنْ بَأْسٍ فَقَامَ الْحَجَرُ حَتَّى نَظَرَ إِلَيْهِ قَالَ فَأَخَذَ ثَوْبَهُ فَطَفِقَ بِالْحَجَرِ ضَرْبًا » قال أبو هريرة : والله إنه بالحجر نَدَبٌ مَسْتَةٌ أَوْ سَبْعَةٌ ضَرَبَ مُوسَى بِالْحَجَرِ . فهذا قول . وروى عن ابن عباس عن علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه أنه قال : آذَوْا مُوسَى بَأْسًا قَالُوا : قَتَلَ هَارُونَ ؛ وَذَلِكَ أَنَّ مُوسَى وَهَارُونَ نَحَرَا مِنْ فَحْصِ النَّبِيِّ إِلَى جَبَلٍ فَمَاتَ هَارُونَ فِيهِ ، بَغَاءَ مُوسَى فَقَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِمُوسَى : أَنْتَ قَتَلْتَهُ ، وَكَانَ الْإِنْسَانُ لَنَا مِنْكَ وَأَشَدَّ حُبًّا . فَأَذَوْهُ بِذَلِكَ فَأَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى الْمَلَائِكَةَ فَحَمَلَتْهُ حَتَّى طَافُوا بِهِ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَرَأَوْا آيَةً عَظِيمَةً دَلَّتْهُمْ عَلَى صِدْقِ مُوسَى ، وَلَمْ يَكُنْ فِيهِ أَثَرُ الْقَتْلِ . وَقَدْ قِيلَ : إِنْ الْمَلَائِكَةُ تَكَلَّمَتْ بِمَوْتِهِ وَلَمْ يَعْرِفْ مَوْضِعَ قَبْرِهِ إِلَّا الرَّخَمَ ، وَأَنَّهُ تَعَالَى جَعَلَهُ أَصَمَّ أَبْكُمْ . وَمَاتَ هَارُونَ قَبْلَ مُوسَى فِي النَّبِيِّ ، وَمَاتَ مُوسَى قَبْلَ انْقِضَاءِ مَدَّةِ النَّبِيِّ بِشَهْرَيْنِ . وَحَكَى الْفُشَيْرِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ : أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَحْيَا هَارُونَ فَأَخْبَرَهُمْ أَنَّهُ لَمْ يَقْتُلْهُ ، ثُمَّ مَاتَ . وَقَدْ قِيلَ : إِنْ إِذَايَةَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ رَمِيَهُمْ إِيَّاهُ بِالسَّحَرِ وَالْجِنُونِ . وَالصَّحِيحُ الْأَوَّلُ . وَيَحْتَمِلُ أَنْ فَعَلُوا كُلَّ ذَلِكَ فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِنْ جَمِيعِ ذَلِكَ .

مسألة - فى وضع موسى عليه السلام ثوبه على الحجر ودخوله فى الماء عُرْيَانًا دليل على جواز ذلك ، وهو مذهب الجمهور . ومنعه ابن أبى ليلٍ واحتج بحديث لم يصح ، وهو

(١) فى مسلم : « مرة » . (٢) جرى أشد الجرى . (٣) الدب (بالحر بك) : أثر الجرح إذا لم يرتفع عن الجلد ، نشبه به أثر الضرب فى الحجر . (٤) قال ياقوت : الفحص كل موضع يسكن به سحرة أو جبال بشرط أن يزرع . والنبيه : هو الموضع الذى ضل فيه موسى بن عمران عليه السلام وقومه . وهو أرض بين أيلة (العقبة) ومصر وبحر القلزم (البحر الأحمر) . وهو الآن قلب شبه جزيرة صومالية .

قوله صلى الله عليه وسلم : «لَا تَدْخُلُوا الْمَاءَ إِلَّا بِمَتْرَدٍ فَإِنَّ الْمَاءَ عَامِرٌ» . قال الفاضل
 حياض : وهو ضعيف عند أهل العلم .

قلت : أما إنه يستحب التستر لما رواه إسرائيل عن عبد الأعلى أن الحسن بن علي دخل
 قديرا وعليه برد له متوشحا به ، فلما خرج قيل له ، قال : إنما تسترت من يراني ولا أراه ؛
 يعني من ربي والملائكة . فإن قيل : كيف نادى موسى عليه السلام الحجر نداء من يعقل ؟
 قيل : لأنه صدر عن الحجر فعل من يعقل . و « حَجَرٌ » منادى مفرد محذوف حرف النداء ؛
 كما قال تعالى : « يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا » . و « توبى » منصوب بفعل مضمر ؛ التقدير :
 أعطى توبى ، أو اترك توبى ؛ محذوف الفعل لدلالة الحال عليه .

قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً ﴾ أى عظيماً . والوجيّه عند العرب : العظيم القدر
 الرفيع المنزلة . ويروى أنه كان إذا مال الله شيئا أعطاه إياه . وقرأ ابن مسعود « وكان عبداً لله » .
 وقيل : معنى « وجيهاً » أى كنهه تكليماً . قال أبو بكر الأنباري في (كتاب الرد) : زعم من
 طعن في القرآن أن المسلمين صحفوا « وكان عند الله وجيهاً » وأن الصواب عنده « وكان عبداً
 لله وجيهاً » وذلك يدل على ضعف مقصده ونقصان فهمه وقلة علمه ؛ وذلك أن الآية
 لو حلت على قوله وقرئت « وكان عبداً » نقص الثناء على موسى عليه السلام ؛ وذلك أن
 « وجيهاً » يكون عند أهل الدنيا وعند أهل زمانه وعند أهل الآخرة ، فلا يوقف على مكان
 المدح ؛ لأنه إن كان وجيهاً عند بنى الدنيا كان ذلك إنعاماً من الله عليه لا يبين عليه معه ثناء
 من الله . فلما أوضح الله تعالى موضع المدح بقوله : « وكان عند الله وجيهاً » استحق الشرف
 وأعظم الرفعة بأن الوجاهة عند الله ؛ فمن غير اللفظة صرف عن نبي الله أنخر الثناء وأعظم المدح .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً ﴿٦٠﴾
 يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
 فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيماً ﴿٦١﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا) أى قصدا وحقاً .
 وقال ابن عباس : أبى صواباً . وقال قتادة ومقاتل : يعنى قواوا قولاً سديداً فى شأن زينب
 وزيد، ولا تنسبوا النبى صلى الله عليه وسلم إلى مالا يحل . وقال عكرمة وابن عباس أيضاً :
 القول السداد لا إله إلا الله . وقيل : هو الذى يوافق ظاهره باطنه . وقيل : هو ما أريد
 به وجه الله دون غيره . وقيل : هو الإصلاح بين المتشاجرين . وهو مأخوذ من تسديد
 السهم ليصاب به الغرض . والقول السداد يعم الخيرات ، فهو عام فى جميع ما ذكر وغير ذلك .
 وظاهر الآية يعطى أنه إنما أشار إلى ما يكون خلافاً للذى الذى قيل فى جهة الرسول
 وجهة المؤمنين . ثم وعد جل وعز بأنه يجازى على القول السداد بإصلاح الأعمال وغفران
 الذنوب ، وحسبك بذلك درجة ورفعة منزلة . (وَهَنَ يُطِيعَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) أى فيما أمر به
 ونهى عنه (فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا) .

قوله تعالى : إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ
 فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا
 جَهُولًا ﴿٧٦﴾ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ
 وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا
 رَحِيمًا ﴿٧٧﴾

لما بين تعالى فى هذه السورة من الأحكام ما بين ، أمر بالتزام أوامره . والأمانة تعم
 جميع وظائف الدين على الصحيح من الأقوال ، وهو قول الجمهور . روى الترمذى الحكيم
 أبو عبد الله حدثنا إسماعيل بن نصر عن صالح بن عبد الله عن محمد بن يزيد بن جوهري
 عن الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قال الله تعالى لآدم
 يا آدم إني عرضت الأمانة على السموات والأرض فلم تطعها فهل أنت حاملها بما فيها فقال

(١) فى بعض الأصول : « محمد بن زيد » ولم تقف على تصويبه .

وما فيها يا رب قال إن حملتها أحرقت وإن ضيعتها عذبت فاحتملها بما فيها فلم يلبث في الجنة إلا قدر ما بين صلاة الأولى إلى العصر حتى أخرجه الشيطان منها . فالأمانة هي الفرائض التي ائتمن الله عليها العباد . وقد اختلف في تفاصيل بعضها على أقوال ؛ فقال ابن مسعود : هي في أمانات الأموال كالودائع وغيرها . وروى عنه أنها في كل الفرائض ، وأشدها أمانة المال . وقال أبي بن كعب : من الأمانة أن ائتمنت المرأة على فرجها . وقال أبو الدرداء : غسل الجنابة أمانة ، وأن الله تعالى لم يأمن ابن آدم على شيء من دينه غيرها . وفي حديث مرفوع "الأمانة الصلاة" إن شئت قلت قد صليت وإن شئت قلت لم أصلي . وكذلك الصيام وغسل الجنابة . وقال عبد الله بن عمرو بن العاص : أول ما خلق الله تعالى من الإنسان فرجه وقال هذه أمانة استودعتكها ، فلا تلبسها^(١) إلا بحق ، فإن حفظتها حفظتك ، فالفرج أمانة ، والأذن أمانة ، والعين أمانة ، واللسان أمانة ، والبطن أمانة ، واليد أمانة ، والرجل أمانة ، ولا إيمان لمن لا أمانة له . وقال السدي : هي ائتمان آدم أبنته قابيل على ولده وأهله ، وخيائته إياه في قتل أخيه . وذلك أن الله تعالى قال له : "يا آدم ، هل تعلم أن لي بيتا في الأرض" قال : "نعم" قال : "فإن لي بيتا بمكة فأنه ؛ فقال للسماء : احفظي ولدي بالأمانة ؟ فابت ، وقال للأرض : احفظي ولدي بالأمانة فابت ؛ وقال للجبال كذلك فابت . فقال لقابيل : احفظ ولدي بالأمانة ؛ فقال نعم ، تذهب وترجع فتجد ولدك كما يسرك . فرجع فوجده قد قتل أخاه ؛ فذلك قوله تبارك وتعالى : « إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَيُّنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا » الآية . وروى معمر عن الحسن أن الأمانة عرضت على السموات والأرض والجبال ؛ قالت : وما فيها ؟ قيل لها : إن أحسنت جوزيت وإن أسأت عوقبت . فقالت لا . قال مجاهد : فلما خلق الله تعالى آدم عرضها عليه ؛ قال : وما هي ؟ قال : إن أحسنت أجزتك وإن

(١) كذا وردت هذه الجملة في نسخ الأصل . والذي في نوادر الأصول : « فلا تلبس منها شيئا إلا بحقها » والابسال هنا الضمير ؛ وهو رواية الدراخورد قال : « فلا تضيها إلا في حقها » . يقال : أيسلت فلانا إذا أسلته للهلكة .

أَسَأَتْ مَذْبَتَكَ . قَالَ : فَقَدْ تَحَمَّلْتُهَا يَا رَبِّ . قَالَ مُجَاهِدٌ : فَمَا كَانَ يَبِينُ أَنَّ تَحْمِلَهَا إِلَى أَنْ أُخْرَجَ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا قَدَرُ مَا بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ . وَرَوَى عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ » قَالَ : الْأَمَانَةُ الْفَرَائِضُ ، عَرَضَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ ، إِنْ أَدَّوْهَا أَنَابَهُمْ ، وَإِنْ ضَيَعُوهَا مَذْبَهُمْ . فَكَرَهُوا ذَلِكَ وَأَشْفَقُوا مِنْ غَيْرِ مَعْصِيَةٍ ، وَلَكِنْ تَعْظِيمًا لِدِينِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَلَّا يَقُومُوا بِهِ . ثُمَّ عَرَضَهَا عَلَى آدَمَ فَقَبِلَهَا بِمَا فِيهَا . قَالَ النُّحَاسُ : وَهَذَا الْقَوْلُ هُوَ الَّذِي عَلَيْهِ أَهْلُ التَّفْسِيرِ . وَقِيلَ : لَمَّا حَضَرَتْ آدَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَفَاةُ أَمَرَ أَنْ يُعْرَضَ الْأَمَانَةُ عَلَى الْخَلْقِ ، فَعَرَضَهَا فَلَمْ يَقْبَلْهَا إِلَّا بَنُوهُ . وَقِيلَ : هَذِهِ الْأَمَانَةُ هِيَ مَا أَوْدَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ وَالْخَلْقِ ، مِنَ الدَّلَائِلِ عَلَى رَبوبيَّتِهِ أَنْ يَظْهَرُوهَا فَاطْهَرُوهَا ، إِلَّا الْإِنْسَانَ فَإِنَّهُ كَتَمَهَا وَبَجَّهَا ، قَالَهُ بَعْضُ الْمُتَكَلِّمِينَ . وَمَعْنَى « عَرَضْنَا » أَظْهَرْنَا ، كَمَا يَقُولُ : عَرَضْتُ الْحَارِيَّةَ عَلَى الْبَيْعِ . وَالْمَعْنَى إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ وَنَضِيعَهَا عَلَى أَهْلِ السَّمَوَاتِ وَأَهْلِ الْأَرْضِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْإِنْسِ وَالْجِنِّ (فَأَيُّنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا) أَيْ أَنْ يَحْمِلْنَ وَزَرَهَا ، كَمَا قَالَ جَلَّ وَعَزَّ : « وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ » . (وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ) قَالَ الْحَسَنُ : الْمُرَادُ الْكَافِرُ وَالْمُنَافِقُ . (إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا) لِنَفْسِهِ (جَهُولًا) بِرَبِّهِ . فَيَكُونُ عَلَى هَذَا الْجَوَابِ مُجَازًا ، مِثْلُ « وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ » . وَفِيهِ جَوَابٌ آخَرُ عَلَى أَنْ يَكُونَ حَقِيقَةً أَنَّهُ عَرَضَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ الْأَمَانَةَ وَنَضِيعَهَا وَهِيَ الثَّوَابُ وَالْعِقَابُ ، أَيْ أَظْهَرَ لَهَا ذَلِكَ فَلَمْ يَحْمِلْ وَزَرَهَا ، وَأَشْفَقَتْ وَقَالَتْ : لَا أَبْتَغِي ثَوَابًا وَلَا عِقَابًا ، وَكُلُّ يَقُولُ : هَذَا أَمْرٌ لَا نَظِيْقَهُ ، وَنَحْنُ لَكَ سَامِعُونَ وَمَطِيعُونَ فَيَا أَمْرًا بِهِ وَنَحْنُ لَهُ ، قَالَ الْحَسَنُ وَغَيْرُهُ . قَالَ الْعَلَمَاءُ : مَعْلُومٌ أَنَّ الْجَمَادَ لَا يَفْهَمُ وَلَا يَحْبِبُ ، فَلَا بَدَّ مِنْ تَقْدِيرِ الْحَيَاةِ عَلَى الْقَوْلِ الْآخِرِ . وَهَذَا الْعَرَضُ عَرَضُ تَخْيِيرٍ لَا إِلْزَامٍ . وَالْعَرَضُ عَلَى الْإِنْسَانِ إِلْزَامٌ . وَقَالَ الْقَفَّالُ وَغَيْرُهُ : الْعَرَضُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ ضَرْبٌ مِثْلُ ، أَيْ أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ عَلَى كِبَرِ أَجْرَامِهَا ، لَوْ كَانَتْ بِحَيْثُ يَحُوزُ تَكْلِيفُهَا لَثَقُلَ عَلَيْهَا

تقلد الشرائع، لما فيها من الثواب والعقاب؛ أى أن التكليف أمر حقه أن تعجز عنه
 السموات والأرض والجبال؛ وقد كُلفه الإنسان وهو ظلم جهول لو عقل. وهذا
 كقوله: «لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ» - ثم قال: - «وَبَلَكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا
 لِلنَّاسِ»^(١). قال الفحل: فإذا تقرر في أنه تعالى يضرب الأمثال، وورد علينا من الخبر ما لا يخرج
 إلا على ضرب المثل، وجب حمله عليه. وقال قوم: إن الآية من المجاز؛ أى إنا إذا قاينا
 ثقل الأمانة بقوة السموات والأرض والجبال، رأينا أنها لا تطيقها، وأنها لو تكلمت لأبت
 وأشفقت؛ فعبّر عن هذا المعنى بقوله: «إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ» الآية. وهذا كما تقول: ع
 عرضت الحمل على البعير فأباه؛ وأنت تريد قايسة قوته بثقل الحمل، فرأيت أنها تقصر عنه.
 وقيل: «عرضنا» بمعنى عارضنا الأمانة بالسموات والأرض والجبال فضعفت هذه الأشياء
 عن الأمانة، ورجحت الأمانة بثقلها عليها. وقيل: إن عرض الأمانة على السموات والأرض
 والجبال إنما كان من آدم عليه السلام؛ وذلك أن الله تعالى لما استخلفه على ذريته، وسلطه
 على جميع ما في الأرض من الأنعام والطيور والوحش، وعيّد إليه عهداً أمره فيه ونهاه وحرم
 وأحل، فقبله ولم يزل عاملاً به. فلما أن حضرته الوفاة سأل الله أن يعليه من يستخلفه
 بعده، ويقبله من الأمانة ما نقلده، فأمره أن يعرض ذلك على السموات بالشرط الذي أخذ
 عليه من الثواب إن أطاع ومن العقاب إن عصى، فأبى أن يقبله شققاً من عذاب الله.
 ثم أمره أن يعرض ذلك على الأرض والجبال كلها فأبياه. ثم أمره أن يعرض ذلك على ولده
 فعرضه عليه فقبله بالشرط، ولم يهب منه ما تهيبت السموات والأرض والجبال. «إِنَّهُ كَانَ
 ظَلُومًا» لنفسه «جَهُولًا» بما فيه ما تقلد لربه. قال الترمذي الحكيم أبو عبد الله محمد بن علي:
 عجبت من هذا القائل من أين أتى بهذه القصة! فإن نظرنا إلى الآثار وجدناها بخلاف ما قال،
 وإن نظرنا إلى ظاهره وجدناه بخلاف ما قال؛ وإن نظرنا إلى باطنه وجدناه بعيداً عما قال؛
 وذلك أنه ردّد ذكر الأمانة ولم يذكر ما الأمانة، إلا أنه يرمي في مقاله إلى أنه سلطه على

(١) آية ٢٦ سورة الحشر. (٢) النفاق والافتقار: الخوف

جميع ما في الأرض ، وعهد الله إليه عهداً فيه أمره ونهيه وحله وحرامه ، وزعم أنه أمره أن يعرض ذلك على السموات والأرض والجبال ، فما تصنع السموات والأرض والجبال بالحلال والحرام ؟ وما تسليطه على الأنعام والطير والوحش ! وكيف إذا عرضته على ولده قبله في أعناق ذريته من بعده . وفي مبتدأ الخبر في التزويل أنه عرض الأمانة على السموات والأرض والجبال حتى ظهر الإباء منهم ، ثم ذكر أن الإنسان حملها ، أي من قبل نفسه إلا أنه حمل ذلك ، فسماه « ظلوماً » أي لنفسه ، « جهولاً » بما فيها . وأما الآثار التي هي بخلاف ما ذكر ، فحدثني أبي رحمه الله قال حدثنا الفيض بن الفضل الكوفي حدثنا السري بن إسماعيل عن عامر الشعبي عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال : لما خلق الله الأمانة مثلها صخرة ، ثم وضعها حيث شاء ، ثم دعا لها السموات والأرض والجبال لحملتها ، وقال لمن : إن هذه الأمانة ، ولها ثواب وعليها عقاب ؛ قالوا : يا رب ، لا طاقة لنا بها ، وأقبل الإنسان من قبل أن يدعى فقال للسموات والأرض والجبال : ما فوقكم ؟ قالوا : دعانا ربنا أن نحمل هذه فاشفقن منها ولم نطقها ؛ قال : فحركها بيده وقال : والله لو شئت أن أحملها لحملتها ، فحملها حتى بلغ بها إلى ركبته ، ثم وضعها وقال : والله لو شئت أن أزداد لأزددت ؛ قالوا : دونك ! فحملها حتى بلغ بها حقويه^(١) ، ثم وضعها وقال : والله لو شئت أن أزداد لأزددت ؛ قالوا : دونك ، فحملها حتى وضعها على عاتقه ، فلما أهوى ليضعها ، قالوا : مكانك ! إن هذه الأمانة ولها ثواب وعليها عقاب ، وأمرنا ربنا أن نحملها فاشفقن منها ، وحملتها أنت من غير أن ندعى لك ، فهي في عنقك وفي أعناق ذريتك إلى يوم القيامة ، إنك كنت ظلوماً جهولاً . وذكر أخباراً عن الصحابة والتابعين تقدم أكثرها . (وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ) أي التزم القيام بحقوقها ، وهو في ذلك ظلوم لنفسه . وقال قتادة : للأمانة ، جهول لقدروا ما دخل فيه . وهذا تأويل ابن عباس وابن جبير . وقال الحسن : جهول بربه . قال : ومعنى حملها خان فيها . وقال الزجاج : والآية في الكافر والمنافق والعصاة على قدرهم على هذا التأويل . وقال ابن عباس وأصحابه

(١) الحق (بفتح الحاء وكسر الهاء) : المناصرة .

والضحاك وغيره : الإنسان آدم ، تحمل الأمانة لما تم له يوم حتى عصى المعصية التي أخرجه من الجنة . وعن ابن عباس أن الله تعالى قال له : أنت حمل هذه الأمانة بما فيها . قال وما فيها ؟ قال : إن أحسنت جزيت وإن أسأت عوقبت . قال : أنا أحملها بما فيها بين أذني وطائقي . فقال الله تعالى له : أتى ساعينك ، قد جعلت لبصرك حجاً فأغلقه عما لا يحل لك ، ولفرجك لباساً فلا تكشفه إلا على ما أحلت لك . وقال قوم : الإنسان النوع كله . وهذا حسن مع عموم الأمانة كما ذكرناه أولاً . وقال السدي : الإنسان قابيل . قاله أعلم . ﴿ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ ﴾ اللام في « يعذب » متعلقة بـ « حمل » أي حملها يعذب العاصي وينيب المطيع ، فهي لام التعليل ؛ لأن العذاب نتيجة حمل الأمانة . وقيل بـ « عرضنا » أي عرضنا الأمانة على الجميع ثم قلدها الإنسان ليظهر شرك المشرک وتفاق المنافق ليعذبهم الله ، وإيمان المؤمن ليثيبه الله . ﴿ وَيَتُوبَ اللَّهُ ﴾ قراءة الحسن بالرفع ، يقطعه من الأول ؛ أي يتوب الله عليهم بكل حال . ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ خبر بعد خبر . « كان » . ويجوز أن يكون معنا لغفور ، ويجوز أن يكون حالا من المضمر . والله أعلم بالصواب .

سورة سبأ

مكية في قول الجميع ، إلا آية واحدة اختلف فيها ، وهي قوله تعالى : « وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ » الآية . فقالت فرقة : هي مكية ، والمراد المؤمنون أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن عباس . وقالت فرقة : هي مدنية ، والمراد بالمؤمنين من أسلم بالمدينة ؛ كعبد الله بن سلام وغيره ؛ قاله مقاتل . وقال قتادة : هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم المؤمنون به كائناً من كان .

وهي أربع وخمسون آية

(١) آية ١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿١﴾

قوله تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ «الذي» في موضع
خفض على النعت أو البدل . ويجوز أن يكون في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، وأن يكون
في موضع نصب بمعنى أعني . وحكي سيويته «الحمد لله أهل الحمد» بالرفع والنصب والخفض .
والحمد الكامل والثناء الشامل كله لله ؛ إذ النعم كلها منه . وقد مضى الكلام فيه في أول
الفاتحة . ﴿ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ ﴾ قيل : هو قوله تعالى : «وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ»^(١) .
وقيل : هو قوله «وَأَحِرْدَعَوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ»^(٢) فهو المحمود في الآخرة كما أنه
المحمود في الدنيا ، وهو المالك للآخرة كما أنه المالك للآولى . ﴿ وَهُوَ الْحَكِيمُ ﴾ في فعله .
﴿ الْخَبِيرُ ﴾ بأمر خلقه .

قوله تعالى : يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ
مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ﴿٢﴾

قوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى ما يدخل فيها من قطر وغيره ؛ كما قال :
« قَسَلَكُمُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ »^(٣) من الكنوز والدفائن والأموات وما هي له كفات .
﴿ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ﴾ من نبات وغيره . ﴿ وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ من الأمطار والثلوج والبرد
والصواعق والأرزاق والمقادير والبركات . وقرأ على بن أبى طالب « وما نزل » بالنون
والتشديد . ﴿ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ﴾ من الملائكة وأعمال العباد ؛ قاله الحسن وغيره . ﴿ وَهُوَ
الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ﴾ .

(١) آية ٧٤ سورة الزمر . (٢) آية ١٠ سورة يونس . (٣) آية ٢١ سورة الزمر .

(٤) الكفات : الموضع الذي يضم إليه الشيء . ويقبض .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي
لَتَأْتِيََنَّكُمْ عَلِيمٌ الْغَيْبُ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ
وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٢٠﴾
لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ
كَرِيمٌ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ) قيل : المراد أهل مكة . قال
مقاتل : قال أبو سفيان لكفار مكة : واللات والعزى لا تأتينا الساعة أبدا ولا نبعث ؛ فقال
الله : (قُلْ) يا محمد (بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيََنَّكُمْ) وروى هارون عن طلق المعلم قال : سمعت
أشباخنا يقرءون « قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَيَأْتِيََنَّكُمْ » بياء ، حملوه على المعنى ؛ كأنه قال : ليا تينكم البعث
أو أمره . كما قال : « قُلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ » . فهؤلاء الكفار
مقزون بالابتداء منكرون الإعادة ، وهو نقض لما اعترفوا بالقدرة على البعث ، وقالوا : وإن
قدر لا يفعل . فهذا تحكم بعد أن أخبر على السنة الرسل أنه يبعث الخلق . وإذا وزد الخبر
بشيء وهو ممكن في الفعل مقدور ، فتكذيب من وجب صدقه محال . (عَالِمُ الْغَيْبِ) بالرفع
قراءة نافع وابن كثير على الابتداء ، وخبره « لَا يَعْزُبُ عَنْهُ » . وقرأ عاصم وأبو عمرو « عَالِمٌ »
بالخفض ؛ أي الحمد لله عالم ؛ فعلى هذه القراءة لا يحسن الوقف على قوله : « لَتَأْتِيََنَّكُمْ » .
وقرأ حمزة والكسائي « عَالِمُ الْغَيْبِ » على المبالغة والنعته . (لَا يَعْزُبُ عَنْهُ) أي لا يغيب
عنه ، « وَيَعْزِبُ » أيضا . قال الفراء : والكسر أحب إلى . النحاس : وهي قراءة لمحي بن
وثاب ، وهي لغة معروفة . يقال : عزب يعزب ويعزب إذا بعد وغاب . (مِثْقَالُ ذَرَّةٍ)
أي قدر نملة صغيرة . (فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ) وفي قراءة
الأعمش « وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ » بالفتح فهما عطف على « ذَرَّةٍ » . وقراءة العامة

بالرفع عطفا على « منقأل » . (إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) فهو العالم بما خلق ولا يخفى عليه شيء .
 (لِيَجْزِيَ) منصوب بلام كي ؛ والتقدير : لتأنيكم ليجزي . (الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ)
 بالثواب ، والكافرين بالعقاب . (أُولَئِكَ) يعني المؤمنين . (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ) لذنوبهم .
 (وَرِزْقٌ كَرِيمٌ) وهو الجنة .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ
 عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا) أى فى إبطال أدلتنا والتكذيب بآياتنا .
 (مُعْجِزِينَ) مسابقين يحسبون أنهم يفوتوننا ، وأن الله لا يقدر على بعثهم فى الآخرة ، وظنوا
 أنا نهملهم ؛ فهؤلاء (لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ) يقال : عاجزه وأعجزه إذا غلبه وسبقه .
 و « أليم » قراءة نافع بالكسر نعتا للرجز ؛ فإن الرجز هو العذاب ؛ قال الله تعالى : « فَأَنْزَلْنَا عَلَى
 الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ » . وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم « عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ »
 برفع « الميم » هنا وفى « الجاثية » نعتا للعذاب . وقرأ ابن كثير وابن مُحَيِّص وحميد بن قيس ومجاهد
 وأبو عمرو « مُعْجِزِينَ » مثبطين ؛ أى ثبطوا الناس عن الإيمان بالمعجزات وآيات القرآن .

قوله تعالى : وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ
 هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٦٢﴾

لما ذكر الذين سَعَوْا فى إبطال النبوة بين أن الذين أُوتُوا العلم يرون أن القرآن حق .
 قال مقاتل : « الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ » هم مؤمنو أهل الكتاب . وقال ابن عباس : هم أصحاب
 محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل جميع المسلمين ؛ وهو أصح لعمومه . والرؤية بمعنى العلم ، وهو
 فى موضع نصب عطفا على « لِيَجْزِيَ » أى ليجزى ويرى ؛ قاله الزجاج والفراء . وفيه نظر ؛

لأن قوله : « ليجزى » متعلق بقوله : « لتأتينكم الساعة » ، ولا يقال : لتأتينكم الساعة ليرى الذين أوتوا العلم أن القرآن حق ؛ فإنهم يرون القرآن حقا وإن لم تأتهم الساعة . والصحيح أنه رفع على الاستئناف ؛ ذكره القشيري .

قلت : وإذا كان « ليجزى » متعلقا بمعنى أثبت ذلك في كتاب مبين ، فيحسن عطف « ويرى » [عليه] ، أى وأثبت أيضا ليرى^(١) الذين أوتوا العلم أن القرآن حق . ويجوز أن يكون مستانفا . (الذى) في موضع نصب على أنه مفعول أول لـ « يرى » (هو الحق) مفعول ثان ، و « هو » فاصلة . والكوفيون يقولون « هو » عماد . ويجوز الرفع على أنه مبتدأ . و « الحق » خبره ، والجملة في موضع نصب على المفعول الثاني ، والنصب أكثر فيما كانت فيه الألف واللام عند جميع النحويين ، وكذا ما كان نكرة لا يدخله الألف واللام فيشبه المعرفة . فإن كان الخبر اسما معروفا نحو قولك : كان أخوك هو زيد ؛ فزعم الفراء أن الاختيار فيه الرفع . وكذا كان محمد بن عمرو . وعلته في اختياره الرفع أنه لما لم تكن فيه الألف واللام أشبه النكرة في قولك : كان زيد هو جالس ؛ لأن هذا لا يجوز فيه إلا الرفع . (ويهتدى إلى صراط العزيز الحميد) أى يهتدى القرآن إلى طريق الإسلام الذى هو دين الله . ودل بقوله : « العزيز » على أنه لا يغالب . وبقوله : « الحميد » على أنه لا يليق به صفة العجز .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِذَا مُرِّقْتُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ إِنَّكُمْ لِنِى خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ) وإن شئت أدغمت اللام في النون لقربها منها . (يُنْبِئُكُمْ إِذَا مُرِّقْتُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ) هذا إخبار عن قال : « لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ » أى هل نرشدكم إلى رجل ينبئكم ؛ أى يقول لكم : إنكم تبعثون بعد البلى في القبور . وهذا صادر عن فرط إنكارهم . الرُّحْشِيرَى : « فإن قلت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهورا علما في قريش ، وكان أنباؤه بالبعث شائعا عندهم ، فما معنى قولهم : « هَلْ نَدُلُّكُمْ

(١) في الأصل : « وأثبت أيضا رتبة التين ... » .

عَلَى رَجُلٍ يَنْبَثُكُمْ « فنكروه لهم وعرضوا عليهم الدلالة عليه ؛ كما يدل على مجهول في أمر مجهول .
قلت : كانوا يقصدون بذلك الطَّزَّةَ ^(١) والهزؤ والسخرية ، فانخرجوه ^(٢) فخرج التحكى ببعض
الأحاجى التى يتحاجى بها للضحك والتلهى ، متجاهلين به وبأمره . و « إذا » فى موضع
نصب والعامل فيها « مُزَقَّتُمْ » قاله النحاس . ولا يجوز أن يكون العامل فيها « يَنْبَثُكُمْ » ؛
لأنه ليس يخبرهم ذلك الوقت . ولا يجوز أن يكون العامل فيها ما بعد « إِنْ » ؛ لأنه لا يعمل
فيما قبله ، وألا يتقدم عليها ما بعدها ولا معمولها . وأجاز الزجاج أن يكون العامل فيها
محذوفاً ، والتقدير : إذا مزقتم كل ممزق بعتم ، أو ينبتكم بأنكم تبعثون إذا مزقتم . المهدوى ؛
ولا يعمل فيه « مُزَقَّتُمْ » ؛ لأنه مضاف إليه ، والمضاف إليه لا يعمل فى المضاف . وأجازه
بعضهم على أن يجعل « إذا » للجازاة ، فيعمل فيها حينئذ ما بعدها لأنها غير مضافة إليه .
وأكثر ما تقع « إذا » للجازاة فى الشعر . ومعنى (مُزَقَّتُمْ كُلُّ مُمَزَّقٍ) فرقتم كل فريق .
والمزق خرق الأشياء ؛ يقال : ثوب مَزِيق وممزوق وممزق وممزق .

قوله تعالى : أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ﴿٨﴾

قوله تعالى : (أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) لما دخلت ألف الاستفهام استغثت عن ألف
الوصل لحذفها ، وكان فتح ألف الاستفهام فرقا بينها وبين ألف الوصل . وقد مضى هذا
فى سورة « صريم » عند قوله تعالى : « أَطْلَعَ الْغَيْبَ » مستوفى . (أَمْ بِهِ جِنَّةٌ) هذا مردود
على ما تقدم من قول المشركين ؛ والمعنى : قال المشركون « أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا » . والافتراء
الاختلاق . « أَمْ بِهِ جِنَّةٌ » أى جنون ؛ فهو يتكلم بما لا يدرك . ثم زده عليهم فقال :
(بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ) أى ليس الأمر كما قالوا ، بل
هو أصدق الصادقين ، ومن ينكر البعث فهو غدا فى العذاب ، واليوم فى الضلال عن
الصواب ؛ إذ صاروا إلى تعجيز الإله ونسبة الافتراء إلى من أیده الله بالمعجزات .

(١) الطزّة السخرية . (٢) فى الكشاف والبحر « النحل » باللام . (٣) راجع ج ١ ص ١١٧

قوله تعالى : أَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِّنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ إِن نَّشَاءُ نُخْسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِّنَ
السَّمَاءِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ﴿١٠﴾

أعلم الله تعالى أن الذي قدر على خلق السموات والأرض وما فيهن قادر على البعث
وعلى تعجيل العقوبة لهم ؛ فاستدل بقدرته عليهم ، وأن السموات والأرض ملكه ، وأنهما
محيطتان بهم من كل جانب ، فكيف يأمنون الخسف والكسف كما فعل بقارون وأصحاب
الأيكة . وقرا حمزة والكسائي « إِن نَّشَاءُ يُخْسِفُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يُسْقِطُ » بالياء في الثلاث ؛
أى إن يشاء الله أمر الأرض فتخسف بهم ، أو السماء فتسقط عليهم كسفاً . الباقر بالنون
على التعظيم . وقرا السلمي وحفص « كِسْفًا » بفتح السين . الباقر بالإسكان . وقد تقدم
بيان في « سبحان » (١) وغيرها . (إِن فِي ذَلِكَ لَآيَةً) أى في هذا الذى ذكرناه من قدرتنا
« لآية » أى دلالة ظاهرة . (لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ) أى نائب رجاء إلى الله بقلبه . وخص
المنيب بالذكر لأنه المتفع بالفكرة في حجب الله وآياته .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَجِبَالُ أُورِىَ مَعَهُ
وَالطَّيْرُ وَالنَّارُ لَهُ الْخَبِيدُ ﴿١١﴾

(وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا) بين لمنكرى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم أن إرسال الرسل
ليس أمراً يذعاً ، بل أرسلنا الرسل وأيدناهم بالمعجزات ، وأحللنا بن خالفهم العقاب . (آتَيْنَا)
أعطينا . (فَضْلًا) أى أمراً فضلناه به على غيره . واختلف في هذا الفضل على تسعة أقوال :
الأول — النبوة . الثانى — الزبور . الثالث — العلم ؛ قال الله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ
عِلْمًا » . الرابع — القوة ؛ قال الله تعالى : « وَآذَنَّا دَاوُدَ دَا الْإِيدُ » . الخامس — تسخير

الجبال والناس ؛ قال الله تعالى : « يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ » . السادس — التوبة ؛ قال الله تعالى : « فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ »^(٢) . السابع — الحكم بالعدل ؛ قال الله تعالى : « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ »^(٣) الآية . الثامن — إلامنة الحديد ؛ قال تعالى : « وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ » . التاسع — حسن الصوت ، وكان داود عليه السلام ذا صوت حسن ووجه حسن . وحسن الصوت هبة من الله تعالى وتفضل منه ، وهو المراد بقوله تبارك وتعالى : « يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ »^(٤) على ما يأتي إن شاء الله تعالى . وقال صلى الله عليه وسلم لأبي موسى : " لقد أوتيت مزمارا من مزامير داود " . قال العلماء : المزمار والمزمور الصوت الحسن ، وبه سُميت آلة الزمر مزامرا . وقد استحسن كثير من فقهاء الأمصار القراءة بالترتين والترجيع ، وقد مضى هذا في مقدمة الكتاب والحمد لله .^(٥)

قوله تعالى : « يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ » أي وقلنا يا جبال أَوِّبِي معه ، أي سَبِّحِي معه ؛ لأنه قال تبارك وتعالى : « إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحُنَّ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ »^(٦) . قال أبو مبسرة : هو التسبيح بلسان الحبشة ؛ ومعنى تسبيح الجبال هو أن الله تعالى خلق فيها تسبيحا كما خلق الكلام في الشجرة ، فيسمع منها ما يسمع من المسبح معجزة لداود عليه الصلاة والسلام . وقيل : المعنى يسيرى معه حيث شاء ؛ من التأويب الذي هو سير النهار أجمع وينزل الليل . قال ابن مقبل :

لحسنا بحى أقربوا السير بعد ما * دفعنا شعاع الشمس والطرف يمنح

وقرا الحسن وفتادة وغيرهما « أَوِّبِي مَعَهُ » أي أرجعي معه ؛ من آب يؤوب إذا رجع ، أَوِّبَا وأَوِيَة وإِيَابَا . وقيل : المعنى تصرفي معه على ما يتصرف عليه داود بالنهار ؛ فكان إذا قرأ الزبور صوتت الجبال معه ، وأصغت إليه الطير ، فكانها فعلت ما فعل . وقال وهب ابن منبه : المعنى نوحى معه والطير تساعد على ذلك ، فكان إذا نادى بالنياحة أجابته الجبال

(١) آية ١٠ سورة سبأ . (٢) آية ٢٥ سورة ص . (٣) آية ٢٦ سورة ص .

(٤) أول سورة طه . (٥) راجع ج ١ ص ١١١ طبعة ثانية أو ثالثة . (٦) آية ١٨ سورة ص .

بصانها ، وعكفت الطير عليه من فوقه ؛ فصعدى الجبال الذي يسمعه الناس إنما كان من ذلك اليوم إلى هذه الساعة ، فأيد بمساعدة الجبال والطير لئلا يجد قتره^(١) ، فإذا دخلت الفترة امتاج ، أي تارت وتحرك ، وقوى بمساعدة الجبال والطير . وكان قد أعطى من الصوت ما يترامح الوحوش من الجبال على حسن صوته ، وكان الماء الجارى ينقطع عن الجرى وقوفاً لصوته . « والبطير » بالرفع قراءة ابن أبي إسحاق ونصر عن حاصم وابن هُرَيْرٍ ومسلمة بن عبد الملك « عطفاً على لفظ الجبال ، أو على المضمر في « أوبى » وحسنه الفصل بمع . الباقون بالنصب عطفاً على موضع « يا جبال » أي نادينا الجبال والطير ؛ قاله سيويه . وعند أبي عمرو ابن العلاء بإضمار فعل على معنى وسخرنا له الطير . وقال الكسائي : هو معطوف ، أي وآتيناه للطير ، حملاً على « وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا مَنَّا فَضْلًا » . النحاس : ويجوز أن يكون مفعولاً معه ؛ كما تقول ، استوى الماء والخشبة . وسمعت الزجاج يحيز : قمت وزيدا ؛ فالمعنى أوبى معه ومع الطير . (وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ) قال ابن عباس : صار عنده كالشمع . وقال الحسن : كالعجين ، فكان يعمل به من غير نار . وقال السدي : كان الحديد في يده كالطين المبلول والعجين والشمع ، يصرفه كيف شاء ، من غير إدخال نار ولا ضرب بمطرقة . وقاله بمقاتل . وكان يفرغ من الدرع في بعض اليوم أو بعض الليل ، ثمها ألف درهم . وقيل : أعطى قوة يثني بها الحديد ؛ وسبب ذلك أن داود عليه السلام ، لما ملك بنى إسرائيل لقي ملكاً وداود يظنه إنساناً ، وداود متكر خرج يسأل عن نفسه وسيرته في بنى إسرائيل في خفاء ؛ فقال داود لذلك الشخص الذي تمثل له : « ما قولك في هذا الملك داود » ؟ فقال له الملك : « نعم العبد لولا خلة فيه » قال داود : « وما هي » ؟ قال : « يرتزق من بيت المال ولو أكل من عمل يده تمت فضائله » . فرجع فدعا الله في أن يعلمه صنعة ويسهلها عليه ، فعلمه صنعة لبوس كما قال جل وعز في سورة الأنبياء ، فالان له الحديد فصنع الدروع ، فكان يصنع الدرع فيما بين يومه وليلته يساوي ألف درهم ، حتى أذخر منها كثيراً وتوسعت

(١) الفترة : الضعف . (٢) في قوله تعالى : « وعلما صنعة لبوس لكم » آية . ٥٥ : ٥٦

معيشة مثله، ويتصلق كل الفقراء والمساكين، وكان يتفق ثلث المال لمصالح المسلمين، وهو أول من اتخذ الدروع وصنعها وكانت قبل ذلك صفائح. ويقال: إنه كان يبيع كل درع منها بأربعة آلاف. والدروع مؤتة إذا كانت للحرب. ودرع المرأة مذكر.

مسألة - في هذه الآية دليل على تعلم أهل الفضل الصنائع، وأن التحرف بها لا يقص من مناصبهم، بل ذلك زيادة في فضلهم وفضائلهم؛ إذ يحصل لهم التواضع في أنفسهم والاستغناء عن غيرهم، وكسب الحلال الخلى عن الامتنان. وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إن خير ما أكل المرء من عمل يده وإن نبي الله داود كان يأكل من عمل يده". وقد مضى هذا في «الأنبياء» مجودا والحمد لله.

قوله تعالى: **إِنْ أَعْمَلْ سَبِغْتِ وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا**
إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (١)

قوله تعالى: **(إِنْ أَعْمَلْ سَبِغْتِ)** أى دروعا سابغات، أى كوامل تامات واسعات؛ يقال: صبغ الدرع والثوب وغيرهما إذا غطى كل ما هو عليه وفضل منه. **(وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ)** قال قتادة: كانت الدروع قبله صفائح فكانت ثقالا؛ فلذلك أمر هو بالتقدير فيما يجمع من الخفة والحصانة. أى قدر ما تأخذ من هذين المعنيين بقسطه. أى لا تقصد الحصانة فتثقل، ولا الخفة فتزيل المنعة. وقال ابن زيد: التقدير الذى أمر به هو فى قدر الحلقمة؛ أى لا تعملها صغيرة فتضعف فلا تقوى الدروع على الدفاع، ولا تعملها كبيرة فيثال لابسها. وقال ابن عباس: التقدير الذى أمر به هو فى المسبار؛ أى لا تجعل مسار الدرع رقيقا فيقلق^(١)، ولا غليظا فيفصم الحلق. روى «يقصم» بالقاف، والفاء أيضا رواية. **(فِي السَّرْدِ)** السرد نسيج حلق الدروع؛ ومنه قيل لصانع حلق الدروع: السرد والزاد؛ تبدل من السين الزاى؛ كما قيل: صراط وزراط. والسرد: الخرز؛ يقال: مرد يسرد إذا خرز. والمسرود: الإشفى؛ ويقال: مراد. قال الشماخ:

(١) اللفق: ألا يمتد في مكان واحد.

فظلت تبساطا خيلنا في بيوتكم * كما تابعت سرود العنان الخوارز

والسراد : السير الذي يخز به ؛ قال لبيد :

يشك صفاحها بالزوق شزرا * كما نرج السراد من النقال^(٢)

ويقال : قد سرد الحديث والصوم ؛ فالسرد فيهما أن يحيى بهما . ولقاء في نسق واحد ، ومنه سرد الكلام . وفي حديث عائشة : لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يسرد الحديث كسرديكم ، وكان يحدث الحديث لو أراد العاذ أن يعده لأحصاه . قال سيبويه : ومنه رجل سرندي أي جرى ؛ قال : لأنه يمضي قُدما^(٣) . وأصل ذلك في سرد الدرع ، وهو أن يحكمها ويجعل نظام حلقها ولواء غير مختلف . قال لبيد :

صنع الحديد مضاعفا أسراده * لينال طول العيش غير مروع

وقال أبو ذؤيب :

وعليهما مسرودتان قضاها * داود أو صنع السوايق تبع^(٤)

(وَأَعْمَلُوا صَالِحًا) أي عملا صالحا . وهذا خطاب لداود وأهله ؛ كما قال : «اعملوا آل داود شكرا» . (إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) .

قوله تعالى : وَلِسْلِيمَانَ الرِّيحَ غُدُوها شَهْرٌ وَرَوَاحُها شَهْرٌ وَأَسْلَنَّا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ وَمِنَ الْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَن يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ^(٥)

قوله تعالى : (وَلِسْلِيمَانَ الرِّيحَ) قال الزجاج : التقدير وسخرنا لسليمان الريح . وقرا عاصم في رواية أبي بكر عنه «الرَّيحُ» بالرفع على الابتداء ، والمعنى له تسخير الريح ، أو بالاستقرار ؛

(١) رواية البيت كما في ديوانه :

شككن بأحشاء الذنابي على هدى * كما تابعت الخ

(٢) الروق : القرن . والنقال : جمع النقل (بالتحريك) والنقل ، وهو الخف الخلق . (٣) في الأصول : «به» .

(٤) أي لم يعزج ولم يشن ؛ يوصف به الذكر والأنثى . (٥) قضاها : أحكمها ، أو فرغ منها . والصنع

(بالتحريك) : الخلق في العمل . والصنع ها هنا تبع ، وهو ملك من ملوك حمير . ويزوي : «أر صنع السوايق» .

أي ولسليمان الريح ثابتة ، وفيه ذلك المعنى الأول . فإن قال قائل : إذا قلت أعطيت زيدا درهما ولعمرو ديناراً ، فرفعت فلم يكن فيه معنى الأول ، ويجاز أن يكون لم تعطه الدينار . وقيل : الأمر كذا ولكن الآية على خلاف هذا من جهة المعنى ؛ لأنه قد علم أنه لم يسخرها أحد إلا بالله عز وجل . (فُدُّوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ) أي مسيرة شهر . قال الحسن : كان يغدو من دمشق فيقيل بإصطخر ، وبينهما مسيرة شهر للمرع ، ثم يروح من إصطخر ويبيت بكابل ، وبينهما شهر للسرع . قال السدي : كانت تسير به في اليوم مسيرة شهرين . وروى قتيبة بن جبير عن ابن عباس قال : كان سليمان إذا جلس نصبت حواريه أربعمائة ألف كرمي ، ثم جلس رؤساء الإنس مما يليه ، وجلس سفلة الإنس مما يليهم ، وجلس رؤساء الجن مما يلي سفلة الإنس ، وجلس سفلة الجن مما يليهم ، وموكل بكل كرمي طائر لعمل قد عرفه ؛ ثم تقلهم الريح ، والطير تظلمهم من الشمس ، فيغدو من بيت المقدس إلى إصطخر ، فيبيت ببيت المقدس ، ثم قرأ ابن عباس « فُدُّوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ » . وقال وهب بن منبه : ذكر لي أن منزلاً بناحية دجلة مكتوباً فيه — كتبه بعض صحابة سليمان ، إما من الجن وإما من الأنس — : نحن نزلنا وما بنينا ، ومبنا وجدناه ، فُدُّونا من إصطخر فقلناه ، ونحن رائجون منه إن شاء الله تعالى فبائتون في الشام . وقال الحسن : شغلت سليمان الخيل حتى فاتته صلاة العصر ، فعقر الخيل فأبدله الله خيراً منها وأسرع ؛ أبدله الريح تجرى بأمره حيث شاء ، فُدُّوها شهر ورواحها شهر . وقال ابن زيد : كان مستقر سليمان بمدينة تدمر ، وكان أمر للشياطين قبل شخوصه من الشام إلى العراق ، فبنوها له بالصفاح والعمد والرخام الأبيض والأصفر . وفيه يقول النابغة :

إلا سليمان إذ قال الإله له • قم في البرية فأحدها عن القند
وخيس الجن إني قد أذنت لهم • يبنون تدمر بالصفاح والعمد

(١) الصفاح (كرمان) : حجارة مرسفة رقيقة . (٢) الخد : المنع . والقند : الخطأ

(٣) خيس : ذل .

فمن أطاعك فانتفع بطاعته • كما أطاعك وأدله على الرشَد
ومن عصاك فعاقبه معاقبة • تنهى الظلوم ولا تتعد على ضمد^(١)

ووجدت هذه الأبيات منقورة في صخرة بارض يشكر، أنشأها بعض أصحاب سليمان

عليه الصلاة والسلام :

ومحن ولا حول سوى حول ربنا • نروح إلى الأوطان من أرض تدمر
إذا نحن رُحنا كان ريث رواحنا • مسيرة شهر والغدو لآخر
أناس شروا لله طوعاً نفوسهم • بنصر ابن داود النبي المطهر
لم في معالي الدين فضل ورفعة^(٢) • وإن نُسبوا يوماً فمن خير معشر
متى يركبوا الريح المطيعة أسرع • مبادرة عن شهرها لم تقصر
تظلمهم طير صفوف عليهم • متى رفرقت من فوقهم لم تنفر

قوله تعالى : (وَأَسْلَمْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَاطِرِ) القطر : النحاس ؛ عن ابن عباس وغيره . أسيلت
له مسيرة ثلاثة أيام كما يسيل الماء ، وكانت بارض اليمن ، ولم يذب النحاس فيما روى لأحد
قبله ، وكان لا يذوب ، ومن وقته ذاب ؛ وإنما ينتفع الناس اليوم بما أخرج الله تعالى
لسليمان . قال قتادة : أسال الله عينا يستعملها فيما يريد . وقيل لعكرمة : إلى أين سالت ؟
فقال : لا أدري ! وقال ابن عباس ومجاهد والسدي : أجريت له عين الصفر ثلاثة أيام بلياليهن .
قال القشيري : وتخصيص الإسمالة بثلاثة أيام لا يدري ما حذوه ، ولعله وهم من الناقل ؛
إذ في رواية عن مجاهد أنها سالت من صنعاء ثلاث ليال مما يليها ؛ وهذا يشير إلى بيان الموضع
لا إلى بيان المدة . والظاهر أنه جعل النحاس لسليمان في معدنه عينا تسيل كعيون المياه ،
دلالة على نبوته . وقال الخليل : النحاس المذاب .

قلت : دليله قراءة من قرأ « من قاطر أن » . (وَمِنَ الْخَنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ)
أى بأمره (وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا) الذي أمرناه به من طاعة سليمان . (نَذِقُهُ مِنْ

(١) الضمد : الحقد . (٢) في الأمور : « راحة » والتصريح من البحر وروح المعاني .

عَذَابِ السَّعِيرِ) أى فى الآخرة ؛ قاله أكثر المفسرين . وقيل ذلك فى الدنيا ؛ وذلك أن الله تعالى وكل بهم - فيما روى عن السدى - ملكا بيده سوط من نار ، فمن زاعغ عن أمر سليمان ضربه بذلك السوط ضربة من حيث لا يراه فأحرقتة . و « من » فى موضع نصب بمعنى وسخرنا له من الجن من يعمل . ويجوز أن يكون فى موضع رفع ؛ كما تقدم فى الريح .

قوله تعالى : يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبَ وَتَمَثِيلَ وَجِفَانِ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ أَعْمَلُوا ءَالَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ﴿١٤﴾

فيه ثمانى مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (مِنْ مَحَارِبَ وَتَمَثِيلَ) المحارب فى اللغة : كل موضع مرتفع . وقيل للذى يصلّى فيه : محراب ؛ لأنه يجب أن يرفع ويعظم . وقال الضحاك : « مِنْ مَحَارِبَ » أى من مساجد . وكذا قال قتادة . وقال مجاهد : المحاريب دون القصور . وقال أبو عبيدة : المحراب أشرف بيوت الدار . قال :

وماذا عليه أن ذكرت أوانسا * كيزلان رمل فى محاريب أقيال^(١)

وقال عدى بن زيد :

كدُمى العاج فى المحاريب أو كال * بيض فى الروض زهره مستدير

وقيل : هو ما يرقى إليه بالدرج كالغرفة الحسنة ؛ كما قال : « إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ » وقوله : « نَخْرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ »^(٢) أى أشرف عليهم . وفى الخبر " أنه أمر أن يعمل حول كرسية ألف محراب فيها ألف رجل عليهم المسوح يصرخون إلى الله دائبا ، وهو على الكرسي فى موكبه والمحاريب حوله ، ويقول لجنوده إذا ركب : سَبِّحُوا اللَّهَ إِلَى ذَلِكَ الْعَلَمِ ، فإذا بلغوه قال : هَلِّلُوهُ إِلَى ذَلِكَ الْعَلَمِ ، فإذا بلغوه قال : كَبِّرُوهُ إِلَى ذَلِكَ الْعَلَمِ الْآخِرِ ؛ فَتَلَجَّ الْجَنُودُ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ لِحَاجَةٍ وَاحِدَةٍ .

(١) البيت لامرى القيس . والاقبال : جمع قبل ، وهو الملك (٢) آية ٢١ سورة ص : ٢٠ (٣) آية ١١ سورة نهم : ١٠

الثانية - قوله تعالى : (وَتَمَثَّلَ) جمع تمثال . وهو كل ما صُوِّر على مثل صورة من حيوان أو غير حيوان . وقيل : كانت من زجاج ونحاس ورخام تمثال أشياء ليست بحيوان . وذكر أنها صور الأنبياء والعلماء ، وكانت تصور في المساجد ليراها الناس فيزدادوا عبادة واجتهادا ، قال صلى الله عليه وسلم : " إن أولئك كان إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور " . أى ليتذكروا عبادتهم فيجتهدوا في العبادة . وهذا يدل على أن التصوير كان مباحا في ذلك الزمان ، ونسخ ذلك بشرع محمد صلى الله عليه وسلم . وسيأتى لهذا مزيد بيان في سورة « نوح » عليه السلام . وقيل : التماثيل طُلُسمات كان يعملها ، ويحرم على كل مصوِّر أن يتجاوزها فلا يتجاوزها ، فيعمل تماثلا للذباب أو للبعوض أو للتاسيح في مكان ، ويأمرهم ألا يتجاوزوه فلا يتجاوزوه واحد أبدا مادام ذلك التمثال قائما . وواحد التماثيل تمثال بكسر التاء . قال :

وَيَارُبُّ يَوْمَ قَدْ هَبَّتْ وَلِيلَةٌ * بَأَنَسَةٍ كَأَنَّهَا خَطٌّ تَمَثَّلُ^(١)

وقيل : إن هذه التماثيل رجال اتخذهم من نحاس وسأل ربه أن ينفخ فيها الروح ليقاتلوا في سبيل الله ولا يَحِيك فيهم السلاح^(٢) . ويقال : إن اسفنديار كان منهم ، والله أعلم . وروى أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه ونسرين فوقه ، فإذا أراد أن يصعد بسط الأسدان له ذراعيهما ، وإذا قعد أطلق النسran أجنحتهما .

الثالثة - حكى مكي في الهداية له : أن فرقة تجوز التصوير ، وتحتج بهذه الآية . قال ابن عطية : وذلك خطأ ، وما أحفظ عن أحد من أئمة العلم من يجوزها .

قلت : ما حكاه مكي ذكره النحاس قبله ، قال النحاس : قال قوم عمل الصور جائز لهذه الآية ، ولما أخبر الله عز وجل عن المسيح . وقال قوم : قد صح النهي عن النبي صلى الله عليه وسلم عنها ، والتوعد لمن عملها أو اتخذها ، فنسخ الله عز وجل بهذا ما كان مباحا قبله ، وكانت الحكمة في ذلك لأنه بُعث عليه السلام والصور تُعبد ، فكان الأصلح إزالتها .

(١) البيت لامرئ القيس . (٢) حاله السيف حيكاً : أثر وعمل .

الرابعة - التمثال على قسمين : حيوان وموات ، والموات على قسمين : جماد وناعم ؛ وقد كانت الجن تصنع لسليمان جميعه ؛ لعموم قوله : « وَتَمَائِيل » . وفي الإسرائيليات : أن التماثيل من الطير كانت على كرسي سليمان . فإن قيل : لا عموم لقوله « وَتَمَائِيل » فإنه إنبات في نكرة ، والإنبات في النكرة لا عموم له ، إنما العموم في النفي في النكرة . قلنا : كذلك هو ، بيد أنه قد اقترن بهذا الإنبات في النكرة ما يقتضي حملة على العموم ، وهو قوله : « مَا يَنْشَأُ » فاقتران المشبهة به يقتضي العموم له . فإن قيل : كيف استجاز الصور المنهى عنها ؟ قلنا : كان ذلك جائزا في شرعه ونسخ ذلك بشرعنا كما بينا ؛ والله اعلم . وعن أبي العالية : لم يكن اتخاذ الصور إذ ذاك محرما .

الخامسة - مقتضى الأحاديث يدل على أن الصور ممنوعة ، ثم جاء « إلا ما كان رقما في ثوب »^(١) فخص من جملة الصور ، ثم ثبتت الكراهية فيه بقوله عليه السلام لعائشة في الثوب : « أخرجه عني فإنني كلما رأيته ذكرت الدنيا » . ثم بهنكه الثوب المصوّر على عائشة^(٢) فمنع منه ، ثم بقطعها له وسادتين حتى تغيرت الصورة وخرجت عن هيئتها ؛ فإن جواز ذلك إذا لم تكن الصورة فيه متصلة الهيئة ، ولو كانت متصلة الهيئة لم يجز ؛ لقولها في التمرقة المصورة :^(٣) « اشتريتها لك لتقعد عليا وتوسدها » فمنع منه وتوعد عليه . وتبين بحديث الصلاة إلى الصور أن ذلك جائز في الرقم في الثوب ثم نسخه المنع منه . فهكذا أمم الأمر فيه والله أعلم ؛ قاله ابن العربي .

السادسة - روى مسلم عن عائشة قالت : كان لنا ستر فيه تمثال طائر وكان الداخل إذا دخل استقبله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حولى هذا فإنني كلما دخلت فرأيتُه ذكرت الدنيا » . قالت : وكانت لنا قطيفة كنا نقول علمها حبر ، فكما نابسها . وعنها قالت : دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مسترة بقرام^(٤) فيه صورة ، فتلون وجهه ،

(١) الرقم : النقش والوشى . (٢) الهنك : الخرق والشق . (٣) التمرقة (بضم التون والراء) : بكمزما وبغيرها . (٤) القرام : السراويل .

ثم تناول الشرفهتك ، ثم قال : " إن من أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يشبهون بخلق الله عز وجل " . وعنها : أنه كان لها ثوب فيه تصاوير معدود إلى مَهْوَةٍ ^(١) ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي إليه فقال : " أخريه عني " قالت : فأخريته بفعلته وسادتين . قال بعض العلماء : ويمكن أن يكون تهتيكه عليه السلام الثوب وأمره بتأخيره وربما ، لأن عمل النبوة والرسالة الكمال . فتأمله .

السابعة - قال المُرْزِي عن الشافعي : إن دعى رجل إلى عرس فرأى صورة ذات روح أو صورة ذات أرواح ، لم يدخل إن كانت منصوبة . وإن كانت توطأ فلا بأس ، وإن كانت صور الشجر ، ولم يختلفوا أن التصاوير في الستور المعلقة مكروهة غير محرمة . وكذلك عندهم ما كان عرطاً أو نقشاً في البناء . واستثنى بعضهم " ما كان رقماً في ثوب " ؛ لحديث سهل بن حنيف .

قلت : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المصورين ولم يستثن . وقوله : " إن أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة ويقال لهم أحيوا ما خلقتم " ولم يستثن . وفي الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يخرج عنق من النار يوم القيامة له عيان تبصران وأذنان تسمعان ولسان ينطق يقول إني وكُلت بثلاث بكل جبار عنيد وبكل من دعا مع الله إلهاً آخر وبالمصورين " قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب صحيح . وفي البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون " . يدل على المنع من تصوير شيء ، أي شيء كان . وقد قال جل وعز : « مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُبَيِّنُوا شَجَرَهَا » ^(٢) على ما تقدم بيانه فأعلمه .

الثامنة - وقد استثنى من هذا الباب لعب البنات ، لما ثبت عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها وهي بنت سبع سنين ، وزُفَّت إليه وهي بنت تسع

(١) المهوّة : بيت صغير منحدر في الأرض قليلاً شبيه بالخندع والخزانة . وقيل : هو كالصفة تكون بين يدي

البيت . وقيل : شبيه بالرف أو الطاق يوضع فيه الشيء . (٢) البقي : القطعة . (٣) آية ٦٠ سورة النمل

ولعبها معها ، ومات عنها وهي بنت ثمان عشرة سنة . وعنها أيضا قالت : كنت ألعب بالبنات
 عند النبي صلى الله عليه وسلم وكان لي صواحب يلعبن معي ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إذا دخل ينقمن منه فيسربن إلى فيلعبن معي . نخرجهما مسلم . قال العلماء : وذلك
 للضرورة إلى ذلك وخاجة البنات حتى يتدربن على تربية أولادهن . ثم إنه لا بقاء لذلك ،
 وكذلك ما يصنع من الخلاوة أو من العجين لا بقاء له ، فرخص في ذلك ، والله أعلم .

قوله تعالى : (وَجَفَّانِ كَالْجَوَابِ) قال ابن عرفة : الجواب جمع الجابية ، وهي حفرة
 كالخوض . وقال مجاهد : كخياض الإبل . وقال ابن القاسم عن مالك : كالجوبة من الأرض ،
 والمعنى متقارب . وكان يقعد على الحفنة الواحدة ألف رجل . النحاس : « وجفان كالجواب »
 الأولى أن تكون بالياء ، ومن حذف الياء قال سبيل الألف واللام أن تدخل على النكرة فلا
 يغيرها عن حالها ، فلما كان يقال جواب ودخلت الألف واللام أقر على حاله فحذف الياء .
 وواحد الجوابي جابية ، وهي القدر العظيمة ، والخوض العظيم الكبير الذي يجي فيه الشيء
 أي يجمع ، ومنه جبيت الخراج ، وجبيت الجراد أي جعلت الكساء بجمعه فيه . إلا أن لينا
 روى عن مجاهد قال : الجوابي جمع جوبة ، والجوبة الحفرة الكبيرة تكون في الجبل فيها ماء
 المطر . وقال الكسائي : جبوت الماء في الخوض وجبته أي جمعه ، والجابية : الخوض
 الذي يجي فيه الماء للإبل ، قال :

تروح على آل المخلق جفنة * بكايينة الشيخ العراقي تفهق^(٢)

ويروى أيضا :

نقى الذم عن آل المخلق جفنة * بكايينة السبح^(٣)

ذكره النحاس .

(١) أي يتغبن ويدخان في بيت أو من وراء سترة حياة وهيبة له عليه السلام . (٢) أي يرسلهن ويبعثن .
 (٣) البيت للأعشى . والفهق : الامتلاء . وخص العراقي بلهله بالماء لأنه حضري ؛ فإذا وجدها ملا جابته
 وأعدّها ولم يدر متى يجد الماء ، وأما البدوي فهو عالم بالماء فهو لا يبالى ألا يعدها . (٤) السبح : الماء الطاهر
 الجاري على وجه الأرض .

قوله تعالى : ﴿ وَقُدِّرَ رَاسِيَاتٍ ﴾ قال سعيد بن جبير : هي قدور الناس تكون
بفارس . وقال الضحاك : هي قدور تعمل من الجبال . غيره : قد تجت من الجبال الصم
مما عملت له الشياطين ؛ أنا فيها منها منحوتة هكذا من الجبال . ومعنى « راسيات » ثوابت ،
لا تحمل ولا تحرك لعظمها . قال ابن العربي : وكذلك كانت قدور عبد الله بن جندب ، يصعد
إليها في الجاهلية يسلم . وعنها عبرة طرفة بن العبد بقوله :

كالحسوي لا تأتي مسترعة • لقرى الأضياف أول المحتضر

قال ابن العربي : ورأيت برياط أبي سعيد قدور الصوفية على نحو ذلك ؛ فإنهم يطبخون
جميعا ويأكلون جميعا من غير استئثار واحد منهم على أحد .

قوله تعالى : ﴿ أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ ﴾ قد مضى معنى الشكر
ل « البقرة » وغيرها . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم صعد المنبر فقرأ هذه الآية ثم قال :
« ثلاث من أوتيهن فقد أوتي مثل ما أوتي آل داود » قال فقلنا : ما هن ؟ فقال : « العذل
في الرضا والغضب . والقصد في الفقر والغنى . وخشية الله في السر والعلانية » . خرجه الترمذي
الحكيم أبو عبد الله عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة . وروى أن داود عليه السلام
قال : « يا رب كيف أطيق شكرك على نعمك ، وإلهامي وقدرتي على شكرك نعمة لك »
فقال : « يا داود الآن عرفتني » . وقد مضى هذا المعنى في سورة « إبراهيم » . وأن الشكر
تحقيقه الاعتراف بالنعمة للنعم واستعمالها في طاعته ، والكفران استعمالها في المعصية . وقيل
من يفعل ذلك ؛ لأن الخير أقل من الشر ، والطاعة أقل من المعصية ؛ بحسب معاني التقدير .
وقال مجاهد : لما قال الله تعالى « أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا » قال داود سليمان : إن الله عز وجل
قد ذكر الشكر فاكفني صلاة النهار . أكفك صلاة الليل ؛ قال : لا أقدر . قال : فاكفني —
قال الفارابي : أراه قال إلى صلاة الظهر — قال نعم ؛ فكفاه . وقال الزهري : « أعملوا »

(١) الأتاني (جمع الأتقي) : ما يوضع عليه القدر . (٢) راجع ج ١ ص ٢٩٧ طبعة ثانية أو ثالث .

(٣) راجع ج ١ ص ٢٤٢ .

آل داود شكراً أي قولوا الحمد لله . وه شكراً نصب على جهة المفعول ؛ أي اعملوا عملاً هو الشكر . وكان الصلاة والصيام والعبادات كلها هي في نفسها الشكر إذ سدت مسدده ؛ وبين هذا قوله تعالى : « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ ^(١) مَا هُمْ » وهو المراد بقوله « وقليل من عبادي الشكور » . وقد قال سفيان بن عيينة في تأويل قوله تعالى « أَنْ أَشْكُرَ لِي » أن المراد بالشكر الصلوات الخمس . وفي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم من الليل حتى ^(٢) تفتطر قدماه ؛ فقالت له عائشة رضي الله عنها : أتصنع هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ فقال : « أفلا أكون عبداً شكوراً » . انفراد بإحراجه مسلم . فظاهر القرآن والسنة أن الشكر بعمل الأبدان دون الاقتصار على عمل اللسان ؛ فالشكر بالأفعال عمل الأركان ، والشكر بالأقوال عمل اللسان . والله أعلم .

قوله تعالى : « وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ») يحتمل أن يكون مخاطبة لآل داود ، ويحتمل أن يكون مخاطبة لمحمد صلى الله عليه وسلم . قال ابن عطية : وعلى كل وجه ففيه تنبيه وتحريض . وسمع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه رجلاً يقول : اللهم اجعلني من القليل ؛ فقال عمر : ما هذا الدعاء ؟ فقال الرجل : أردت قوله تعالى « وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ » . فقال عمر رضي الله عنه : كل الناس أعلم منك يا عمر ! وروى أن سليمان عليه السلام كان يأكل الشعير ويطعم أهله الخشكار ويطعم المساكين الدرمك ^(٣) . وقد قيل : إنه كان يأكل الرماد ويتوسده ؛ والأول أصح ، إذ الرماد ليس بقوت . وروى أنه ما شبع قط ، فقيل له في ذلك فقال : أخاف إن شبع أن أنسى الجوع . وهذا من الشكر ومن القليل ، فتأمل ، والله أعلم .

قوله تعالى : فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةٌ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَنْ لَوْ كَانَُوا يَعْلَمُونَ
الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿١٤﴾

(١) آية ٢٤ سورة ص (٢) تفتطر : تشقق . (٣) الخشكار : ما خشن من الطحين (فارسية) .

(٤) الدرمك : دقيق الحواري . وهو الدقيق الأبيض .

قوله تعالى : (فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ) أى فلما حكمنا على سليمان بالموت حتى صار كالأمر المقروع منه ووقع به الموت (مَا دَلَّهِمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ) وذلك أنه كان متكئا على المنسأة (وهى العصاة بلسان الحبشة ، فى قول السدى . وقيل : هى بلغة اليمن ؛ ذكره القشيري) فأت ذلك وبقي خافي الحال إلى أن سقط ميتا لانكسار العصا لا كل الأرضة إياها ، فلم يموت به ، فكانت الأرضة دالة على موته ، أى سببا لظهور موته ، وكان سأل الله تعالى ألا يعلموا بموته حتى تمضي عليه سنة . واختلفوا فى سبب سؤاله لذلك على قولين : أحدهما ما قاله قتادة وغيره ، قال : كانت الجن تدعى علم الغيب ، فلما مات سليمان عليه السلام وخفى موته عليهم (تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ) . ابن مسعود : أقام حولا والجن تعمل بين يديه حتى أكلت الأرضة منسأته فسقط . و يروى أنه لما سقط لم يعلم منذ مات ؛ فوضعت الأرضة على العصا فأكلت منها يوما وليلة ثم حَسِبُوا على ذلك فوجدوه قد مات منذ سنة . وقيل : كان رؤساء الجن سبعة ، وكانوا متقادين لسليمان عليه السلام ، وكان داود عليه السلام أسس بيت المقدس فلما مات أوصى إلى سليمان فى إتمام مسجد بيت المقدس ، فأمر سليمان الجن به ؛ فلما دنا وفاته قال لأهله : لا تخبروهم بموتى حتى يتقوا بناء المسجد ، وكان بقى لإتمامه سنة . وفى الخبر أن ملك الموت كان صديقه فسأله عن آية موته فقال : أن تخرج من موضع سجودك شجرة يقال لها الخروبة ، فلم يكن يوم يصبح فيه إلا تثبت فى بيت المقدس شجرة فبَسَّالَهَا : ما اسمك ؟ فنقول الشجرة : اسمى كذا وكذا ؛ فيقول : ولأى شئ أنت ؟ فنقول : لكذا ولكذا ؛ فيأمر بها فتقطع ، ويغرسها فى بستان له ، ويأمر بكتف منافعها ومضارها وأسمها وما تصلح له فى الطب ؛ فبينما هو يصلى ذات يوم إذ رأى شجرة نبتت بين يديه فقال لها : ما اسمك ؟ قالت : الخروبة ؛ قال : ولأى شئ أنت ؟ قالت : لخراب هذا المسجد ؛ فقال سليمان : ما كذب الله ليخبره وأنا حى ، أنت التى على وجهك هلاكى وهلاك بيت المقدس ! فترعها وغرسها فى جائطه ثم قال : اللهم عمِّ عن الجن موتى حتى تعلم الإنس أن

الجن لا يعلمون الغيب . وكانت الجن تحبب الإنس أنهم يعلمون من الغيب أشياء ،
 وأنهم يعلمون ما في غد؛ ثم لبس كفته وتمحط ودخل المحراب وقام يصلي وانكأ على عصاه على
 كرسية ، فمات ولم تعلم الجن إلى أن مضت سنة وتم بناء المسجد . قال أبو جعفر النحاس ؛
 وهذا أحسن ما قيل في الآية ؛ ويدل على صحته الحديث المرفوع ، روى إبراهيم بن طهمان
 عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ؛
 "كان نبي الله سليمان بن داود عليهما السلام إذا صلى رأى شجرة نابتة بين يديه فيسألها
 ما اسمك ؟ فإن كانت لغرس غُرست وإن كانت لدواء كتبت ؛ فبينما هو يصلي ذات يوم
 إذا شجرة نابتة بين يديه قال ما اسمك ؟ قالت الخرنوبة ؛ فقال : لأى شيء أنت ؟ فقالت ؛
 لخراب هذا البيت ؛ فقال : اللهم عم عن الجن موتى حتى تعلم الإنس أن الجن لا يعلمون
 الغيب ؛ ففتحها عصا فتوكت عليها حولا لا يعلمون فسقطت ، فعلم الإنس أن الجن لا يعلمون
 الغيب فنظروا مقدار ذلك فوجدوه سنة . وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس « تَبَيَّنَتِ
 الْإِنْسُ أَنَّ لَوْ كَانَ الْجِنُّ يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ » . وقرأ يعقوب في رواية رُوَيْس « تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ »
 غير مسمى الفاعل . ونافع وأبو عمرو « تَأْكُلُ مِنْسَاتَهُ » بالف بين السين والتاء من غير همز .
 والباقون بهمزة مفتوحة موضع الألف ، لغتان ؛ إلا أن ابن ذكوان أسكن الهمزة تخفيفا ؛
 قال الشاعر في ترك الهمزة :

إِذَا دَبَّيْتُ عَلَى الْمِنْسَاءِ مِنْ كَبِيرٍ * فَقَدْ تَبَاعَدَ عَنْكَ اللَّهُ وَالْفَزَلُ

وقال آخر فهمز وفتح :

ضَرَبْنَا بِمِنْسَاءٍ وَجْهَهُ * فَصَارَ بِذَاكَ مَهِينًا ذَلِيلًا

وقال آخر :

أَمِنْ أَجْلِ حَبْلٍ لَا أَبَاكَ ضَرَبْتَهُ * بِمِنْسَاءٍ قَدْ جَرَّ حَبْلَكَ أَحْبَلًا

وقال آخر فسكن همزها :

وَقَامَ قَدْ قَامَ مِنْ تَكَايَةِ * كَقَوْمَةِ الشَّيْخِ إِلَى مِنْسَاتِهِ

وأصلها من : نُسِيت الغنم أي زحرها وسقتها ؛ فسُميت العصا بذلك لأنه يزحربها النسيء
ونساق . وقال طرفة .

أُمُون كالأواح الإِيران نُسَاتُهَا . على لاجب كأنه ظَهَرَ بِرِيدٌ

قال النحاس : واشتقاقها يدل على أنها مهموزة ؛ لأنها مشتقة من نُسَاتِهِ أي
آخرته ودفعته فقبل لها ينسأة لأنها يدفع بها الشيء ويؤخر . وقال مجاهد وعكرمة : هي
العصا ، ثم قرأ «نُسَاتُهُ» أبدل من الهمزة ألفا ؛ فإن قيل : البديل من الهمزة فيجى جدا
وإنما يحوز في الشعر على بُعد وشذوذ ؛ وأبو عمرو بن العلاء لا يغيب عنه مثل هذا لا سيما
وأهل المدينة على هذه القراءة ؛ فالجواب على هذا أن العرب استعملت في هذه الكلمة البديل
ونطقوا بها هكذا كما يقع البديل في غير هذا ولا يقاس عليه حتى قال أبو عمرو : ولست أدري
من هو إلا أنها غير مهموزة لأن ما كان مهموزا فقد يترك همزه وما لم يكن مهموزا لم يجر
همزه بوجه . المهدوي : ومن قرأ بهمزة ساكنة فهو شاذ بعيد ؛ لأن هاء التانيث لا يكون
ما قبلها إلا متحركا أو ألفا ، لكنه يجوز أن يكون ما سكن من المفتوح استخفافا ، ويجوز
أن يكون لما أبدل الهمزة ألفا على غير قياس قلب الألف همزة كما قلبوها في قولهم العالم
والخاتم ، وروى عن سعيد بن جبير « من » مفصولة « سَاتِهِ » مهموزة مكسورة التاء ؛ فقيل :
إنه من ستة القوس في لغة من همزها ؛ وقد روى همزية القوس عن رؤبة . قال الجوهري :
سبة القوس ما عطف من طرفيها ، والجمع سيات ، والهاء عوض من الواو ، والنسبة إليها
سيوى . قال أبو عبيدة : كان رؤبة يهمز « سبة القوس » وسائر العرب لا يهزونها .
وفي دابة الأرض قولان : أحدهما - أنها الأرض ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وقد
قرئ « دابة الأرض » بفتح الراء ، وهو جمع الأرضة ؛ ذكره الماوردي ، الثاني - أنها
دابة تأكل العيدان . قال الجوهري : والأرضة (بالتحريك) : دُويبة تأكل الخشب ؛
يقال : أرضت الخشبة تُؤرض أرضا (بالتسكين) فهي ماروضة إذا أكلتها .

(١) الأمون : التي يؤمن منارها . والإِيران : تابوت الموت . واللاحب : الطريق الواضح . والبرجد : كساء مخطط .
وقد ردد بعد هذا البيت في بعض نسخ الأصل : « فسكن همزها » وهو غير ظاهر . (٢) في نسخ الأصل : « وهو واحد »

قوله تعالى (فَلَمَّا نَحَرَ) أى سقط (تَبَيَّنَتِ الْجَنُّ) قال الزجاج : أى تبينت الجن
 بموته . وقال غيره : المعنى تبين أمر الجن ؛ مثل : وأسأل القرية . وفى التفسير بالأسانيد
 الصراح عن ابن عباس قال : أقام سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام حولاً لا يعلم بموته
 وهو متكئ على عصاه ، والجن منصرفة فيما كان أمرها به ، ثم سقط بعد حول ؛ فلما نَحَرَ تَبَيَّنَتِ
 الإنس أن لو كان الجن يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب المهين . وهذه القراءة من ابن عباس
 على جهة التفسير . وفى الخبر : أن الجن شكرت ذلك للأرضة فأينما كانت يأتونها بالماء .
 قال السُّدِّي : والطين ، ألم تر إلى الطين الذى يكون فى جوف الخشب فإنه مما يأتيا به الشياطين^(١)
 مشركاً ؛ وقالت : لو كنت تأكلين الطعام والشراب لأتيناك بهما . و « أن » فى موضع
 رفع على البدل من الجن ، والتقدير : تبين أمر الجن ، لحذف المضاف ، أى تبين وظهر للإنس
 وانكشف لهم أمر الجن أنهم لا يعلمون الغيب . وهذا بدل الاشتمال . ويجوز أن تكون
 فى موضع نصب على تقدير حذف اللام . و « لَبِثُوا » أقاموا . و « العذاب المهين »
 السخرة والحمل والبيان وغير ذلك . وعمر سليمان ثلاثاً وخمسين سنة ، ومئة ملكه أربعون
 سنة ؛ فملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ، وأبداً فى بنيان بيت المقدس وهو ابن سبع عشرة
 سنة . وقال السُّدِّي وغيره : كان عمر سليمان مبعاً وستين سنة ، وملك وهو ابن سبع عشرة
 سنة . وأبداً فى بنيان بيت المقدس وهو ابن عشرين سنة ، وكان ملكه خمسين سنة .
 وحكى أن سليمان عليه السلام أبداً بنيان بيت المقدس فى السنة الرابعة من ملكه ، وقرب بعد
 قراغه منه اثني عشر ألف ثور ومائة وعشرين ألف شاة ، واتخذ اليوم الذى فرغ فيه من بنائه
 عيداً ، وقام على الصخرة رافعاً يديه إلى الله تعالى بالدعاء فقال : اللَّهُمَّ أَنْتَ وَهَبْتَ لِي هَذَا
 السُّلْطَانَ وَقَوَّيْتَنِي عَلَى بِنَاءِ هَذَا الْمَسْجِدِ ، اللَّهُمَّ فَأَوْزِعْنِي شُكْرَكَ عَلَى مَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَتَوَقَّيْ عَلَى
 مِلَّتِكَ وَلَا تُرْغِ قَلْبِي بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنِي ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ لِمَنْ دَخَلَ هَذَا الْمَسْجِدَ خَمْسَ خِصَالٍ :
 لَا يَدْخُلُهُ مَذْنِبٌ دَخَلَ لِلتَّوْبَةِ إِلَّا غُفِرَتْ لَهُ وَتَبَّتْ عَلَيْهِ . وَلَا خَائِفٌ إِلَّا أَمِنَتْهُ . وَلَا مَقِيمٌ

(١) فى الأصل : « فأتيا ما يأتيا بها » .

إلا شفيته . ولا فقير إلا أغنيته ، والخامس - ألا تصرف نظرك ممن دخله حتى يخرج منه ؛
إلا من أراد إلحاداً أو ظلماً ، يارب العالمين ؛ ذكره الماوردي .

قلت : وهذا أصح مما تقدم أنه لم يفرغ بناؤه إلا بعد موته بسنة ، والدليل على صحة هذا ما أخرجه النسائي وغيره بإسناد صحيح من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم "أن سليمان بن داود لما بنى بيت المقدس سأل الله تعالى خلافاً ثلاثة : حكماً يعصاه حكمة فأوتيه وسأل الله تعالى ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده فأوتيه وسأل الله تعالى حين فرغ من بناءه المسجد ألا يأتيه أحد لا ينهزه^(١) إلا الصلاة فيه أن يخرج من خطيبته كيوم ولدته أمه " وقد ذكرنا هذا الحديث في "آل عمران" وذكرنا بناءه في "سبحان" .

قوله تعالى : لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِئِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ ﴿٥٠﴾
قوله تعالى : (لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسَاكِينِهِمْ آيَةٌ) ^(٢) قرأ نافع وغيره بالصرف والتنوين على أنه أمم حتى ، وهو في الأصل اسم رجل ؛ جاء بذلك التوفيق عن النبي صلى الله عليه وسلم . روى الترمذي قال : حدثنا أبو كريب وعبد بن حميد قالوا حدثنا أبو أسامة عن الحسن بن الحكم النخعي قال حدثنا أبو سبرة النخعي عن قروة بن مسيك المرادي قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ، ألا أقاتل من أدبر من قومي بمن أقبل منهم ؛ فأذن لي في قتالهم وأمرني ، فلما خرجت من عنده سأل عني : " ما فعل الغطيفي " ؟ ^(٣) فأخبرني أنه قد ميرت ، قال : فأرسل في أثرى فردني فأتيته وهو في نفر من أصحابه فقال : " أدع القوم فمن أسلم منهم فاقبل منه ومن لم يسلم فلا تعجل حتى أحدث إليك ؛ قال : وأنزل في سبأ ما أنزل ؛ فقال رجل : يا رسول الله ، وما سبأ ؟ أرض أو امرأة ؟ قال : ليس بأرض ولا بامرأة

(١) أي لا يحركه . (٢) راجع ج ٤ ص ١٣٧ (٣) راجع ج ١٠ ص ٢١١
(٤) « في مساكينهم » قراءة نافع وبها كان يقرأ المؤلف رحمه الله عليه . (٥) في الأصول والترمذي : « الغطيفي » باللفظ بدل الغين وهو تحريف .

ولكنه رجل ولد عشرة من العرب قتيامن منهم ستة وتسام منهم أربعة فأما الذين تشاءموا
فلخم وجذام وغسان وحاملة وأما الذين تيامنوا فالأزد والأشعريون وخيبر وكنذة ومذحج
وأنمار . فقال رجل : يا رسول الله وما أنمار ؟ قال : «الذين منهم خثعم وبجيلة» . وروى
هذا عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب .
وقرأ ابن كثير وأبو عمرو «لِسَبَأٍ» بغير صرف ، جعله اسما للقبيلة ، وهو اختيار أبي عبيد ،
وأستدل على أنه اسم قبيلة أن بعده «في مساكنهم» . النحاس : ولو كان كما قال لكان
في مساكنها . وقد مضى في «التمل» زيادة بيان لهذا المعنى . وقال الشاعر في الصرف :
الواردون وتسم في ذرا سبأ • قد عض أعناقهم جلد الجواميس

وقال آخر في غير الصرف :

من سبأ الحاضرين ما رب إذ • يتنون من دون سبيلها العريما

وقرأ قبل وأبو حيوة والجدري «لِسَبَأٍ» بإسكان الهمزة . «في مساكنهم» قراءة العامة
على الجمع ، وهي اختيار أبي عبيد وأبي حاتم ، لأن لهم مساكن كثيرة وليس بمسكن واحد .
وقرأ إبراهيم وحمة وحفص «مسكنهم» موحدا ، إلا أنهم فتحوا الكاف . وقرأ يحيى والأعمش
والكسائي موحدا كذلك ، إلا أنهم كسروا الكاف . قال النحاس : ومساكن في هذا
أين ، لأنه يجمع اللفظ والمعنى ، فإذا قلت «مسكنهم» كان فيه تقديران : أحدهما - أن يكون
واحدا يؤدي عن الجمع . والآخر - أن يكون مصدرا لا يثنى ولا يجمع ، كما قال الله تعالى : «ختم الله
على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم» ^(٢) بفاء بالسمع موحدا . وكذا «مقعد صدق» ^(٣) و «مسكن»
مثل مسجد ، خارج عن القياس ، ولا يوجد مثله إلا سماعا . ((آية)) اسم كان ، أي علامة
دالة على قدرة الله تعالى على أن لهم خالقا خلقهم ، وأن كل الخلائق لو اجتمعوا على أن يخرجوا
من الخشبة ثمرة لم يمكنهم ذلك ، ولم يهتدوا إلى اختلاف أجناس الثمار وألوانها وطعومها
وروائحها وازهارها ، وفي ذلك ما يدل على أنها لا تكون إلا من عالم قادر . ((جتان)) يجوز

أن يكون بدلا من «آية»، ويجوز أن يكون خبر ابتداء محذوف، فيوقف على هذا الوجه على «آية» وليس بتمام. قال الزجاج: أي الآية جتان، بفتحان رفع لأنه خبر ابتداء محذوف. وقال الفراء: رفع تفسيراً للآية، ويجوز أن تنصب «آية» على أنها خبر كان، ويجوز أن تنصب الجنتين على الخبر أيضا في غير القرآن. وقال عبد الرحمن بن زيد: إن الآية التي كانت لأهل سبا في مساكنهم أنهم لم يروا فيها بعوضة قط ولا ذبابا ولا برغوثا ولا قملة ولا عقربا ولا حية ولا غيرها من الهوام، وإذا جاءهم الركب في ثيابهم القمل والدواب فإذا نظروا إلى بيوتهم ماتت الدواب. وقيل: إن الآية هي الجتان كانت المرأة تمش فيهما وعلى رأسها مكمل فيمتلئ من أنواع الفواكه من غير أن تمسها يسدها، قاله قتادة. وروى أن الجنتين كانتا بين جبلين باليمن. قال مسفيان: وجد فيهما قصران مكتوب على أحدهما نحن بنينا مسلحين في سبعين خريفا دائبين، وعلى الآخر مكتوب: نحن بنينا صرّواح، مقبل ومراح، فكانت إحدى الجنتين عن يمين الوادي والأخرى عن شماله. قال القشيري: ولم يرد جنتين اثنتين بل أراد من الجنتين يمنة ويسرة، أي كانت بلادهم ذات بساتين وأشجار وثمار، تستر الناس بظلالها. (كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ) أي قبل لهم كلوا، ولم يكن ثم أمر، ولكنهم تمكنوا من تلك النعم. وقيل: أي قالت الرسل لهم قد أباح الله تعالى لكم ذلك، أي أباح لكم هذه النعم فاشكروه بالطاعة. (مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ) أي من ثمار الجنتين. (وَأَشْكُرُوا لَهُ) يعني على ما رزقكم. (بَلَدٌ طَيِّبٌ) هذا كلام مستأنف، أي هذه بلدة طيبة أي كثيرة الثمار. وقيل: خير سبخة. وقيل: طيبة ليس فيها هوام لطيب هوائها. قال مجاهد: هي صنعاء. (وَرَبُّ غَفُورٌ) أي والمنعم بها عليكم رب غفور يسترد ذنوبكم، بجمع لهم بين مغفرة ذنوبهم وطيب بلادهم ولم يجمع ذلك لجميع خلقه. وقيل: إنما ذكر المغفرة مشيرا إلى أن الرزق قد يكون فيه حرام. وقد مضى القول في هذا في أول «البقرة». وقيل: إنما امتن عليهم بعفوه عن حذاب الاستئصال بتكذيب من كذبوه من سالف الأنبياء إلى أن استداموا الإصرار فاستؤصلوا.

قوله تعالى : فَأَعْرِضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ مَبِلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ
جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِي أُكُلٍ نَحْمِطُ وَأَثْلٍ وَشَيْءٍ مِّن مِّنِّ قَلِيلٍ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (فَأَعْرِضُوا) يعني عن أمره واتباع رسوله بعد أن كانوا مسلمين . فس
السدي وهب : بعث إلى أهل سبأ ثلاثة عشر نبيا فكذبوهم . قال القشيري : وكان لهم
رئيس ياقيب بالحمار ، وكانوا في زمن الفترة بين عيسى وعهد صلى الله عليه وسلم . وقيل :
كان له ولد فمات فرفع رأسه إلى السماء فبزق وكفر ، ولهذا يقال : أكفر من حمار . وقال
الجوهرى : وقولهم « أكفر من حمار » هو رجل من عاد مات له أولاد فكفر كفرا عظيما
فلا يتر بارضه أحد إلا دعاه إلى الكفر ، فإن أجابه وإلا قتله . ثم لما سال السيل يحثيهم
تفرقوا في البلاد ، على ما يأتى بيانه . ولهذا قيل في المثل : « تفرقوا أبادى سبأ » . وقيل :
الأوس والخزرج منهم . (فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ مَبِلَ الْعَرِمِ) والعريم فيما روى عن ابن عباس :
السد ، فالتقدير : مَبِلَ السد العريم . وقال عطاء : العرم اسم الوادى . قتادة : العرم وادى
سبأ ، كانت تجتمع إليه مسايل من الأودية ، فيسل من البحر وأودية اليمن ، فردموا ردما بين
جبلين وجعلوا في ذلك الردم ثلاثة أبواب بعضها فوق بعض ، فكانوا يسقون من الأعلى ثم من
الثانى ثم من الثالث على قدر حاجاتهم ، فأخصبوا وكثرت أموالهم ، فلما كذبوا الرسل سلط
الله عليهم الفار فتقب الردم . قال وهب : كانوا يزعمون أنهم يجدون في عليهم وكهاتهم أنه
يخرب سدّهم فارة فلم يتركوا فرجة بين صخرتين إلا ويطوا إلى جانبها هرة ، فلما جاء ما أراد
الله تعالى بهم أقبلت فارة حمراء إلى بعض تلك الهرة فساورتها حتى استأخرت عن الصخرة
ثم وثبت ودخلت في الفرجة التي كانت عندها وتقبّت السد حتى أوهته للسيل وهم لا يدرون ،
فلما جاء السيل دخل تلك الخلل حتى بلغ السد وفاض الماء على أموالهم فغرقها ودفن بيوتهم .
وقال الزجاج : العريم اسم الجرد الذى تقب السكر عليهم ، وهو الذى يقال له الخلد . وقاله
قتادة أيضا : فلنسب السيل إليه لأنه سببه . وقد قال ابن الأعرابي أيضا : العريم من

أسماء الفار . وقال مجاهد وابن أبي نجيح : العرم ماء أحمر أرسله الله تعالى في السد فشقه وهدمه . وعن ابن عباس أيضا أن العرم المطر الشديد . وقيل العرم يسكون الراء . وعن الضحاك كانوا في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام . وقال عمرو بن شرحبيل : العرم المسناة ؛ وقاله الجوهري ، قال : ولا واحد لها من لفظها ، ويقال واحدا عرمة . وقال محمد بن يزيد : العرم كل شيء حاجزين شينين ، وهو الذي يسمى السكر ، وهو جمع عرمة . النحاس : وما يجتمع من مطارين جبلين وفي وجهه مسناة فهو العرم ، والمسناة هي التي يسميها أهل مصر الجسر ؛ فكانوا يفتحونها إذا شاءوا فإذا رويت جتاهم سدوها . قال المروزي : المسناة الضفيرة تبنى للسيل ترده ؛ سُميت مسناة لأن فيها مفاتيح الماء . وروى أن العرم سد بنته بإقيس صاحبة سليمان عليه الصلاة والسلام ، وهو المسناة بلغة حمير ، بنته بالصخر والفار ، وجعلت له أبوابا ثلاثة بعضها فوق بعض ؛ وهو مشتق من العرامة وهي الشدة ؛ ومنه : رجل عارم ، أي شديد ، وعزمت العظم أعزمه وأعزمه عرما إذا عرقت ، وكذلك عزمت الإبل الشجر أي نالت منه . والعرام بالضم : العراق من العظم والشجر . وعزمت العظم تعزته . وصبي عارم بين العرام (بالضم) أي شرس . وقد عرم يعرم وعرم عرامة (بالفتح) . والعرم العارم ؛ عن الجوهري .

قوله تعالى : (وَبَدَّلْنَاهُمْ بِحَبْلِهِمْ جَبَلَيْنِ ذَوَاتِ أَكْلٍ نَحِيطٍ) وقرأ أبو عمرو (أَكْلٍ نَحِيطٍ) بغير تنوين مضافا . قال أهل التفسير والخليل : النحيط الأراك . الجوهري : النحيط ضرب من الأراك له حمل يؤكل . وقال أبو عبيدة : هو كل شجر ذي شوك فيه مرارة . الزجاج : كل نبت فيه مرارة لا يمكن أكله . المبرد : النحيط كل ما تغير إلى ما لا يشتهي . واللبن نَحِيطٌ إذا حمض . والأولى عنده في القراءة « ذَوَاتِ أَكْلٍ نَحِيطٍ » بالتنوين على أنه نعت لـ « أَكْلٍ » أو بدل منه ؛ لأن الأكل هو النحيط بعينه عنده ، فأما الإضافة فباب جوازها أن يكون

(١) في بعض نسخ الأصل : « الحبس » ، والحبس (بكسر الحاء) : حجارة أو خشب تبنى في مجرى الماء

للمنع من شرب القوم ويستقوا أموالهم ، هذا الجمع أحسن .

تقديرها ذواتي أكل حموضة أو أكل حرارة . وقال الأخفش : والإضافة أحسن في كلام العرب ؛ نحو قولهم : ثوبٌ نَزَّ . والنمط : اللبن الجامض . وذكر أبو عبيد أن اللبن إذا ذهب عنه حلاوة الحلب ولم يتغير طعمه فهو سامط ، وإن أخذ شيئاً من الريح فهو خامط ونميط .^(١) فإن أخذ شيئاً من طعم فهو مُمَحَّل ، فإذا كان فيه طعم الحلاوة فهو قُوَّة . ونمط الفحل هَذَر . ونمط فلان أي غضب وتكبر . ونمط البحر أي التطم . ونمط الشاة أنمطها نمطاً ، إذا نزع جلودها وشويتها فهي [نميط ، فإن نزع شعرها وشويتها فهي] تمييط . والنمطة : النمر التي قد أخذت ريح الإدراك كريح التفاح ولم تُدرك بعد . ويقال هي الحامضة ؛ قاله الجوهري . وقال الفتي في أدب الكاتب : يقال للحامضة نمطة ، ويقال : النمطة التي قد أخذت شيئاً من الريح ؛ وأنشد :

عُفَّارُ كَيْءِ النَّيِّ لَيْسَتْ بِنَمْطَةٍ • وَلَا خَلَّةٌ يَكْوِي الشَّرِيبَ شَهَابُهَا^(٢)

(وَأَنُلِ) قال الفراء : هو شبه بالطرفاء إلا أنه أعظم منه طولاً ؛ ومنه اتخذ منبر النبي صلى الله عليه وسلم ، وللائل أصول غليظة يتخذ منه الأبواب ، وورقه كورق الطرفاء ، الواحدة أئلة والجمع أئلات . وقال الحسن : الأئل الخشب . قتادة : هو ضرب من الخشب يشبه الطرفاء رأيته بقيد . وقيل هو السَّمَر . وقال أبو عبيدة : هو شجر النضار . [النضار : الذهب . والنضار : خشب يعمل منه قصاع ؛ ومنه : قذح نضار] . (وَتَشَى مِنْ مِذْرٍ قَلِيلِ) قال الفراء : هو السَّمَر ؛ ذكره النحاس . وقال الأزهري : السدر من الشجر مذران ؛ برى لا ينفع به ولا يصلح ورقه للغسول وله ثمر عَفِص لا يؤكل ، وهو الذي يسمى الضال . والثاني - سدر ينبت على الماء وثمره النبق وورقه غَسُول يشبه شجر العناب . قال قتادة : بينما شجر القوم من خير شجر إذ صيره الله تعالى من شر الشجر بأعمالهم ، فأهلك أشجارهم المشمرة

(١) في المخصص لابن سيده : « ... فهو قُوَّة صاحب العين : قُوَّة بالقاء » . وفي كتب اللغة « القُوَّة بالضم » : اللبن تغير قليلاً فيه حلاوة . والقُوَّة (كقبرة) : اللبن فيه طعم الحلاوة . (٢) ما بين المربعين صاقط في نسخ الأصل . وهو من كتب اللغة . (٣) الخلة : التي جاوزت القدر فخرجت من حال الخمر إلى حال الحموضة والخل . والشروب : البدائي . يقول : هي في لون اللحم النقي . (٤) ما بين المربعين صاقط في بعض نسخ الأصل .

وأثبت بدلها الأراك والطرفاء والسدر . الفشيري : وأشجار البوادي لا تسمى جنة وبستانا
ولكن لما وقعت الثانية في مقابلة الأولى أطلق لفظ الجنة ؛ وهو كقوله تعالى :
« وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ^(١) » . ويحتمل أن يرجع قوله « قَلِيلٌ » إلى جملة ما ذكر من الخط
والأثمل والسدر .

قوله تعالى : ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ ^(١٧)

قوله تعالى : (ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا) أى هذا التبديل جزاء كفرهم . وموضع « ذلك »
نصب ؛ أى جزيناهم ذلك بكفرهم . (وَهَلْ يُجَازَى إِلَّا الْكَفُورُ) قراءة العامة « يُجَازَى »
بياء مضمومة وزاى مفتوحة ، « الْكَفُورُ » رفعا على ما لم يسم فاعله . وقرأ يعقوب وحفص
وحمة والكسائي : « يُجَازَى » بالنون وكسر الزاى ، « الْكَفُورُ » بالنصب ، واختاره أبو عبيد
وأبو حاتم ، قالوا : لأن قبله « جَزَيْنَهُمْ » ولم يقل جُوزُوا . النحاس : والأمر في هذا واسع ،
والمعنى فيه يتن ، ولو قال قائل : خلق الله تعالى آدم صلى الله عليه وسلم من طين ، وقال آخر :
خلق آدم من طين ، لكان المعنى واحدا .

مسألة — في هذه الآية سؤال ليس في هذه السورة أشد منه ، وهو أن يقال : لم خص الله
تعالى المجازاة بالكفور ولم يذكر أصحاب المعاصي ؟ فتكلم العلماء في هذا ؛ فقال قوم : ليس يُجَازَى
بهذا الجزاء الذى هو الاضطلام والإهلاك إلا من كفر . وقال مجاهد : يجازى بمعنى يعاقب ؛
وذلك أن المؤمن يكفر الله تعالى عنه سيئاته ، والكافر يجازى بكل سوء عمله ؛ فالمؤمن يُجَازَى ^(٢)
ولا يُجَازَى لانه يثاب . وقال طاووس : هو المناقشة في الحساب ؛ وأما المؤمن فلا يناقش
الحساب . وقال قطرب : خلاف هذا ؛ فجعلها في أهل المعاصي غير الكفار ، وقال : المعنى
على من كفر بالنعم وعمل بالكبائر . النحاس : وأولى ما قيل في هذه الآية وأجل ما روى فيها
أن الحسن قال مثلاً بمثل . وعن عائشة رضى الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) آية ٤٠ سورة النور . (٢) الاضطلام : الاستعمال . (٣) في نسخ الأصل : « لا يثاب » .

يقول : « من حوسب هلك » فقلت : يا نبي الله ، فأين قوله جل وعز « فَسَوْفَ يُحَاسَبُ »
 حَسَابًا يَسِيرًا ؟ قال : « إنما ذلك العرض ومن نوقش الحساب هلك » . وهذا إسناد صحيح ،
 وشرحه : أن الكافر يكافأ على أعماله ويحاسب عليها ويحبط ما عمل من خير ؛ وبين هذا
 قوله تعالى في الأول « ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِمَا كَفَرُوا » وفي الثاني « وَهَلْ يُجَازَى إِلَّا الْكَفُورُ »
 ومعنى « يُجَازَى » يكافأ بكل عمل عمله ، ومعنى « جزاؤهم » وفيماهم ، فهذا حقيقة اللغة ،
 وإن كان « جازى » يقع بمعنى « جرى » مجازاً .

قوله تعالى : وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْبَيْنَ الْفُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرَى
 ظَاهِرَةً وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لِيُبَيِّنَ وَأَيَّامًا ءَامِنِينَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْبَيْنَ الْفُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرَى ظَاهِرَةً) قال الحسن ،
 يعنى بين اليمن والشام . والفُرَى التى بورك فيها : الشام والأردن وفلسطين . والبركة : قبل
 إنها كانت أربعة آلاف وسبعمائة قرية ، بورك فيها بالشجر والتمر والماء . ويحتمل أن يكون
 « بَارَكْنَا فِيهَا » بكثرة العدد . (قُرَى ظَاهِرَةً) قال ابن عباس : يريد بين المدينة والشام .
 وقال قتادة : معنى « ظاهرة » متصلة على الطريق ، ينفدون فيقبلون فى قرية ويروحون
 فيبيتون فى قرية . وقيل : كان على كل ميل قرية بسوق ، وهو سبب أمن الطريق . قال
 الحسن : كانت المرأة تخرج معها مغزها وعلى رأسها مِثْكَلُهَا ثم تلتهى بمغزها فلا تأتى بيتها حتى
 يمتلئ مِثْكَلُهَا من كل الثمار ؛ فكان ما بين الشام واليمن كذلك . وقيل « ظاهرة » أى مرتفعة ؛
 قاله المبرد . وقيل : إنما قيل لها « ظاهرة » لظهورها ؛ أى إذا خرجت من هذه ظهرت
 لك الأخرى ؛ فكانت قرى ظاهرة أى معروفة ؛ يقال : هذا أمر ظاهر أى معروف .
 (وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ) أى جعلنا السير بين قراهم وبين القرى التى باركنا فيها سيرا مقدرا من
 منزل إلى منزل ، ومن قرية إلى قرية ؛ أى جعلنا بين كل قريتين نصف يوم حتى يكون
 للمقبل فى قرية والميت فى قرية أخرى . وإنما يبالغ الإنسان فى السير لعدم الزاد والماء

وتخوف الطريق، فإذا وجد الزاد والأمن لم يحمل على نفسه المشقة ونزل أينما أراد . (سيروا فيها) أي وقفنا لم سيروا فيها، أي في هذه المسافة فهو أمر تمكن؛ أي كانوا يسرون فيها إلى مقاصدهم إذا أرادوا آمين؛ فهو أمر بمعنى الخبر، وفيه إضمار القول . (ليالي وأياماً) ظرفان (آمين) نصب على الحال . وقال «ليالي وأياماً» بلفظ النكرة تنبيهاً على قصر أسفارهم؛ أي كانوا لا يحتاجون إلى طول السفر لوجود ما يحتاجون إليه . قال قتادة : كانوا يسرون غير خائفين ولا جياع ولا ظمأ، وكانوا يسرون مسيرة أربعة أشهر في أمان لا يحرك بعضهم مضاً، ولو لقي الرجل قاتل أبيه لا يحزكه .

قوله تعالى : فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَرَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (١٩)

قوله تعالى : (فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا) لما بطروا وطغوا وسموا الراحة ولم يصبروا على العافية تمنوا طول الأسفار والكدح في المعيشة ؛ كقول بني إسرائيل «فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا» الآية . وكالتضرع الحارث حين قال «اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ» فأجابه الله تبارك وتعالى ، وقتل يوم بدر بالسيف صبراً؛ فكذلك هؤلاء تبددوا في الدنيا ومزقوا كل ممزق، وجعل بينهم وبين الشام فلول ومفاوز يركبون فيها الرواحل ويتوددون الأزواد . وقراءة العامة «رَبَّنَا» بالنصب على أنه نداء مضاف، وهو منصوب لأنه مفعول به؛ لأن معناه : ناديت ودعوت . «بَعْدَ» سألو المباحدة في أسفارهم . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن محيصن وهشام عن ابن حاتم «رَبَّنَا» كذلك على الدعاء «بَعْدَ» من التباعد . النحاس : وباعد وبعده واحد في المعنى، كما تقول : قارب وقرب . وقرأ أبو صالح ومحمد بن الحنفية وأبو العالية ونصر بن عاصم

(١) آية ٦١ سورة البقرة . (٢) آية ٣٢ سورة الأناجيل . (٣) يقال للرجل إذا شدت يده

بدرجلا ما راسكه رجل آخر حتى يضرب بغيره أو حبس على القتل حتى يقتل ؛ قتل ضراً .

ويُقبول ويروى عن ابن عباس « رَبَّنَا » رُفْعًا « بَاعِدُ » بفتح العين والدال على الخبر، تقديره :
لقد باعد ربنا بين أسفارنا ؛ كأن الله تعالى يقول قَرَّبْنَا لَمْ أَسْفَارَهُمْ فَقَالُوا أَشْرًا وَبَطْرًا لَقَدْ
بَوَّعَلْت عَلَيْنَا أَسْفَارَنَا . واختار هذه القراءة أبو حاتم قال : لأنهم ما طلبوا التباعد إنما
طلبوا أقرب من ذلك القرب بطرًا وعجبًا مع كفرهم . وقراءة يحيى بن يعمر وعيسى بن عمر
وتروى عن ابن عباس « رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا » بفتح العين من غير ألف ، وفسرها ابن عباس
قال : شكوا أن ربهم باعد بين أسفارهم . وقراءة سعيد بن أبي الحسن أخى الحسن البصرى
« رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا » . « رَبَّنَا » نداء مضاف ، ثم أخبروا بعد ذلك فقالوا : « بَعْدَ بَيْنِ
أَسْفَارِنَا » ورفع « بين » بالفعل ؛ أى بعدما يتصل بأسفارنا . وروى الفراء وأبو إسحاق قراءة
سادسة مثل التى قبلها فى ضم العين إلا أنك تنصب « بين » على أنه ظرف ، وتقديره فى العربية :
بعد سيرنا بين أسفارنا . النحاس : وهذه القراءات إذا اختلفت معانيها لم يجوز أن يقال أحدها
أجود من الأخرى ؛ كما لا يقال ذلك فى أخبار الآحاد إذا اختلفت معانيها ، ولكن خبر عنهم
أنهم دعوا ربهم أن يبعد بين أسفارهم بطرًا وأشْرًا ، وخبر عنهم أنهم لما فعل ذلك بهم خبروا
به وشكوا ، كما قال ابن عباس . (وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) أى بكفرهم (بِفَعَلَتْنَاهُمْ أَحَادِيثَ)
أى يتحدث بأخبارهم ، وتقديره فى العربية : ذوى أحاديث . (وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ) أى
لما لحقهم ما لحقهم تفرقوا وتمزقوا . قال الشعبي : فلحقت الأنصار بيثرب وغسان بالشام ،
والأسد بعمان ، وخزاعة بتهامة ؛ وكانت العرب تضرب بهم المثل فتقول : تفرقوا أبداً سباً
وأبداً سباً ؛ أى مذاهب سباً وطرقها . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ) الصبار
الذى يصبر عن المعاصى ؛ وهو تكثير صابر يمدح بهذا الاسم . فإن أردت أنه صبر عن المعصية
لم يشتمل فيه إلا صبار عن كذا . (شَكُورٍ) لنعمه ؛ وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة » .^(١)

قوله تعالى : وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْرَاهِيمُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٠﴾

(١) راجع ج ١ ص ٣٧١ و ٣٩٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : (وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ) فيه أربع قراءات : قرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وأبو عمرو وآبن كثير وآبن عامر ويروى عن مجاهد « وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ » بالتخفيف « إِبْلِيسُ » بالرفع « ظَنَّهُ » بالنصب ؛ أى فى ظنه . قال الزجاج : وهو على المصدر ؛ أى صدق عليهم ظنا ظنه إذ صدق فى ظنه ؛ فنصب على المصدر أو على الظرف . وقال أبو علي : « ظَنَّهُ » نصب لأنه مفعول به ؛ أى صدق الظن الذى ظنه إذ قال : « لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ » وقال : « لَأَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ » ؛ ويجوز تعديّة الصدق إلى المفعول به ، ويقال : صدق الحديث ، أى فى الحديث . وقرأ ابن عباس ويحيى بن وثاب والأعمش وعاصم وحمة والكسائي « صدق » بالتشديد « ظَنَّهُ » بالنصب بوقوع الفعل عليه . قال مجاهد : ظن ظنا . فكان كما ظن فصدق ظنه . وقرأ جعفر بن محمد وأبو الهيثم « صدق عليهم » بالتخفيف « إِبْلِيسُ » بالنصب « ظَنَّهُ » بالرفع . قال أبو حاتم : لا وجه لهذه القراءة عندي ، والله تعالى أعلم . وقد أجاز هذه القراءة الفراء وذكرها الزجاج وجعل الظن فاعل « صدق » « إِبْلِيسُ » مفعول به ؛ والمعنى : أن إبليس سؤل له ظنه فيهم شيئا فصدق ظنه ؛ فكانه قال : ولقد صدق عليهم ظن إبليس و « على » متعلقة بـ « صدق » ؛ كما تقول : صدقت عليك فيما ظننته بك ، ولا تتعاق بالظن لاستحالة تقدم شيء من الصلة على الموصول . والقراءة الرابعة « وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ » برفع إبليس والظن ، مع التخفيف فى « صدق » على أن يكون ظنه بدلا من إبليس وهو بدل الاشتمال . ثم قيل : هذا فى أهل سبا ؛ أى كفروا وغيروا وبدلوا بعد أن كانوا مسلمين إلا قوما منهم آمنوا برسولهم . وقيل : هذا عام ؛ أى صدق إبليس ظنه على الناس كلهم إلا من أطاع الله تعالى ؛ قاله مجاهد . وقال الحسن : لما أهبط آدم عليه السلام من الجنة ومعه حواء وهبط إبليس قال إبليس : أما إذ أصبت من الأيوين ما أصبت فالذرية أضعف وأضعف ! فكان ذلك ظنا من إبليس ؛ فأنزل الله تعالى : « وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ » . وقال ابن عباس : إن إبليس قال : خُلِقْتُ مِنْ نَارٍ وَخُلِقَ آدَمُ مِنْ طِينٍ

(١) كذا فى بعض نسخ الأصل وكتاب إعراب القرآن للنحاس . وفى البعض الآخر : « أبو الهيثم » .

وفى روح المعاني والبحر المحيط : « أبو الهيثم » .

والنار تحرق كل شيء ، « لَأَخْتِكُنْ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا » فصدق ظنه عليهم . وقال زيد بن أسلم :
 إن إبليس قال يا رب أرأيت هؤلاء الذين كرمتهم وشرقتهم وفضلتهم على لا تجد أكثرهم
 شاكرين ؛ ظنا منه فصدق عليهم إبليس ظنه . وقال الكلبي : إنه ظن أنه إن أغواهم أجابوه
 وإن أضلهم أطاعوه ؛ فصدق ظنه . (فَاتَّبَعُوهُ) قال الحسن : ما ضربهم بسوط ولا بعصا
 وإنما ظن ظنا فكان كما ظن بوسومته . (إِلَّا قَرِيبًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) نصب على الاستثناء ؛ وفيه
 قولان : أحدهما أنه يراد به بعض المؤمنين ، لأن كثيرا من المؤمنين من يذنب وينقاد لإبليس
 في بعض المعاصي ؛ أي ماسم من المؤمنين أيضا إلا فريق وهو المعنى بقوله تعالى : « إِنَّ عِبَادِي
 لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ » . فأما ابن عباس فعنه أنه قال : هم المؤمنون كلهم ؛ ف«مين»
 على هذا للتبيين لا للتبعض ؛ فإن قيل كيف علم إبليس صدق ظنه وهو لا يعلم الغيب ؟
 قيل له ؛ لما نفذ له في آدم ما نفذ ظن على ظنه أنه ينفذ له مثل ذلك في ذريته ، وقد وقع
 له تحقيق ما ظن . وجواب آخر وهو ما أجيب من قوله تعالى : « وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ
 بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمُ بِخِيلِكَ وَرَجُلِكَ »^(١) فأعطى القوة والاستطاعة ، فظن أنه يملكهم كلهم
 بذلك ، فلما رأى أنه تاب على آدم وأنه سيكون له نسل يتبعونه إلى الجنة وقال « إِنَّ عِبَادِي
 لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ » علم أن له تبعا ولا آدم تبعا ، فظن أن تبعة
 أكثر من تبع آدم ؛ لما وضع في يديه من سلطان الشهوات ، ووضعت الشهوات في أجواف
 الآدميين ، فخرج على ما ظن حيث نفخ فيهم وزين في أعينهم تلك الشهوات ، ومدهم
 إليها بالأمان والخدائع ، فصدق عليهم الظن الذي ظنه ، والله أعلم .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَأْتِيهِمْ
 بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ) أي لم يقهرهم إبليس على الكفر ،
 وإنما كان منه الدعاء والترين . والسلطان : القوة . وقيل الحجّة ؛ أي لم تكن له حجة يستبعمهم

بها، وإنما اتبعوه بشهوة وتقليد وهوى نفس، لا عن حجة ودليل. (إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُوْثِقُ بِالْآخِرَةِ) يريد علم الشهادة الذي يقع به الثواب والعقاب، فاما الغيب فقد علمه تبارك وتعالى. ومذهب الفقهاء أن يكون المعنى: إلا لنعلم ذلك عندكم، كما قال: «أين شركائي» على قولكم وعندكم، وليس قوله «إِلَّا لِنَعْلَمَ» جواب «وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ» في ظاهره إنما هو محمول على المعنى، أى وما جعلنا له سلطانا إلا لنعلم، فالاستثناء منقطع، أى لا سلطان له عليهم ولكنا ابتليناهم بوسوسته لنعلم، فـ «إِلَّا» بمعنى لكن، وقيل هو متصل، أى ما كان له عليهم من سلطان، غير أنا سلطاناه عليهم لئيم الابتلاء. وقيل: «كَانَ» زائدة، أى وماله عليهم من سلطان، كقوله: «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ» أى أنتم خير أمة. وقيل: لما اتصل طرف منه بقصة سبأ قال: وما كان لإبليس على أولئك الكفار من سلطان. وقيل: وما كان له في قضائنا للسابق سلطان عليهم. وقيل: «إِلَّا لِنَعْلَمَ» إلا لنظهر، وهو كما تقول: النار تحرق الحطب، فيقول آخر لا بل الحطب يحرق النار، فيقول الأول تعال حتى نجرب النار والحطب لنعلم أيهما يحرق صاحبه، أى لنظهر ذلك وإن كان معلوما لهم ذلك. وقيل: إلا لتعلموا أتم. وقيل: أى ليعلم أوليائنا والملائكة، كقوله «إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» أى يحاربون أولياء الله ورسوله. وقيل: أى ليميز، كقوله «لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ» وقد مضى هذا المعنى في «البقرة» وغيرها. وقرأ الزهري «إِلَّا لِنَعْلَمَ» على ما لم يسم فاعله. (وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ) أى أنه عالم بكل شيء. وقيل: يحفظ كل شيء على العبد حتى يجازيه عليه.

قوله تعالى: قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِنْ قَلْبِ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا هُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ (٢٢)

قوله تعالى : ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ أى هذا الذى مضى ذكره من أمر داود وسليمان وقصة سبأ من آثار قدرتي ، فقل يا محمد هؤلاء المشركين هل عند شركائكم قدرة على شيء من ذلك . وهذا خطاب توبيخ ، وفيه إضمار : أى ادعوا الذين زعتم أنهم آلهة لكم من دون الله لتنفعكم أو لتدفع عنكم ما قضاه الله تبارك وتعالى عليكم ، فإنهم لا يملكون ذلك ، ﴿ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ شِرْكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ﴾ أى ما لله من هؤلاء من معين على خلق شيء ، بل الله المنفرد بالإيجاد ، فهو الذى يُعبد ، وعبادة غيره محال .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ﴾ حَتَّى إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٢٣﴾ قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ ﴾ أى شفاعة الملائكة وغيرهم . ﴿ عِنْدَهُ ﴾ أى عند الله . ﴿ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ﴾ قراءة العامة « أَذِنَ » بفتح الهمزة ، لذكر الله تعالى أولا . وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي « أَذِنَ » بضم الهمزة على ما لم يسم فاعله . والآذن هو الله تعالى . و « مَنْ » يجوز أن ترجع إلى الشافعين ، ويجوز أن ترجع إلى المشفوع لهم . ﴿ حَتَّى إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ﴾ قال ابن عباس : خُلِّيَ عن قلوبهم الفزع . فُطِرَب : أخرج ما فيها من الخوف . مجاهد : كشف عن قلوبهم الغطاء يوم القيامة ، أى إن الشفاعة لا تكون من أحد من هؤلاء المعبودين من دون الله من الملائكة والأنبياء والأصنام ، إلا أن الله تعالى يأذن للأنبياء والملائكة في الشفاعة وهم على غاية الفزع من الله ، كما قال : ﴿ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴾ . والمعنى : أنه إذا أذن لهم في الشفاعة وورد عليهم كلام الله فزعوا ، لما يقترن بتلك الحال من الأمر الهائل والخوف أن يقع في تنفيذ ما أذن لهم فيه تقصير ، فإذا سُرِّيَ عنهم قالوا للملائكة فوقهم وهم الذين يوردون عليهم الوحي بالإذن : ﴿ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ﴾ أى ماذا أمر الله به ، فيقولون لهم ﴿ قَالُوا الْحَقُّ ﴾ وهو أنه أذن لكم في الشفاعة للمؤمنين . ﴿ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾ فله أن يحكم في عباده بما

بريد . ثم يجوز أن يكون هذا إذا لم في الدنيا في شفاعة ألقام ، ويجوز أن يكون في الآخرة . وفي الكلام إضمار ، أي ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ففرع لما ورد عليه من الإذن تهيئاً للكلام الله تعالى ، حتى إذا ذهب الفرع عن قلوبهم أجاب بالانقياد . وقيل : هذا الفرع يكون اليوم للملائكة في كل أمر يأمر به الرب تعالى ، أي لا تنفع الشفاعة إلا من الملائكة الذين هم اليوم فرعون ، مطيعون لله تعالى دون الجمادات والشياطين . وفي صحيح الترمذي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا قضى الله في السماء أمراً ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً لقوله كأنها سلسلة على صفوان^(١) فإذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير - قال - والشياطين بعضهم فوق بعض " قال : حديث حسن صحيح . وقال الترمذي بن سفيان قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الله إذا أراد أن يوحى بالأمر تكلم بالوحي أخذت السموات منه رجفة أو رعدة شديدة خوفاً من الله تعالى فإذا سمع أهل السموات ذلك صَعِقُوا وَخَرُّوا لله تعالى سجداً فيكون أول من يرفع رأسه جبريل فيكلمه الله تعالى ويقول له من وحيه ما أراد ثم يمر جبريل بالملائكة كلما مر بسماهاً سألها ملائكتها ماذا قال ربنا يا جبريل فيقول جبريل قال الحق وهو العلي الكبير - قال - فيقول كلهم كما قال جبريل فينتهي جبريل بالوحي حيث أمره الله تعالى " . وذكر البيهقي عن ابن عباس في قوله تعالى « حتى إذا فرغ عن قلوبهم » قال : كان لكل قبيل من الجن مقعد من السماء يستمعون منه الوحي ، وكان إذا نزل الوحي سمع له صوت كإمرار السلسلة على الصفوان ، فلا يتزل على أهل السماء إلا صَعِقُوا فإذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير ، ثم يقول يكون العام كذا ويكون كذا فتسمعه الجن فيخبرون به الكهنة والكهنة الناس [يقولون] يكون العام كذا وكذا فيجدونه كذلك ، فلما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم دُحِرُوا بالشَّهْب فقالت العرب حين لم تنبئهم الجن بذلك : هلك من في السماء ، فجعل صاحب الأبل ينحر كل يوم بعيراً ، وصاحب البقر ينحر كل يوم بقرة ،

(١) الصفوان : الصخر الأيلس .

وصاحب الغنم ينحر كل يوم شاة؛ حتى أسرعوا في أموالهم فقالت تقيف وكانت أحفل العرب؛
أيها الناس ! أمسكوا على أموالكم ، فإنه لم يمت من في السماء ، وإن هذا ليس بانتشار ، أستم
ترون معالمكم من النجوم كما هي والشمس والقمر والليل والنهار ! قال فقال إبليس : لقد
حدث في الأرض اليوم حدث ، فاتوني من تربة كل أرض فاتوه بها ، فجعل يَسْمُها فلما سم
تربة مكة قال من ها هنا جاء الحدث ؛ فنصتوا فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بعث .
وقد مضى هذا المعنى مرفوعا مختصرا في سورة « الحجر »^(١) ، ومعنى القول أيضا في رميهم
بالشهب وإحراقهم بها ، ويأتي في سورة « الجن » بيان ذلك إن شاء الله تعالى . وقيل :
إنما يفرعون من قيام الساعة . وقال الكلبي وكعب : كان بين عيسى ومحمد عليهما السلام فترة
خمسة وأربعين سنة لا يجيء فيها الرسل ؛ فلما بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم كلم
الله تعالى جبريل بالرسالة ، فلما سمعت الملائكة الكلام ظنوا أنها الساعة قد قامت ، فصعقوا
مما سمعوا ، فلما انحدر جبريل عليه السلام جعل يمر بكل سماء فيكشف عنهم فيرفعون رؤوسهم
ويقول بعضهم لبعض ما ذا قال ربكم فلم يدروا ما قال ولكنهم قالوا قال الحق وهو العلي
الكبير ؛ وذلك أن محمدا عليه السلام عند أهل السموات من أشراط الساعة . وقال الضحاك :
إن الملائكة المعقبات الذين يختلفون إلى أهل الأرض يكتبون أعمالهم ، يرسلهم الرب تبارك
وتعالى ، فإذا انحدروا سمع لهم صوت شديد فيحسب الذين هم أسفل من الملائكة أنه من
أمر الساعة ، فيخرون سُجَّدًا وَيَصْعَقُونَ حتى يعلموا أنه ليس من أمر الساعة . وهذا تنبيه
من الله تعالى وإخبار أن الملائكة مع اصطفتائهم ورفعتهم لا يمكنهم أن يشفعوا لأحد حتى يؤذن
لهم ، فإذا أذن لهم وسمعوا صَعِقُوا ، وكان هذه حالهم ، فكيف تشفع الأصنام أو كيف تؤملون
أتم الشفاعة ولا تعترفون بالقيامة . وقال الحسن وابن زيد ومجاهد : حتى إذا كشف الفرع
عن قلوب المشركين . قال الحسن ومجاهد وابن زيد : في الآخرة عند نزول الموت ، إقامة
للحجة عليهم قالت الملائكة لهم : ماذا قال ربكم في الدنيا قالوا الحق وهو العلي الكبير ؛ فأقروا

حين لا يجمعهم إلا أزار، أى قالوا قال الحق . وقراءة العامة « فزع عن قلوبهم » . وقرا ابن عباس « فزع عن قلوبهم » مسمى الفاعل وفاعله ضمير يرجع إلى اسم الله تعالى . ومن بناء للفعول فالجار والمجرور فى موضع رفع ، والفعل فى المعنى لله تبارك وتعالى . والمعنى فى القراءة : أنزل الفزع عن قلوبهم ؛ حسبما تقدم بيانه . ومثله : أشكاه ، إذا أزال عنه ما يشكوه . وقرا الحسن « فزع » مثل قراءة العامة ؛ إلا أنه خفف الزاى ، والجار والمجرور فى موضع رفع أيضا ؛ وهو كقولك : انصرف عن كذا إلى كذا . وكذا معنى « فزع » بالراء والغين المعجمة والتخفيف غير مسمى الفاعل ؛ رويت عن الحسن أيضا وقناة . وعنهما أيضا « فزع » بالراء والغين المعجمة مسمى الفاعل ؛ والمعنى : فرغ الله تعالى قلوبهم أى كشف عنها ؛ أى فرغها من الفزع والخوف ؛ وإلى ذلك يرجع البناء للفعول على هذه القراءة ؛ وعن الحسن أيضا « فزع » بالتشديد .

قوله تعالى : قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَآيَاتُهَا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (٢٤)

قوله تعالى : (قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) لما ذكر أن آلهتهم لا يكون مثقال ذرة مما يقدر عليه الرب قرر ذلك فقال : قل يا محمد للشركين « مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » أى من يخلق لكم هذه الأرزاق الكائنة من السموات ؛ أى عن المطر والشمس والقمر والنجوم وما فيها من المنافع . « والأرض » أى الخارجة من الأرض عن الماء والنبات . أى لا يمكنهم أن يقولوا هذا فعل آلهتنا — فيقولون لا ندري ، قل إن الله يفعل ذلك الذى يعلم ما فى نفوسكم . وإن قالوا : إن الله يرزقنا فقد تقررت الحجة بانه الذى ينبغى أن يعبد . (وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَّ يَهْدَى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) هذا على وجه الإنصاف فى الحجة ؛ كما يقول القائل : أحدهما كاذب ، وهو يعلم أنه صادق وأن صاحبه كاذب . والمعنى : ما نحن واتم على أمر واحد ، بل على أمرين متضادين ، وأحد الفريقين مهتد وهو نحن والآخر ضال وهو آلهتهم .

فكذبهم بأحسن من تصريح التكذيب ؛ والمعنى : أتم الضالون حين أشركتم بالذى يرزقكم من السموات والأرض . « أو إياكم » معطوف على اسم « إن » ولو عطف على الموضع لكان « أو أتم » ويكون « لعل هدى » للاول لا غير . وإذا قلت : « أو إياكم » كان للثاني أولى ، وحذفت من الاول ، ويموز أن يكون للاول ، وهو اختيار المبرد ، قال : ومعناه معنى قول المستبصر لصاحبه على صحة الوعيد والاستظهار بالحجة الواضحة : أحدنا كاذب ، وقد عرف المعنى ؛ كما تقول : أنا أفعل كذا وتفعل أنت كذا وأحدنا مخطئ ، وقد عرف أنه هو المخطئ ، فهكنا « وإنا أو إياكم لعل هدى أو فى ضلال مبين » . و « أو » عند البصريين على بابها وليست للشك ، لكنها على ما تستعمله العرب فى مثل هذا إذا لم يرد المخبر أن يبين وهو عالم بالمعنى . وقال أبو عبيدة والفراء : هى بمعنى الواو ؛ وتقديره : وإنا على هدى وإياكم فى ضلال مبين . وقال جرير :

أُتْلِبَةُ الفِوَارِسِ أَوْ رِيَاحًا * عَدَلَتْ بِهِمْ طَهْيَةُ وَالرَّيَابَا

يعنى : أُتْلِبَةُ ورياحا . وقال آخر :

قَلْبَا أَشَدَّ أَمْرِ الْحَرْبِ فِينَا * تَأْمَلْنَا رِيَاحًا أَوْ رِيَاثَا

أوله تعالى : قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أُجْرِمْنَا وَلَا نُسْأَلُ عَمَّا نَعْمَلُونَ ﴿٢٥﴾

أقوله تعالى : (قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أُجْرِمْنَا) أى اكتبنا ، (وَلَا نُسْأَلُ) نحن أيضا (عَمَّا نَعْمَلُونَ) أى إنما أقصد بما أدعوكم إليه الخير لكم ، لا أنه ينالنى ضرر كفركم ؛ وهذا كما قال : « لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ » والله مجازى الجميع . فهذه آية مهادنة ومشاركة ، وهى منسوخة بالسيف . وقيل : نزل هذا قبل آية السيف .

أقوله تعالى : قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبَّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى (قُلْ يَجْعَلُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ (أى يقضى فيئيب المهتدى ويعاقب الضال (وَهُوَ الْفَتَّاحُ) أى القاضى بالحق (الْعَلِيمُ) بأحوال الخلق ، وهذا كله منسوخ بآية السيف .

قوله تعالى : قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أُحَقِّمُ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٧)

قوله تعالى : (قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أُحَقِّمُ بِهِ شُرَكَاءَ) يكون « أرونى » هنا من رؤية القلب ، فيكون « شركاء » المفعول الثالث ؛ أى عرفونى هذه الأصنام والأوثان التى جعلتموها شركاء لله عز وجل ، وهل شاركت فى خلق شئ ، فبينوا ما هو ؟ وإلا فلم تعبدونها . ويحوز أن تكون من رؤية البصر ، فيكون « شركاء » حالا . (كلاً) أى ليس الأمر كما زعمتم . وقيل : إن « كلاً » رد لجوابهم المحذوف ؛ كأنه قال : أرونى الذين أحقتم به شركاء . قالوا : هى الأصنام . فقال كلاً ؛ أى ليس له شركاء (بل هو الله العزيز الحكيم) .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٢٨) وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٢٩) قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَعِجِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ (٣٠)

قوله تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا) أى وما أرسلناك إلا للناس كافة أى عامة ؛ ففى الكلام تقديم وتأخير . وقال الزجاج : أى وما أرسلناك إلا جامعاً للناس بالإنذار والإبلاغ . والكافة بمعنى الجامع . وقيل : معناه كافاً للناس ، تكفهم عما هم فيه من الكفر وتدعوهم إلى الإسلام . والماء للبالغة . وقيل : أى إذا كانت ؛ فحذف المضاف ، أى إذا منع للناس من أن يشذوا عن تبليغك ، أو إذا منع لهم من الكفر ؛ ومنه .

كف التوب ، لانه ضم طريقه . (بسيراً) أى بالجنة لى أطاع . (ونذيراً) من النار لمن كفر . (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ما عند الله وهم المشركون ؛ وكانوا فى ذلك الوقت أكثر من المؤمنين عددا . (ويقولون متى هذا الوعد) يعنى موعدكم لنا بقيام الساعة . (إن كنتم صادقين) فقال الله تعالى : (قل) لهم يا محمد : (لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون) فلا يترنكم تأخير . والميعاد المبقات . ويعنى بهذا الميعاد وقت البعث . وقبل وقت حضور الموت ؛ أى لكم قبل يوم القيامة وقت معين تموتون فيه فتعلمون حقيقة قولى . وقيل : أراد بهذا اليوم يوم بدر ؛ لأن ذلك اليوم كان ميعاد عذابهم فى الدنيا فى حكم الله تعالى . وأجاز النحويون « ميعاد يوم » على أن يكون « ميعاد » ابتداء و « يوم » بدل منه ، والخبر « لكم » . وأجازوا « ميعاد يوماً » يكون ظرفاً ، وتكون الهاء فى « عنه » ترجع إلى « يوم » . ولا يصح « ميعاد يوم لا تستأخرون » بغير تنوين ، وإضافة « يوم » إلى ما بعده اذا قدرت الهاء عائدة على اليوم ؛ لأن ذلك يكون من إضافة الشيء إلى نفسه من أجل الهاء التى فى الجملة . ويجوز ذلك على أن تكون الهاء للميعاد لا لليوم .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴿٢١﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَى بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنتُمْ ثَجْرَمِينَ ﴿٢٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ الْبَلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُؤُنَا أُنْدَادًا وَأَسْرُوا الدَّامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ يريد كفار قريش . ﴿ لَنْ تُؤْمِنَ بِهِذَا الْقُرْآنَ وَلَا بِالَّذِي
 بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ قال سعيد عن قتادة : « ولا بالذي بين يديه » من الكتب والأنبياء عليهم الصلاة
 والسلام . وقيل من الآخرة . وقال ابن جريج : قائل ذلك أبو جهل بن هشام . وقيل :
 لأن أهل الكتاب قالوا للمشركين صفة محمد في كتابنا فسألوه ، فلما سألوه فوافق ما قال أهل الكتاب
 قال المشركون : لن تؤمن بهذا القرآن ولا بالذي أنزل قبله من التوراة والإنجيل بل نكفر
 بالجميع ، وكانوا قبل ذلك يراجعون أهل الكتاب ويحتجون بقولهم ، فظهر بهذا تناقضهم وقلة
 علمهم . ثم أخبر الله تبارك وتعالى عن حالهم فيما لم فقال ﴿ وَلَوْ تَرَى ﴾ يا محمد ﴿ إِذِ الظَّالِمُونَ
 مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ أى محبوسون فى موقف الحساب ، يتراجعون الكلام فيما بينهم باللوم
 والعتاب بعد أن كانوا فى الدنيا أخلاء متناصرين . وجواب « لو » محذوف ، أى لرايت
 أمرا هائلا فظيحا . ثم ذكر أى شئ يرجع من القول بينهم فقال : ﴿ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضِعُّوا ﴾
 فى الدنيا من الكافرين ﴿ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾ وهم القادة والرؤساء ﴿ لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴾
 أى أغويتمونا وأضللتمونا . واللفظة الفصيحة « لولا أنتم » ومن العرب من يقول « لولاكم »
 حكاهما سيويه ، تكون « لولا » تخفص المضمر ويرفع المظهر بعدها بالابتداء ويحذف خبره .
 ومحمد بن يزيد يقول : لا يجوز « لولاكم » لأن المضمر عقيب المظهر ، فلما كان المظهر
 مرفوعا بالإجماع وجب أن يكون المضمر أيضا مرفوعا . ﴿ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ
 اسْتَضِعُّوا أَنْتُمْ صَدَدْنَا كُمْ عَنِ الْهُدَى ﴾ هو استفهام بمعنى الإنكار ، أى ما رددناكم نحن عن
 الهدى ، ولا أكرهناكم . ﴿ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلٌ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ ﴾ أى مشركين مصرين على الكفر .
 ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضِعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ المكر أصله فى كلام العرب
 الاحتيال والخديعة ، وقد مكر به يَمْكُرُ فهو ماكر ومكار . قال الأخفش : هو على تقدير : هذا
 مكر الليل والنهار . قال النحاس : والمعنى — والله أعلم — بل مكركم فى الليل والنهار ، أى
 مسازتكم إيانا ودعاؤكم لنا إلى الكفر حملنا على هذا . وقال سفيان الثوري : بل عملكم
 فى الليل والنهار . قتادة : بل مكركم بالليل والنهار صدنا ، فأضيف المكر إليهما لوقوعه فيهما ،

وهو كقوله تعالى : « إِن أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ » ^(١) فأضاف الأجل إلى نفسه ، ثم قال :
 « فَإِذَا جَاءَ أَجُلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً » ^(٢) إذ كان الأجل لهم . وهذا من قبيل قولك : ليله قائم
 ونهاره صائم . قال المبرد : أى بل مكرّم الليل والنهار ؛ كما تقول العرب : نهاره صائم وليله
 قائم . وأنشد لحرير :

لقد لمُتْنَا يَا أُمَّ غَيْلَانَ فِي السَّرَى * وَنَمَتِ وَمَا لَيْلُ الْمَيْطَى بِنَائِمِ

وأنشد سيويه : * فنام ليلى وتجلّى همى *

أى نمت فيه . ونظيره : « وَالنَّهَارُ مُبْصِرًا » . وقرأ قتادة « بل مكرّ الليل والنهار » بتنوين « مكر »
 ونصب « الليل والنهار » ، والتقدير : بل مكرّ كائن في الليل والنهار ، حذف . وقرأ
 سعيد بن جبير « بل مكرّ » بفتح الكاف وشدة الراء بمعنى الكور ، وارتفاعه بالابتداء والخبر
 محذوف . ويجوز أن يرتفع بفعل مضمر دل عليه « أنحن صددناكم » كأنهم لما قالوا لهم
 أنحن صددناكم عن الهدى قالوا بل صدنا مكرّ الليل والنهار . وروى عن سعيد بن جبير
 « بل مكرّ الليل والنهار » قال : مرّ الليل والنهار عليهم فغفلوا . وقيل : طول السلامة فيهما ؛
 كقوله « فطال عليهم الأمد » ^(٣) . وقرأ راشد « بل مكرّ الليل والنهار » بالنصب ؛ كما تقول :
 رأيتَه مُقَدَّمُ الْحَاجِ ؛ وإنما يجوز هذا فيما يعرف ، لو قلت : رأيتَه مُقَدَّمُ زَيْدٍ ، لم يجز ؛ ذكره
 النحاس . (إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا) أى أشباها وأمثالا ونظراء . قال
 محمد بن يزيد : فلان نِدُّ فلان ؛ أى مثله . ويقال نِدُّ يد ؛ وأنشد :

أينما يجعلون الى نِـدَا * وما أتم لذي حسب نِـدِيد

وقد مضى هذا في « البقرة » ^(٤) . (وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ) أى أظهروها ، ومر من الأضداد يكون
 بمعنى الإخفاء والإبداء . قال امرؤ القيس :

تجاوزت أحراسا وأهوال معشِر * على حِراسا لو يـُـسْرُونَ مَقْتَلِي ^(٥)

(١) آية ٤ سورة نوح . (٢) آية ٣٤ سورة الأعراف . (٣) آية ١٦ سورة الحديد .

(٤) راجع ج ١ ص ٢٣٠ طبعة ثانية أرنالته . (٥) هذه رواية البيت كما في نسخ الأصل والديوان . وروايته

كافي الملقات : تجاوزت أحراسا إليها ومعشرا * على حراسا لو يـُـسْرُونَ مَقْتَلِي
 « يـُـسْرُونَ » بالثين المعجمة : يظهرون .

ويروى « يُشرون » . وقيل : « وأسروا الندامة » أى تينت الندامة فى أسرار وجوههم .
 وقيل : الندامة لا تظهر ، وإنما تكون فى القلب ، وإنما يظهر ما يتولد عنها ؛ حسبما تقدم
 بيانه فى سورة « يونس » ، وآل عمران ^(١) . وقيل : إظهارهم الندامة قولهم : « قَلَوْا أَنْ لَنَا كَرَّةٌ
 فَتَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » ^(٢) . وقيل : أسروا الندامة فيما بينهم ولم يجهروا القول بها ؛ كما قال : « وأسروا
 النَّجْوَى » ^(٣) . « وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا » الأغلال جمع غُلٍّ ؛ يقال : فى رقبته
 غُلٌّ من حديد . ومنه قيل للراة السيئة الخلق : غُلٌّ قيل ؛ وأصله أن الغل كان يكون من
 قد وعليه شعر فيقمل . وغلَّتْ يده إلى عنقه ؛ وقد غُلٌّ فهو مغلول ؛ يقال : ماله آلٌ وغُلٌّ ^(٤) .
 والغل أيضاً والغلة : حرارة العطش ، وكذلك الغليل ؛ يقال منه : غُلٌّ الرجل يغلُّ غللاً فهو
 مغلول ؛ على ما لم يسم فاعله ؛ عن الجوهري . أى جعلت الجوامع فى أعناق التابعين
 والمتبوعين . قيل من غير هؤلاء الفريقين . وقيل يرجع « الذين كفروا » إليهم . وقيل :
 تم الكلام عند قوله « لما رأوا العذاب » ثم ابتداء فقال « وجعلنا الأغلال » بعد ذلك فى أعناق
 صائر الكفار . « هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » فى الدنيا .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا
 بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِءٍ كَافِرُونَ ﴿٣٥﴾ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا وَمَا نَحْنُ
 بِمُعَذِّبِينَ ﴿٣٦﴾ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِن
 أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٧﴾ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِآلَتِي
 تُقْرَبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَن ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جَزَاءٌ
 أَضْعَافٌ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ ءَامِنُونَ ﴿٣٨﴾ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ
 فِي ءَايَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿٣٩﴾

(٣) آية ١٢ سورة طه .

(٢) آية ١٠٢ سورة الشعراء .

(١) راجع ج ٨ ص ٢٥٢

(٤) آل : دفع فى قفاه . وغل : جبن ؛ فوضع فى عنقه الغل .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتَرَفُّوهَا ﴾ قال قتادة : أى أغنياؤها ورؤساؤها وجبابرتها وقادة الشر للرسول ﴿ إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ . وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا ﴾ أى فضلنا عليكم بالأموال والأولاد، ولو لم يكن دهمكم راضيا بما نحن عليه من الدين والفضل لم يخولنا ذلك . ﴿ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴾ لأن من أحسن إليه فلا يعذبه، فرد الله عليهم قولهم وما احتجوا به من الغنى فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم : ﴿ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ ﴾ أى يوسعهُ ﴿ وَيَقْدِرُ ﴾ أى يقتر، أى إن الله هو الذى يفاضل بين عباده فى الأرزاق امتحانا لهم ، فلا يدل شئ من ذلك على ما فى العواقب ، فسعة الرزق فى الدنيا لا تدل على سعادة الآخرة ، فلا تظنوا أموالكم وأولادكم تغنى عنكم غدا شيئا . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ هذا لأنهم لا يتأملون . ثم قال ناكيدا : ﴿ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَى ﴾ قال مجاهد : أى قُرْبَى . والزلفة القرية . وقال الأخفش : أى إزلافاً ، وهو اسم المصدر ، فيكون موضع « قُرْبَى » نصبا ، كأنه قال بالتي تقربكم عندنا تقريبا . وزعم الفراء أن « التى » تكون للأموال والأولاد جميعا . وله قول آخر وهو مذهب أبى إسحاق الزجاج ؛ يكون المعنى : وما أموالكم بالتي تقربكم عندنا ، ولا أولادكم بالتي تقربكم عندنا زلفى ، ثم حذف خبر الأول لدلالة الثانى عليه . وأنشد الفراء :

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راضٍ والرأى مختلفٌ

ويجوز فى غير القرآن : باللّتين وباللاتى وباللواتى وباللّذين وباللّذين ؛ للأولاد خاصة ؛ أى لا تريدكم الأموال عندنا رفعة ودرجة ، ولا تقربكم تقريبا . ﴿ إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ قال سعيد بن جبير : المعنى إلا من آمن وعمل صالحا فلن يضره ماله وولده فى الدنيا . وروى لَيْثُ عن طاوس أنه كان يقول : اللَّهُمَّ ارزُقْنِي الْإِيمَانَ وَالْعَمَلَ ، وَجَنِّبْنِي الْمَالَ وَالْوَلَدَ ؛ فَإِنِّي سَمِعْتُ فِيهَا أُوحِيَتْ « وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقربكم عندنا زُلْفَى إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا » . قلت : قول طاوس فيه نظر ، والمعنى والله أعلم : جَنِّبْنِي الْمَالَ وَالْوَلَدَ الْمُطْغِينَ أَوِ اللّٰذِينَ لَا خَيْرَ فِيهِمَا ؛ فَأَمَّا الْمَالَ الصَّالِحُ وَالْوَلَدُ الصَّالِحُ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ فَيَنْعَمُ هَذَا ! وَقَدْ مَضَى هَذَا فِي « آلِ عِمْرَانَ »

ومريم ، والفرقان . و « من » في موضع نصب على الاستثناء المنقطع ؛ أى لكن من آمن وعمل صالحا فإيمانه وعمله يقربانه منى . وزعم الزجاج أنه في موضع نصب بالاستثناء على البدل من الكاف والميم التى في « تقربكم » . النحاس : وهذا القول غلط ؛ لأن الكاف والميم للمخاطب فلا يجوز البدل ، ولو جاز هذا لحاز : رأيتك زيدا . وقول أبى إسحاق هذا هو قول الفراء ؛ إلا أن الفراء لا يقول بدل لأنه ليس من لفظ الكوفيين ، ولكن قوله يشول إلى ذلك ، وزعم أن مثله « إلامن أنى الله يقرب سليم » يكون منصوبا عنده بـ « ينفع » . وأجاز الفراء أن يكون « من » في موضع رفع بمعنى : ما هو إلا من آمن ، كذا قال ، ولست أحصل معناه . (فأولئك لهم جزاء الضعيف بما عملوا) يعنى قوله « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » فالضعف الزيادة ؛ أى لهم جزاء التضعيف ، وهو من باب إضافة المصدر إلى المفعول . وقيل : لهم جزاء الأضعاف ، فالضعف في معنى الجمع ، وإضافة الضعف إلى الجزاء كإضافة الشيء إلى نفسه ؛ نحو : حق اليقين ، وصلاة الأولى . أى لهم الجزاء المضعف ؛ للواحد عشرة إلى ما يريد الله من الزيادة .

وبهذه الآية استدل من فضل الغنى على الفقر . وقال محمد بن كعب : إن المؤمن إذا كان غنياً تقياً آناه الله أجره مرتين بهذه الآية . (وهم في الغرفات آمنون) قراءة العامة « جزاء الضعيف » بالإضافة . وقرأ الزهري ويعقوب ونصر بن عاصم « جزاء » متوناً منصوباً « الضعف » رفعا ؛ أى فأولئك لهم الضعيف جزاء ، على التقديم والتأخير . « وجزاء الضعيف » على أن يجازوا الضعف ، و « جزاء الضعيف » مرفوعان ، الضعيف بدل من جزاء . وقرأ الجمهور أيضا « في الغرفات » على الجمع ، وهو اختيار أبى عبيد ؛ لقوله « لنبيوتهم من الجنة غرفا » . الزخشرى : وقرئ « في الغرفات » بضم الراء وفتحها وسكونها . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وحمزة وخلف « في الغرفة » على التوحيد ؛ لقوله تعالى « أولئك يُجْزَوْنَ الْغُرَّةَ » . والغرفة قد يراد بها اسم الجمع واسم الجنس . قال أبى عباس : هى غرف

من ياتوت وذ برجد وذو . وقد مضى بيان ذلك . (آمَنُونَ) أى من العذاب والموت والأسقام والأحزان . (وَالَّذِينَ يَسْتَعُونَ فِي آيَاتِنَا) فى إبطال أدلتنا وحجتنا وكتابتنا . (مُعَاجِزِينَ) معاندين ، يحسبون أنهم يفوتوننا بأنفسهم . (أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ) أى فى جهنم تُحضرهم الزبانية فيها .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ رَبِّى يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنْ رَبِّى يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ) كرر تأكيداً . (وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ) أى قل يا محمد لهؤلاء المغترين بالأموال والأولاد إن الله يوسع على من يشاء ويضيق على من يشاء ، فلا تغتروا بالأموال والأولاد بل أنفقوها فى طاعة الله ، فإن ما أنفقتم فى طاعة الله فهو يخلفه . وفيه إضمار ، أى فهو يخلفه عليكم ، يقال : أخلف له وأخلف عليه ، أى يعطيكم خلفه وبدله ، وذلك البذل إما فى الدنيا وإما فى الآخرة . وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من يوم يصبح العباد فيه إلا ملكان ينزلان فيقول أحدهما اللهم أعط منفقاً خلفاً وأعط ممسكاً تلفاً " . وفيه أيضاً عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله قال لى أنفق أنفق عليك ... " الحديث . وهذه إشارة إلى الخلف فى الدنيا بمثل المنفق فيها إذا كانت النفقة فى طاعة الله . وقد لا يكون الخلف فى الدنيا فيكون كالدعاء — كما تقدّم — سواء فى الإجابة أو التكفير أو الادخار ، والادخار هاهنا مثله فى الأجر .

مسألة — روى الدارقطني وأبو أحمد بن عدي عن عبد الحميد الهلالى عن محمد بن المنكدر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كل معروف صدقة وما أنفق الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة وما وقى به الرجل عرضه فهو صدقة وما أنفق الرجل

من ثقة فعل الله خلفها إلا ما كان من ثقة في بيان أو معصية . قال عبد الحميد : قلت لابن المنكدر « ما وثق الرجل عرضة » ؟ قال : يعطى الشاعر وذا اللسان . عبد الحميد وثقه ابن معين .

قلت : أما ما أنفق في معصية فلا خلاف أنه غير مثاب عليه ولا مخلوف له . وأما البديان فما كان منه ضروريا يكن الإنسان ويحفظه فذلك مخلوف عليه وما جور بينانه . وكذلك كحفظ بنته وستر عورته ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " ليس لابن آدم حق في يسرى هذه الخصال : بيت يسكنه وثوب يوارى عورته وجلف الخبز والماء " . وقد مضى هذا المعنى في « الأعراف » مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ لما كان يقال في الإنسان : إنه يرزق عياله ، والأمير جنده ؛ قال « وهو خير الرازقين » والرازق من الخلق يرزق ؛ لكن ذلك من مال يملك عليهم ثم ينقطع ، والله تعالى يرزق من خزائن لا تنفد ولا تنأى . ومن أخرج من عدم إلى الوجود فهو الرازق على الحقيقة ؛ كما قال : « إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين » .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٤٠﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ آلَ حُنَافٍ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا ﴾ هذا متصل بقوله « وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ » . أى لو تراه في هذه الحالة لرأيت أمرا فظيما . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، والمراد هو أمته . ثم قال ولو تراه أيضا « يوم تحشرهم جميعا » العابدين والمعبودين ، أى نجعهم للحساب ﴿ ثُمَّ تَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴾ . قال سعيد عن قتادة : هذا

(١) راجع ج ٧ ص ٢٣٩ (٢) آية ٥٨ سورة الذاريات . (٣) قوله : « يحشرهم »

قوله « بالنون قرأه نافع » . (٤) آية ٣١ من هذه السورة .

آستفهام؛ كقوله عز وجل لعيسى «أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله» .
 قال النجاس : فالمعنى أن الملائكة صلوات الله عليهم إذا كذبتهم كان في ذلك تبكيت لهم ؛
 فهو آستفهام توبيخ للعابدين . (قَالُوا سُبْحَانَكَ) أى تنزيها لك . (أَنْتَ وَلِيْنَا مِنْ دُونِهِمْ)
 أى أنت ربنا الذى نتولاه ونطيعه ونعبده ونخلص فى العبادة له . (بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ)
 أى يطيعون إبليس وأعوانه . وفى التفاسير : أن حيا يقال لهم بنو مليح من خزاعة كانوا يعبدون
 الجن ، ويزعمون أن الجن تراءى لهم ، وأنهم ملائكة ، وأنهم بنات الله ؛ وهو قوله : « وَجَعَلُوا
 بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ نَبَاً » .

قوله تعالى : فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا
 وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿٤٢﴾
 قوله تعالى : (فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا) أى شفاعة ونجاة . (وَلَا ضَرًّا)
 أى عذابا وهلاكاً . وقيل : أى لا تملك الملائكة دفع ضرر عن عابديهم ؛ لحذف المضاف .
 (وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ) يجوز أن يقول الله لهم
 أو الملائكة : ذوقوا .

قوله تعالى : وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ
 يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانُ يَعْبُدُ آبَاؤَكُمْ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا
 إِفْكٌ مُفْتَرًى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ
 مَبِينٌ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ) يعنى القرآن . (قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ)
 يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم . (يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانُ يَعْبُدُ آبَاؤَكُمْ) أى أسلافكم من

الآلهة التي كانوا يعبدونها . ﴿ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِنْكَ مَفْتَرٍ ﴾ يعنون القرآن ؛ أي ما هو إلا كذب مختلق . ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُحَقِّقْ لَنَا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ فنساره قالوا سحر ، ونساره قالوا إنك . ويحتمل أن يكون منهم من قال سحر ومنهم من قال إنك .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ ﴾ ﴿٤٤﴾ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا ﴾ أي لم يقرءوا في كتاب أو نحوه بطلان ما جئت به ، ولا سمعوه من رسول بعث إليهم ، كما قال « أم آتيناكم كتاباً من قبله فهم به مستمسكون » فليس لتكذيبهم وجه يتشبث به ولا شبهة متعلق كما يقول أهل الكتاب وإن كانوا مبطلين : نحن أهل كتاب وشرائع ومستندون إلى رسل من رسل الله ، ثم توعدهم على تكذيبهم بقوله الحق ﴿ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أي كذب قبلهم أقوام كانوا أشد من هؤلاء بطشا وأكثر أموالا وأولادا وأوسع عيشا ، فأهلكهم كشمود وعاد . ﴿ وَمَا بَلَّغُوا ﴾ أي ما بلغ أهل مكة ﴿ مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ ﴾ تلك الأمم . والمعشار والعشر سواء ، لغتان . وقيل : المعشار عشر العشر . الجوهرى : ومعشار الشيء عشره ، ولا يقولون هذا في شيء سوى العشر . وقيل : ما بلغ الذين من قبلهم معشار شكر ما أعطيناكم ؛ حكاه النقاش . وقيل : ما أعطى الله تعالى من قبلهم معشار ما أعطاهم من العلم والبيان والنجاة والبرهان . قال ابن عباس : فليس أمة أعلم من أمته ، ولا كتاب أئين من كتابه . وقيل : المعشار هو عشر العشر ، والعشير هو عشر العشر فيكون جزءا من ألف جزء . الماوردي : وهو الأظهر ؛ لأن المراد به المبالغة في التقليل . ﴿ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ أي عتابي في الأمم ، وفيه محذوف وتقديره : فأهلكناهم فكيف كان نكيرى .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا أُعْطِمْ بِوَحْدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلِي وَفُرَادَى
ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جَنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيِ
عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنَّمَا أُعْطِمْ بِوَحْدَةٍ) تتم الحجة على المشركين ؛ أى قل لهم يا محمد :
(إِنَّمَا أُعْطِمْ) أى أذكركم وأحذركم سوء عاقبة ما أنتم فيه . (بِوَحْدَةٍ) أى بكلمة واحدة
مشملة على جميع الكلام ، تقتضى نفى الشرك وإثبات الإله . قال مجاهد : هى لا إله إلا الله ؛
وهذا قول ابن عباس والسُّدِّى . وعن مجاهد أيضا : بطاعة الله . وقيل : بالقرآن ؛ لأنه
يجمع كل المواعظ . وقيل : تقديره بمخصلة واحدة ، ثم بينها بقوله (أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلِي وَفُرَادَى)
فتكون « أَنْ » فى موضع خفض على البدل من « واحدة » ، أو فى موضع رفع على إضمار مبتدأ ؛
أى هى أن تقوموا . ومذهب الزجاج أنها فى موضع نصب بمعنى لأن تقوموا . وهذا القيام
معناه القيام إلى طلب الحق لا القيام الذى هو ضد القعود ؛ وهو كما يقال : قام فلان بأمر
كذا ؛ أى لوجه الله والتقرب إليه . وكما قال تعالى : « وَأَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلِي وَفُرَادَى » .
(مِثْلِي وَفُرَادَى) أى وحدانا ومجتمعين ؛ قاله السُّدِّى . وقيل : منفردا برأيه ومشاورا لغيره ؛
وهذا قول مائور . وقال القُتَيْبِيُّ : مناظرا مع غيره ومفكرا فى نفسه ؛ وكله متقارب . ويحتمل
رابعا أن المِثْلِيَّ عمل النهار والفُرَادَى عمل الليل ؛ لأنه فى النهار معانٍ وفى الليل وحيد ؛ قاله
الماوردى . وقيل : إنما قال « مِثْلِي وَفُرَادَى » لأن الذهن حجة الله على العباد وهو العقل ؛
فأوفرهم عقلا أوفرهم حظا من الله ؛ فإذا كانوا فُرَادَى كانت فكرة واحدة ، وإذا كانوا مِثْلِيَّ
تقابل الذهنان وتراءى من العلم لهما ما أضعف على الانفراد ؛ والله أعلم . (ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ
مِنْ جَنَّةٍ) الوقف عند أبى حاتم وابن الأنبارى على « ثم تفكروا » . وقيل : ليس هو بوقف ؛
لأن المعنى : ثم تفكروا هل جربتم على صاحبكم كذبا ، أو رأيتم فيه جنة ، أو فى أحواله من

فساد ، أو اختلف إلى أحد ممن يدعى العلم بالسحر ، أو تعلم الأفاصيص وقرأ الكتب ، أو عرفتموه بالطمع في أموالكم ، أو تقدرون على معارضته في سورة واحدة ؛ فإذا عرفتم بهذا الفكر صدقه فما بال هذه المعاندة . (إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ) وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » ورهطك منهم ^(١) المخلصين « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فهتف : يا صباحاه ؟ فقالوا : من هذا الذي يهتف ؟ قالوا مجد ؛ فاجتمعوا إليه فقال : " يا بني فلان يا بني فلان يا بني عبد مناف يا بني عبد المطلب - فاجتمعوا إليه فقال - أرايت لو أخبرتكم أن خيلاً تخرج من سفح هذا الجبل أكتنم مصدقي " ؟ قالوا : ما جربنا عليك كذبا . قال : " فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد " . قال فقال أبو لهب : تبأ لك ! أما جمعتنا إلا لهذا ؟ ثم قال فنزلت هذه السورة « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ » كذا قرأ الأعمش إلى آخر السورة .

قوله تعالى : قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : (قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ) أى جعل على تبليغ الرسالة (فَهُوَ لَكُمْ) أى ذلك الجعل لكم إن كنت سألته (إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) أى رقيب ومأمور وحاضر لأعمالى وأعمالكم ، لا يخفى عليه شئ . فهو يجازى الجميع .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَ الْغُيُوبِ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ) أى يبين الحق ويظهرها . قال قتادة : بالحق بالوحي . وعنه : الحق القرآن . وقال ابن عباس : أى يقذف الباطل بالحق علام الغيوب .

(١) قال القسطلاني في قوله « ورهطك منهم المخلصين » : هو من عطف الخاص على العام ، وكان قرآنا قسخت تلاوته . (٢) قوله : « يا صباحاه » يسكون الهاء ، وهي كلمة يقولها المستغيث ؛ وأصلها إذا عاجوا للفتاة لأنهم أكثر ما كانوا يغيثون عند الصباح ، ويسمون الفتاة يوم الصباح .

وقرأ عيسى بن عمر « طَلَمَ الغيوب » على أنه بدل، أى قل إن ربي علام الغيوب يقذف بالحق . قال الزجاج : والرفع من وجهين على الموضع ؛ لأن الموضع موضع رفع ، أو على البدل مما في يقذف . النحاس : وفي الرفع وجهان آخران : يكون خبراً بعد خبر ، ويكون على إضمار مبتدأ . وزعم الفراء أن الرفع في مثل هذا أكثر في كلام العرب إذا أتى بعد خبر « إن » ومثله « ^(١) إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُّمُ أَهْلِ النَّارِ » . وقرئ « ^(٢) الْغُيُوبِ » بالحركات الثلاث ؛ فالغُيوب كالغيوت ، والغُيوب كالصبور ، وهو الأمر الذي غاب وخفي جداً .

قوله تعالى : قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِيُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ ﴾ قال سعيد عن قتادة : يريد القرآن . النحاس : والتقدير جاء صاحب الحق ؛ أى الكتاب الذى فيه البراهين والنجح . ﴿ وَمَا يُبْدِيُ الْبَاطِلُ ﴾ قال قتادة : الشيطان ؛ أى ما يخلق الشيطان أحداً . ﴿ وَمَا يُعِيدُ ﴾ « ^(١) سَمَا » نفى . ويجوز أن يكون استفهاماً بمعنى أى شئ ؛ أى جاء الحق فأى شئ بقى للباطل حتى يعيده ويبدنه ؛ أى فلم يبق منه شئ ؛ كقوله « فهل ترى لهم من باقية ^(٢) » أى لا ترى .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُرْحَى إِلَىٰ رَبِّيَ اللَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي ﴾ وذلك أن الكفار قالوا تركت دين آبائك فضلت . فقال له قل يا محمد إن ضللت كما تزعمون وإنما أضل على نفسي . وقراءة العامة « ضَلَّتْ » بفتح اللام . وقرأ يحيى بن وثاب وغيره « قُلْ إِنْ ضَلَّيْتُ » بكسر اللام وفتح الضاد من « أَضِلُّ » ؛ والضلال والضلالة ضد الرشاد . وقد ضَلَّيْتُ (بفتح اللام) أضل

(١) آية ٦٤ سورة ص (٢) عبارة روح المعاني : «... الغيوب (بالكسر) كالغيوت » . وعبرة البحرة :

« ... أما الضم بفتح غيب ، وأما الكسر فكذلك استعملوا ضمين والوار فكسروا لتناسب الكسر مع الباء والضممة التي على الباء مع الراء ، وأما الفتح ففعل للبالغة كالصبور » . (٣) آية ٨ سورة الحاقة .

(بكر الضاد) ؛ قال الله تعالى « قُلْ إِنْ ضَلَّاتْ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي » فهذه لغة نجد وهي الفصيحة . وأهل العالية يقولون « ضَلَّاتْ » بالكسر « أَضِلُّ » ؛ أى إثم ضلالتى على نفسى .
 ﴿ وَإِنْ أَهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحَىٰ إِلَىٰ رَبِّي ﴾ من الحكمة والبيان ﴿ إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ﴾ أى سميع من دعاء قريب الإجابة . وقيل وجه النظم : قل إن ربى يقذف بالحق ويبين الحجّة ، وضلال من ضل لا يبطل الحجّة ، ولو ضللت لأضررت بنفسى ، لأنه يبطل حجة الله ، وإذا اهتديت فذلك فضل الله إذ ثبتنى على الحجّة إنه سميع قريب .

قوله تعالى : وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ وَأَخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ ﴾ ذكر أحول الكفار في وقت ما يضطرون فيه إلى معرفة الحق . والمعنى : لو ترى إذ فرغوا في الدنيا عند نزول الموت أو غيره من بأس الله تعالى بهم ؛ روى معناه عن ابن عباس . الحسن : هو فرغهم في القبور من الصيحة . وعنه أن ذلك الفرع إنما هو إذا خرجوا من قبورهم ؛ وقاله قتادة . وقال ابن مغلّ : إذا عاينوا عقاب الله يوم القيامة . السدى : هو فرغهم يوم بدر حين ضربت أعناقهم بسيوف الملائكة فلم يستطيعوا فرارا ولا رجوعا إلى التوبة . سعيد بن جبیر : هو الجيش الذى يخسف بهم في اليبداء فيبقى منهم رجل فيخبر الناس بما لقي أصحابه فيفرغوا ؛ فهذا هو فرغهم . ﴿ فَلَا قُوَّةَ ﴾ فلا نجاة ؛ قاله ابن عباس . مجاهد : فلا مهرب . ﴿ وَأَخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴾ أى من القبور . وقيل : من حيث كانوا ؛ فهم من الله قريب لا يعزّبون عنه ولا يفوتونه . وقال ابن عباس : نزلت في ثمانين ألفا يفزون في آخر الزمان الكعبة ليخربوها ، وكما يدخلون اليبداء يخسف بهم ؛ فهو الأخذ من مكان قريب .

قلت : وفى هذا المعنى خبر مرفوع عن حذيفة وقد ذكرناه في كتاب التذكرة ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم — وذكر فتنة تكون بين أهل المشرق والمغرب — : ” فيبيناهم

(١) فى مختار الصحاح : « بالكسر فيها » والذى فى اللسان : « ضلت بالكسر أضل » .

كذلك إذ خرج عليهم السفّيانى من الوادى اليابس فى قورة ذلك حتى يتزل دمشق فيبعث جيشين جيشا إلى المشرق وجيشا إلى المدينة فيصير الجيش نحو المشرق حتى يتزلوا بأرض بابل فى المدينة الملعونة والبقعة الخبيثة — يعنى مدينة بغداد ، قال — فيقتلون أكثر من ثلاثة آلاف ويقتضون أكثر من مائة امرأة ويقتلون بها ثلاثمائة كبش من ولد العباس ثم يخرجون متوجهين إلى الشام فتخرج راية هدى من الكوفة فتلحق ذلك الجيش منها على ليلتين فيقتلونهم لا يفلت منهم مخبر ويستنقذون ما فى أيديهم من السبى والغنائم ويحلّ جيشه الثانى بالمدينة فيتهبونها ثلاثة أيام ولياليها ثم يخرجون متوجهين إلى مكة حتى إذا كانوا بالبيداء بعث الله جبريل عليه السلام فيقول يا جبريل أذهب فأبذم فيضربها برجله ضربة يخسف الله بهم ، وذلك قوله تعالى « وَلَوْ تَرَى إِذْ فُزِعُوا فَلَا فَوْتَ وَأُخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ » فلا يبقى منهم إلا رجلان أحدهما بنير والآخر نذير وهما من جهينة ، ولذلك جاء القول : وعند جهينة الخبر اليقين . وقيل : « أخذوا من مكان قريب » أى قبضت أرواحهم فى أماكنها فلم يمكنهم الفرار من الموت ، وهذا على قول من يقول : هذا الفرع عند الترع . ويحتمل أن يكون هذا من الفرع الذى هو بمعنى الإجابة ، يقال : فرع الرجل أى أجاب الصارخ الذى يستغيث به إذا نزل به خوف . ومنه الخبر إذ قال للأَنْصار : « انكم لتَقْلُونَ عند الطمع وتكثرون عند الفزع » . ومن قال : أراد الخسف أو القتل فى الدنيا كيوم بدر قال : أخذوا فى الدنيا قبل أن يؤخذوا فى الآخرة . ومن قال : هو فرع يوم القيامة قال : أخذوا من بطن الأرض إلى ظهرها . وقيل : « أخذوا من مكان قريب » من جهنم فآلقوا فيها .

قوله تعالى : وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَافُشُ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ ﴾ أى بالقرآن . وقال مجاهد : بالله عز وجل . الحسن : بالبعث . قتادة : بالرسول صلى الله عليه وسلم . ﴿ وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَافُشُ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ قال

(١) كبش النعم ، رئيسهم ، وضيقهم ، وحاجتهم ، والمتنور إليه فيهم . (٢) فى كتاب التذكرة « على مبلن » .

أبن عباس والضحاك : التناوش الرجعة ؛ أى يطلبون الرجعة إلى الدنيا ليؤمنوا، وهيهات من ذلك ! ومنه قول الشاعر :

نمى أن تؤوب إلى مئى * وليس إلى تناوشها سبيل

وقال السدى : هى التوبة ؛ أى طلبوها وقد بعدت ؛ لأنه إنما تقبل التوبة فى الدنيا . وقيل : التناوش التناول ؛ قال ابن السكيت : يقال للرجل إذا تناول وجلا ليأخذ برأسه ولحيته : نأشه ينوشه نؤشا . وأنشد :

فهى تنوش الحوض نؤشا من صلا * نؤشا به تقطع أجواز الفسلا^(١)

أى تناول ماء الحوض من فوق وتشرب شربا كثيرا ، وتقطع بذلك الشرب فلوأت فلا تحتاج إلى ماء آخر . قال : ومنه المناوشة فى القتال ؛ وذلك إذا تدانى الفريقان . ورجل نؤوش أى ذو بطش . والتناوش : تناول . والانتياش مثله . قال الراجر :

* كانت تنوش العنق انتياشا *

قوله تعالى : (وَأَنى لَّهُمُ التَّنَاضُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ) بقول : أنى لهم تناول الإيمان فى الآخرة وقد كفروا به فى الدنيا . وقرأ أبو عمرو والكسائى والأعمش وحمزة « وأنى لهم التناوش » بالهمز . النحاس : وأبو عبيدة يستبعد هذه القراءة ؛ لأن « التناوش » بالهمز البعد ، فكيف يكون : وأنى لهم البعد من مكان بعيد . قال أبو جعفر : والقراءة جائزة حسنة ، ولها وجهان فى كلام العرب ، ولا يتناول بها هذا المتناول البعيد ؛ فأحد الوجهين أن يكون الأصل غير مهموز ، ثم همزت الواو لأن الحركة تخفى ، وذلك كثير فى كلام العرب . وفى المصحف الذى نقلته الجماعة عن الجماعة « وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِيتْ » والأصل « وَقُتْ » لأنه مشتق من الوقت . ويقال فى جمع دار : أدور . والوجه الآخر ذكره أبو إسحاق قال : يكون مشتقا من التثيش وهو الحركة فى إبطاء ؛ أى من أين لهم الحركة فيما قد بعد ؛ يقال : نأشت الشيء أخذته

(١) البيت لنبلان بن حريث . والضمير فى قوله « فهى » للابل . وتنوش الحوض : تناول ملاء . وقوله : « من صلا » أى من فوق . يريد أنها غالية الأجسام طوال الأعناق ؛ وذلك النوش الذى تناله هو الذى يهبط على قطع الفلوات . والأجواز : جمع جود وهو الوسط .

من بُعد . والنثيش : الشيء البطيء . قال الجوهري : التناؤش (بالهمز) التناحر والتباعد .
وقد نأشت الأمر أناشيه نأشا أنحرته ؛ فانتأش . ويقال : فعله نثيشا أى أخيرا .
قال الشاعر :

تمنى نثيشا أن يكون أطاعنى • وقد حدثت بعد الأمور أمور^(١)
وقال آخر :

قعدت زمانا عن طلابك للعلا • وجئت نثيشا بعد ما فأنك الخبر^(٢)
وقال الفراء : الهمز وترك الهمز فى التناؤش متقارب ؛ مثل : ذمت^(٣) الرجل وذأنته أى عبته .
(مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ) أى من الآخرة . وروى أبو إسحاق عن التميمي عن ابن عباس قال
« وأنى لهم » قال : الرد ؛ سألوه وليس بحين رد .

قوله تعالى : وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ
بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : (وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ) أى بالله عز وجل . وقيل بحمد (مِنْ قَبْلُ)
يعنى فى الدنيا . (وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ) العرب تقول لكل من تكلم بما لا يحقّه : هو يقذف^(٤)
ويرجم بالغيب . (مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ) على جهة التمثيل لمن يرمي ولا يصيب ؛ أى يرمون بالظن
فيقولون : لا بعث ولا نشور ولا جنة ولا نار ؛ رجما منهم بالظن ؛ قاله قتادة . وقيل :
« يقذفون » أى يرمون فى القرآن فيقولون : سحر وشعر وأساطير الأولين . وقيل : فى عهد
فيقولون ساحر شاعر كاهن مجنون . (مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ) أى إن الله بعد لهم أن يعلموا
صدق عهد . وقيل : أراد البعد عن القلب ؛ أى من مكان بعيد عن قلوبهم . وقرأ مجاهد
« وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ » غير مسمى الفاعل ؛ أى يرمون به . وقيل يقذف به إليهم من
يقوهم ويضلهم .

(١) فى اللسان مادة نأش : « ويحدث من بعد ... » . (٢) كذا فى بعض نسخ الأصل وكتاب الفراء .
وفى بعض النسخ « الخبر » بإياء المتأنة . (٣) فى اللسان : ذامه يذمه ذمما وذاما عابه ، وذمه أذيمه وذامه
وذمه ، كله بمعنى . (٤) حق الأمر يحقه وأحقه : كان منه على يقين .

قوله تعالى : وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ
مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مَُّرِيبٍ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : (وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ) قيل : حيل بينهم وبين النجاة من
العذاب . وقيل : حيل بينهم وبين ما يشتهون في الدنيا من أموالهم وأهلهم . ومذهب قتادة
أن المعنى أنهم كانوا يشتهون لما رأوا العذاب أن يقبل منهم أن يطيعوا الله جل وعز ويتهوا
إلى ما يأمرهم به الله فحيل بينهم وبين ذلك ؛ لأن ذلك إنما كان في الدنيا وقد زالت في ذلك
الوقت . والأصل « حُول » فقلبت حركة الواو على الحاء فانقلبت ياء ثم حذفت حركتها
لثقلها . (كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ) الأشياع جمع شيع ، وشيع جمع شيعة . (مِّن قَبْلُ) أى من
مضى من القرون السالفة الكافرة . (إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ) أى من أمر الرسل والبعث والجنة
والنار . وقيل : فى الدين والتوحيد ؛ والمعنى واحد . (مُرِيبٌ) أى يستراب به ؛ يقال :
أراب الرجل أى صار ذا ريبة ، فهو مررب . ومن قال هو من الرب الذى هو الشك
والثمة قال : يقال شك مررب ؛ كما يقال : عجب عجب وشعر شاعر ؛ فى التاكيد .

ختمت السورة ، والحمد لله رب العالمين .

سورة فاطر

مكية فى قول الجميع ، وهى خمس وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكَةِ رُسُلًا أُولَى
أُجْنِحَةٍ مِّثْنَى وَثَلَاثَ وَرُبْعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾

قوله تعالى : (الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) يجوز في « فاطر » ثلاثة أوجه :
 الخفض على النعت ، والرفع على إضمار مبتدأ ، والنصب على المدح . وحكى سيبويه : الحمد لله
 أهل الحمد [مثله] وكذا « جاعل الملائكة » . والفاطر : الخالق . وقد مضى في « يوسف »^(٢)
 وغيرها . والفطر . الشق عن الشيء ؛ يقال : فطرته فأفطر . ومنه : فطر ناب البعير طالع ؛
 فهو بعير فاطر . وتفطر الشيء تشقق . وسيف فطار ؛ أى فيه تشقق . قال عنتره :
 وسيفي كالعقيقة فهو كعبي * سلاحي لا أقبل ولا فطارا^(٣)

والفطر : الابتداء والاختراع . قال ابن عباس : كنت لا أدري ما « فاطر السموات والأرض »
 حتى أتاني أعرابيان يختصمان في بئر ؛ فقال أحدهما : أنا فطرتها ؛ أى أنا ابتدأتها . والفطر :
 حلب الناقة بالسبابة والإبهام . والمراد بذكر السموات والأرض العالم كله ، ونبه بهذا على أن
 من قدر على الابتداء قادر على الإعادة . (جاعل الملائكة) لا يجوز فيه التنوين ؛ لأنه لما
 مضى . (رُسُلًا) مفعول ثان ، ويقال على إضمار فعل ؛ لأن « فاعلا » . إذا كان لما مضى
 لم يعمل فيه شيئا ، وإعماله على أنه مستقبل حذف التنوين منه تخفيفا . وقرأ الضحاك
 « الحمد لله فطر السموات والأرض » على الفعل الماضي . « جاعل الملائكة رسلا » الرسل
 منهم جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت ، صلى الله عليهم أجمعين . وقرأ الحسن
 « جاعل الملائكة » بالرفع . وقرأ خلود بن نسيط « جعل الملائكة » وكله ظاهرا . (أولي
 أجنحة) نعت ؛ أى أصحاب أجنحة . (مثنى وثلاث ورباع)^(٤) أى اثنين اثنين ، وثلاثة
 ثلاثة ، وأربعة أربعة . قال قتادة : بعضهم له جناحان ، وبعضهم ثلاثة ، وبعضهم أربعة ؛
 يزلون بها من السماء إلى الأرض ، ويعرجون من الأرض إلى السماء ، وهى مسيرة كذا فى وقت
 واحد ؛ أى جعلهم رسلا . قال يحيى بن سلام : إلى الأنبياء . وقال السدى : إلى العباد
 برحمة أو نقمة . وفى صحيح مسلم عن ابن مسعود أن النبى صلى الله عليه وسلم رأى جبريل عليه

(١) زيادة عن كتاب النعاص يقتضيا السياق . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٧٠ ، ج ٦ ص ٢٩٧

(٣) عقيقة البرق : شعاعه . والكعب (بكسر فسكون) والكعب : الضجيع . (٤) فى كتاب البحر : « وقيل
 لأول أجنحة » متضمن « مثنى » ، حاله ، والفاعل فعل محذوف يدل عليه « رسلا » ؛ أى يرسلون مثنى وثلاث ورباع .

السلام له ^{صمائة} جناح . وعن الزهري أن جبريل عليه السلام قال له : " يا هدد، لو رأيت
أسرافيل إن له لاثني عشر ألف جناح منها جناح بالمشرق وجناح بالمغرب وإن العرش
لعلى كاهله وإنه في الأحيان ليتضاءل لعظمة الله حتى يعود مثل الوضع - والوضع عصفور
صغير - حتى ما يحمل عرش ربك إلا عظامته " . و « أولو » اسم جمع لذو ، كما أن هؤلاء
أسم جمع لذاء ونظيرهما في المتمكنة : الخاض ^(١) والخليفة . وقد مضى الكلام في « مثنى وثلاث
ورباع » في « النساء » وأنه غير منصرف . (يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ) أى في خلق الملائكة ؛
في قول أكثر المفسرين ؛ ذكره المهدوي . وقال الحسن : « يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ » أى في أجنحة
الملائكة ما يشاء . وقال الزهري وابن جريج : يعنى حسن الصوت . وقد مضى القول فيه
في مقدمة الكتاب ^(٢) . وقال الهيم الفارسي : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في منامي ؛ فقال :
" أنت الهيم الذي تُرِن القرآن بصوتك جزاك الله خيرا " . وقال قتادة : « يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ
مَا يَشَاءُ » الملاحة في العينين والحسن في الأنف والحلاوة في الفم . وقيل : انخط الحسن .
وقال مهاجر الكلاعي قال النبي صلى الله عليه وسلم : " انخط الحسن يزيد الكلام وضوحا " .
وقيل : الوجه الحسن . وقيل في الخبر في هذه الآية : هو الوجه الحسن والصوت الحسن
والشعر الحسن ؛ ذكره القشيري . النقاش : هو الشعر الجمعد . وقيل : العقل والتمييز .
وقيل : العلوم والصنائع . (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) من النقصان والزيادة . الزمخشري :
والآية مطلقة لتناول كل زيادة في الخلق ؛ من طول قامة ، واعتدال صورة ، وتمام في الأعضاء ،
وقوة في البطش ، وحصافة في العقل ، وجرأة في الرأي ، وجرأة في القلب ، وسماحة في النفس ،
وذلافة في اللسان ، ولباقة في التكلم ، وحسن تأت في مزاولة الأمور ؛ وما أشبه ذلك مما لا يحيط
به وصف .

(١) الخاض : الحوامل من النوق ، واحدها خلقة على غير قياس ولا واحد لها من لفظها ؛ كما قالوا لواحدة

النساء : امرأة ، ولواحدة الإبل : ناقة أو بعير .

(٢) راجع ج ٥ ص ١٥ وما بعدها .

(٣) راجع (باب كيفية التلاوة لكتاب الله تعالى) .

(٤) ما فيه النوا ، وتقضى . أو القصير .

(٥) قال فلان لحاجة : إذا ترقى لها وأتاها من وجهها .

قوله تعالى : مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا
وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾

قوله تعالى : (مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا) وأجاز النحويون في غير القرآن « فلا ممسك له » على لفظ « ما » و « لها » على المعنى . وأجازوا « وما يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهَا » . وأجازوا « ما يَفْتَحُ اللَّهُ للناس من رحمة » (بالرفع) تكون « ما » بمعنى الذي . أى إن الرسل بعثوا رحمة للناس فلا يقدر على إرسالهم غير الله . وقيل : ما يأتيهم به الله من مطر أو رزق فلا يقدر أحد أن يمسكه ، وما يُمْسِكُ من ذلك فلا يقدر أحد على أن يرسله . وقيل : هو الدعاء ، قاله الضحاك . ابن عباس : من توبة . وقيل : من توفيق وهداية . قلت : ولفظ الرحمة يجمع ذلك ، إذ هي منكرة للإشاعة والإبهام ، فهي متناولة لكل رحمة على البذل ، فهو عام في جميع ما ذكر . وفي موطأ مالك أنه بلغه أن أبا هريرة كان يقول إذا أصبح وقد مُطر الناس : مطرنا بنوء الفتح ، ثم يتلو هذه الآية « مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا » . (وهو العزيز الحكيم) تقدم .

قوله تعالى : يَأْتِيهَا النَّاسُ أَذْكَرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَإِنَّ تَوَفَّكُونَ ﴿٣﴾

قوله تعالى : (يَأْتِيهَا النَّاسُ أَذْكَرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ) معنى هذا الذكر الشكر . (هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ) يجوز في « غير » الرفع والنصب والخفض ، فالرفع من وجهين : أحدهما — بمعنى هل من خالق إلا الله ، بمعنى ما خالق إلا الله . والوجه الثاني — أن يكون معنا هل الموضع ؛ لأن المعنى : هل خالق غير الله ، و « من » زائدة . والنصب على الاستثناء .

(١) راجع ج ٢ ص ١٢١ طبعة ثانية . (٢) في بعض نسخ الأصل : « يجوز في القرآن الرفع ... »
الخ وفي البعض الآخر : « يجوز في غير القرآن » .

والخلف على اللفظ . قال حميد الطويل : قلت للحسن : من خلق الشر ؟ فقال سبحانه الله ! هل من خالق غير الله جل وعز ، خلق الخير والشر . وقرأ حمزة والكسائي : « هل من خالق غير الله » بالخفض . الباقر بالرفع . (يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ) أى المطر . (وَالْأَرْضِ) أى النبات . (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَاتِي تُؤَفَّفُكُونَ) من الأفك (بالفتح) وهو الصرف ؛ يقال : ما أفكك عن كذا ، أى ما صرفك عنه . وقيل : من الإفك (بالكسر) وهو الكذب . ويرجع هذا أيضا إلى ما تقدم ؛ لأنه قول مصروف عن الصدق والصواب ؛ أى من أين يقع لكم التكذيب بتوحيد الله . والآية حجة على القدرية لأنه تبنى خالفا غير الله وهم يثبتون معه خالقين ، على ما تقدم في غير موضع .

قوله تعالى : وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ) يعنى كفار قريش . (فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ) يعزى نبيه ويسلمه صلى الله عليه وسلم ؛ وليتأنى بمن قبله فى الصبر . (وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ) قرأ الحسن والأعرج ويعقوب وابن عامر وأبو حيوة وابن محيصن وحيد والأعمش وحمزة ويحيى والكسائي وخلف (بفتح التاء) على أنه مسمى الفاعل . وأختره أبو عبيد لقوله تعالى : « أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ »^(١) الباقر « تُرْجَع » على الفعل المجهول .

قوله تعالى : يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا) هذا وعظ للكافرين للرسول بعد إيضاح الدليل على صحة قوله : إن البعث والثواب والعقاب حق . (فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا) قال سعيد بن جبير : غرور الحياة الدنيا أن يشتغل الإنسان بنعيمها ولذاتها عن عمل الآخرة ،

حتى يقول : يا ليتني قدمت لحياتي . (وَلَا يَغُرَّنْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ) قال ابن السكيت وأبو حاتم : « الغرور » الشيطان . و« غرور » جمع « غر » ، و« غر » مصدر . ويكون « الغرور » مصدرا وهو بعيد عند غير أبي إسحاق ؛ لأن « غررته » متعد ، والمصدر المتعدي إنما هو قتل قتل ؛ نحو : ضربته ضربا ، إلا في أشياء يسيرة لا يقاس عليها ، قالوا : لزمته لزوما ، ونهكه المرض نهوكا . فأما معنى الحرف فأحسن ما قيل فيه ما قاله سعيد بن جبير ، قال : الغرور بالله أن يكون الإنسان يعمل بالمعاصي ثم يمتنى على الله المغفرة . وقراءة العامة « الغرور » (بفتح الغين) وهو الشيطان ؛ أي لا يغترنكم بوساوسه في أنه يتجاوز عنكم لفضلكم . وقرأ أبو حنيفة وأبو السمال العدوي ومحمد بن السميع « الغرور » (برفع الغين) وهو الباطل ؛ أي لا يغترنكم الباطل . وقال ابن السكيت : والغرور (بالضم) ما اغتر به من متاع الدنيا . قال الزجاج : ويجوز أن يكون الغرور جمع غار ؛ مثل قاعد وقعود . النحاس : أو جمع غر ، أو شبهه بقولهم : نهكه المرض نهوكا ولزمه لزوما ، الزمخشري : أو مصدر « غره » كاللزوم والنهوك .

قوله تعالى : إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٧﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا) أي فسادوه ولا تطيعوه . ويدلكم على عداوته إخراجهم أباكم من الجنة ، وضمانه إضلالكم في قوله : « وَلَا يُلْهِكُمْ ^(١) عَنْ آيَاتِهِ » الآية . وقوله : « لَا قُعْدَنَ لَهُمْ صِرَاطُكَ الْمُسْتَقِيمَ . ثُمَّ لَا يَلْتَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ ^(٢) » الآية . فأخبرنا جل وعز أن الشيطان لنا عدو مبین ، واقتص علينا قصته ، وما فعل بآبينا آدم صلى الله عليه وسلم ، وكيف آتدب لعداوتنا و« غرورنا » من قبل وجودنا وبعده ، ونحن على ذلك نتولاه ونطيعه فيما يريد منا مما فيه هلاكنا . وكان الفضيل بن عياض يقول : يا كذاب

يا مُقْتَرٍ، أتق الله ولا تسب الشيطان في العلانية وأنت صديقه في السر . وقال ابن السكيت :
يا عجباً لمن عصى المحسن بعد معرفته بإحسانه ، وأطاع اللعين بعد معرفته بعداوته . وقد مضى
هذا المعنى في « البقرة » مجزئاً . و « عتو » في قوله : « إن الشيطان لكم مَدُوٌّ » يجوز أن
يكون بمعنى معادٍ ، فثني ويجمع ويؤنث . ويكون بمعنى للنسب فيكون موحداً بكل حال ؛
كما قال جل وعز : « فإِنَّهُمْ مَدُوٌّ لِي » . وفي المؤنث على هذا أيضاً عتو . النحاس : فاما
قول بعض النحويين إن الواو خفية بجاءوا بالهاء خطأ ، بل الواو حرف جلد . (إِنَّمَا يَذُوعُو
يَزْبُهُ) كفت « ما » « إن » عن العمل فوقع بعدها الفعل . (يَزْبُهُ) أى اشيعه .
(لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ) فهذه عداوته . (الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ) يكون
« الذين » بدلا « من أصحاب » فيكون في موضع خفض ، أو يكون بدلا من « يَزْبُهُ »
فيكون في موضع نصب ، أو يكون بدلا من الواو فيكون في موضع رفع . وقول رابع وهو
أحسنها - يكون في موضع رفع بالابتداء ويكون خبره « لهم عذاب شديد » ؛ وكأنه سبحانه
بين حال موافقته ومخالفته ، ويكون الكلام قد تم في قوله : « مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ » ثم ابتداء
فقال : « الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ » . (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) في موضع
رفع بالابتداء أيضاً ، وخبره (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ) أى لذنوبهم . (وَأَجْرٌ كَبِيرٌ) وهو الجنة .

قوله تعالى : أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ قَرَأَهُ حَسَنًا فَإِنْ آلَ اللَّهُ يَضِلُّ
مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ
عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : (أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ) « مَنْ » في موضع رفع بالابتداء ، وخبره
محذوف . قال الكسائي : والذي يدل عليه قوله تعالى : « فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ »
فالمعنى : أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً ذهبت نفسك عليهم حسرات ، قال : وهذا كلام

عربي طريف لا يعرفه إلا قليل . وذكره الزمخشري عن الزجاج . قال النحاس : والذي
قاله الكسائي أحسن ما قيل في الآية ؛ لما ذكره من الدلالة على المحذوف ؛ والمعنى أن الله
جل وعز نهى نبيه عن شدة الاعتماد بهم والحزن عليهم ؛ كما قال جل وعز : « قَلْعَكَ بِإِخْعٍ »
نَفْسِكَ . قال أهل التفسير : قاتل . قال نصر بن علي : سألت الأصمعي عن قول النبي صلى
الله عليه وسلم في أهل اليمن : « هم أرقُّ قلوباً وأنجع طاعةً » ما معنى أنجع ؟ فقال : أنصح .
قلت له : إن أهل التفسير مجاهدوا وغيره يقولون في قول الله عز وجل : « لَعَلَّكَ بِإِخْعٍ »
نَفْسِكَ : معناه قاتل نفسك . فقال : هو من ذاك بعينه ؛ كأنه من شدة النصيح لهم قاتل نفسه .
وقال الحسين بن الفضل : فيه تقديم وتأخير ، مجازه : أفن زَيْنَ له سوء عمله فَرَأَهُ حَسَنًا ،
فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ، فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء . وقيل :
الجواب محذوف ؛ المعنى أفن زَيْنَ له سوء عمله كمن هدى ، ويكون يدل على هذا المحذوف
« فَإِنَّ اللَّهَ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » . وقرأ يزيد بن القعقاع « فلا تذهب نفسك »
وفي « أفن زَيْنَ له سوء عمله » أربعة أقوال : أحدها - أنهم اليهود والنصارى والمجوس ؛
قاله أبو قلابة . ويكون « سوء عمله » معاندة الرسول عليه الصلاة والسلام . الثاني - أنهم
الخوارج ؛ رواه عمر بن القاسم . فيكون « سوء عمله » تحريف التأويل . الثالث -
الشیطان ؛ قاله الحسن . ويكون « سوء عمله » الإغواء . الرابع - كفار قريش ؛ قاله
الكلبي . ويكون « سوء عمله » الشرك . وقال : إنها نزلت في العاص بن وائل السهمي
والأسود بن المطلب . وقال غيره : نزلت في أبي جهل بن هشام . (فَرَأَهُ حَسَنًا) أي صوابا ؛
قاله الكلبي . وقيل : جميلا .

قلت : والقول بأن المراد كفار قريش أظهر الأقوال ؛ لقوله تعالى : « ليس عليك هدام »^(١)
وقوله : « وَلَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ »^(٢) ، وقوله : « قَلْعَكَ بِإِخْعٍ نَفْسَكَ عَلَى
آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا »^(٣) ، وقوله : « لَعَلَّكَ بِإِخْعٍ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ »^(٤)

(١) آية ٢٧٢ سورة البقرة . (٢) آية ١٧٦ سورة آل عمران . (٣) آية ٦ سورة الكهف .

(٤) آية ٢ سورة الشراء .

وقوله في هذه الآية : « فلا تذهب نفسك عليهم حسرات » . وهذا ظاهر بين ؛ أى لا ينفع تأسفك على مقامهم على كفرهم ، فإن الله أضلهم . وهذه الآية ترمز على القسرية قولهم على ما تقدم ؛ أى أمن زين له سوء عمله فرآه حسنا تريد أن تهديه ، وإنما ذلك إلى الله لا إليك ، والذي إليك هو التبليغ . وقرأ أبو جعفر وشيبة وابن محيصن « فلا تذهب » بضم التاء وكسر الهاء « نفسك » نصبا على المفعول ؛ والمعنيان متقاربان . « حسرات » منصوب مفعول من أجله ؛ أى فلا تذهب نفسك للحسرات . و « عليهم » صلة « تذهب » ؛ كما تقول : هلك عليه حبا ومات عليه حزنا . وهو بيان للتحسر عليه . ولا يجوز أن يتعلق بالحسرات ؛ لأن المصدر لا يتقدم عليه صلته . ويجوز أن يكون حالا كأن كلها صارت حسرات لفرط التحسر ؛ كما قال جرير :

مَشَقَّ الهَوَاجِرُ لِحَمَّيْنٍ مَعَ السَّرَى * حَتَّى ذَهَبَ كَلَّا كَلَّا وَصُدُورًا

يريد : رجمن كلا كلا وصدورا ؛ أى لم يبق إلا كلا كلا وصدورها . ومنه قول الآخر :

فَعَلَى إِثْرِهِمْ تَسَاقَطَ نَفْسِي * حَسْرَاتٍ وَذِكْرُهُمْ لِي مَقَامٌ

أَوْ مَصْدُورًا . (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ)

قوله تعالى : وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثِيرُ سَحَابًا فُسْفَنَهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ الْنُّشُورُ ①

قوله تعالى : (وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثِيرُ سَحَابًا فُسْفَنَهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ) مَيِّتٌ وَمَيِّتٌ وَاحِدٌ ، وكذا مَيِّتَةٌ وَمَيِّتَةٌ ؛ هذا قول الخدّاق من النحويين . وقال محمد بن يزيد : هذا قول البصريين ، ولم يستثن أحدا ، واستدل على ذلك بدلائل قاطعة . وأنشد :

لَيْسَ مِنْ مَاتَ فَاسْتَرَحَ بَيِّتٌ * إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَيِّتُ الْأَحْيَاءِ

إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَنْ يَعِيشُ كَثِيرًا * كَأَيْسَافًا بِالْهَيْلِ الرَّجَاءِ

قال : فهل ترى بين مَيِّتٍ وَمَيِّتٍ فرقا ، وأنشد :

هَيِّنُونَ لَيْتُونَ أَيْسَارُ بْنُوَيْسَر • سُوسِمْ مَكْرَمَةُ أَيْسَار

قال : فقد أجمعوا على أن هَيِّنُونَ وَلَيْتُونَ واحد ، وكذا مَيْتٌ وَمَيْتٌ وَسَيْدٌ وَسَيْدٌ . قال : « قُسُقْنَاهُ » بعد أن قال : « والله الذي أَرْسَلَ الرِّيحَ » وهو من باب تلوين الخطاب . وقال أبو عبيدة : سبيله « قُسُوقُهُ » ؛ لأنه قال : « قُسُورٌ سَحَابًا » . الزمخشري : فإن قلت : لم جاء « قُسُورٌ » على المضارعة دون ما قبله وما بعده ؟ قلت : لتحكى الحال التي تقع فيها إثارة الرياح السحاب ، وتستحضر تلك الصورة البديعة الدالة على القدرة الربانية ، وهكذا يفعلون بفعل فيه نوع تمييز وخصوصية بحال تستغرب ، أو تهتم المخاطب أو غير ذلك . كما قال تالط شرا :

بأنى قد لقيت الغول تهوى • بسبب كالصحيفة ^(١) صحصحات ^(٢)

فأضربها بلا دهش فخرت • صريحا للبدن والجيران

لأنه قصد أن يصور لقومه الحالة التي تشجع فيها بزعمه على ضرب الغول ، كأنه يبصرهم إياها ، ويطلعهم على كنهها مشاهدة للتعجب من جرأته على كل « أول » وثباته عند كل شدة . وكذلك صوق السحاب إلى البلد الميت ، لما كانا من الدلائل على القدرة الباهرة قبل : « فسقنا » و « أحيينا » معدولا بهما عن لفظة الغيبة إلى ما هو أدخل في الاختصاص وأدل عليه . وقراءة العمامة « الرياح » . وقرأ ابن مَجِيصٍ وابن كثير والأعمش ويحيى وحمزة والكسائي « الريح » توحيدا . وقد مضى بيان هذه الآية والكلام فيها مستوفى . (كَذَلِكَ النُّشُورُ)^(٣) أى كذلك يُحْيَوْنَ بعد ما تم ؛ من نشر الإنسان نشورا . فالكاف في محل الرفع ؛ أى مثل إحياء الموات نشر الأموات . وعن أبي رزين العقيلي قال : قلت يا رسول الله ، كيف يحيى الله الموتى ، وما آية ذلك في خلقه ؟ قال : « أما مررت بوادى أهلك مُجِلا ثم مررت به يهتر خضرًا » قلت : نعم يا رسول الله . قال : « فكذلك يحيى الله الموتى وتلك آيته في خلقه » وقد ذكرنا هذا الخبر في « الأعراف »^(٤) وغيرها .

(١) السبب (بالفتح) : الفضاء المستوى البعيد الأطراف . والصحيفة : الكتاب . والمصححات (بالفتح) :

المستوى من الأرض . (٢) الجيران (بالكسر) : مقدم النطق من مزج الجير إلى صخره .

(٣) راجع ج ٢ ص ١٩٨ طبعه ثانية . (٤) راجع ج ٧ ص ٢٢٠

قوله تعالى : مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ
الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ
لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبَوِّرُ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا) التقدير عند الفراء : من كان يريد علم العزة . وكذا قال غيره من أهل العلم . أى من كان يريد علم العزة التى لا ذلة معها ؛ لأن العزة إذا كانت تؤدى إلى ذلة فإنما هى تعرض للذلة ، والعزة التى لا ذل معها لله عز وجل . (جميعًا) منصوب على الحال . وقدر الزجاج معناه : من كان يريد بعبادته الله عز وجل العزة — والعزة له سبحانه — فإن الله عز وجل يُعزّه فى الآخرة والدنيا .

قلت : وهذا أحسن ، وروى مرفوعاً على ما يأتى . (فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا) ظاهر هذا إثبات السامعين من عزته ، وتعريفهم أن ما وجب له من ذلك لا مطمع فيه لغيره ؛ فتكون الألف واللام للمهد عند العالمين به — سبحانه — وبما وجب له من ذلك ، وهو المفهوم من قوله الحق فى سورة يونس : « وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ ^(١) » . ويحتمل أن يريد سبحانه أن ينبّه ذوى الأقدار والهمم من أين تنال العزة ومن أين تُستحق ؛ فتكون الألف واللام للاستغراق ، وهو المفهوم من آيات هذه السورة . فمن طلب العزة من الله وصدق فى طلبها بافتقار وذل ، وسكون وخضوع ، وجدها عنده — إن شاء الله — غير ممنوعة ولا محجوبة عنه ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « من تواضع لله رفعه الله » . ومن طامها من غيره وكله إلى من طلبها عنده . قد ذكر قوما طلبوا العزة عند من سواه فقال : « الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْدِيُهُمْ عِنْدَ الْعِزَّةِ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا » . فأنباك صريحاً لا إشكال فيه أن العزة له يُعزّزها من يشاء ويُذل من يشاء . وقال صلى الله عليه وسلم مفسراً لقوله « مَنْ كَانَ يُرِيدُ

العِزَّةُ لِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا : « من أراد عز الدارين فليطع العزيز » . وهذا معنى قول الزجاج .
ولقد أحسن من قال :

وإذا تذلت الرقاب تواضعا • منا إليك فعزها في ذلها

فمن كان يريد العزة لينال الفوز الأكبر، ويدخل دار العزة — والله العزة — فليقصد بالعزة الله سبحانه والاعتزاز به ؛ فإنه من اعتز بالعبد أدله الله، ومن اعتز بالله أعزه الله .

قوله تعالى : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ﴾ وتم الكلام . ثم ابتدئ ﴿ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ على معنى : يرفعه الله ، أو يرفع صاحبه . ويجوز أن يكون المعنى : والعمل الصالح يرفع الكلم الطيب ؛ فيكون الكلام متصلا على ما يأتي بيانه . والصعود هو الحركة إلى فوق ، وهو العروج أيضا . ولا يتصور ذلك في الكلام لأنه عرض ، لكن ضرب صعوده مثلا لقبوله ؛ لأن موضع الثواب فوق ، وموضع العذاب أسفل . وقال الزجاج : يقال ارتفع الأمر إلى القاضي أي علمه ؛ فهو بمعنى العلم . وخص الكلام الطيب بالذكر لبيان الثواب عليه . وقوله : « إِلَيْهِ » أي إلى الله يصعد . وقيل : يصعد إلى سمائه والمحل الذي لا يجري فيه لأحد غيره حكم . وقيل : أي يحمل الكتاب الذي كتب فيه طاعات العبد إلى السماء . و « الْكَلِمُ الطَّيِّبُ » هو التوحيد الصادر عن عقيدة طيبة . وقيل : هو التمجيد والتعبد وذكر الله ونحوه . وأنشدوا :

لا ترض من رجل حلاوة قوله • حتى يزین • يقول فعلاً

فإذا وزنت فعاله بمقاله • فتوازنا فإخاء ذاك بحمال

وقال ابن المقفع : قول بلا عمل ، كثير يد بلا دسم ، وسحاب بلا مطر ، وقوس بلا وتر .
وفيه قيل :

لا يكون المقال إلا بفعل • كل قول بلا فعال هباءً

إن قولاً بلا فعال جميل • وينكاحاً بلا ولي سواه

وقرأ الضحاك « يصعد » بضم الياء، وقرأ جمهور الناس « الكليم » جمع كلمة . وقرأ أبو عبد الرحمن « الكلام » .

قلت : فالكلام على هذا قد يطلق بمعنى الكليم وبالعكس ؛ وعليه يخرج قول أبي القاسم :
أقسام الكلام ثلاثة ؛ فوضع الكلام موضع الكلم ، والله أعلم . (وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ)
قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : المعنى والعمل الصالح يرفع الكلم الطيب . وفي الحديث
« لا يقبل الله قولا إلا بعمل ولا يقبل قولا وعملا إلا بنية » ولا يقبل قولا وعملا ونية إلا
بإصابة السنة . قال ابن عباس : فإذا ذكر العبد الله وقال كلاما طيبا وأدى فرائضه ، ارتفع
قوله مع عمله ، وإذا قال ولم يؤد فرائضه ردّ قوله على عمله . قال ابن عطية : وهذا قول يردّه
معتقد أهل السنة ولا يصح عن ابن عباس ، والحق أن العاصي التارك للفرائض إذا ذكر الله
وقال كلاما طيبا فإنه مكتوب له متقبل منه ، وله حسناته وعليه مبيئاته ؛ والله تعالى يتقبل
من كل من أتى الشرك . وأيضا فإن الكلام الطيب عمل صالح ، وإنما يستقيم قول من
يقول : إن العمل هو الرفع للكلم ، بأن يتأول أنه يزيد في رفعه وحسن موقعه إذا تعاضد معه .
كما أن صاحب الأعمال من صلاة وصيام وغير ذلك ، إذا تخال أعماله كليم طيب وذكر الله
تعالى كانت الأعمال أشرف ؛ فيكون قوله : « وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ » موعظة وتذكير
وحضاً على الأعمال . وأما الأقوال التي هي أعمال في نفوسها ؛ كالتوحيد والتسبيح فقبولة .
قال ابن العربي : « إن كلام المرء بذكر الله إن لم يقترن به عمل صالح لم ينفع ؛ لأن من
خالف قوله فعله فهو وبال عليه ؛ وتحقيق هذا : أن العمل إذا وقع شرطا في قبول القول
أو مرتبطا ، فإنه لا قبول له إلا به ، وإن لم يكن شرطا فيه فإن كلمه الطيب يكتب له ،
وعمله السيئ يكتب عليه ، وتقع الموازنة بينهما ، ثم يحكم الله بالفوز والرجح والخسران » .

قلت : ما قاله ابن العربي تحقيق . والظاهر أن العمل الصالح شرط في قبول القول
الطيب . وقد جاء في الآثار « أن العبد إذا قال : لا إله إلا الله بنية صادقة نظرت الملائكة

(١) في روح المعاني : « وقال ابن عطية : وقرأ الضحاك « يصعد » بضم الياء . ولم يذكر مبيئا للفاعل ولا مبيئا
لفعل ، ولا إعراب ما بعده » .

إلى عمله، فإن كان العمل موافقا لقوله صعدا جميعا، وإن كان عمله مخالفا وقف قوله حتى يتوب من عمله». فعلى هذا العمل الصالح يرفع الكلم الطيب إلى الله. والكناية في «يرفعه» ترجع إلى الكلم الطيب. وهذا قول ابن عباس وشهر بن حوشب وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة وأبي العالية والضحاك. وعلى أن «الكلم الطيب» هو التوحيد، فهو الرفع للعمل الصالح؛ لأنه لا يقبل العمل الصالح إلا مع الإيمان والتوحيد. أي والعمل الصالح يرفعه الكلم الطيب؛ فالكناية تعود على العمل الصالح. وروى هذا القول عن شهر بن حوشب قال: «الكلم الطيب» القرآن «والعمل الصالح يرفعه» القرآن. وقيل: تعود على الله جل وعز؛ أي أن العمل الصالح يرفعه الله على الكلم الطيب؛ لأن العمل بتحقيق الكلم، والعامل أكثر تعباً من القائل، وهذا هو حقيقة الكلام؛ لأن الله هو الرفع الخافض. والثاني والأول مجاز، ولكنه سائغ جائز. قال النحاس: القول الأول أولها وأصحها لعلو من قال به، وأنه في العربية أولى؛ لأن القراء على رفع العمل. ولو كان المعنى: والعمل الصالح يرفعه الله، أو العمل الصالح يرفعه الكلم الطيب، لكان الاختيار نصب العمل. ولا نعلم أحدا قرأه منصوبا إلا شيئا روى عن عيسى بن عمر أنه قال: قرأه أناس «والعمل الصالح يرفعه الله». وقيل: والعمل الصالح يرفع صاحبه، وهو الذي أراد العزة وعلم أنها تُطلب من الله تعالى؛ ذكره الفشيري.

الثانية - ذكروا عند ابن عباس أن الكلب يقطع الصلاة، فقرأ هذه الآية «إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه». وهذا استدلال بعموم على مذهب السلف في القول بالعموم، وقد دخل في الصلاة بشروطها، فلا يقطعها عليه شيء إلا بثبوت ما يوجب ذلك؛ من مثل ما انعقدت به من قرآن أو سنة أو إجماع. وقد تعلق من رأى ذلك بقوله عليه السلام: «يقطع الصلاة المرأة والجمار والكلب الأسود» فقلت: ما بال الكلب الأسود من الكلب الأبيض من الكلب الأحمر؟ فقال: «إن الأسود شيطان»^(٢) خرجه مسلم وقد

(١) في الأصول: يرفع. (٢) أورد المؤلف هذا الحديث بمعناه لا لفظه.

جاء ما يعارض هذا ، وهو ما أخرجه البخاري عن ابن أبي شيبة أنه سأل عنه عن الصلاة يقطعها شيء ؟ فقال : لا يقطعها شيء ، أخبرني عمرو بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم فيصلي من الليل ، وإنني لمعرضة بينه وبين القبلة على فراش أهله .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ ﴾ ذكر الطبري في (كتاب آداب النفوس) : حدثني يونس بن عبد الأعلى قال حدثنا سفيان عن ليث بن أبي سليم عن شهر بن حوشب الأشعري في قوله عز وجل : « وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ » قال : هم أصحاب الرياء ، وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة ، وقال أبو العالية : هم الذين مكروا بالنبي صلى الله عليه وسلم لما اجتمعوا في دار الندوة . وقال الكلبي : يعني الذين يعملون السيئات في الدنيا . مقاتل : يعني الشرك ؛ فتكون « السيئات » مفعولة . ويقال : بار يبور إذا هلك وبطل . وبارت السوق أي كسدت ؛ ومنه : نعوذ بالله من بوار الأيام . وقوله : « وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا » أي قُلُوبًا . والمكر ما عمل على سبيل احتيال وخديعة . وقد مضى في « سبأ » .

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ مَعْمَرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ (١)

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ﴾ قال سعيد عن قتادة قال : يعني آدم عليه السلام ؛ والتقدير على هذا : خلق أصلكم من تراب . (ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ) قال : أي التي أخرجها من ظهور آبائكم . (ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا) قال : أي زوج بعضكم بعضاً ؛ المذكور زوج الأنثى ليسم البقاء في الدنيا إلى انقضاء مدتها . (وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ

(١) الأيم : التي لا زوج لها . (٢) آية ١٢ سورة القصص . (٣) راجع ص ٢٠٢ من هذا الجزء .

(أَلَا يَعْلَمُ) أَي جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا فَيَتَرَوَّجُ الذِّكْرُ بِالْأُنْثَى فَيَتَنَا مَلَانِ بِعِلْمِ اللَّهِ، فَلَا يَكُونُ حُلٌّ
 وَلَا وَضْعٌ إِلَّا وَاللَّهُ عَالِمٌ بِهِ، فَلَا يَخْرُجُ شَيْءٌ عَنْ تَدْبِيرِهِ . (وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ
 عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ) سَمَاءُ مُعَمَّرًا بِمَا هُوَ صَائِرٌ إِلَيْهِ . قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ :
 «وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ» إِلَّا كَتَبَ عُمُرُهُ ، كَمْ هُوَ سَنَةٌ كَمْ هُوَ شَهْرًا كَمْ هُوَ يَوْمًا كَمْ هُوَ سَاعَةً ،
 ثُمَّ يَكْتُبُ فِي كِتَابٍ آخَرَ : نَقَصَ مِنْ عُمُرِهِ يَوْمٌ ، نَقَصَ شَهْرٌ ، نَقَصَ سَنَةٌ ، حَتَّى يَسْتَوْفِيَ
 أَجَلُهُ . وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ أَيْضًا ، قَالَ : فَمَا مَضَى مِنْ أَجَلِهِ فَهُوَ النِّقْصَانُ ، وَمَا يَسْتَقْبِلُ
 فَهُوَ الَّذِي يُعْمَرُهُ ، فَالْهَاءُ عَلَى هَذَا لِلْعَمَرِ . وَعَنْ سَعِيدٍ أَيْضًا : يَكْتُبُ عُمُرُهُ كَذَا وَكَذَا سَنَةً ،
 ثُمَّ يَكْتُبُ فِي أَسْفَلِ ذَلِكَ : ذَهَبَ يَوْمٌ ، ذَهَبَ يَوْمَانِ ، حَتَّى يَأْتِيَ عَلَى آخِرِهِ . وَعَنْ قَتَادَةَ :
 الْمَعْمَرُ مَنْ بَلَغَ سِتِينَ سَنَةً ، وَالْمُنْقُوصُ مَنْ عُمُرُهُ مِنْ يَمُوتُ قَبْلَ سِتِينَ سَنَةً . وَمَذْهَبُ الْفَرَّاءِ
 فِي مَعْنَى «وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ» أَي مَا يَكُونُ مِنْ عُمُرِهِ «وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ» بِمَعْنَى مُعَمَّرٍ
 لِآخَرٍ ، أَي وَلَا يَنْقُصُ الْآخَرُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ . فَالْكَثَايَةُ فِي «عُمُرِهِ» تَرْجِعُ إِلَى آخِرِ فِرَاقِ الْأَوَّلِ .
 وَكُنِيَ عَنْهُ بِالْهَاءِ كَأَنَّهُ الْأَوَّلُ ، وَمِثْلُهُ قَوْلُكَ : عِنْدِي دِرْهَمٌ وَنُصْفُهُ ، أَي نِصْفُ آخَرٍ . وَقِيلَ :
 إِنْ لَمْ يَكُنْ عُمُرُ الْإِنْسَانِ مِائَةً سَنَةً إِنْ أَطَاعَ ، وَتِسْعِينَ إِنْ عَصَى ، فَأَيُّهُمَا بَلَغَ فَهُوَ فِي كِتَابٍ .
 وَهَذَا مِثْلُ قَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُبَسِّطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ وَيُنْسَأَ لَهُ فِي آثَرِهِ^(١)
 فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ» أَي أَنَّهُ يَكْتُبُ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ : عُمُرُ فُلَانٍ كَذَا سَنَةً ، فَإِنْ وَصَلَ رَحِمَهُ
 زِيدَ فِي عُمُرِهِ كَذَا سَنَةً . فَبَيْنَ ذَلِكَ فِي مَوْضِعِ آخَرٍ مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ ، إِنَّهُ سَيَصِلُ رَحِمَهُ ،
 فَمَنْ أَطْلَعَ عَلَى الْأَوَّلِ دُونَ الثَّانِي ظَنَّ أَنَّهُ زِيَادَةٌ أَوْ نِقْصَانٌ . وَقَدْ مَضَى هَذَا الْمَعْنَى عِنْدَ قَوْلِهِ
 تَعَالَى : «يَتَخَوَّ اللَّهُ مَا يَنْشَاءُ وَيُنَبِّئُ^(٢)» وَالْكَثَايَةُ عَلَى هَذَا تَرْجِعُ إِلَى الْعَمَرِ . وَقِيلَ : الْمَعْنَى
 وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ أَي هَرَمَ ، وَلَا يَنْقُصُ آخَرُ مِنْ عُمُرِ الْهَرَمِ إِلَّا فِي كِتَابٍ ، أَي بِقَضَاءِ مَنْ لَمْ يَكُنْ
 جَلَّ وَعَزَّ . رَوَى مَعْنَاهُ عَنِ الضَّحَّاكِ وَاخْتَارَهُ النَّحَّاسُ ، قَالَ : وَهُوَ أَشْبَهُهَا بِظَاهِرِ التَّنْزِيلِ
 وَرَوَى نَجْوَاهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . فَالْهَاءُ عَلَى هَذَا يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ لِلْعَمَرِ ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ لِغَيْرِ

المعبر . (إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) أى كتابة الأعمال والآجال غير متعذر عليه . وقراءة العامة « يُنْقَص » بضم الياء وفتح القاف . وقرأت فرقة منهم يعقوب « يَنْقُص » بفتح الياء وضم القاف ؛ أى لا ينقص من عمره شيء . يقال : نَقَصَ الشيءُ بنفسه ونَقَصَهُ غيره ، وزاد بنفسه وزاده غيره ، متعذ ولازم . وقرأ الأعرج والزهرى « مِنْ عُمْرِهِ » بتخفيف الميم . وضمها الباقيون . وهما لغتان مثل السُّحْق والسُّحْق . و « يَسِيرٌ » أى إحصاء طویل الأعمار وقصيرها لا يتعذر عليه شيء منها ولا يعزب . والفعل منه : يَسُر . ولو سميت به إنسانا انصرف ؛ لأنه فعيل .

قوله تعالى : وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمَنْ كُلَّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاحِرَ لِيَتَبَنُّوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ) فيه أربع مسائل : الأولى - قال ابن عباس : « فُرَاتٌ » حلو ، و « أُجَاجٌ » مرٌّ . وقرأ طاحه « هذا مِلْحٌ أُجَاجٌ » بفتح الميم وكسر اللام بغير ألف . وأما المسالخ فهو الذى يجعل فيه الملح . وقرأ عيسى وابن أبى إسحاق « سَائِغٌ شَرَابُهُ » مثل سيد وميت . (وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا) لا اختلاف فى أنه منهما جميعا . وقد مضى فى « النحل » الكلام فيه .

الثانية - قوله تعالى : (وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا) مذهب أبى إسحاق أن الحلية إنما تستخرج من الملح ، فقليل منهما لأنهما مختلطان . وقال غيره : إنما تستخرج الأصداف التى فيها الحلية من الدر وغيره من المواضع التى فيها العذب والملح نحو العيون ، فهو مأخوذ منهما ؛ لأن فى البحر عيوناً عذبة ، وبينهما يخرج اللؤلؤ عند التمازج . وقيل :

من مطر السماء . وقال محمد بن يزيد قولاً رابعاً ، قال : إنما تستخرج الحلية من الملح خاصة .
النحاس : وهذا أحسنها وليس هذا عنده ؛ لأنها مختلطان ، ولكن جمعاً ثم أخبر عن أحدهما
كما قال جل وعز : « وَمِنْ رَحْمَتِي جَعَلْتُ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ »^(١) .
وكما تقول : لو رأيت الحسن والحجاج لرأيت خيراً وشرّاً . وكما تقول : لو رأيت الأضياعي وسيبويه
لملأت يدك لينة ونحواً . فقد عرف معنى هذا ، وهو كلام فصيح كثير ؛ فكذا « وَمِنْ كُلِّ
ثَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا » فاجتمعا في الأول وانفرد الملح بالثاني .
الثالثة - وفي قوله : « تَلْبَسُونَهَا » دليل على أن لباس كل شيء بحسبه ؛ فالخاتم
يجعل في الإصبع ، والسوار في الذراع ، والفلاذة في العنق ، والخلخال في الرجل . وفي البخاري
والنسائي عن ابن سيرين قال قلت لعبيدة : افتراش الحرير كلبسه ؟ قال نعم . وفي الصحاح
عن أنس " فقمنا على حصير لنا قد اسود من طول ما لبس " . الحديث .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاجِرَ ﴾ قال النحاس : أي ماء الملح
خاصة ، ولولا ذلك لقال فيهما . وقد فحرت السفينة ثمخر إذا شقت الماء . وقد مضى هذا
في « النحل »^(٢) . ﴿ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ قال مجاهد : التجارة في الفلك إلى البلدان البعيدة
في مدة قريبة ؛ كما تقدم في « البقرة » . وقيل : ما يستخرج من حليته وبصاد من حيتانه .
﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ على ما آتاكم من فضله . وقيل : على ما أنجاكم من هوله .

قوله تعالى : يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ
الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ
وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ﴾ تقدم في « آل عمران »^(٤)
وغيرها . ﴿ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ تقدم في « لقمان » بيانه .

(١) آية ٧٣ سورة القصص . (٢) راجع ج ١٠ ص ٨٩ (٣) راجع ج ٢ ص ١٩٤
وما بعدها طبعة ثانية . (٤) راجع ج ٤ ص ٥٦ (٥) راجع ص ٧٨ من هذا الجزء .

(ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ) أى هذا الذى من صناعه ما تقرّر هو الخالق المدبر، والقادر المقتدر، فهو الذى يعبد. (وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ) يعنى الأصنام. (مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ) أى لا يقدرّون عليه ولا على خلقه. والقطمير: القشرة الرقيقة البيضاء التى بين الثمرة والنواة، قاله أكثر المفسرين. وقال ابن عباس: هو شق النواة، وهو اختيار المبرد، وقاله قتادة. وعن قتادة أيضا: القطمير القمع الذى على رأس النواة، الجوهرى، ويقال هى النكتة البيضاء التى فى ظهر النواة، تنبت منها النخلة.

قوله تعالى: إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ (١٤)

قوله تعالى: (إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ) أى إن تستغيثوا بهم فى النوائب لا يسمعون دعاءكم، لأنها جمادات لا تبصر ولا تسمع. (وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ) إذ ليس كل سامع ناطقا. وقال قتادة: المعنى لو سمعوا لم ينفعوكم. وقيل: أى لو جعلنا لهم عقولا وحياة فسمعوا دعاءكم لكانوا أطوع لله منكم، ولما استجابوا لكم على الكفر. (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ) أن يحدون أنكم عبدتموهم، ويتبرءون منكم. ثم يجوز أن يرجع هذا إلى المعبودين مما يعقل، كالملائكة والجن والأنبياء والشياطين، أى يحدون أن يكون ما فعلتموه حقا، وأنهم أمروكم بعبادتهم، كما أخبر من عيسى بقوله: «مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ». ويجوز أن يتدرج فيه الأصنام أيضا، أى يحياها الله حتى تخبر أنها ليست أهلا للعبادة. (وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ) هو الله جل وعز، أى لا أحد أخبر بخلق الله من الله، فلا ينبتك مثله فى عمله.

قوله تعالى: يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (١٥)

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ ﴾ أى المحتاجون إليه فى بقائكم وكل أحوالكم . الزُّخْرَى : « فإن قلت لم عرف الفقراء ؟ قلت : قصد بذلك أن يرسم أنهم لشدة افتقارهم إليه هم جنس الفقراء ، وإن كانت الخلائق كلهم مفتقرين إليه من الناس وغيرهم ؛ لأن الفقر مما يتبع الضعف ، وكلما كان الفقير أضعف كان أفقر ؛ وقد شهد الله سبحانه على الإنسان بالضعف فى قوله : « وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا » ^(١) ، وقال : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعِفٍ » ^(٢) ولو نكر لكان المعنى : أنتم بعض الفقراء . فإن قلت : قد قوبل « الفقراء » بـ « بالغنى » فما فائدة « الحميد » ؟ قلت : لما أثبت فقرهم إليه وغناه عنهم ، وليس كل غنى نافعاً بغناه إلا إذا كان الغنى جواداً منعماً ، وإذا جاد وأنعم حمده المنعم عليهم واستحق عليهم الحمد — ذكر « الحميد » ليدل به على أنه الغنى النافع بغناه خلقه ، الجواد المنعم عليهم ، المستحق بإنعامه عليهم أن يحمده . وتخفيف الهمزة الثانية أجود الوجوه عند الخليل ، ويجوز تخفيف الأولى وحدها وتخفيفهما وتحقيقهما جميعاً . ﴿ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾ تكون « هو » زائدة ، فلا يكون لها موضع من الإعراب ، وتكون مبتدأة فيكون موضعها رفعاً .

قوله تعالى : إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٦﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ ﴾ فيه حذف ؛ المعنى إن يشاء أن [يذهبكم يذهبكم ؛ أى يفتنكم . ﴿ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ أى أطوع منكم وأزكى . ﴿ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴾ أى ممتنع عسير متعذر . وقد مضى هذا فى « إبراهيم » .

قوله تعالى : وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِهَاتِهَا لَا يَتَحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ۚ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ۚ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ ۚ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٨١﴾

(١) آية ٢٨ سورة النساء . (٢) آية ٥٤ سورة الروم . (٣) زيادة عن النحاس . (٤) راجع ج ٩ ص ٢٥٤

تقدم الكلام فيه ، وهو مقطوع مما قبله . والأصل « تَوَزَّر » حذقت الواو ابتاعاً
 لَبَزَ . (وَازَرَةً) نعت لمحذوف ؛ أى نفس وازرة . وكذا (وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَى جِئِهَا)
 قال الفراء : أى نفس مثقلة أودابة . قال : وهذا يقع للذكر والمؤنث . قال الأخفش :
 أى وإن تدع مثقلة إنساناً إلى جِئِهَا وهو ذنوبها . والجِئِلُ ما كان على الظهر ، والجِئِلُ حمل
 المرأة وحمل النخلة ؛ حكاهما الكسائي بالفتح لا غير . وحكى ابن السكيت أن حمل النخلة
 يفتح ويكسر . (لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى) التقدير على قول الأخفش : ولو كان
 الإنسان المدعو ذا قربى . وأجاز الفراء ولو كان ذو قربى . وهذا جائز عند سيبويه ؛ ومثله
 « وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُكُونُ » فتكون « كان » بمعنى وقع ، أو يكون الخبر محذوفاً ؛ أى وإن كان
 فيمن تطالبون ذو عسرة . وحكى سيبويه : الناس مجزيون بأعمالهم إن خير نخير ؛ على هذا .
 وخيراً نخير ؛ على الأول . وروى عن عكرمة أنه قال : بلغني أن اليهودي والنصراني يرى
 الرجل المسلم يوم القيامة فيقول له : ألم أكن قد أسديت إليك يداءً ، ألم أكن قد أحسنت
 إليك ؟ فيقول بلى . فيقول : انفعني ؛ فلا يزال المسلم يسأل الله تعالى حتى ينقص من حنائه ؛
 وأن الرجل يأتى إلى أبيه يوم القيامة فيقول : ألم أكن بك باراً ، وعليك مشفقاً ، وإليك
 محسناً ، وأنت ترى ما أنا فيه ؛ فهب لي حسنة من حسناتك ، أو احملي عني سيئة ؛ فيقول :
 إن الذي سألتني يسير ؛ ولكنني أخاف مثل ما تخاف . وأن الأب ليقول لابنه مثل ذلك فيرد
 عليه نحواً من هذا . وأن الرجل ليقول لزوجته : ألم أكن أحسن العشرة لك ، فاحملي عني
 خطيئة لعلني أنجو ؛ فنقول : إن ذلك ليسير ولكنني أخاف مما تخاف منه . ثم تلا عكرمة :
 « وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَى جِئِهَا لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى » . وقال الفضيل بن عياض ؛
 هي المرأة تلتى ولدها فتقول : يا ولدى ، ألم يكن بطني لك وعاء ، ألم يكن ثديي لك سقاء ،
 ألم يكن حجري لك وطاء ؛ فيقول : بلى يا أماء ؛ فنقول : يا بني ، قد أثقلتني ذنوبي فاحمل
 عني منها ذنباً واحداً ؛ فيقول : إليك عني يا أماء ، فإني بذني عنك مشغول .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ ﴾ أي إنما يقبل إنذارك من
 يخشى عقاب الله تعالى ، وهو كقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبِ ﴾^(١)

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ تَزَكَّى فَإِنَّمَا يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ ﴾ أي من اهتدى فإنما يهتدى لنفسه .
 وقرئ « وَمَنْ أَزَكَّى فَإِنَّمَا يَزَكِّي لِنَفْسِهِ » . ﴿ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴾ أي إليه مرجع جميع الخلق .

قوله تعالى : وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴿١٩﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ
 وَلَا النُّورُ ﴿٢٠﴾ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ ﴿٢١﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ
 وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ
 فِي الْقُبُورِ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴾ أي الكافر والمؤمن والجاهل والعالم .
 مثل : « قل لا يستوي الخبيث والطيب »^(٢) . ﴿ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴾ قال الأخفش
 سعيد : « لا » زائدة ؛ والمعنى ولا الظلمات والنور ، ولا الظل والحرور . قال الأخفش :
 والحرور لا يكون إلا مع شمس النهار ، والسموم يكون بالليل ؛ وقيل بالعكس . وقال رؤبة
 ابن العجاج : الحرور تكون بالنهار خاصة ، والسموم يكون بالليل خاصة ؛ حكاه المهدوي .
 وقال الفراء : السموم لا يكون إلا بالنهار ، والحرور يكون فيهما . النحاس : وهذا أصح ؛
 لأن الحرور فعول من الحز ، وفيه معنى الكثير ، أي الحز المؤذي .

قلت : وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « قالت
 النار رب أكل بعضي بعضا فأذن لي أتنفس فأذن لها بنفسين نفيس في الشتاء ونفيس
 في الصيف فما وجدت من برد أو زمهرير فنفس جهنم وما وجدت من حر أو حرور فنفس
 جهنم » . وروى من حديث الزهري عن سعيد عن أبي هريرة : « فما تجدون من الحز من

سمومها وشدّة ما تجدون من البرد فمن زمهريرها " وهذا يجمع تلك الأقوال ، وأن السموم والحرور يكون بالليل والنهار ، فتأمله . وقيل : المراد بالظل والحرور الجنة والنار ، فالجنة ذات ظل دائم ، كما قال تعالى : « أَكُلُّهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا ^(١) » والنار ذات حرور ، وقال معناه السّدى . وقال ابن عباس : أى ظل الليل ، وحرّ السموم بالنهار . قُطِرَب : الحرور الحر ، والظل البرد . (وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ) قال ابن قتيبة : الأحياء العفلاء ، والأموات الجهال . قال قتادة : هذه كلها أمثال ، أى كما لا تستوى هذه الأشياء كذلك لا يستوى الكافر والمؤمن . (إِنْ اللَّهُ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ) أى يُسمع أولياءه الذين خلقهم بلحظه . (وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ) أى الكفار الذين أمات الكفر قلوبهم ، أى كما لا تسمع من مات ، كذلك لا تسمع من مات قلبه . وقرأ الحسن وعيسى النخعي وعمرو بن ميمون « يُسْمِعُ مَنْ فِي الْقُبُورِ » بحذف التنوين تخفيفاً ، أى هم بمنزلة [أهل] القبور فى أنهم لا ينتفعون بما يسمعون ولا يقبلونه .

قوله تعالى : إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴿٢٣﴾

أى رسول منذر ، فليس عليك إلا التبليغ ، ليس لك من الهدى شيء ، إنما الهدى بيد الله تبارك وتعالى .

قوله تعالى : إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا) أى بشيراً بالجنة أهل طاعته ، ونذيراً بالنار أهل معصيته . (وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ) أى سلف فيها نبي . قال ابن جريح : إلا العرب .

قوله تعالى : وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ
رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ
كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ) بمعنى كفار قريش . (فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ)
أنبياءهم ، بسلى رسوله صلى الله عليه وسلم . (جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) أى بالمعجزات
الظاهرات والشرائع الواضحات . (وَبِالزُّبُرِ) أى الكتب المكتوبة . (وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ)
أى الواضح . وكرر الزبر والكتاب وهما واحد لاختلاف اللفظين . وقيل : يرجع البينات
والزبر والكتاب إلى معنى واحد ، وهو ما أنزل على الأنبياء من الكتب . (ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ
كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ) أى كيف كان عقوبتى لهم . وأثبت ورش عن نافع وشيبة الباء
في « نكيرى » حيث وقعت في الوصل دون الوقف . وأثبتها يعقوب في الحالين وحذفها
للباقون في الحالين . وقد مضى مثلاً كه ، والحمد لله .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ
ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنْ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا
وَعَرَابِيبٌ سُودٌ ﴿٢٧﴾ وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ أَلْوَانٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ
كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) هذه الرؤية رؤية القلب والعلم ،
أى ألم ينه علمك ورأيت بقلبك أن الله أنزل ؛ ف « أن » واسمها وخبرها سدت مسد مفعولى
الرؤية . (فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ) هو من باب تلوين الخطاب . (مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا) نصبت
« مختلفا » فتال « ثمرات » . (أَلْوَانُهَا) رفع بختلف ، واصلح أن يكون فتال « محمولات »
لها ماد عليه من ذكره . ويجوز في غير القرآن رفعه ، ومثله رأيت رجلا خارجا أبوه .

(به) أى بالماء وهو واحد ، والثمرات مختلفة . (وَمِنْ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيْضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا) الجُدَد جمع جُدَّة ، وهى الطرائق المختلفة الألوان ، وإن كان الجميع حجرا أو ترابا . قال الأخفش : ولو كان جمع جديد لقال : جدد (بضم الجيم والداال) نحو مريروسر . وقال زهير :

كَأَنَّهُ أَسْفَعُ الْحَدِيثِ ذُو جُدَدٍ * طَاوٍ وَيَرْتَعُ بَعْدَ الصَّيْفِ عَرَبَانَا

وقيل : إن الجُدَد القِطْع ، مأخوذ من جدت الشيء إذا قطعت به ، حكاه ابن حجر . قال الجوهري : والجُدَّة الحُطَّة التى فى ظهر الحمار تخالف لونه . والجُدَّة الطريقة ، والجمع جُدَد ، قال تعالى : « وَمِنْ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيْضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا » أى طرائق تخالف لون الجبل . ومنه قولهم : ركب فلان جُدَّة من الأمر ؛ إذا رأى فيه رأيا . وكساء مجد فيه خطوط مختلفة . الزنجشري : وقرأ الزهرى « جدد » بالضم جمع جديدة ، وهى الجُدَّة ؛ يقال : جديدة وجُدَد وجَدائد ؛ كسفينة وسفن وسفائن . وقد فسرها قول أبى ذؤيب :
جَوْنُ السَّرَاةِ لَهُ جَدَائِدُ أَرْبَعُ *^(١)

وروى عنه « جدد » بفتحين ، وهو الطريق الواضح المسفر ، وضعه موضع الطرائق والخطوط الواضحة المنفصل بعضها من بعض . (وَمِنْ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ) وقري « والدواب » مخففا . ونظير هذا التخفيف قراءة من قرأ « ولا الضالين » لأن كل واحد منهما فز من التقاء الساكنين ، فترك ذلك أولها وحذف هذا آخرهما ؛ قاله الزنجشري . (وَالْأَنْعَامُ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ) أى فيهم الأحمر والأبيض والأسود وغير ذلك ، وكل ذلك دليل على صانع مختار . وقال « مختلف ألوانه » فذكر الضمير مراعاة لـ « من » ؛ قاله المؤرج . وقال أبو بكر بن عياش : إنما ذكر الكناية لأجل أنها مردودة إلى « ما » مضمرة ؛ مجازه : ومن الناس ومن الدواب ومن الأنعام ما هو مختلف ألوانه ؛ أى أبيض وأحمر وأسود . (وَغَرَابِيبُ سُودٍ) قال أبو عبيدة : الغريب الشديد السواد ؛ فنى الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى : ومن الجبال

سود غرايب . والعرب تقول للشديد السواد الذي لونه كلون الغراب : أسود غرايب .
قال الجوهري : وتقول هذا أسود غرايب ؛ أى شديد السواد . وإذا قلت : غرايب
سود ، تجعل السود بدلا من غرايب لأن توكيد الألوان لا يتقدم . وفي الحديث عن النبي
صلى الله عليه وسلم : " إن الله يبغض الشيخ الغريب " يعنى الذى يخضب بالسواد . قال
امرؤ القيس :

(١)
العين طامحة واليد سابحة * والرجل لافحة والوجه غرايب

وقال آخر يصف كرما :

(٢)
ومن تعاجيب خلق الله غاطية * بعصر منها ملاحى وغرايب

(كذلك) هنا تمام الكلام ؛ أى كذلك تختلف أحوال العباد فى الخشية ، ثم استأنف فقال :
(إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ) يعنى بالعلماء الذين يخافون قدرته ؛ فمن
علم أنه عز وجل قدير أيقن بمعاقبته على المعصية ؛ كما روى على بن أبى طلحة عن ابن عباس
« إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » قال : الذين علموا أن الله على كل شيء قدير . وقال
الربيع بن أنس : من لم يخش الله تعالى فليس بعالم . وقال مجاهد : إنما العالم من خشى الله
عز وجل . وعن ابن مسعود : كفى بخشية الله تعالى علما وبالاغترار جهلا . وقيل لسعد
ابن إبراهيم : من أفقه أهل المدينة ؟ قال أتقاهم لربه عز وجل . وعن مجاهد قال : إنما الفقيه
من يخاف الله عز وجل . وعن على رضى الله عنه قال : إن الفقيه حق الفقيه من لم يقنط

(١) هذه رواية الأصول . والبيت كما ورد فى ديوانه طبع مطبعة الاستقامة :

واليد سابحة والرجل ضارحة * والعين قاذية والمئن ملحوب

والماء منهر والشدة منحدرة * والقصب مضطمر واللون غرايب

قوله « سابحة » يعنى إذا جرى قومه ومد يديه فكانه ساج فى الماء . وضرحت الدابة برجلها : ومحت . وندحت
العين : غارت . والمئن : الظهر . وقوله « ملحوب » بالميم ، وفسر بأنه أظلم قليل اللحم . وهذا التفسير لم نجده
لهذه الكلمة فى المظان التى بين أيدينا . والرواية فيه « ملحوب » بالميم . ولحب متن القوس وبجزء : املاص فى حدوده
ومن طوب . و « والشدة » العذوبة . و « القصب » بالضم : انحصر . و « مضطمر » ضامر .

(٢) الغاطية : الشجرة التى طالت أغصانها وانبطت على الأرض . و « ملاحى » : أبيض .

الناس من رحمة الله ، ولم يرخص لهم في معاصي الله تعالى ، ولم يؤمنهم من عذاب الله ، ولم يدع القرآن رغبة عنه إلى غيره ، إنه لا خير في عبادة لا علم فيها ، ولا علم لا فقه فيه ، ولا قراءة لا تدبر فيها . وأسند الدارمي أبو محمد عن مكحول قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن فضل العالم على العابد كفضل علي أدناكم - ثم تلا هذه الآية - إنما يخشى الله من عباده العلماء . إن الله وملائكته وأهل سمواته وأهل أرضيه والنون في البحر يصلون على الذين يعلمون الناس الخير " الخبر مرسل . قال الدارمي : وحدثني أبو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن يزيد بن حازم قال حدثني عمي جرير بن زيد أنه سمع^(١) تبيعاً يحدث عن كعب قال : إني لأجد نعت قوم يتعلمون لغير العمل ، ويتفقهون لغير العبادة ، ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة ، ويلبسون جلود الضأن ، قلوبهم أمر من الصبر ، فهي يغترون ، وإياي يخادعون ، في حلفت لا أتيح لهم فتنه تذر الحليم فيهم حيران . أخرجه الترمذي مرفوعاً من حديث أبي الدرداء . وقد كتبناه في مقدمة الكتاب^(٢) . الرخشمي : فإن قلت : فما وجه قراءة من قرأ « إنما يخشى الله » بالرفع « من عباده العلماء » بالنصب ، وهو عمر بن عبد العزيز ، ونحكي عن أبي حنيفة . قلت : الخشية في هذه القراءة استعارة ، والمعنى : إنما يحلهم ويعظمهم كما يحل المهيب المخشى من الرجال بين الناس من بين جميع عباده . (إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ) تدل على وجوب الخشية ، لدلالته على حقوبة العصاة وقهرهم ، وإثابة أهل الطاعة والعفو عنهم . والمعاقب والمثيب حقه أن يخشى .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ (٢٩) لِيُؤْفِقَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ (٣٠)

(١) في الأصول : « جرير بن زيد » وهو معروف وأصح تهذيب التهذيب وصح الدارمي .

(٢) راجع ج ١ ص ١٩ طبع ثانية أمانة .

(۱) راجع ج ۱ ص ۱۲۰ و بعد از طبع آیه ۲۸۱
(۲) آیه ۱۷۷ راجع ج ۳ ص ۱۶

فيه أربع مسائل :

الأولى - هذه الآية مشككة ؛ لأنه قال جل وعز : ﴿ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ﴾ ثم قال : ﴿ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ وقد تكلم العلماء فيها من الصحابة والتابعين ومن بعدهم . قال النحاس : فمن أصح ما روى في ذلك ما روى عن عباس « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ » قال الكافر ؛ رواه ابن عينة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس . وعن ابن عباس أيضا « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ » قال : نجت فرقتان ؛ ويكون التقدير في العربية : فمنهم من عبادنا ظالم لنفسه ؛ أي كافر . وقال الحسن : أي فاسق . ويكون الضمير الذي في « يدخلونها » يعود على المقتصد والسابق لا على الظالم . وعن عكرمة وقتادة والضحاك والقراء أن المقتصد المؤمن العاصي ، والسابق التقي على الإطلاق . قالوا : وهذه الآية نظير قوله تعالى في سورة الواقعة : « وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً » الآية . قالوا وبعيد أن يكون ممن يصطفى ظالم . ورواه مجاهد عن ابن عباس . قال مجاهد : « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ » أصحاب المشأمة ، « وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ » أصحاب الميمنة ، « وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ » السابقون من الناس كلهم . وقيل : الضمير في « يدخلونها » يعود على الثلاثة الأصناف ، على ألا يكون الظالم هاهنا كافرا ولا فاسقا . ومن روى عنه هذا القول عمرو وعثمان وأبو الدرداء ، وابن مسعود وعقبة بن عمرو وعائشة ، والتقدير على هذا القول أن يكون الظالم لنفسه الذي عمل الصفات . و(المقتصد) قال محمد بن يزيد : هو الذي يعطى الدنيا حقه والآخر حقه ؛ فيكون « جنات عدن يدخلونها » عائدا على الجميع على هذا الشرح والتبيين ؛ وروى عن أبي سعيد الخدري « وقال كعب الأحبار : استوت منا كبهم - ورب الكعبة - وتفاضلوا بأعمالهم . وقال أبو إسحاق السبيعي : أما الذي سمعت منذ ستين سنة فكلمهم ناج . وروى أسامة بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية وقال : « كلهم في الجنة » . وقرأ عمر بن الخطاب هذه الآية ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سَابِقْنَا سَابِقٌ وَمُقْتَصِدُنَا نَاجٌ وَظَالِمُنَا مَنفُورٌ » . فعلى هذا القول يهتم مقول الاصطفاة من قوله : « لَوَرَّثْنَا الْكَافِرَ النَّبِيَّ

أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا « مضافا حذف كما حذف المضاف في « وَأَسَالِ الْقَسْرِيَّةَ » أى اصطفينا دينهم ، فبقى اصطفيناهم ؛ فحذف العائد إلى الموصول كما حذف في قوله : « وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِي أَعْيُنُكُمْ » أى تزدريهم ؛ فالاصطفاء إذا موجه إلى دينهم ؛ كما قال تعالى : « إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِالنَّاسِ الْفِتْنَةَ لَا يُخْلِفُهُمْ فِي شَيْءٍ مِمَّا وَعَدَ » . قال النحاس : وقول ثالث — يكون الظالم صاحب الجائر ، والمقتصد الذى لم يستحق الجنة بزيادة حسناته على سيئاته ؛ فيكون « جَنَاتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا » للذين سبقوا بالخيرات لا غير ، وهذا قول جماعة من أهل النظر ؛ لأن الضمير في حقيقة النظر لما يليه أولى .

قلت : القول الوسط أولاها وأصحها إن شاء الله ؛ لأن الكافر والمنافق لم يصطفوا بحمد الله ، ولا اصطفى دينهم ، وهذا قول ستة من الصحابة ، وحسبك . وستزيده بيانا وإيضاحا في باقى الآية .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ ﴾ أى أعطينا . والميراث عطاء حقيقة أو مجازا ؛ فإنه يقال نيا صار للإنسان بعد موت آخر . و « الكتاب » هاهنا يريد به معانى الكتاب وعلمه وأحكامه وعقائده ، وكان الله تعالى لما أعطى أمة محمد صلى الله عليه وسلم القرآن ، وهو قد تضمن معانى الكتب المنزلة ، فكانه ورث أمة محمد عليه السلام الكتاب الذى كان فى الأمم قبلنا . ﴿ أَصْطَفَيْنَا ﴾ أى اخترنا . واشتقاقه من الصقو ، وهو الخلوص من شوائب الكدر . وأصله اصتقونا ، فأبدلت التاء طاء والواو ياء . ﴿ مِنْ عِبَادِنَا ﴾ قيل المراد أمة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن عباس وغيره . وكان اللفظ يحتمل جميع المؤمنين من كل أمة ، إلا أن عبارة توريث الكتاب لم تكن إلا لأمة محمد صلى الله عليه وسلم ، والأول لم يرثوه . وقيل : المصطفون الأنبياء ، توارثوا الكتاب بمعنى أنه انتقل عن بعضهم إلى آخر ؛ قال الله تعالى : « وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ » ، وقال : « يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ » فإذا جاز أن تكون النبوة موروثة فكذلك الكتاب . ﴿ فِيهِمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ من وقع فى صغيرة . قال ابن عطية : وهذا

(١) آية ٣١ سورة هود . (٢) آية ١٢٢ سورة البقرة . (٣) آية ١٦ سورة النمل .

(٤) آية ١٩ سورة ص .

قول صديقه من غير ما وجه . قال الضحاك : معنى هـ فيهم ظالم لنفسه هـ أى من نعمتهم ظالم
 نفسه وهو للشرك . الحسن : من أمهم ، على ما تهتم ذكره من الخلاف في الظالم . والآية
 في آية محمد صلى الله عليه وسلم . وقد اختلفت عبارات أرباب القلوب في الظالم والمقتصد
 والسابق ؛ فقال سهل بن عبد الله : السابق للعالم ، والمقتصد المتعلم ، والظالم الجاهل . وقال
 ذو النون المصري : الظالم الذاكر الله بلسانه فقط ، والمقتصد الناكر بقلبه هـ والسابق الذى
 لا ينساه . وقال الأنطاكي : الظالم صاحب الأقوال ، والمقتصد صاحب الأفعال ، والسابق
 صاحب الأحوال . وقال ابن عطاء : الظالم الذى يحب الله من أجل الدنيا ، والمقتصد
 الذى يحبه من أجل العقبى ، والسابق الذى أسقط مراده بمراد الحق . وقيل : الظالم الذى
 يعبد الله خوفا من النار ، والمقتصد الذى يعبد الله طمعا في الجنة ، والسابق الذى يعبد الله
 لوجهه لا لسبب . وقيل : الظالم الزاهد في الدنيا ، لأنه ظلم نفسه فترك لها حظا وهي المعرفة
 والمحبة ، والمقتصد العارف ، والسابق المحب . وقيل : الظالم الذى يجرع عند البلاء ، والمقتصد
 الصابر على البلاء ، والسابق المتلذذ بالبلاء . وقيل : الظالم الذى يعبد الله على الغفلة والعادة ،
 والمقتصد الذى يعبد على الرغبة والرهبة ، والسابق الذى يعبد على الهبة . وقيل : الظالم الذى
 أعطى فنع ، والمقتصد الذى أعطى فبذل ، والسابق الذى منع فشكر وآثر . يروى أن طابدين
 اتقيا فقال : كيف حال إخوانكم بالبصرة ؟ قال : بخير ، إن أعطوا شكروا وإن منوا صبروا .
 فقال : هذه حالة الكلاب عندنا بباخ ! عبادنا إن منوا شكروا وإن أعطوا آثروا . وقيل :
 الظالم من استغنى بماله ، والمقتصد من استغنى بدينه هـ والسابق من استغنى بربه . وقيل هـ
 للظالم التالى للقرآن ولا يعمل به ، والمقتصد التالى للقرآن ويعمل به هـ والسابق الفارئ للقرآن
 العامل به والعالم به . وقيل : السابق الذى يدخل المسجد قبل تاذين المؤذن هـ والمقتصد
 الذى يدخل المسجد وقد أذن ؛ والظالم الذى يدخل المسجد وقد أقيمت الصلاة ؛ لأنه ظلم
 نفسه الأجر فلم يحصل لها ما حصله غيره . وقال بعض أهل العلم في هذا : بل السابق الذى
 يدرك الوقت والجماعة فيدرك الفضيلتين هـ والمقتصد الذى إن تأتته الجماعة لم يفرط

في الوقت، والظالم الغافل عن الصلاة حتى يفوت الوقت والمخاطبة فهو أولى بالظلم . وقيل :
الظالم الذي يحب نفسه ، والمقتصد الذي يحب دينه ، والسابق الذي يحب ربه . وقيل :
الظالم الذي يتصرف ولا يتصرف ، والمقتصد الذي يتصرف ويتصرف . والسابق الذي يتصرف
ولا يتصرف . وقالت عائشة رضي الله عنها : السابق الذي أسلم قبل الهجرة ، والمقتصد من
أسلم بعد الهجرة ، والظالم من لم يسلم إلا بالسيف ، وهم كلهم مغفور لهم .

قلت : ذكر هذه الأقوال وزيادة عليها الثعلبي في تفسيره . وبالحجة فهم طرقتان
واسطة ، وهو المقتصد الملازم للقصد وهو ترك الميل . ومنه قول جابر بن جني الثعلبي :
نعاطي بالملك السليم ما قصدوا لنا . وليس علينا قتلهم بحزم
أي نعطهم الصلح ما ركبوا بنا القصد ، أي ما لم يجوروا ، وليس قتلهم بحزم علينا إن جاروا .
فلذلك كان المقتصد منزلة بين المنزلتين ، فهو فوق الظالم لنفسه ودون السابق بالخيرات .
(ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ) يعني إتياننا الكتاب لهم . وقيل : ذلك الاصطفاء مع علينا
بميوهم هو الفضل الكبير . وقيل : وعد الجنة لهؤلاء الثلاثة فضل كبير .

الثالثة - وتكلم الناس في تقديم الظالم على المقتصد والسابق فقيل : التقديم
في الذكر لا يقتضي تشريفاً ، كقوله تعالى : « لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ » .
وقيل : قدم الظالم لكثرة الفاسقين منهم وغلبتهم ، وأن المقتصدين قليل بالإضافة إليهم ،
والسابقين أقل من القليل ؛ ذكره الزمخشري ولم يذكره غيره . وقيل : قدم الظالم لنا كيد
الرجاء في حقه ؛ إذ ليس له شيء يتكل عليه إلا رحمة ربه . واتكل المقتصد على حسن ظنه ،
والسابق على طاعته . وقيل : قدم الظالم لثلاث يئس من رحمة الله ، وآخر السابق لثلاث يعجب
بعمله . وقال جعفر بن محمد بن علي الصادق رضي الله عنه : قدم الظالم ليخبر أنه لا يتقرب
إليه إلا بصرف رحمته وكرمه ، وأن الظلم لا يؤثر في الاصطفائية إذا كانت ثم عناية ، ثم ثنى
بالمقتصدين لأنهم بين الخوف والرجاء ، ثم ختم بالسابقين لثلاث يأمن أحدهم الله ، وكلهم في الجنة

بحرية كلمة الإخلاص : « لا إله إلا الله محمد رسول الله » . وقال محمد بن علي الترمذي :
 جمعهم في الاصطفاء إزالة للعلل عن المظنة ؛ لأن الاصطفاء يوجب الإرث لا الإلوة يوجب
 الاصطفاء ، ولذلك قيل في الحكمة : صح النسبة ثم ادع في الميراث . وقيل : آخر السابق
 يكون أقرب إلى الجنات والمواب ؛ كما قدم الصوامع والبيع في « سورة الحج » على المساجد ؛
 لتكون الصوامع أقرب إلى المخدم والحراب ، وتكون للمساجد أقرب إلى ذكر الله . وقيل :
 إن الملوك إذا أرادوا الجمع بين الأنبياء بالله كر قدموا الأدنى ؛ كقوله تعالى : « تسريع العقاب
 وإنه لتفور رحيم » وقوله : « يهب لمن يشاء إغاثا ويهب لمن يشاء الذكور » ، وقوله :
 « لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة » .

قلت : ولقد أحسن من قال :

وظاية هذا الجود أنت وإنما . يوافق إلى الغايات في آخر الأمر

الرابعة - قوله : (جَنَّاتٌ مِّنْ دُونِهَا) جمعهم في الدخول لأنه ميراث
 والعاق والباز في الميراث سواء إذا كانوا معترفين بالنسب ؛ فالعاصي والمطيع مقرون بالرب .
 وقرئ « جنة مِّنْ » على الأفراد ، كأنها جنة مختصة بالسابقين لقتلهم ؛ على ما تقدم . و« جَنَاتِ
 مِّنْ » بالنصب على إضمار فعل يفسره الظاهر ؛ أي يدخلون جنات عدن يدخلونها . وهذا
 للجمع ، وهو الصحيح إن شاء الله تعالى . وقرأ أبو عمرو « يدخلونها » بضم الياء وفتح الخاء .
 قال : لقوله « يدخلونها » . وقد مضى في « الحج » الكلام في قوله تعالى : « يدخلونها فيها من أساور
 مِنْ ذَهَبٍ وَلَوْوَا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ » .

(وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ) قال أبو ثابت : دخل وجل المسجد فقال
 اللهم أرحم غريبي وآنس وحدتي ويسر لي جليسا صالحا . فقال أبو الدرداء : لئن كنت
 صادقا فلا أنا أسعد بذلك منك ، سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « ثم أوردتنا الكتاب

(١) راجع ج ١٢ ص ٦٨ (٢) آية ١٦٧ سورة الأعراف . (٣) آية ٤٩ سورة النور .

(٤) آية ٢٠ سورة الحشر . (٥) راجع ج ١٢ ص ٦٨

الذين أصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات - قال -
 فيجيء هذا السابق فيدخل الجنة بغير حساب وأما المقتصد فيحاسب حسابا يسيرا وأما الظالم
 لنفسه فيحبس في المقام ويؤجج ويقرع ثم يدخل الجنة فهم الذين قالوا « الحمد لله الذي أذهب
 عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور » . وفي لفظ آخر « وأما الذين ظلموا أنفسهم فاولئك
 ينجسون في طول المحشر ثم هم الذين يتلقاهم الله برحمته فهم الذين يقولون « الحمد لله الذي
 أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور - إلى قوله - ولا يمستأ فيها لغوب » . وقيل :
 هو الذي يؤخذ منه في مقامه ؛ يعني يكفر عنه بما يصيبه من الهم والحزن ؛ ومنه قوله تعالى :
 « مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِيهِ » ^(١) يعني في الدنيا . قال الثعلبي : وهذا التأويل أشبه بالظاهر ؛
 لأنه قال : « جنات عدن يدخلونها » ولقوله : « الذين أصطفينا من عبادنا » والكافر
 والمنافق لم يصطفوا .

قلت : وهذا هو الصحيح ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : « مثل المنافق الذي يقرأ
 القرآن مثل الريحانة ، ويحبا طيب وطعمها مر » . فأخبر أن المنافق يقرؤه ، وأخبر الحق
 سبحانه وتعالى أن المنافق في الدرك الأسفل من النار ، وكثير من الكفار اليهود والنصارى
 يقرءونه في زماننا هذا . وقال مالك : قد يقرأ القرآن من لا خير فيه . والنصب : التعب .
 واللغوب : الإعياء .

قوله تعالى : « وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ
 فِيمَوْتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ » ^(٢)
 وهم يضطربون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل
 أول ما نذكركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا فاق
 للظالمين من نصير ^(٣)

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ ﴾ لما ذكر أهل الجنة وأحوالهم ومقاتلهم .
 ذكر أهل النار وأحوالهم ومقاتلهم . ﴿ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمَوتُوا ﴾ مثل « لا يموت فيها ولا يحيا » . ﴿ وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا ﴾ مثل « كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب » . ﴿ كَذَلِكَ تَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ ﴾ أى كافرا بالله ورسوله . وقرأ الحسن
 « فيموتون » بالنون ، ولا يكون للنفي حينئذ جواب ، ويكون « فيموتون » عطفا على
 « يقضى » تقديره لا يقضى عليهم ولا يموتون ، كقوله تعالى : « وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ » .
 قال الكسائي : « ولا يؤذن لهم فيعتذرون » بالنون في المصحف لأنه رأس آية و « لا يقضى
 عليهم فيموتوا » لأنه رأس آية . ويجوز في كل واحد منهما ما جاز في صاحبه . ﴿ وَهُمْ
 يَصْطَرِخُونَ فِيهَا ﴾ أى يستغيثون في النار بالصوت العالى . والصراخ الصوت العالى ، والصراخ
 المستغيث ، والمصرخ المغيث . قال :

كما إذا ما أنا صارخ فصرع . كان الصراخ له فرع الظنايب^(١)

﴿ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا ﴾ أى يقولون ربنا أخرجنا من جهنم وردنا إلى الدنيا . ﴿ نَعْمَلْ صَالِحًا ﴾
 قال ابن عباس : نكل : لا إله إلا الله . وهو معنى قولهم : ﴿ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ﴾ أى من
 الشرك ، أى تؤمن بدل الكفر ، ونطيع بدل المعصية ، ونمثل أمر الرسل . ﴿ أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ
 مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ ﴾ هذا جواب دعائهم ، أى يقال لهم ، فالقول مضمر . وترجم
 البخارى : ﴿ بَابُ مَنْ بَلَغَ مِائَتِينَ سَنَةً فَقَدْ أَعْذَرَ اللَّهُ إِلَيْهِ فِي الْعَمَلِ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ « أَوَلَمْ
 نُعْمَرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ » ﴾ يعنى الشيب ، حدثنا عبد السلام بن مطهر
 قال حدثنا عمر بن علي قال حدثنا معن بن محمد الغفارى عن سعيد بن أبى سعيد المقبرى عن
 أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « أَعْذَرَ اللَّهُ إِلَى أَمْرِي أَخْرَاجَهُ حَتَّى بَلَغَهُ
 مِائَتِينَ سَنَةً » . قال الخطابى : « أَعْذَرَ إِلَيْهِ » أى بلغ به أقصى العذر ، ومنه قولهم : قد

(١) راجع ج ١١ ص ٢٢٧ (٢) راجع ج ٥ ص ٥٥٢ (٣) آية ٤٦ سورة الرسل .

(٤) البيت لسلامة بن جندل . والظنايب (جمع الفتيوب) وهو مهابر يكون في جبة البنان .

أعذر من أنذر ؛ أى أقام عذر نفسه في تقديم نذارته . والمعنى : أن من عميره الله ستين سنة لم يبق له عذر ؛ لأن الستين قريب من معترك المنايا ، وهو من الإثابة والخشوع وتزقب المنية ولقاء الله تعالى ؛ ففيه إعدار بعد إعدار ، الأول بالنبي صلى الله عليه وسلم ، والموتان^(١) في الأربعين والستين . قال علي وابن عباس وأبو هريرة في تأويل قوله تعالى « أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر » : إنه ستون سنة . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في موعظته : « ولقد أبلغ في الإعدار من تقدم في الإنذار وإنه لينادي مناد من قبل الله تعالى أبناء الستين » أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير^(٢) . وذكر الترمذي الحكيم من حديث عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنا كان يوم القيامة نودي أبناء الستين وهو العمر الذي قال الله « أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر » . وعن ابن عباس أيضا أنه أربعون سنة . وعن الحسن البصري ومسروق مثله . ولهذا القول أيضا وجه ، وهو صحيح ، والوجه له قوله تعالى : « حتى إذا بلغ أشده^(٣) وبلغ أربعين سنة^(٤) » الآية . ففى الأربعين تنهى العقل ، وما قبل ذلك وما بعده متقص عنه ، والله أعلم . وقال مالك : أدركت أهل العلم ببلدنا وهم يطلبون الدنيا والعلم ويخالطون الناس ، حتى يأتى لأحدهم أربعون سنة ، فإذا أتت عليهم اعتزلوا الناس واشتغلوا بالقيامة حتى يأتهم الموت . وقد مضى هذا المعنى في سورة « الأعراف^(٥) » . وخرج ابن ماجه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أعمار أمتي ما بين الستين إلى السبعين وأقلهم من تجاوز ذلك » .

قوله تعالى : « (وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ) » وقرئ « وجاءكم النذر » واختلف فيه ؛ ف قيل القرن . وقيل الرسول ؛ قاله زيد بن علي وابن زيد . وقال ابن عباس وعكرمة وسفيان ووكيع والحسين وابن الفضل والفراء والطبري : هو الشيب . وقيل : النذير الحثي . وقيل : موت الأهل والأقارب . وقيل : كمال العقل . والنذير بمعنى الإنذار .

(١) الموتان (بضم الميم وفتحها وسكون الواو) : الموت . (٢) آية ١٥ سورة الأحقاف .

(٣) واجع ج ٧ ص ٢٧٦

قلت : فالشيب والحي وموت الأهل كله إنذار بالموت ؛ قال صلى الله عليه وسلم :
 « الحي رائد الموت » . قال الأزهرى : معناه أن الحي رسول الموت ، أى كأنها تشعر
 بقدومه وتذير مجيئه . والشيب تذكير أيضا ؛ لأنه يأتى فى سن الاكتمال ، وهو علامة لمفارقة
 سن الصبا الذى هو من اللهو واللعب . قال :

وأيت الشيب من نذر المنايا • لصاحبه وحسبك من نذير

وقال آخر :

فقلت لها المشيب تذكير عمرى • ولست مسؤدا وجه النذير

وأما موت الأهل والأقارب والأصحاب والإخوان فإنذار بالرحيل فى كل وقت وأوان
 وسين وزمان . قال :

وأراك تمهلهم ولست تزدحم • فكأننى بك قد حُملت فلم تُرد

وقال آخر :

الموت فى كل حين ينشر الكفنا • ونحن فى غفلة عما يراد بنا

وأما كمال العقل فيه تعرف حقائق الأمور ويفصل بين الحسنات والسيئات ، فالعقل يعمل
 لآخرته ويرغب فيما عند ربه ؛ فهو نذير . وأما محمد صلى الله عليه وسلم فبعثه الله بشيرا ونذيرا
 إلى عباده قطعا لحججهم ؛ قال الله تعالى : « لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل »^(١)
 وقال : « وما كنا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا »^(٢)

قوله تعالى : « فَذُرُونَا » يريد عذاب جهنم ؛ لأنكم ما اعتبرتم ولا آتعتهم . (فإلى الظالمين
 من نصير) أى مانع من عذاب الله .

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ

بذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٨﴾

تقدم معناه في غير موضع. والمعنى: علم أنه لو ردكم إلى الدنيا لم تسلموا صالحا، كما قال: «ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه» . و (عالم) إما كان بغير تنوين صلح أن يكون لاسمى والمستقبل، وإما كان متونا لم يحز أن يكون لاسمى

قوله تعالى: هُوَ الَّذِي جَعَلَكَ خَلِيفَ فِي الْأَرْضِ قَمَن كُفِّرَ
فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا وَلَا
يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ﴿٢٩﴾

قوله تعالى: (هُوَ الَّذِي جَعَلَكَ خَلِيفَ فِي الْأَرْضِ) قال قتادة: خلفا بعد خليف
وقرنا بعد قرن. والخلف هو التالي للتقدم، ولذلك قيل لأبي بكر: يا خليفة الله، فقال: لست
بخليفة الله، ولكني خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإنما راعى بذلك: (قَمَن كُفِّرَ
فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ) أي جزاء كفره وهو العقاب والمذاب. (وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ
إِلَّا مَقْتًا) أي بغضا وغبضا. (وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا) أي هلاكا وضلالا.

قوله تعالى: قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَ كُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَهُمْ
كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنَّ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا
خُرُورًا ﴿٣٠﴾

قوله تعالى: (قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَ كُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ) «شركاءكم» منصوب بالرؤية،
ولا يجوز رفعه، وقد يجوز الرفع عند مبيويه في قولهم: قد علمت زيدا أبو من هو؟ لأن
زيدا في المعنى مستفهم عنه، ولو قلت: أرايت زيدا أبو من هو؟ لم يجز الرفع. والفرق
بينهما أن معنى هذا أخبرني عنه، وكنا معنى هذا أخبروني عن شركائكم الذين تدعون من

قوله الله، أعبدونهم لأن لهم شركة في خلق السموات، ثم خلقوا من الأرض شيئا !
 (ثم أتيتهم كتابا) أي أم منكم كتب أنزلناه إليهم بالشركة . وكان في هذا رد على من عبد
 غير الله عز وجل ؛ لأنهم لا يحدون في كتاب من الكتب أن الله عز وجل أمر أن يعبد غيره .
 (فهم على بينة منه) قسرا ابن كثير وأبو عمرو وحمة وحفص عن عاصم « على بينة »
 بالتوحيد، وجمع الباقون . والمعنيان متقاربان إلا أن قراءة الجمع أولى ؛ لأنه لا يخلو من
 قراءة « على بينة » من أن يكون خالف السواد الأعظم، أو يكون جاء به على لغة من قال :
 جاءني طلحت ، فوقف بالتاء ، وهذه لغة شاذة قليلة ؛ قاله النحاس . وقال أبو حاتم
 وأبو عبيد : الجمع أولى لموافقة الخط ؛ لأنها في مصحف عثمان « بينات » بالالف والتاء .
 (بل إن يعد الظالمون بعضهم بعضا إلا غرورا) أي أباطيل تغر، وهو قول السادة للسفلة :
 إن هذه الآلة تنفعكم وتقربكم . وقيل : إن الشيطان يعد المشركين ذلك . وقيل : وعدم
 بأنهم ينصرون عليهم .

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ
 زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَافِيًا غَفُورًا ﴿١﴾

قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا) لما بين أن آلهتهم
 لا تقدر على خلق شيء من السموات والأرض بين أن خالقهما وممسكهما هو الله، فلا يوجد
 حادث إلا بإيجاده، ولا يبقى إلا ببقائه . و « أن » في موضع نصب بمعنى كراهة أن تزولا،
 أو لئلا تزولا ، أو يحمل على المعنى ؛ لأن المعنى أن الله يمنع السموات والأرض أن تزولا ،
 فلا حاجة على هذا إلى إضمار ، وهذا قول الزجاج . (وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ
 بَعْدِهِ) قال الفراء : أي ولو زالتا ما أمسكهما من أحد . و « إن » بمعنى ما . قال : وهو
 مثل قوله : « وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ » . وقيل : المراد زوالها

يوم القيامة ، وعن ابراهيم قال : دخل رجل من اصحاب ابن مسعود الى كعب الاحبار يعلم منه العلم ، فلما رجع قال له ابن مسعود : ما الذي اصبحت من كعب ؟ قال سمعت كعبا يقول : ان السماء تدور على قطب مثل قطب الرمح ، في عمود على منكب ملك ، فقال له عبد الله : وددت أنك انقلبت براحتك ورحلها ، كذب كعب ، ما ترك يهوديته ! ان الله تعالى يقول : « ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا » ان السموات لا تدور ، ولو كانت تدور لكانت قد زالت . وعن ابن عباس نحوه ، وأنه قال لرجل مقبل من الشام : من لقيت به ؟ قال كعبا . قال : وما سمعته يقول ؟ قال : سمعته يقول : ان السموات على منكب ملك . قال : كذب كعب ، أما ترك يهوديته بعد ! ان الله تعالى يقول : « ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا » والسموات سبع والأرضون سبع ، ولكن لما ذكرهما أجزأهما مجرى شيئين ، فعادت الكناية إليهما ، وهو كقوله تعالى : « أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما » ^(١) ثم ختم الآية بقوله : « (إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا) » لأن المعنى فيما ذكره بعض أهل التأويل : ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا من كفر الكافرين ، وقولهم اتخذ الله ولدا . قال الكلبي : لما قالت اليهود هزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ، كادت السموات والارض أن تزولا عن أمكتهما ، فمنعهما الله ، وأنزل هذه الآية فيه ، وهو كقوله تعالى : « لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا . تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ » ^(٢) الآية . قوله تعالى : « وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا » ^(٣) استبصارا في الأرض ومكر السيئ ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله فهل ينظرون إلا سنة الأولين قلن نجد لسنن الله تبديلا ولن نجد لسنن الله تحويلا » ^(٤)

قوله تعالى : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ ﴾ هم قريش انقسموا قبل أن يبعث الله رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، حين بلغهم أن أهل الكتاب كذبوا ورسولهم ، فلعنوا من كذب بنية منهم ، وأقسموا بالله جل اسمه ﴿ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ ﴾ أى نبي ﴿ لَيَكُونَنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُتُمِ ﴾ يعنى ممن كذب الرسل من أهل الكتاب . وكانت العرب تمنى أن يكون منهم رسول كما كانت الرسل من بنى إسرائيل ، فلما جاءهم ما تمنوه وهو النذير من أنفسهم ، نفروا عنه ولم يؤمنوا به . ﴿ اسْتِجَارًا ﴾ أى عتوا عن الإيمان ﴿ وَمَكْرَ السَّيِّئِ ﴾ أى مكر العمل السيئ وهو الكفر وخدع الضعفاء ، وصدّهم عن الإيمان ليكثر أتباعهم . وأثبت : من إحدى الأتيم . لتأنيث أمة ، قاله الأخفش . وقرا حمزة والأعمش « ومكر السيئ ولا ينجي المكر السيئ » لحذف الإعراب من الأول وأثبتته فى الثانى . قال الزجاج : وهو لئ ، وإنما صار لنا لأنه حذف الإعراب منه . وزعم المبرد أنه لا يجوز فى كلام ولا فى شعر ، لأن حركات الإعراب لا يجوز حذفها ، لأنها دخلت للفرق بين المامان . وقد اعظم بعض النحويين أن يكون الأعمش على جلالته ومجمله يقرأ بهذا ، قال : إنما كان يخط عليه ، فغلط من أذى عنه ، قال : والدليل على هذا أنه تمام الكلام ، وأن الثانى لما لم يكن تمام الكلام أعرب باتفاق ، والحركة فى الثانى أثقل منها فى الأول لأنها ضمة بين كسرتين . وقد احتج بعض النحويين لحمزة فى هذا بقول سيبويه ، وأنه أنشد هو وغيره :
﴿ إِذَا أَعُوذُ بِكَ مِنْ قَوْمٍ ﴾^(١)
صاحب قَوْمٍ .

وقال الآخر :

فاليوم أشرب غير مستحقي • إنما من الله ولا وأغلي^(٢)

• بالدر أمثال السفين العزم •

(١) تمامه :

بالدر : الصحراء . وأمثال السفين : وراجل عملة تقطع الصحراء قطع السفين البحر .

(٢) البيت لامرئ القيس . والمتحقب : المكتسب للثمن الحامل له . والواغل الداخل على القوم يشربون

ولم يدع . قال هذا حين قتل أبوه ونذر ألا يشرب الخمر حتى يتأربه ، فلما أخذ ثأره حلت له بزمه فلا ياتم فى شربه

إذا قد وفى مآثره فيها

وهذا لا حجة فيه ؛ لأن صديويه لم يحزه ، وإنما حكاه عن بعض النحويين ، والحديث إذا قيل فيه عن بعض العلماء لم يكن فيه حجة ، فكيف وإنما جاء به على وجه الشنوذ ولضرورة الشعر وقد خولف فيه . وزعم الزجاج أن أبا العباس أنشده :

• إذا عوججن قلت صاح قوم •

وأنه أنشد :

• فاليوم أشرب غير مستحقب •

بوصل الألف على الأمر ؛ ذكر جميعه النحاس . الزمخشري : وقرا حمزة « ومكر السيئ » بسكون الهمزة ، وذلك لاستثقاله الحركات ، ولعله اجلس فظن سكونا ، أو وقف وقفه خفيفة ثم ابتدا « ولا يحيق » . وقرا ابن مسعود « ومكراً سيئاً » . وقال المهدوي : ومن سكن الهمزة من قوله : « ومكر السيئ » فهو على تقدير الوقف عليه ، ثم أجرى الوصل مجرى الوقف ، أو على أنه أسكن الهمزة لتوالي الكمرات والياءات . كما قال :

• فاليوم اشرب غير مستحقب •

يقال القشيري : وقرا حمزة « ومكر السيئ » بسكون الهمزة ، وخطاه أقوام ، وقال قوم : لعله وقف عليه لأنه تمام الكلام ، فغلط الراوي وروى ذلك عنه في الإدراج ، وقد سبق الكلام في أمثال هذا ، وقلنا : ما ثبت بالاستفاضة أو التواتر أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأه فلا بد من جوازه ، ولا يجوز أن يقال : إنه لحن ، ولعل مراد من صار إلى التخطئة أن غيره أفصح منه ، وإن كان هو فصيحاً ، (وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ) أي لا يتزل طاقبة الشرك إلا بمن أشرك . وقيل : هذا إشارة إلى قتلهم ببدر . وقال الشاعر :

وقد دفعوا المنية فاستقلت • ذراعاً بعد ما كانت تحيق

أي تتزل ، وهذا قول قطرب . وقال الكلبي : « يحيق » بمعنى يحيط . والحرق الإحاطة ؛ يقال : حاق به كذا أي أحاط به . وعن ابن عباس أن كعباً قال له : إني أجد في التوراة « من حفر لأخيه حفرة وقع فيها » ؟ فقال ابن عباس فإني أوجدك في القرآن ذلك . قال : وأين ؟ قال : فاقرا « ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله » . وفي أمثال العرب « من حفر لأخيه

جاء وقع فيه منجاً ، وروى الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تمكروا لأن تنعم ما كرا فإن الله تعالى يقول : « ولا يَحِقُّ المكْرَ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَمْرِهِ » ولا تَبْغِ ولا تُنْعِمْ باغياً فإن الله تعالى يقول : « فمن نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ » وقال تعالى : « إِنَّمَا بِغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ » .
وقال بعض الحكماء :

يَا أَيُّهَا الظَّالِمُ فِي نَعْلِهِ • وَالظُّلْمُ مُرْدُودٌ عَلَى مَنْ ظَلَمَ

إِلَى مَتَى أَنْتَ وَحَتَّى مَتَى • تَحْصِي الْمَصَائِبَ وَتَنْسَى النِّعَمَ

ورق الحديث « المكروا والخديعة في النار » . فقوله : « في النار » يعني في الآخرة تدخل أصحابها في النار؛ لأنها من أخلاق الكفار لا من أخلاق المؤمنين الأخيار ؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام في سياق هذا الحديث : « وليس من أخلاق المؤمن المكروا والخديعة والحيانة » . وفي هذا أبلغ تحذير عن التخلق بهذه الأخلاق الذميمة ، والخروج عن أخلاق الإيمان الكريمة .

قوله تعالى : ﴿ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّةَ الْأَوَّلِينَ ﴾ أي إنما ينتظرون العذاب الذي نزل بالكفار الأولين . ﴿ فَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ﴾ أي أجرى الله العذاب على الكفار ، ويجعل ذلك سنة فيهم ، فهو يعذب بمثله من استحققه ، لا يقدر أحد أن يبدل ذلك ، ولا أن يحول العذاب عن نفسه إلى غيره . والسنة الطريقة ، والجمع سنن . وقد مضى في « آل عمران » وأضافها إلى الله عز وجل . وقال في موضع آخر : « سُنَّةٌ مَن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا »^(١) فأضاف إلى القوم لتعلق الأمر بالجانبيين ؛ وهو كالأجل ، تارة يضاف إلى الله ، وتارة إلى القوم ؛ قال الله تعالى : « فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ »^(٢) وقال : « فإذا جاء أجلهم » .

قوله تعالى : أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴿٤١﴾

(١) ج ٤ ص ٢١٦ (٢) آية ٧٧ سورة الإسراء (٣) آية ٥ سورة المنكوت .

بين السنة التي ذكرها ، أي أولم يروا ما أنزلنا بعد وثمود ، وعنت دأبهم لما كتبوا
الرسول ، فتدبروا ذلك بنظرهم إلى مساكنهم ودورهم ، وبما سمعوا من التواتر بما حل بهم ،
أفليس فيه عبرة وبيان لهم ، ليسوا خيرا من أولئك ولا أقوى ، بل كان أولئك أقوى ، دليله
قوله : (وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ)
أي إذا أراد أنزال عذاب بقوم لم يعجزه ذلك . (إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا) .

قوله تعالى : وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهَرٍهَا
مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ
كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا) يعني من الذنوب . (مَا تَرَكَ عَلَى ظَهَرٍهَا
مِنْ دَابَّةٍ) قال ابن مسعود : يريد جميع الحيوان مما دب ودرج . قال قتادة : وقد فعل ذلك
زمن نوح عليه السلام . وقال الكلبي : « من دابة » يريد الجن والإنس دون غيرهما ؛ لأنهما
مكلفان بالعقل . وقال ابن جرير والأخفش والحسين بن الفضل : أراد بالدابة هنا الناس
وخدم دون غيرهم .

قلت : والأول أظهر ؛ لأنه عن صحابي كبير . قال ابن مسعود : كاد الجمل أن يذب
في حجره بذنوب ابن آدم . وقال يحيى بن أبي كثير : أمر رجل بالمعروف ونهى عن المنكر ،
فقال له رجل : عليك بنفسك ؛ فإن الظالم لا يضر إلا نفسه . فقال أبو هريرة : كذبت ،
والله الذي لا إله إلا هو — ثم قال — والذي نفسى بيده إن الجباري لتموت هزلا في وكرها
بظلم الظالم . وقال الثمالي ويحيى بن سلام في هذه الآية : يحبس الله المطرف فيهلك كل شيء .
وقد مضى في « البقرة » نحو هذا عن عكرمة ومجاهد في تفسير « وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ » ^(١) هم الحشرات
والبهائم بصيغهم الجذب بذنوب علماء السوء الكافرين فيلعنونه . وذكرنا هناك حديث البراء

ابن حازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله : « وبلغنهم اللاعنون » قال :
 « دواب الأرض » . (وَلَكِنْ يُؤْخَرُهمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى) قال مقاتل : الأجل المسمى هو
 ما وُعدهم في اللوح المحفوظ . وقال يحيى : هو يوم القيامة . (فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ) أى بمن
 يستحق العقاب منهم (بَصِيرًا) . ولا يجوز أن يكون العامل في « إذا » « بصيرا » كما
 لا يجوز اليوم إن زيتها خارج . ولكن العامل فيها « جاء » لشبهها بحروف المجازاة ، والأسماء
 التي يحلّزى بها يعمل فيها ما بعدها . وسيبويه لا يرى المجازاة بـ « إذا » إلا في الشعر ، كما قال :
 إذا قصرت أسيافنا كان وصلها . خطانا إلى أعدائنا فنضارب^(١)

ختمت سورة فاطر والحمد لله

(١) البيت لقيس بن الخطيم الأتصاري راجع ج ١ ص ٢٠١ طبعة ثانية أوثانك .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة يس

وهي مكية بإجماع . وهي ثلاث وثمانون آية ؛ إلا أن فرقة قالت : إن قوله تعالى « وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ » نزلت في بني سُلَيْمَةَ من الأنصار حين أرادوا أن يتركوا ديارهم ، وينتقلوا إلى جوار مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم ، على ما يأتي . وفي كتاب أبي داود عن مَعْقِل بن يَسَار قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أفروا يس على موتاكم » . وذكر الآجري من حديث أم الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما من ميت يُقرأ عليه سورة يس إلا هَوَّن الله عليه » . وفي مسند الدارمي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة يس في ليلة ابتغاء وجه الله غُفِرَ له في تلك الليلة » نرجه أبو نعيم الحافظ أيضا . وروى الترمذي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس ومن قرأ يس كتب الله له بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات » قال : هذا حديث غريب ، وفي إسناده هرون أبو محمد شيخ مجهول ؛ وفي الباب عن أبي بكر الصديق ، ولا يصح حديث أبي بكر من قبل إسناده ، وإسناده ضعيف . وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن في القرآن لسورة تشفع لقارئها ويُغفر لمستمعها . ألا وهي سورة يس تُدعى في التوراة المِعمَة » قيل : يا رسول الله وما المِعمَة ؟ قال : « تَمُّ صاحبها بخير الدنيا وتُدفع عنه أهويل الآخرة وتُدعى الدافعة والقاضية » قيل : يا رسول الله وكيف ذلك ؟ قال : « تدفع عن صاحبها كل سوء وتقضى له كل حاجة ومن قرأها عدلت له عشرين نجمة ومن سمعها كانت له كألف دينار تصدق بها في سبيل الله ومن كتبها وشربها أدخلت جوفه ألف دواء وألف نور وألف يقين وألف رحمة وألف رافة وألف هدى وتُرْع

(١) كذا في نسخ الأصل والتي في الدر المنثور : أبي الدرداء .

«هـ كل داء وغل». ذكره الثعلبي من حديث عائشة، والترمذي الحكيم في «نوادير الأصول» من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه مسنداً، وفي مسند الباقين عن شهر بن حوشب قال قال ابن عباس: «من قرأ «يس» حين يصبح أعطى يسر يومه حتى يمسي ومن قرأها في صدر ليلته أعطى يسر ليلته حتى يصبح». وذكر النحاس عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: لكل شيء قلب وقلب القرآن يس من قرأها نهاراً كفي همه ومن قرأها ليلاً غفر ذنبه. وقال شهر ابن حوشب: يقرأ أهل الجنة «طه» و«يس» فقط. رفع هذه الأخبار الثلاثة المأوردية فقال: روى الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن لكل شيء قلباً وإن قلب القرآن يس ومن قرأها في ليلة أعطى يسر تلك الليلة ومن قرأها في يوم أعطى يسر ذلك اليوم وإن أهل الجنة يرفع عنهم القرآن فلا يقرءون شيئاً إلا طه ويس». وقال يحيى بن أبي كثير: بلغني أن من قرأ سورة «يس» ليلاً لم يزل في فرح حتى يصبح، ومن قرأها حين يصبح لم يزل في فرح حتى يمسي؛ وقد حدثني من جرت بها؛ ذكره الثعلبي وابن عطية. قال ابن عطية: ويصدق ذلك التجربة. وذكر الترمذي الحكيم في «نوادير الأصول» عن عبد الأعلى قال حدثنا محمد بن الصلت عن عمرو بن ثابت عن محمد بن مروان عن أبي جعفر قال: من وجد في قلبه قساسة فليكتب «يس» في جام بزعفران ثم يشربه؛ حدثني أبي ورحمة الله، قال حدثنا أصرم بن حوشب، عن بقة بن الوليد، عن المعتمر بن أشرف، عن محمد ابن علي، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «القرآن أفضل من كل شيء دون الله وأفضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه فمن قرأ القرآن فقد قرأ الله ومن لم يقر القرآن لم يقر الله وجرمة القرآن عند الله كحرمة الوالد على ولده القرآن شافع مشفع وما يحل مصدق فمن شفع له القرآن شفع ومن محل به القرآن صدق. ومن جعله أمامه قاده إلى الجنة ومن جعله خلفه ساقه إلى النار وحملة القرآن هم المحفوفون برحمة الله الملبسون نور الله المعلمون كلام الله من والاهم فقد والى الله ومن عاداهم فقد عادى الله يقول الله تعالى يا حملة القرآن

استجيبوا لكم بتوفير كتابه يذكركم حبا ويحييكم الى عبادته يدفع عن مستمع القرآن بلوى الدنيا
 [ويدفع عن تالي القرآن] بلوى الآخرة ومن استمع آية من كتاب الله كان له افضل مما تحت
 العرش الى التخوم وإن في كتاب الله لسورة تدعى العزيزة ويدعى صاحبها الشريف يوم القيامة
 تشفع لصاحبها في أكثر من ربعة ومضروهي سورة يس . وذكر الثعالبي عن أبي هريرة أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "من قرأ سورة يس ليلة الجمعة أصبح مغفورا له" .
 وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "من دخل المقابر فقرأ سورة يس خفف
 الله عنهم يومئذ وكان له بعدد من فيها حسنات" .

قوله تعالى : يس ﴿١﴾ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ إِنَّكَ لَمِنَ
 الْمُرْسَلِينَ ﴿٣﴾ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤﴾ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿٥﴾

قوله تعالى : (يس) في «يس» أوجه من القراءات ؛ قرأ أهل المدينة والكسائي
 (يس وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ) بإدغام النون في الواو . وقرأ أبو عمرو والأعمش وحمزة «يسن»
 بإظهار النون . وقرأ عيسى بن عمر «يسن» بنصب النون . وقرأ ابن عباس وابن أبي إسحق
 ونصر بن عاصم «يسين» بالكسر . وقرأ هرون الأعور ومحمد بن السميع «يسن» بهم
 اللنون ؛ فهذه خمس قراءات . القراءة الأولى بالإدغام على ما يجب في العربية ؛ لأن النون
 تدغم في الواو . ومن بين قال سبيل حروف الهجاء أن يوقف عليها ، وإنما يكون الإدغام
 في الإدراج . وذكر سيويه النصب وجعله من جهتين : أحدهما أن يكون مفعولا
 ولا يصرفه ؛ لأنه عنده اسم أعجمي بمنزلة هابيل والتقدير أذكر يسين . وجعله سيويه اسما
 لا سورة . وقوله الآخر أن يكون مبنيًا على الفتح مثل كيف وأين . وأما الكسر فزعم القراء
 أنه مشبه بقول العرب جبر لا أفل ؛ فعلى هذا يكون «يسين» قسما . وقاله ابن عباس .
 وقيل : مشبه بأميس وحذام وهؤلاء ورقايش . وأما الضم فمشبه بمنذ وحيث وقط ، وبالمنادي
 المفرد إذا قلت يا رجل . لمن يقف عليه . قال ابن السميع وهرون : وقد جاء في تفسيرها

يارجل فالأولى بها الضم . قال ابن الأنباري : «يس» وقف حسن لمن قال هو افتتاح للسورة .
ومن قال : معنى «يس» يارجل لم يقف عليه . وروى عن ابن عباس وابن مسعود
وغيرهما أن معناه يا إنسان ، وقالوا في قوله تعالى : «سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ» أي على آل محمد .
وقال سعيد بن جبير : هو اسم من أسماء محمد صلى الله عليه وسلم ؛ ودليله «إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ» .
قال السيد الحميري :

يا نفسي لا تمحضي بالنصح جاهدة * على المودة إلا آل ياسين

وقال أبو بكر الوراق : معناه يا سيد البشر . وقيل : إنه اسم من أسماء الله ؛ قاله مالك .
روى عنه أشهب قال : سأله هل ينبغي لأحد أن ينسئ بياسين ؟ قال : ما أراه ينبغي
لقول الله «يس وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ» يقول هذا اسمي يس . قال ابن العربي هذا كلام بدیع ،
وذلك أن العبد يجوز له أن يتسمى باسم الرب إذا كان فيه معنى منه ؛ كقوله عالم وقادر ومريد
ومتكلم . وإنما منع مالك من التسمية بـ «يسين» ؛ لأنه اسم من أسماء الله لا يدري معناه ؛
فربما كان معناه ينفرد به الرب فلا يجوز أن يقدم عليه العبد . فإن قيل فقد قال الله تعالى
«سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ» قلنا : ذلك مكتوب بهجاء فتجوز التسمية به ، وهذا الذي ليس
بتهجئ هو الذي تكلم مالك عليه ؛ لما فيه من الإشكال ؛ والله أعلم . وقال بعض العلماء :
أفتح الله هذه السورة بالياء والسين وفيهما مجمع الخير ، ودل المفتح على أنه قلب ، والقلب
أمير على الجسد ؛ وكذلك «يس» أمير على سائر السور ، مشتمل على جميع القرآن . ثم اختلفوا
فيه أيضا ؛ فقال سعيد بن جبير وعكرمة : هو باغة الحبشة . وقال الشعبي : هو بلغة طي .
الحسن : بلغة كلب . الكلبي : هو بالسريانية فتكلمت به العرب فصار من لغتهم . وقد
مضى هذا المعنى في «طه» وفي مقدمة الكتاب مستوفى . وقد سرد القاضي عياض أقوال
المفسرين في معنى «يس» فحكى أبو محمد مكي أنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
«لي عند ربى عشرة أسماء» ذكر أن منها طه ويس اسمان له .

قلت : وذكر الماوردي عن علي رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الله تعالى أسمى أسماء محمد وأحمد وطه وييس والزئجل والمدثر وعبد الله » قاله القاضي . وحكى أبو عبد الرحمن السلمي عن جعفر الصادق أنه أراد يا سيد ، مخاطبة لنبيه صلى الله عليه وسلم . وعن ابن عباس : « يس » يا إنسان أراد محمدا صلى الله عليه وسلم . وقال : هو قسم وهو من أسماء الله سبحانه . وقال الزجاج : قيل معناه يا محمد وقيل يا رجل وقيل يا إنسان . ومن ابن الحنفية : « يس » يا محمد . وعن كعب : « يس » قسم أقسم الله به قبل أن يخلق السماء والأرض بالنبي عام [قال] يا محمد « إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » ثم قال « وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ » . فإن قدر أنه من أسمائه صلى الله عليه وسلم ، وصح فيه أنه قسم كان فيه من التعظيم ما تقدم ، ويؤكد فيه القسم عطف القسم الآخر عليه . وإن كان بمعنى النداء فقد جاء قسم آخر بعده لتحقيق رسالته والشهادة بهدايته . أقسم الله تعالى باسمه وكتابه أنه لمن المرسلين يوحى إليه عبادته ، وعلى صراط مستقيم من إيمانه ؛ أى طريق لا أعوجاج فيه ولا عدول عن الحق . قال النقاش : لم يقسم الله تعالى لأحد من أنبيائه بالرسالة في كتابه إلا له ، وفيه من تعظيمه وتمجيدِه على تأويل من قال إنه ياسيد ما فيه ، وقد قال عليه السلام : « أنا سيد ولد آدم » انتهى كلامه . وحكى القشيري قال ابن عباس : قالت كفار قريش لست مرسلأ وما أرسلك الله إلينا ، فاقسم الله بالقرآن المحكم أن محمدا من المرسلين . « والحكيم » المحكم حتى لا يتعرض لبطلان وتناقض ؛ كما قال : « أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ » . وكذلك أحكم في نظمه ومعانيه فلا يلحقه خلل . وقد يكون « الحكيم » في حق الله بمعنى الحكيم بكسر الكاف كالأليم بمعنى المؤلم . (على صراط مستقيم) أى دين مستقيم وهو الإسلام . وقال الزجاج : على طريق الأنبياء الذين تقدموك ؛ [و] قال : « إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » خبر إن و « على صراط مستقيم » خبر ثان ؛ أى إنك لمن المرسلين ، وإنك على صراط مستقيم . وقيل : المعنى لمن المرسلين على استقامة ؛ فيكون قوله : « على صراط مستقيم » من صلة المرسلين ؛ أى إنك لمن المرسلين

الذين أرسلوا على طريقة مستقيمة ؛ كقوله تعالى : « وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »
صِرَاطِ اللَّهِ « أى الصراط الذى أمر الله به .

قوله تعالى : (تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ) قرأ ابن طاهر وحفص والأعمش وبجي وحمزة
والكسائي وخلف « تَنْزِيلَ » ينصب اللام على المصدر؛ أى نزل الله ذلك تنزيلا . وأضاف
المصدر فصار معرفة كقوله : « فَضَرَبَ الرَّقَابَ » أى فضربا للرقاب . الباقون « تَنْزِيلُ »
بالرفع على خبر ابتداء محذوف أى هو تنزيل ، أو الذى أنزل إليك تنزيل العزيز الرحيم .
هذا وقرئ « تنزيل » بالجر على البدل من « القرآن » والتنزيل يرجع إلى القرآن . وقيل :
إلى النبي صلى الله عليه وسلم أى إنك لمن المرسلين ، وإنك « تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ » .
فالتنزيل على هذا بمعنى الإرسال ؛ قال الله تعالى : « قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا . رَسُولًا يَتْلُو »
ويقال : أرسل الله المطر وأنزله بمعنى . ومجد صلى الله عليه وسلم رحمة الله أنزلها من السماء .
ومن نصب قال : إنك لمن المرسلين إرسالا من العزيز الرحيم . و « العزيز » المتكلم ممن
خالقه « الرحيم » بأهل طاعته .

قوله تعالى : لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ﴿٦﴾
لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٧﴾ إِنَّا جَعَلْنَا
فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ ﴿٨﴾

قوله تعالى : (لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ) « ما » لا موضع لها من الإعراب عند
أكثر أهل التفسير منهم قتادة ؛ لأنها نفى والمعنى : لننذر قوما ما أتى آباءهم قبلك نذير . وقيل :
هى بمعنى الذى فالمعنى : لننذرهم مثل ما أنذر آبائهم ؛ قاله ابن عباس وعكرمة وقاتدة أيضا .
وقيل : إن « ما » والفعل مصدر ؛ أى لننذر قوما إنذار آبائهم . ثم يجوز أن تكون العرب
قد بلغتهم بالتواتر أخبار الأنبياء ؛ فالمعنى لم ينذروا برسول من أنفسهم . ويجوز أن يكون
بلغهم الخبر ولكن غفلوا وأعرضوا ونسوا . ويجوز أن يكون هذا خطابا لقوم لم يبلغهم خبر
نبي ، وقد قال الله : « وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ »

وقال : « لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ » أى لم يأتهم نبي . وعلى قول من قال بلغهم خبر الأنبياء ، فالعنى فهم معرضون الآن متغافلون عن ذلك ، ويقال لامرض عن الشيء إنه غافل عنه . وقيل : (فَهُمْ غَافِلُونَ) عن عقاب الله .

قوله تعالى : (لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ) أى وجب العذاب على أكثرهم (فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) بإنذارك . وهذا فيمن سبق في علم الله أنه يموت على كفره . ثم بين سبب تركهم الإيمان فقال : (إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا) . قيل : نزلت في أبي جهل ابن هشام وصاحبيه المخزوميين ؛ وذلك أن أبا جهل حلف لئن رأى محمداً يصلي ليرضخ رأسه بحجر ؛ فلما رآه ذهب فرفع حجرا ليرميه ، فلما أوما إليه رجعت يده إلى عنقه ، والتصق الحجر بيده ؛ قاله ابن عباس وعكرمة وغيرهما ؛ فهو على هذا تمثيل أى هو بمنزلة من غلَّت يده إلى عنقه فلما عاد إلى أصحابه أخبرهم بما رأى ، فقال الرجل الثاني وهو الوليد بن المغيرة : أنا أروض رأسه . فأتاه وهو يصلي على حاله ليرميه بالحجر فأعمى الله بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه ، فرجع إلى أصحابه فلم يره حتى نادوه فقال : والله ما رأيته ولقد سمعت صوته . فقال الثالث : والله لأشدخن أنا رأسه . ثم أخذ الحجر وأطلق فرجع القهقري ينكص على عقبيه حتى نحر على قفاه مغشياً عليه . فقيل له : ما شأنك ؟ قال شأني عظيم ؛ رأيت الرجل فلما دنوت منه ، وإذا فخل يخطر بذنبه ما رأيت فخلا قط أعظم منه حال بيني وبينه ، فواللآل والعزى لو دنوت منه لأكلني . فأنزل الله تعالى : (إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ) . وقرأ ابن عباس « إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَيْمَانِهِمْ » . وقال الزجاج : وقرئ « إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَيْدِيهِمْ » . قال النحاس : وهذه القراءة تفسير ولا يقرأ بما خالف المصحف . وفي الكلام حذف على قراءة الجماعة ؛ التقدير : إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ وَفِي أَيْدِيهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ ، فهي كناية عن الأيدي لا عن الأعناق ، والعرب تحذف مثل هذا . ونظيره « سَرَابِيلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ » وتقديره وسراويل تقيكم البرد لحذف ؛ لأن ما وقى من الحر وقى من البرد ؛ لأن الغل إذا كان في العنق فلا بد أن يكون في اليد ، ولا سيما

وقد قال الله عز وجل : «نَهَى إِلَى الْأَذْقَانِ» فقد علم أنه يراد به الأيدي . «فَهُمْ مُقْمَحُونَ» أي رافعوا رؤوسهم لا يستطيعون الإطراق ؛ لأن من غلَّت يده إلى ذَقْنِه أرتفع رأسه . روى عبد الله بن يحيى أن علي بن أبي طالب عليه السلام أراهم الإقماح ، بفعل يديه تحت لحبته والصقهما ورفع رأسه . قال النحاس : وهذا أجل ما روى فيه وهو مأخوذ مما حكاه الأصمعي . قال : يقال أقمحت الدابة إذا جذبت لحامها لترفع رأسها . قال النحاس : والقاف مبدلة من الكاف لقربها منها . كما يقال : قَهَرْتِه وكَهَرْتِه . قال الأصمعي : يقال أكمحت الدابة إذا جذبت عنانها حتى ينتصب رأسها . ومنه قول الشاعر :

* ... وَالرَّأْسُ مُكْمَحٌ *^(١)

ويقال : أكمحتها وأكفحتها وكبحتها ؛ هذه وحدها بلا ألف عن الأصمعي . وقمَح البعير قُمُوحاً إذا رفع رأسه عند الخوض وأمتنع من الشرب ، فهو بعير قَامِحٌ وقَمَحٌ ؛ يقال : شَرِبَ فَتَقْمَحَ وأنقَمَحَ بمعنى إذا رفع رأسه وترك الشرب رباً . وقد قاحت إبلُك إذا وردت ولم تشرب ، ورفعت رأسها من داء يكون بها أو برد . وهي إبل مُقَامِحةٌ وبعير مقامح وناقاة مقامح أيضاً ، والجمع قِمَاح على غير قياس ؛ قال بشر يصف سفينة :

ونحن على جَوَانِهَا قُبُودٌ * نَغْضُ الطَّرْفَ كَالْإِبِلِ الْقِمَاحِ

والإقماح رفع الرأس وغيض البصر ؛ يقال : أقمحه الغلُّ إذا ترك رأسه مرفوعاً من ضيقه . وشهراً قِمَاح أشد ما يكون من البرد ، وهما الكانونان سمياً بذلك ؛ لأن الإبل إذا وردت آذاها برد الماء فقاحت رؤوسها ؛ ومنه قَمِحت السويق^(٢) . وقيل : هو مثل ضربه الله تعالى لهم في امتناعهم من الهدى كامتناع المغلول ؛ قاله يحيى بن سلام وأبو عبيدة . وكما يقال فلان حمار ؛ أي لا يبصر الهدى . وكما قال :

* لهم عن الرشيد أغلالٌ وأقيادٌ *

(١) البيت لدى الزمة وتماه ؛

تمرد بضبعها وترى بحسوزها * حذارا من الإياد والرأس مكح .

(٢) قح السويق (بكسر الميم) إذا استنفه .

وفي الخبر : إن أبا ذؤيب كان يهوى امرأة في الجاهلية ، فلما أسلم راودته فأبى وأنشأ يقول :

فليس كعهيد الدار يا أم مالك • ولكن أحاطت بالرقاب السلاسل^(١)

وعاد الفتى كالكهيل ليس بقائل • سوى العدل شيئاً فاستراح العواذل

أراد مُنعنا بموانع الإسلام عن تعاطي الزنى والفسق ؛ وقال الفراء أيضاً : هذا ضرب مثل ؛ أي حبسناهم عن الإنفاق في سبيل الله ؛ وهو كقوله تعالى : « وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ » وقاله الضحاك • وقيل : إن هؤلاء صاروا في الاستكبار عن الحق كمن جعل في يده غُلٌّ بجمعت إلى عنقه ، فبقي رافعاً رأسه لا يخفضه ، وغاضاً بصره لا يفتحه ، والمتكبر بوصف يانتصاب العنق • وقال الأزهري : إن أيديهم لما غُلَّت عند أعناقهم رفعت الأغلال أذقاتهم ورءوسهم صُعداً كالإبل ترتفع رؤوسها • وهذا المنع بخلق الكفر في قلوب الكفار ، وعند قوم بسابهم التوفيق حقوبة لهم على كفرهم • وقيل : الآية إشارة إلى ما يفعل بأقوام ضلوا في النار من وضع الأغلال في أعناقهم والسلاسل ؛ كما قال تعالى : « إِذَا الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ » وأخبر عنه بلفظ الماضي • « فَهُمْ مُّقْمَحُونَ » تقدم تفسيره • وقال مجاهد : « مُّقْمَحُونَ » مغلّون عن كل خير •

قوله تعالى : وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٠﴾ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾ إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا) قال مقاتل : لما عاد أبو جهل إلى أصحابه • ولم يصل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وصقط الحجر من يده • أخذ

(١) يقول : وجمع اللغى مما كان عليه من خونه • وحار كانه كهل • فاستراح العواذل لأنهم لا يجدون • وهذا

فيه • سوى العدل : أي سوى الحق •

الحجر رجل آخر من بني غزوم وقال لنا قتله بهذا الحجر . فلما دنا من النبي صلى الله عليه وسلم طمس الله على بصره ، فلم ير النبي صلى الله عليه وسلم ، فرجع إلى أصحابه فلم يبصرهم حتى نادوه ، فهذا معنى الآية ، وقال محمد بن إسحق في روايته : جلس عتبة وشيبة ابنا ربيعة ، وأبو جهل وأمية بن خلف ، يراصدون النبي صلى الله عليه وسلم ليلقوا من أذاه ، فخرج عليهم عليه السلام وهو يقرأ « يس » وفي يده تراب فرماهم به وقرأ « وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا » فأطرقوا حتى مر عليهم عليه السلام . وقد مضى هذا في سورة « سبحان » ومضى في « الكهف » الكلام في « سدا » بضم السين وفتحها وهما لغتان . (فَأَغْشَيْنَاهُمْ) أي غطينا أبصارهم : وقد مضى في أول « البقرة » . وقرأ ابن عباس وعكرمة ويحيى بن عمر « فَأَغْشَيْنَاهُمْ » بالعين غير معجمة من العشاء في العين وهو ضعف بصرها حتى لا تبصر بالليل قال : « مَتَى تَأْتِي تَعْشُو إِلَى ضَوْءِ قَارِهِ » .

وقال تعالى : « وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ » الآية . والمعنى متقارب والمعنى أعميناهم ، كما قال : ومن الحوادث لا أباك أني . خربت على الأرض بالأسداد لا أهدى فيها لموضع قلعة . بين العذيب وبين أرض مراد (فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ) أي المهدى ، قاله قتادة . وقيل : مجدا حين انتمروا على قتله ، قاله السدي . وقال الضحاك : « وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا » أي الدنيا « وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا » أي الآخرة ، أي غموا عن البعث وعموا عن قبول الشرائع في الدنيا ، قال الله تعالى : « وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ » أي زينوا لهم الدنيا ودعوهم إلى التكذيب بالآخرة . وقيل : على هذا « مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا » أي غرورا بالدنيا « وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا » أي تكذيبا بالآخرة . وقيل : « مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ » الآخرة « وَمِنْ خَلْفِهِمْ » الدنيا . (وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْتُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) تقدم في « البقرة » والآية رد على القدرية وغيرهم .

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٦٩ طبعة أول أو ثانية .

(٢) راجع ج ١ ص ١٩١ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٣) راجع ج ١١ ص ٥٩ طبعة أول أو ثانية .

(٤) هو الخطبة ، ونمام البيت .

• نجد خرقار عتطا خير مرقند •

(٥) راجع ج ١ ص ١٨٤ طبعة ثانية أو ثالثة .

وعن ابن شهاب أن عمر بن عبد العزيز أحضر غيلان القدري فقال : يا غيلان بلغني أنك
 متكلم بالقدر ، فقال : يكذبون علي يا أمير المؤمنين . ثم قال : يا أمير المؤمنين أرايت قول
 الله تعالى « إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبئليه بجهنم ميمعاً بصيراً . إنا هديناه السبيل
 إما شاكراً وإما كفوراً » فقال : اقرأ يا غيلان فقرأ حتى انتهى إلى قوله : « فمن شاء أخرجنا
 إلى ربّه سبيلاً » فقال اقرأ فقال : « وما تشاءون إلا أن يشاء الله » فقال : والله يا أمير المؤمنين
 إن شعرت أن هذا في كتاب الله قط . فقال له : يا غيلان اقرأ أول سورة « يس » فقرأ حتى
 بلغ « وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرتهم لا يؤمنون » فقال غيلان : والله يا أمير المؤمنين
 كأنى لم أرها قط قبل اليوم ، أشهد يا أمير المؤمنين أنى ثابت . فقال عمر : اللهم إن كان
 صادقاً فنب عليه وثبته ، وإن كان كاذباً فسلط عليه من لا يرحمه وأجعله آية للمؤمنين ، فأخذه
 هشام فقطع يديه ورجليه وصلبه . وقال ابن عون : فانا رأيت مصلوباً على باب دمشق .
 فقلنا : ما شأنك يا غيلان ؟ فقال : أصابتني دعوة الرجل الصالح عمر بن عبد العزيز .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ ﴾ يعنى القرآن وعمل به . ﴿ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ
 بِالْغَيْبِ ﴾ أى ما غاب من عذابه وناره ، قاله قتادة . وقيل : أى يخشاه فى مغيبه عن أبصار
 الناس وأنفراده بنفسه . ﴿ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ ﴾ أى لذنبه ﴿ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴾ أى الجنة .

قوله تعالى : إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَءِثَرَهُمْ وَكُلِّ

شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ ﴿١٢﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى ﴾ أخبرنا تعالى بإحيائه الموتى رداً على
 الكفرة . وقال الضحاك والحسن : أى نحيمهم بالإيمان بعد الجهل . والأول أظهر أى
 نحيمهم بالبعث للجزاء . ثم توعدهم بذكره كتب الآثار وهى :

الثانية — وإحصاء كل شيء وكل ما يصنعه الإنسان . قال قتادة : معناه من عمل .
 وقال مجاهد وابن زيد . ونظيره قوله : « عَلِمْتَ نَفْسُ مَا قَدَّمَتْ وَأَثَرَتْ » وقوله : « بَشِّرْهُ »

الإنسان يومئذ بما قدم وأثره وقال : « آتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد » فآثار
 للبر التي تبقى وتذكر بعد الإنسان من خير أو شر يحازي عليها : من أثر حسن ، كعلم علموه ،
 أو كتاب منقوش ، أو حيس أحسوه ، أو بناء بنوه من مسجد أو رباط أو قنطرة أو نحو
 ذلك ، أو موى كوظيفة وظفها بعض الظلام على المسلمين ، وسكة أحدثها فيها تخسيرهم ،
 أو شيء أحدثه فيه صدق من ذكر الله من الحان وملاء ، وكذلك كل سنة حسنة ، أو سيئة
 يستق بها . وقيل : هي آثار المشائير إلى المساجد . وعلى هذا المعنى تأول الآية عمرو
 وأبن عباس وسعيد بن جبير . ومن ابن عباس أيضا أن معنى « وآثارهم » خطاهم إلى
 المساجد . قال النحاس : وهذا أولى ما قيل فيه ، لأنه قال : إن الآية نزلت في ذلك ؛ لأن
 الأنصار كانت منازلهم بعيدة عن المسجد . وفي الحديث مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 قال : « يُكْتَبُ لَهُ بِرَجُلٍ حَسَنَةٌ وَتُحِطُّ عَنْهُ بِرَجُلٍ سَيِّئَةٍ ذَاهِبًا وَرَاجِعًا إِذَا خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ » .
 قلت : وفي الترمذي عن أبي سعيد الخدري قال : كانت بنو سلمة ^(١) في ناحية المدينة
 فأرادوا النقلة إلى قرب المسجد فنزلت هذه الآية « إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا
 وَآثَارَهُمْ » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن آثاركم تُكْتَبُ » فلم ينتقلوا . قال :
 هذا حديث [حسن] غريب من حديث الثوري . وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال :
 أراد بنو سلمة أن يتحولوا إلى قرب المسجد ؛ قال : والبقاع خالية ؛ قال : فبلغ ذلك النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال : « يا بني سلمة دياركم تُكْتَبُ آثاركم دياركم تُكْتَبُ آثاركم »
 فقالوا : ما كان يسرنا أنا كما تحولنا . وقال ثابت البناني : مشيت مع أنس بن مالك إلى
 الصلاة فأسرعت ، فخبسني فلما أنقضت الصلاة قال : مشيت مع النبي صلى الله عليه وسلم
 وأسرعت ، فخبسني فلما أنقضت الصلاة قال « أما علمت أن الآثار تُكْتَبُ » فهذا احتجاج
 بالآية . وقال قتادة ومجاهد أيضا والحسن : الآثار في هذه الآية الخطأ . وحكى الثعلبي عن
 أنس أنه قال : الآثار هي الخطأ إلى الجمعة . وواحد الآثار أثر ويقال أثر .

(١) مثله بكسر اللام بطن من الأنصار . (٢) الزيادة من صحيح الترمذي .

الثالثة - في هذه الأحاديث المفسرة لمعنى الآية دليل على أن البعد من المسجد أفضل ، فلو كان يحوار مسجد ، فهل له أن يحارزه إلى الأبعد ؟ اختلف فيه ؛ فروى عن أنس أنه كان يحاوز المحدث إلى القديم . وروى عن غيره : الأبعد فالأبعد من المسجد أعظم أجرا . وكره الحسن وغيره هذا ؛ وقال : لا يدع مسجدا قربه ويأتى غيره . وهذا مذهب مالك . وفي تخطى مسجده إلى مسجده الأعظم قولان . وخرج ابن ماجه من حديث أنس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " صلاة الرجل في بيته بصلاة وصلاته في مسجد القبائل بخمس وعشرين صلاة وصلاته في المسجد الذي يجمع فيه بنحو مائة صلاة " .

الرابعة - " دياركم " منصوب على الإغراء أى ألزموا و " تكتب " جزم على جواب ذلك الأمر . « وكل » نصب بفعل مضمر يدل عليه « أحصينا » كأنه قال وأحصينا كل شيء أحصينا . ويجوز رفعه بالابتداء إلا أن نصبه أولى ، يعطف ما عمل فيه الفعل على ما عمل فيه الفعل . وهو قول الخليل وسيبويه . والإمام الكاتب المقتدى به الذى هو حجة . وقال مجاهد وقتادة وابن زيد : أراد اللوح المحفوظ . وقالت فرقة : أراد صحائف الأعمال .

قوله تعالى : وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿١٢﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ ﴿١٣﴾ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذُوبُونَ ﴿١٤﴾ قَالُوا رَبَّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴿١٥﴾ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٦﴾ قَالُوا إِنَّا نَطِيرُنَا بِكُمْ لَيْلٍ لَّا تَنْتَهُوا لَنَرْجِمَنَّكُمْ وَلِنَمَسَّكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿١٧﴾ قَالُوا طَائِفُكُمْ مَعَكُمْ أَنْ دُرِّكْتُمْ بِلَ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ) [خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أمر أن يضرب لقومه مثلاً بأصحاب القرية ^(١)] هذه القرية هي أنطاكية في قول جميع المفسرين فيما ذكر الماوردي . نسبت إلى أهل أنطيس وهو اسم الذي بناها ثم غيّر لما عُرِب . ذكره السهيلي . ويقال فيها : أنطاكية بالناء بدل الطاء وكان بها فرعون يقال له أنطيوخس بن أنطيوخس يعبد الأصنام . ذكره المهدوي وحكاه أبو جعفر للنحاس عن كعب ووهب . فأرسل الله إليه ثلاثة : وهم صادق ، وصدوق ، وشلوم هو الثالث . هذا قول الطبري . وقال غيره : شمعون ويوحنا . وحكى النقاش : سيمان ويحيى ولم يذكر صادقاً ولا صدوقاً . ويجوز أن يكون « مثلاً » و « أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ » مفعولين لأضرب ، أو « أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ » بدلاً من « مثلاً » أى أضرب لهم مثل أصحاب القرية مخذف المضاف . أمر النبي صلى الله عليه وسلم بإنذار هؤلاء المشركين أن يحل بهم ما حل بكفار أهل القرية المبعوث إليهم ثلاثة رسل . قيل : رسل من الله على الابتداء . وقيل : إن عيسى بعثهم إلى أنطاكية للدعاء إلى الله ، وهو قوله تعالى : (إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ) وأضاف الرب ذلك إلى نفسه ؛ لأن عيسى أرسلهما بأمر الرب ، وكان ذلك حين رفع عيسى إلى السماء . (فَكَذَّبُوهُمَا) قبل ضربوهما وسجنوهما . (فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ) أى فقوينا وشددنا الرسالة « بِثَالِثٍ » . وقرأ أبو بكر عن عاصم « فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ » بالتخفيف وشدة الباقون . قال الجوهري : وقوله تعالى : « فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ » يخفف ويشدد ، أى قوينا وشددنا . قال الأصمعي : أنشدني فيه أبو عمرو بن العلاء للتلمس :

أَجْدُ إِذَا رَحَلَتْ تَعَزَّزَتْ لِحْمُهَا ^(٢) . وَإِذَا تُشَدَّ يَنْسَعِيهَا لَا تَنْبَسُ

أى لا ترفو ؛ فعل هذا تكون القراءتان بمعنى . وقيل : التخفيف بمعنى غلبنا وقهرنا ومنه « وَعَزَّزْنِي فِي الْخَطَابِ » . والتشديد بمعنى قوينا وكثرنا . وفي القصة أن عيسى أرسل

(١) الزيادة من حاشية الجمل من القرطبي . (٢) دل الكان : أجد إذا خبرت . وجرى في غيره .

ففس إذا خبرت .

إليهم رسولين ، فلقيا شيخا يرعى غنمات له وهو حبيب النجار صاحب « يس » فدعوه إلى الله
وقالا : نحن وسولا عيسى ندعوكم إلى عبادة الله فطالبيهما بالمعجزة فقالا : نحن نشفي المرضى .
وكان له ابن مجنون . وقيل : مريض على الفراش فسماه ، فقام بإذن الله صحيحا ، فآمن
الرجل بالله . وقيل : هو الذي جاء من أقصى المدينة يسعى ، ففشا أمرهما ، وشفيا كثيرا
من المرضى ، فأرسل الملك إليهما - وكان يعبد الأصنام - يستخيرهما فقالا : نحن وسولا
عيسى . فقال : وما آيتكما ؟ قالا : نبئ الأكمه والأبرص ونبئ المريض بإذن الله ،
وندعوك إلى عبادة الله وحده . فهم الملك بضربهما . وقال وهب : حبسهما الملك وجلدتهما
مائة جلدة ، فأتته الخبر إلى عيسى فأرسل ثالثا . قيل : شمعون الصفا رأس الحوارين
لنصرهما ، فدأشر حاشية الملك حتى تمكن منهم ، وأمانسوا به ، ورفعوا حديثه إلى الملك
فأنس به ، وأظهر موافقته في دينه ، فرضى الملك طريقته ، ثم قال يوما للملك : بلغني أنك
حبست وجلين دعواك إلى الله ، فلوسألت عنهما ما وراءهما . فقال : إن الغضب حال بيني
وبين مؤالهما . قال : فلو أحضرتهم ما . فأمر بذلك ، فقال لهما شمعون : ما برهانكما على
ما تدعيان ؟ فقالا : نبئ الأكمه والأبرص . فجاء بغلام مسح العينين ، ووضع عليه
كالجبة ، فدعوا ربهما فأشقى موضع البصر ، فأخذنا بسدقتين طينا فوضعاها في خديه ،
فصارنا مفلتين يبصر بهما ، فمجبب الملك وقال : إن هاهنا غلاما مات منذ سبعة أيام ولم
أدفنه حتى يحيى أبوه فهل يحياه ربكما ؟ فدعوا الله علانية ، ودعاه شمعون سرا ، فقام الميت
حيا ، فقال للناس : إني مت منذ سبعة أيام ، فوجدت مشركا ، فأدخلت في سبعة أودية من
النار ، فأحذركم ما أتم فيه فأمنوا بالله ، ثم فتحت أبواب السماء ، فرأيت شابا حسن الوجه
يشفع ل هؤلاء الثلاثة شمعون وصاحبيه ، حتى أحياني الله ، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وحده
لا شريك له ، وأن عيسى روح الله وكلمته ، وأن هؤلاء هم رسل الله . فقالوا له : وهذا شمعون
أرضاه معهم ؟ فقال : نعم وهو أفضلهم . فأعلمهم شمعون أنه رسول المسيح إليهم ، فآمن
قوله في الملك ، فدعاه إلى الله ، فآمن الملك في قوم كثير وكفر آخرون . وحكى القشيري
أن الملك آمن ولم يؤمن قومه ، وصاح جبريل صبيحة مات كل من بقى منهم من الكفار .

وروي أن عيسى لما أمرهم أن يذهبوا إلى تلك القرية قالوا : يا نبي الله إنا لا نعرف أن
نكلم بالسنتهم ولغاتهم . فدعا الله لهم فناموا بمكانهم ، فهبوا من نومتهم وقد حملتهم الملائكة
فألقتهم بأرض أنطاكية ، فكلم كل واحد صاحبه بلغة القوم ، فذلك قوله : « وأيدناه بروح
القدس » فقالوا جميعا (إنا إليكم مرسلون . قالوا ما أنتم إلا بشر مثلبا) (١) تاكلون الطعام
وتمشون في الأسواق (وما أنزل الرحمن من شيء) يا صر به ولا [من شيء] ينهى عنه (إن
أنتم إلا تكذبون) في دعواكم الرسالة ، فقالت الرسل : (ربنا يعلم إنا إليكم لمرسلون)
وإن كذبتمونا (وما علينا إلا البلاغ المبين) في أن الله واحد (قالوا) لهم (إنا تطيرنا بكم)
أي تشاء منا بكم . قال مقاتل : حبس عنهم المطر ثلاث سنين فقالوا هذا بشؤمكم . ويقال
إنهم أقاموا ينذرونهم عشر سنين . (لئن لم تنتهوا) عن إنذارنا (لنرجمنكم) قال الفراء :
لنقتلنكم . قال : وعامة ما في القرآن من الرجم معناه القتل . وقال قتادة : هو على باب من الرجم
بالحجارة . وقيل : لنشتعنكم ؛ وقد تقدم جميعه . (وليمسسنكم منا عذاب اليم) قيل : هو القتل .
وقيل : هو التعذيب المؤلم . وقيل : هو التعذيب المؤلم قبل القتل كالسلخ والقطع والصلب .
فقالت الرسل : (طأيركم معكم) أي شؤمكم معكم أي حظكم من الخير والشر معكم ولازم
في أعناقكم وليس هو من شؤمنا . قال معناه الضحاك . وقال قتادة : أعمالكم معكم . ابن عباس :
معناه الأرزاق والأقدار تتبعكم . الفراء : « طأيركم معكم » رزقكم وعملكم ؛ والمعنى واحد .
وقرأ الحسن . « أطيركم » أي تطيركم . (أين دكرتم) قال قتادة : إن ذكرتم تطيرتم . وفيه
تسعة أوجه من القراءات : قرأ أهل المدينة « أين دكرتم » بتخفيف الهمزة الثانية . وقرأ
أهل الكوفة « أين » بتحقيق الهمزتين . والوجه الثالث « أين دكرتم » بهمزتين بينهما ألف
أدخلت الألف كراهة للجمع بين الهمزتين . والوجه الرابع « أين » بهمزة بعدها ألف وبعد الألف
همزة مخففة . والقراءة الخامسة « أأن » بهمزتين مفتوحتين بينهما ألف . والوجه السادس
« أأن » بهمزتين محقتين مفتوحتين . وحكى الفراء : أن هذه القراءة قراءة أبي رزين .

(١) زيادة بقضها السياق . (٢) راجع ج ٩ ص ٩١ طبعة أولى أو ثانية . (٣) قال أبو حيان في هذه
القراءة : « أطيركم » مصدر أطير الذي أصله تطير فادغمت الاء في الطاء ، فاجتلبت همزة الوصل في الماضي والمصدر .

قلت : وحكاية النعالي عن زر بن حبیش وابن السميع . وقرا عيسى بن عمرو والحسن البصري « قالوا طائرُكم معكم أين دُكِّرتُمْ » بمعنى حيث . وقرا يزيد بن القعقاع والحسن وطلحة « دُكِّرتُمْ » بالتخفيف . ذكر جميعه للنحاس . وذكر المهدوي عن طلحة بن مصرف وعيسى الحماني « أن دُكِّرتُمْ » بالمد على أن همزة الاستفهام دخلت على همزة مفتوحة . المتأجشون : « أن دُكِّرتُمْ » بهمزة واحدة مفتوحة . فهذه تسع قراءات . وقرا ابن هرمين « طيرُكم معكم » . « أين دُكِّرتُمْ » أي لأن وعظمت . وهو كلام مستأنف أي إن وعظمت نظيرتم . وقيل : إنما تطيروا لما بلغهم أن كل نبي دما قومه فلم يجيبوه كأن ما قبلهم الملاك . (بل أنتم قوم مسرفون) قال قتادة : مسرفون في تطيركم . يحيى بن سلام : مسرفون في كفركم . وقال ابن بحر : السرف هاهنا الفساد ومعناه بل أنتم قوم مفسدون . وقيل : مسرفون مشركون ، والإسراف مجاوزة الحد والمشارك يجاوز الحد .

قوله تعالى : وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَنْفَرُ مَنِ اتَّبَعُوا
الْمُرْسَلِينَ ﴿٢١﴾ اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٢٢﴾ وَمَا لِي
لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٣﴾ أَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ
يُرِيدِ الْرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ ﴿٢٤﴾ إِنْ إِذَا
لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢٥﴾ إِنْ يَأْمُرُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُوا ﴿٢٦﴾ قِيلَ ادْخُلِ
الْجَنَّةَ قَالَ يَئِيسٌ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿٢٧﴾ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ
الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٨﴾ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُندٍ مِنَ السَّمَاءِ
وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴿٢٩﴾ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴿٣٠﴾
قوله تعالى : (وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى) هو حبيب بن مري وكان
بجارا . وقيل : إسكافا . وقيل : قصارا . وقال ابن عباس ومقاتل : هو حبيب

كبن إسرائيل النجار وكان يَحْتِ الْأَصْنَامَ، وهو ممن آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وبينهما
صماتة صنة، كما آمن به تبع الأكبر وورقة بن نوفل وغيرهما . ولم يؤمن بنو أحد إلا بعد
ظهوره . قال وهب : وكان حبيب مجذوما ، ومثله عند أقصى باب من أبواب المدينة ،
وكان يَكْتَف على عبادة الأصنام سبعين سنة يدعوهم ، لعلمهم يرحمونه ويكشفون ضره فما
استجابوا له ، فلما أبصر الرسل دعوه إلى عبادة الله فقال : هل من آية ؟ قالوا : نعم ندعو
ربنا القادر فيخرج عنك ما بك . فقال : إن هذا لعجب لي ، أدعو هذه الآلهة سبعين سنة
تخرج عني فلم تستطع ، [فكيف] يفرجه ربكم في خلعة واحدة ؟ قالوا : نعم ربنا على ما يشاء
قدير ، وهذه لا تنفع شيئا ولا تضر . فآمن ودعوا ربهم فكشف الله ما به ، كأن لم يكن به
بأس ، فليتذ أقبل على التكسب ، فإذا أمسى تصلى بكسبه ، فأطعم عياله نصفا ونصفا
بنصف ، فلما هم قومه بقتل الرسل جاءهم ف (قَالَ يَا قَوْمِ أَتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ) الآية . وقال
قتادة : كان يعبد الله في غار ، فلما سمع بنجر المرسلين جاء يسعى ، فقال للمرسلين : أتطلبون
على ما جئتم به أجرا ؟ قالوا : لا ، ما أجرنا إلا على الله . قال أبو العالية : فاعتقد صدقهم وآمن
بهم وأقبل على قومه ف (قَالَ يَا قَوْمِ أَتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ) . (أَتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا) أى
لو كانوا متهمين لطلبوا منكم المال (وَهُمْ مُهْتَدُونَ) فاهتدوا بهم . (وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي
فَطَرَنِي) قال قتادة : قال له قومه أنت على دينهم ؟ ! فقال : « وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي »
أى خلقنى . (وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) وهذا احتجاج منه عليهم . وأضاف الفطرة إلى نفسه ، لأن
ذلك نعمة عليه توجب الشكر ، والبعث إليهم : لأن ذلك وعيد يقتضى الزجر ، فكان إضافة
النعمة إلى نفسه أظهر شكرا ، وإضافة البعث إلى الكافر أبلغ أثما . (أَلَا تَتَذَكَّرُ أَلَيْسَ)
أصناما . (إِنْ يُرِيدِ الرَّحْمَنُ يَضِرَّ) أى ما أصابه من السقم . (لَا تُفْنِي عَنْ شَفَاعَتِهِمْ شَيْئًا وَلَا
يُنْقِذُونَ) يخلصونى مما أنا فيه من البلاء . (إِنِّي إِذَا) أى إن فعلت ذلك (لَأَنى ضَلَالٍ مُّبِينٍ)
أى خسران ظاهر . (إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُونِ) قال ابن مسعود : خاطب الرسل بأنه

مؤمن بالله وبيومه ومعنى «نأسئرون» أي قاتلهم أي كونوا شهودا للإيمان. وقال كعب
 ووهب : إنما قال ذلك لقومه إلى آمنت بربكم لئلا كفرتم به . وقيل : إنه لما قل لقومه
 «اتبعوا المرسلين . اتبعوا من لا يسئلكم لئلا» رنوه إلى الله وقالوا : قد تبعت صدقنا ،
 فطول معهم الكلام ليشغلهم بذلك عن قتل الرسل ، إلى أن قال : «إني آمنت بربكم»
 فوثبوا عليه فقتلوه . قال ابن مسعود : وطئوه بأرجلهم حتى خرج قصبه من فيه ، وألقوا
 في بئر وهي للرؤس وهم أصحاب الرئس . وفي رواية أنهم قتلوا الرسل الثلاثة . وقال السدي رنوه
 بالجراحة وهو يقول اللهم أهد قومي حتى قتلوه . وقال الكلبي : حفرها حفرة وجعلوه فيها ورموا
 فوقه التراب فأت ردها . وقال الحسن : حرقوه حرقا ، وعلقوه من سجد المدينة وقبره في حور
 أنطاكية ؛ حكاه الثعلبي . وقال القشيري : وقال الحسن لما أولاد القوم أن يقطعه رنوه الله
 إلى السماء ، فهو في الجنة لا يموت إلا بفضله للسماء وحلاك الجنة ، فإذا أمد الله الجنة أدخلها .
 وقيل : نشره بالمنشر حتى خرج من بين رجله ، فوالله ما خرجت روحه إلا في الجنة فدخلها ؛
 فذلك قوله : «قيل أدخل الجنة» فلما شاهدها «قل يآليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي»
 أي بغفران ربي لي ؛ فما مع الفعل بمنزلة المصدر . وقيل : بمعنى الذي والعائد من الصلاة مخدوف .
 ويجوز أن تكون استفهاما فيه معنى التعجب ، كأنه قال : ليت قومي يعلمون بأى شيء غفر لي
 ربي ؛ قاله الفراء . وأعرضه الكسائي فقال : لو صح هذا لقال يم من غير ألف . وقال
 الفراء : يجوز أن يقال بما بالألف وهو استفهام وأنشد فيه أبياتا . الزمخشري : «يم غفر لي»
 بطرح الألف أجود ، وإن كان إثباتها جائزا ؛ يقال : قد علمت بما صنعت هذا وبم صنعت .
 للمهدوي : وإثبات الألف في الاستفهام قليل . فيوقف على هذا على «يعلمون» . وقال
 جماعة : معنى قيل «أدخل الجنة» وجبت لك الجنة ؛ فهو خبر بأنه قد استحق دخول
 الجنة : لأن دخولها يستحق بعد البعث .

قلت : والظاهر من الآية أنه لما قتل قيل له أدخل الجنة . قال قتادة : أدخله الله الجنة وهو فيها حتى يرزق ؛ أراد قوله تعالى : « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ » على ما تقدم في « آل عمران » بيانه . والله أعلم .

قوله تعالى : (قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ) مرتب على تقدير سؤال مائل مما وجد من قوله عند ذلك الفوز العظيم الذي هو (يَا غَفَرٌ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرِمِينَ) وقرئ « مِنْ الْمُكْرِمِينَ » وفي معنى تمنيه قولان : أحدهما أنه تمنى أن يعلموا بحاله ليعلموا حسن مآله وحسنه حاجته . الثاني تمنى ذلك ليؤمنوا مثل إيمانه فيصبروا إلى مثل حاله . قال ابن عباس : نصبح قوم به حيا وميتا . رفعه القشيري فقال : وفي الخبر أنه عليه السلام قال في هذه الآية « إنه نصبح لهم في حياته وبعد موته » وقال ابن أبي ليل : سبق الأئم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين ؛ علي بن أبي طالب وهو أفضلهم ، ومؤمن آل فرعون ، وصاحب يس ، فهم الصديقون . ذكره الزمخشري مرفوعا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي هذه الآية تنبيه عظيم ، ودلالة على وجوب كظم الغيظ ، والحلم عن أهل الجهل ، والتروف على من أدخل نفسه في غمار الأشرار وأهل البنى ، والتشرف في تخليصه ، والتلطف في آفستائه ، والأشتغال بذلك عن الشهامة به والدعاء عليه . ألا ترى كيف تمنى الخير لقتله ، والباغين له الغوائل وهم كفرة عبدة أصنام ، فلما قتل حبيب غضب الله له وعجل النعمة على قومه ، فأمر جبريل فصاح بهم صيحة فقاموا عن آخرهم ؛ فذلك قوله : (وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُتْرَلِينَ) أي ما أنزلنا عليهم من رسالة ولا نبي بعد قتله ؛ قاله قتادة ومجاهد والحسن . قال الحسن : الجنة الملائكة النازلون بالوحي على الأنبياء . وقيل : الجنة العساكر ؛ أي لم أحتج في هلاكهم إلى إرسال جنود ولا جيوش ولا عساكر بل أهلكتهم بصيحة واحدة . قال معناه ابن مسعود وغيره . فقوله : « وَمَا كُنَّا مُتْرَلِينَ » تصغير لامرهم ؛ أي أهلكناهم بصيحة واحدة من بعد ذلك الرجل ، أو من بعد رفعه إلى السماء . وقيل : « وَمَا كُنَّا مُتْرَلِينَ » على من كان قبلهم .

الزخشي : فإن قلت فلم أنزل الجنود من السماء يوم بدر والحدوق ؟ فقال : « وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ
وَيْحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا » وقال : « بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُتَرَايِنِينَ . نَجْمَةٌ آتِيَةٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ
مُسَوِّمِينَ . »

قلت : إنما كان يكفي ملك واحد ، فقد أهلك مدائن قوم لوط بريشة من جناح
جبريل ، وبلاد ثمود وقوم صالح بصيحة ، ولكن الله فضل محمدا صلى الله عليه وسلم بكل
شيء على سائر الأنبياء وأولى العزم من الرسل فضلا عن حبيب التجار ، وأولاه من أسباب
الكرامة والإعزاز ما لم يوله أحدا ، فمن ذلك أنه أنزل له جنودا من السماء ، وكأنه أشار بقوله :
« وَمَا أُنزِلْنَا » . « وَمَا كُنَّا مُتَرَايِنِينَ » إلى أن أنزل الجنود من عظام الأمور التي لا يؤهل لها
إلا مثلك ، وما كنا نفعل لغيرك . (إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَبِيحَةً وَاحِدَةً) قراءة العامة « وَاحِدَةً »
بالنصب على تقدير ما كانت عقوبتهم إلا صيحة واحدة .

وقرأ أبو جعفر بن القعقاع وشيبة والأعرج « صَبِيحَةً » بالرفع هنا وفي قوله « إِنْ كَانَتْ
إِلَّا صَبِيحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ » جعلوا الكون بمعنى الوقوع والحدوث ، فكانه قال :
ما وقعت عليهم إلا صيحة واحدة . وأنكر هذه القراءة أبو حاتم وكثير من النحويين بسببه
التأنيث فهو ضعيف ؛ كما تكون ما قامت إلا هتد ضعيفا من حيث كان المعنى ما قام أحد
إلا هتد . قال أبو حاتم : فتوكان كما قرأ أبو جعفر لقال إن كان إلا صبيحة . قال النحاس :
لا يمتنع شيء من هذا ، يقال : ما جاءني إلا جاريتك بمعنى ما جاءتني امرأة أو جارية إلا
جاريتك . والتقدير في القراءة بالرفع ما قاله أبو إسحق ، قال : المعنى إن كانت عليهم صيحة
إلا صيحة واحدة ، وقدره غيره ما وقعت عليهم إلا صيحة واحدة . وكان بمعنى وقع كثير
في كلام العرب . وقرأ عبد الرحمن بن الأسود — ويقال إنه في حرف عبد الله كذلك —
« إِنْ كَانَتْ إِلَّا زَقِيَّةً وَاحِدَةً » . وهذا مخالف للصنف . وأيضاً فإن اللغة المعروفة زَقَا
يَزْقُو إذا صاح ، ومنه المثل : أثقل من الزواقي ؛ فكان يجب على هذا أن يكون زَقْوَةٌ .
في ذكره النحاس .

قلت : وقال الجوهري الزقوة والزق مصدور ، وقد زقا العبد زقا أى صاح ، وكل صاح زاق ، والزقة الصبة .

قلت : وعلى هذا يقال زقوة وزقية لنتان فالقراءة صحيحة لا اعتراض عليها . والله أعلم ، (فَإِنَّا هُمْ خَامِدُونَ) أى ميتون هامدون تشبها بالرماد الخامد . وقال قتادة : هلكى . والمعنى واحد .

قوله تعالى : يَحْشُرُهُ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٢٠﴾ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿٢١﴾ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (يَحْشُرُهُ عَلَى الْعِبَادِ) منصوب ؛ لأنه فداء نكرة ولا يجوز فيه نصب عند البصريين . وفى حرف أبى « يَحْشُرُهُ الْعِبَادِ » على الإضافة . وحقيقة الحسرة فى اللغة أن يلحق الإنسان من الندم ما يصير به حسيرا . وزعم الفراء أن الاختيار النصب ؛ وأنه لو رفعت النكرة الموصولة بالصلة كان صوابا . وأستشهد بأشياء منها أنه سمع من العرب : يَا مُهْتَمُّ بَأْمَرِنَا لَا تَهْتَم . وأنشد :

• يَا دَارُ غَيْرِهَا لِبَيْتٍ تَغْيِيرًا ^(١) •

قال النحاس : وفى هذا إبطال باب النداء أو أكثره ؛ لأنه يرفع النكرة المحضة ، ويرفع ما هو بمنزلة المضاف فى طوله ، ويحذف التنوين متوسطا ، ويرفع ما هو فى المعنى مفعول بغير صلة أوجبت ذلك . فاما ما حكاه عن العرب فلا يشبه ما أجازوه ؛ لأن تقدير يا مهتم بامرنا لا تهتم على التقديم والتأخير ، والمعنى يا أيها المهتم لا تهتم بامرنا . وتقدير البيت يا أيها الدار ثم حول المخاطبة ؛ أى يا هؤلاء غير هذه الدار اللبلى ؛ كما قال الله جل وعز : « حَتَّىٰ إِنَّا كُنُومُ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَا بِهِمْ » ذ « حَسْرَةً » منصوب على النداء كما تقول يا رجلا أقبل ، ومعنى النداء

(١) البيت للأحوص ؛ وقمائه .

• وسفت عليها الريح بعدك مورا •

هذا موضع حضور الحسرة . الطبرى : المعنى يا حسرة من العباد على أنفسهم وتسلما وتلهفا
 فى استهزائهم برسل الله عليهم السلام . ابن عباس : « يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ » أى يا ويلاً على العباد .
 وعنه أيضا : حل هؤلاء محل من يتحسر عليهم . وروى الربيع عن أنس عن أبى العالية أن العباد
 هاهنا الرسل ؛ وذلك أن الكفار لما رأوا العذاب قالوا : « يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ » فتحسروا على
 قتلهم ، وترك الإيمان بهم ؛ فتمنوا الإيمان حين لم ينفعهم الإيمان ؛ وقاله مجاهد . وقال الضحاك :
 إنها حسرة الملائكة على الكفار حين كذبوا الرسل . وقيل : « يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ » من قول
 الرجل الذى جاء من أقصى المدينة يسعى ، لما وثب القوم لقتله . وقيل : إن الرسل الثلاثة
 هم الذين قالوا لما قتل القوم ذلك الرجل الذى جاء من أقصى المدينة يسعى ، وحل بالقوم
 العذاب يا حسرة على هؤلاء ، كأنهم تمنوا أن يكونوا قد آمنوا . وقيل : هذا من قول القوم
 قالوا لما قتلوا الرجل وفارقتهم الرسل ، أو قتلوا الرجل مع الرسل الثلاثة ، على اختلاف
 الروايات : يا حسرة على هؤلاء الرسل ، وعلى هذا الرجل ، ليتنا آمننا بهم فى الوقت الذى
 ينفع الإيمان . وتم الكلام على هذا ، ثم ابتدأ فقال : ﴿ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ ﴾ . وقراء
 ابن هرمز ومسلم بن جندب وعكرمة « يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ » بسكون الهاء للحرص على البيان
 وتقرير المعنى فى النفس ؛ إذ كان موضع وعظ وتنبية والعرب تفعل ذلك فى مثله ، وإن لم
 يكن موضعا للوقف . ومن ذلك ما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان يقطع قراءته
 حرفا حرفا ؛ حرصا على البيان والإفهام . ويجوز أن يكون « على العباد » متعلقا بالحسرة .
 ويجوز أن يكون متعلقا بمحذوف لا بالحسرة ، فكأنه قدر الوقف على الحسرة فأسكن الهاء ،
 ثم قال « على العباد » أى اتحسر على العباد . وعن ابن عباس والضحاك وغيرهما « يا حسرة
 العباد » مضاف بمحذوف على . وهو خلاف المصحف . وجاز أن يكون من باب الإضافة
 إلى الفاعل فيكون العباد فاعلين ؛ كأنهم إذا شاهدوا العذاب تحسروا ، فهو كقولك يا قيام
 زيد . ويجوز أن يكون من باب الإضافة إلى المفعول ، فيكون العباد مفعولين ؛ فكان
 العباد يتحسر عليهم من يشقى لهم . وقراءة من قرأ « يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ » مقوية لهذا المعنى .

قوله تعالى : (أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ) قال
 سيويه : أن بدل من كم ، ومعنى كم ها هنا الخبر ، فذلك جاز أن يدخل منها ما ليس باستفهام .
 والمعنى ألم يروا أن القرون الذين أهلكناهم إليهم لا يرجعون . وقال الفراء : « كم »
 في موضع نصب من وجهين ؛ أحدهما بـ « يَرَوْا » واستشهد على هذا بأنه في قراءة ابن مسعود
 « أَلَمْ يَرَوْا مَنْ أَهْلَكْنَا » . والوجه الآخر أن يكون « كم » في موضع نصب بـ « أَهْلَكْنَا » .
 قال الصحاح : القول الأول محال ؛ لأن « كم » لا يعمل فيها ما قبلها ؛ لأنها استفهام ، ومحال
 أن يدخل الاستفهام في خبر ما قبله . وكذا حكى إذا كانت خبراً ، وإن كان سيويه قد أومأ
 إلى بعض هذا فجعل « أَنَّهُمْ » بدلاً من كم . وقد رد ذلك محمد بن يزيد أشد رد ، وقال :
 « كم » في موضع نصب بـ « أَهْلَكْنَا » و « أَنَّهُمْ » في موضع نصب والمعنى عنده بأنهم أي
 « أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ » بالاستئصال . قال : والدليل على هذا أنها في قراءة
 عبد الله « مَنْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ » . وقرأ الحسن « إِلَيْهِمْ إِلَيْهِمْ
 لَا يَرْجِعُونَ » بكسر الهمزة على الاستئفاف . وهذه الآية رد على من زعم أن من الخلق من
 يرجع قبل القيامة بعد الموت . (وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ) يريد يوم القيامة
 للجزاء . وقرأ ابن عامر وعاصم وحمة « وَإِنْ كُلُّ لَمَّا » بشديد لما . وخفف الباقون .
 فإن مخففة من الثقيلة وما بعدها مرفوع بالابتداء ، وما بعده الخبر . وبطل عملها حين تغير
 لفظها . ولزمت اللام في الخبر فرقا بينها وبين إن التي بمعنى ما . وما عند أبي عبيدة زائدة .
 والتقدير عنده وإن كل لجمع . قال الفراء : ومن شدد جعل « لَمَّا » بمعنى إلا و « إن »
 بمعنى ما أي ما كل إلا لجمع ؛ كقوله : « إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ يَدَّ جِنَّةً » . وحكى سيويه :
 في قوله سألتك بالله لَمَّا فعلت . وزعم الكسائي أنه لا يعرف هذا . وقد مضى هذا المعنى
 في « هود » . وفي حرف أبي « وَإِنْ مِنْهُمْ إِلَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ » .

قوله تعالى : **وَأَيُّ لَهِمُ الْأَرْضِ الْمَيْتَةِ أَحْيَيْتُهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا**
فَيْنَهُ يَأْكُلُونَ (٢٣) **وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَجِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجْرْنَا فِيهَا**
مِنَ الْعُيُونِ (٢٤) **لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ** (٢٥)
مُسَبِّحِينَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ
وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ (٢٦)

قوله تعالى : **(وَأَيُّ لَهِمُ الْأَرْضِ الْمَيْتَةِ أَحْيَيْتُهَا)** نبههم الله تعالى بهذا على إحياء
الموتى ، وذكرهم توحيدده وكمال قدرته ، وهى الأرض الميتة أحيائها بالنبات وإخراج الحب
منها . **(فَيْنَهُ)** أى من الحب **(يَأْكُلُونَ)** وبه يتغذون . وشدد أهل المدينة « الميتة »
وخفف الباقون . وقد تقدم **(وَجَعَلْنَا فِيهَا)** أى فى الأرض . **(جَنَّاتٍ)** أى بساتين .
(مِنْ نَجِيلٍ وَأَعْنَابٍ) وخصصهما بالذكر ؛ لأنهما أعلى الثمار . **(وَفَجْرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ)**
أى فى البساتين . **(لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ)** الهاء فى « ثمره » تعود على ماء العيون ؛ لأن الثمرة
أندرج . قاله الجرجاني والمهدوى وغيرهما . وقيل : أى لياكلوا من ثمر ما ذكرنا ؛ كما قال :
« وَإِنْ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ لِيُفَكِّرُمْ يَمَّا فِي بَطُونِهِ » . وقرأ حمزة والكسائي « مِنْ ثَمَرِهِ »
بضم التاء والميم . وفتحهما الباقون . وعن الأعمش ضم التاء وإسكان الميم . وقد مضى
الكلام فيه فى « الأنعام » . **(وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ)** « ما » فى موضع خفض على العطف على
« مِنْ ثَمَرِهِ » أى ومما عملته أيديهم . وقرأ الكوفيون « وَمَا عَمِلَتْ » بغير هاء . الباقون
« عملته » على الأصل من غير حذف . وحذف الصلة أيضا فى الكلام كثير لطول الاسم .
ويموز أن تكون « ما » نافية لا موضع لها فلا تحتاج إلى صلة ولا راجع . أى ولم عمله
أيديهم من الزرع الذى أنبته الله لهم . وهذا قول ابن عباس والضحاك ومقاتل . وقال غيرهم :
المعنى ومن الذى عملته أيديهم أى من الثمار ، ومن أصناف الحلاوات والأطعمة ، ومما

(١) راجع ج ٢ ص ٢١٦ وما بعدها طبعة ثانية . (٢) راجع ج ٧ ص ٤٩ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

أَتَّخَذُوا مِنَ الْحَبُوبِ بِعَلاَجٍ كَالْخَبْزِ وَالذَّهْنِ الْمُسْتَخْرَجِ مِنَ السَّمْسِمِ وَالزَّيْتُونِ . وَقِيلَ : يَرْجِعُ ذَلِكَ إِلَى مَا يَفْرَسُهُ النَّاسُ . رَوَى عَنْهُ عَنْ أَبِي عِبَاسٍ أَيْضًا . ﴿ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴾ نَعْمَهُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ مُبْتَحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا ﴾ تَزَهُ نَفْسُهُ سُبْحَانَهُ عَنْ قَوْلِ الْكُفَّارِ إِذْ عَبَدُوا غَيْرَهُ مَعَ مَا رَأَوْهُ مِنْ نَعْمِهِ وَأَنَارِ قُدْرَتِهِ . وَفِيهِ تَقْدِيرُ الْأَمْرِ ؛ أَيُّ سُبْحُوهِ وَتَزَهُوهِ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِهِ . وَقِيلَ : فِيهِ مَعْنَى التَّعَجُّبِ ؛ أَيُّ عَجَبٍ لِهَؤُلَاءِ فِي كُفْرِهِمْ مَعَ مَا يَشَاهِدُونَهُ مِنْ هَذِهِ الْآيَاتِ ؛ وَمَنْ تَعَجَّبَ مِنْ شَيْءٍ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ . وَالْأَزْوَاجُ الْأَنْوَاعُ وَالْأَصْنَافُ ، فَكُلُّ زَوْجٍ صِنْفٍ ؛ لِأَنَّهُ مُخْتَلَفٌ فِي الْأَلْوَانِ وَالطُّعُومِ وَالْأَشْكَالِ وَالصُّغَرِ وَالْكِبَرِ ، فَاخْتِلَافُهَا هُوَ أَزْدَوَاجُهَا . وَقَالَ قَتَادَةُ : يَعْنِي الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى . ﴿ يَمَّا تَبَيَّنَتِ الْأَرْضُ ﴾ يَعْنِي مِنَ النَّبَاتِ ؛ لِأَنَّهُ أَصْنَافٌ . ﴿ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ يَعْنِي وَخَلَقَ مِنْهُمْ أَوْلَادًا أَزْوَاجًا ذَكَورًا وَإِنَاثًا . ﴿ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أَيُّ مِنْ أَصْنَافِ خَلْقِهِ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَالسَّمَاءِ وَالْأَرْضِ . ثُمَّ يَحُوزُ أَنْ يَكُونَ مَا يَخْلُقُهُ لَا يَعْلَمُهُ الْبَشَرُ وَتَعْلَمُهُ الْمَلَائِكَةُ . وَيَحُوزُ أَلَّا يَعْلَمَهُ مَخْلُوقٌ . وَوَجْهُ الْأَسْتِدْلَالِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهُ إِذَا أَتَفَرَّدَ بِالْخَلْقِ فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَشْرَكَ بِهِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ ﴿٢٧﴾ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ هَآذَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٢٨﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ ﴾ أَيُّ وَعَلَامَةٌ دَالَّةٌ عَلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ وَوَجُوبِ إِلَهِيَّتِهِ . وَالنَّسْلَخُ الْكُشْطُ وَالتَّرْعُ يُقَالُ سَلَخَهُ اللَّهُ مِنْ دِينِهِ ، ثُمَّ تَسْتَعْمَلُ بِمَعْنَى الْإِنْحِرَاجِ . وَقَدْ جَعَلَ ذَهَابَ الضُّوءِ وَحُجَى الظُّلْمَةِ كَالنَّسْلَخِ مِنَ الشَّيْءِ وَظُهُورِ الْمَسْلُوحِ فَهِيَ أَسْتَعَارَةٌ . وَ﴿ مُظْلِمُونَ ﴾ دَاخِلُونَ فِي الظَّلَامِ ؛ يُقَالُ : أَظْلَمْنَا أَيُّ دَخَلْنَا فِي ظُلَامِ اللَّيْلِ ، وَأَظْهَرْنَا دَخَلْنَا فِي وَقْتِ الظُّهْرِ ، وَكَذَلِكَ أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحْنَا وَأَمْسَيْنَا . وَقِيلَ : « مِنْهُ » بِمَعْنَى عَنْهُ ، وَالْمَعْنَى نَسْلَخُ عَنْهُ ضِيَاءَ النَّهَارِ . « فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ » أَيُّ فِي ظُلْمَةٍ ؛ لِأَنَّ ضَوْءَ النَّهَارِ يَتَدَاخَلُ فِي الْهَوَاءِ فَيُضَيُّ ، فَإِذَا نَجَحَ مِنْهُ أَظْلَمَ .

قوله تعالى : ﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ﴾ يجوز أن يكون تقديره وآية لهم الشمس .
ويجوز أن يكون الشمس مرفوعا بإضمار فعل يفسره الثاني . ويجوز أن يكون مرفوعا بالابتداء
﴿ تَجْرِي ﴾ في موضع الخبر أي جارية . وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال : سألت رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن قوله عز وجل : « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » قال « مستقرها تحت
العرش » . وفيه عن أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوما : « أتدرون أين تذهب
هذه الشمس » قالوا الله ورسوله أعلم ؛ قال : « إن هذه تجرى حتى تنتهي إلى مستقرها
تحت العرش فتختر ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها أرتفعي أرجعي من حيث جئت
فترجع فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجرى حتى تنتهي إلى مستقرها تحت العرش فتختر ساجدة
ولا تزال كذلك حتى يقال لها أرتفعي أرجعي من حيث جئت فترجع فتصبح طالعة من
مطلعها ثم تجرى لا يستنكر الناس منها شيئا حتى تنتهي إلى مستقرها ذاك تحت العرش فيقال
لها أرتفعي أصبحي طالعة من مغربك فتصبح طالعة من مغربها » فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « أتدرون متى ذلكم ذاك حين » لا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ
أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا » . ولفظ البخاري عن أبي ذر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
لأبي ذر حين غربت الشمس : « تدري أين تذهب » قلت الله ورسوله أعلم ؛ قال : « فإنها
تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن لها ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها وتستأذن
فلا يؤذن لها يقال لها أرجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى « وَالشَّمْسُ
تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ » . ولفظ الترمذي عن أبي ذر قال : دخلت المسجد
حين غابت الشمس والنبي صلى الله عليه وسلم جالس . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا أبا ذر
أتدري أين تذهب هذه » قال قلت : الله ورسوله أعلم ؛ قال : « فإنها تذهب فتستأذن
في السجود فيؤذن لها وكأنها قد قيل لها أطلعي من حيث جئت فتطلع من مغربها » قال : ثم قرأ
« ذَلِكَ مُسْتَقَرُّهَا » قال وذلك قراءة عبدالله . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

(١) كذا في الأصول وفي صحيح الترمذي ولعله تحريف ، إذ لا تعرف قراءة بهذا النص ؛ وقراءة عبد الله بن

مسعود « والشمس تجرى لا مستقر لها » كما سياتي .

وقال عكرمة : إن الشمس إذا غربت دخلت محراباً تحت العرش تسبح الله حتى تصبح ، فإذا أصبحت استعفت ربها من الخروج فيقول لها الرب : ولم ذاك ؟ قالت : إني إذا خرجت نُعِدْتُ من دونك . فيقول الرب تبارك وتعالى : أخرجي قلبك من ذاك شيء ، سأبعث إليهم جهنم مع سبعين ألف ملك يقودونها حتى يدخلوهم فيها . وقال الكلبي وغيره : المعنى تجرى إلى أبعد منازلها في الغروب ، ثم ترجع إلى أدنى منازلها ، فمستقرها بلوغها الموضع الذي لا تتجاوزه بل ترجع منه ، كالإنسان يقطع مسافة حتى يبلغ أقصى مقصوده فيقضى وطره ، ثم يرجع إلى منزله الأول الذي ابتداء منه سفره . وعلى تبليغ الشمس أقصى منازلها ، وهو مستقرها إذا طلعت المُنْتَهَى ، وذلك اليوم أطول الأيام في السنة ، وتلك الليلة أقصر الليالي ، فالنهار خمس عشرة ساعة والليل تسع ساعات ، ثم يأخذ في النقصان وترجع الشمس ، فإذا طلعت الثريا استوى الليل والنهار ، وكل واحد ثلثا عشرة ساعة ، ثم تبلغ أدنى منازلها وتطلع النعائم ، وذلك اليوم أقصر الأيام ، والليل خمس عشرة ساعة ، حتى إذا طلع فرّغ الدُّوْءُ المؤثر استوى الليل والنهار ، فيأخذ الليل من النهار كل يوم عشر ثلث ساعة ، وكل عشرة أيام ثلث ساعة ، وكل شهر ساعة تامة ، حتى يستويا ويأخذ الليل حتى يبلغ خمس عشرة ساعة ، ويأخذ النهار من الليل كذلك . وقال الحسن : إن للشمس في السنة ثلثمائة وستين مطلقاً ، تنزل في كل يوم مطلقاً ، ثم لا تنزل إلى الجول ، فهي تجرى في تلك المنازل وهي مستقرها . وهو معنى الذي قبله سواء . وقال ابن عباس : إنها إذا غربت وآتته إلى الموضع الذي لا تتجاوزه استقرت تحت العرش إلى أن تطاع .

قلت : ما قاله ابن عباس يجمع الأقوال فتأمله . وقيل : إلى آتتهاء أمدتها عند انقضاء الدنيا . وقرأ ابن مسعود وابن عباس « والشمس تجري لأمر الله لها » أي إنها تجرى في الليل والنهار لا وقوف لها ولا قرار ، إلى أن يكوثرها الله يوم القيامة . وقد احتج من خالف المصحف فقال : أنا أقرأ بقراءة ابن مسعود وابن عباس . قال أبو بكر الأنباري : وهذا اطل مردود على من نقله ؛ لأن أبا عمرو روى عن مجاهد عن ابن عباس ؛ وابن كثير روى

عن مجاهد عن ابن عباس « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » فهذان السندان عن ابن عباس
الليذان يشهد بصحتها الإجماع ، يطلان ما روى بالسند الضعيف مما يخالف مذهب
الجماعة ، وما أنفقت عليه الأمة .

قلت : والأحاديث الثابتة التي ذكرناها تزد قوله لما أجراه على كتاب الله فآله الله وقوله :
« لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » أي إلى مستقرها والمستقر موضع القرار . (ذَلِكَ تَقْدِيرٌ) أي الذي ذكر من
أمر الليل والنهار والشمس تقدير (العزيز للعلم) .

قوله تعالى : وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴿٢٩﴾
فيه ثلاث مسائل .

الأولى - قوله تعالى : (وَالْقَمَرَ) يكون تقديره وآية لهم القمر . ويجوز أن يكون
« وَالْقَمَرَ » هرفوعاً بالابتداء . وقرأ الكوفيون « وَالْقَمَرَ » بالنصب على إضمار فعل وهو
أختيار أبي عبيد . قال : لأن قبله فعلاً وبعده فعلاً ؛ قبله « نَسَلَخُ » وبعده « قَدَرْنَاهُ » .
النحاس : وأهل العربية جميعاً فيما علمت على خلاف ما قال ، منهم الفراء قال : الرفع أعجب
إلى وإنما كان الرفع عندهم أولى ؛ لأنه معطوف على ما قبله ومعناه وآية لهم القمر . وقوله :
إن قبله « نَسَلَخُ » فقبله ما هو أقرب منه وهو « تَجْرِي » وقبله « وَالشَّمْسُ » بالرفع . والذي
ذكره بعده وهو « قَدَرْنَاهُ » قد عمل في الهاء . قال أبو حاتم : الرفع أولى ؛ لأنك شغلت
الفعل عنه بالضمير فرفعته بالابتداء . ويقال : القمر ليس هو المنازل فكيف قال (قَدَرْنَاهُ
مَنَازِلَ) ففي هذا جوابان : أحدهما قدرناه ذا منازل مثل « وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ » . والتقدير
الآخر قدرناه منازل ثم حذف اللام ، وكان حذفها حسناً لتعدي الفعل إلى مفعولين مثل
« وَأَخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا » . والمنازل ثمانية وعشرون منزلاً ، ينزل القمر كل ليلة
منها بمنزل ؛ وهي : الشرطان . البطين . الثريا . الدبران . الحقعة . المنعة . الذراع .
النسرة . الطرف . الحبة . الخسراتان . الصرفة . العنواء . السماك . القفر . الزبانيان .

الإكليل ، القلب . النشوة . النعائم . ليلته . سعد القايح . سعد ينع . سعد السعد .
 سعد الاخيسة . الفرغ للمقدم . الفرغ المؤخر . بطن الحوت . فإذا صار القمر في آخرها
 عاد إلى أولها ، فيقطع الفلك في ثمان وعشرين ليلة . ثم يستمر ثم يطلع هلالا ، فيعود في قطع
 الفلك على المنازل ، وهي منقسمة على البروج لكل برج مترلان وثلاث . فلا يحمل الشرطان
 وللبطين وثلاث الثريا ، وللثور ثلثا الثريا والدبران وثلاثا الهقمة ، ثم كذلك إلى سائرهما . وقد مضى
 في « الجمر » تسمية البروج والحمد لله . وقيل : إن الله تعالى خلق الشمس والقمر من
 نار ثم كسبا النور عند الطلوع ، فأما نور الشمس فمن نور العرش ، وأما نور القمر فمن نور الكرمي ،
 فذلك أصل الحلقة وهذه الكسوة . فأما الشمس فتركت كسوتها على حالها لتشعشع وتشرق ،
 وأما القمر فأمر الروح الأمين جناحه على وجهه فحاضوه بسلطان الجناح ، وذلك أنه
 روح والروح سلطانه غالب على الأشياء . فبقى ذلك المحو على ما يراه الخلق ، ثم جعل
 في غلاف من ماء ، ثم جعل له مجرى ، فكل ليلة يبدو للخلق من ذلك الغلاف قرأ بمقدار
 ما يقيمهم حتى ينتهي بدؤه ، ويراه الخلق بكامله واستدارته . ثم لا يزال يعود إلى الغلاف كل
 ليلة شيء منه فينقص من الرؤية والإقمار بمقدار ما زاد في البدء . ويبتدئ في النقصان من
 الناحية التي لا تراه الشمس وهي ناحية الغروب حتى يعود كالعرجون القديم ، وهو العذق
 المنتفوس لبدنه ودقته . وإنما قيل القمر ، لأنه يغير أي يبيض الجوف بياضه إلى أن يستسر .
 الثانية - (حتى عاد كالعرجون القديم) قال الزجاج : هو عود العذق الذي عليه
 الشاربخ ، وهو فعلون من الانعراج وهو الانعطاف ، أي سار في منازلها ، فإذا كان في آخرها
 دق واستقوس وضاق حتى صار كالعرجون . وعلى هذا فالنون زائدة . وقال قتادة : هو
 العذق اليابس المنحني من النخلة . ثعلب : « كالعرجون القديم » قال : « العرجون »
 الذي يبقى من الكجاسة في النخلة إذا قطعت ، و « القديم » البالي . الخليل : في باب الرابع
 « العرجون » أصل العذق وهو أصفر عريض يشبه به الهلال إذا انحني . الجوهري :

«المرجون» أصل الينق الذي يروج وتقطع منه الشرايح لينق على الشغل بالبسة وعرجته

ضمه بالمرجون . قالون على قول هؤلاء أصلية؛ ومنه شعراعتى بن قيس ،

شرق المسك والبسبرجها^(١) . فهي صفراء كمرجون القدر

فالمرجون إذا متق وييس وثقوس شبه القمر في دقته وصفرة به . ويقال له أيضا الإمان

والكباسة والقنوة ، وأهل مصر يسمونه الإسباطة . وقرئ «المرجون» بوزن الفرجون وهما

لغتان كالبزبون^(٢) والبزبون ؛ ذكره الزنجشري وقال : هو عود الينق ما بين شملريجه إلى منبته

من النخلة . وأعلم أن السنة منقسمة على أربعة فصول ، لكل فصل سبعة منازل : فأولها

الربيع ، وأوله خمسة عشر يوما من آذار ، وعدد أيامه اثنا عشر وتسعون يوما . تقطع فيه

الشمس ثلاثة بروج : الحمل ، والثور ، والجوزاء ، وسبعة منازل : الشرطان والبطين والثريا

والدبران والمقعة والمنعة والنراع . ثم يدخل فصل الصيف في خمسة عشر يوما من حزيران ،

وعدد أيامه اثنا عشر وتسعون يوما ، تقطع الشمس فيه ثلاثة بروج : الشرطان ، والأسد ،

والسنبل ، وسبعة منازل : وهي النثرة والطرف والجهة والخراشان والمصرقة والعواء والسمالك .

ثم يدخل فصل الخريف في خمسة عشر يوما من أيلول ، وعدد أيامه تسعون وتسعون يوما ،

تقطع فيه الشمس ثلاثة بروج : وهي الميزان ، والمقرب ، والقوس ، وسبعة منازل القفر

والزبان والإكليل والقلب والشولة والنعام والبلدة . ثم يدخل فصل الشتاء في خمسة عشر

يوما من كانون الأول ، وعدد أيامه تسعون يوما وربما كان أحدا وتسعين يوما ، تقطع فيه

الشمس ثلاثة بروج : وهي الجدى والدلو والحوت ، وسبعة منازل سعد الذابح وسعد بلع

وسعد السعود وسعد الأخبية والفرغ المقدم ، والفرغ المؤخر وبطن الحوت . وهذه قسمة

المريانيين لشهورها : تشرين الأول ، تشرين الثاني ، كانون الأول ، كانون الثاني ، أشباط ،

كذار ، نيسان ، أيار ، حزيران ، تموز ، آب ، أيلول ، وكلها أحد وثلاثون إلا تشرين

الثاني ونيسان وحزيران وأيلول ، فهي ثلاثون ، وأشباط ثمانية وعشرون يوما وربيع يوم .

(١) كنا في الأصل ولم ندر طبعه في ديوانه ، ويحتمل أن يكون : شرق الغبر والمسك بها .

(٢) البزبون . المسح . وقيل هو جنس السباح .

وانما أردنا بهذا أن ننظر في قدرة الله تعالى فذلك قوله تعالى : « وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ »
 فإذا كانت الشمس في منزل أهل الهلال المنزل الذي بعده ، وكان الفجر بمنزلة من قبله ،
 فإذا كانت الشمس بالثريا في خمسة وعشرين يوما من نيسان ، كان الفجر بالشرطين ، وأهل
 الهلال بالدران ، ثم يكون له في كل ليلة منزلة حتى يقطع في ثمان وعشرين ليلة ثمانيا وعشرين
 منزلة . وقد قطعت الشمس منزلتين في طعموها ، ثم يطلع في المنزل التي بعد منزلة الشمس
 في « بذلك تقدير العزيز العليم » .

الثالثة - قوله تعالى : « الْقَدِيم » قال الزمخشري : القديم المحول وإذا قدم دق
 وأنحنى وأصفر فشبّه القمر به من ثلاثة أوجه . وقيل : أقل عتة الموصوف بالقديم الحول ،
 فلأن رجلا قال : كل مملوك لي قديم فهو حر ، أو كتب ذلك في وصيته عتق من مضى له
 حول أو أكثر .

قلت : قد مضى في « البقرة » ما يترتب على الأهلة من الأحكام والحمد لله .

قوله تعالى : لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ
 سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : « لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ » رفعت الشمس بالابتداء ،
 ولا يجوز أن تعمل « لا » في معرفة . وقد تكلم العلماء في معنى هذه الآية ، فقال بعضهم : معناها
 إن الشمس لا تدرك القمر فتبطل معناه . أي لكل واحد منهما سلطان على حiale ، فلا
 يدخل أحدهما على الآخر فيذهب سلطانه ، إلى أن يبطل الله مادبر من ذلك ، فتطلع الشمس
 من مغربها على ما تقدم في آخر سورة « الأنعام » بيانه . وقيل : إذا طلعت الشمس لم يكن
 للقمر ضوء ، وإذا طلع القمر لم يكن للشمس ضوء . روى معناه عن ابن عباس والضحاك .
 وقال مجاهد : أي لا يشبه ضوء أحدهما ضوء الآخر . وقال قتادة : لكل حد وعلم لا يعدوه

(١) راجع ج ٢ ص ٢٤١ وما بعدها طبعه ثانية . (٢) راجع ج ٧ ص ١٤٥ وما بعدها طبعه
 لأول مرة ثانية .

ولا يقصرونه إذا جاء سلطان هذا ذهب سلطان هذا ، وقال الحسن : إنهما لا يجتمعان في السماء ليلة الهلال خاصة . أي لا تبقى الشمس حتى يطلع القمر ، ولكن إذا غربت الشمس طلع القمر . يحيى بن سلام : لا تدرك الشمس القمر ليلة البدر خاصة ؛ لأنه يبادر بالمغيب قبل طلوعها . وقيل : معناه إذا اجتمعا في السماء كان أحدهما بين يدي الآخر في منازل لا يشتركان فيها ؛ قاله ابن عباس أيضا . وقيل : القمر في السماء الدنيا والشمس في السماء الرابعة فهي لا تدركه . ذكره النحاس والمهدوي . قال النحاس : وأحسن ما قيل في معناها وأبينه مما لا يدفع أن سير القمر سير سريع والشمس لا تدركه في السير . ذكره المهدوي أيضا . فاما قوله سبحانه : « وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ » فذلك حين حبس الشمس عن الطلوع على ما تقدم بيانه في آخر « الأنعام » ويأتي في سورة « القيامة » أيضا . وجمعهما علامة لانقضاء الدنيا وقيام الساعة . (وَكُلٌّ) يعني من الشمس والقمر والنجوم (فِي فَلَكَ يَسْبَحُونَ) أي يجرون . وقيل : يدورون . ولم يقل تسبح ؛ لأنه وصفها بفعل من يعقل . وقال الحسن : الشمس والقمر والنجوم في فلك بين السماء والأرض غير ملصقة ولو كانت ملصقة ما جرت ؛ ذكره الثعلبي والماوردي . واستدل بعضهم بقوله تعالى : « وَلَا اللَّيْلُ مَاتِيَّةٌ النَّهَارِ » على أن النهار مخلوق قبل الليل ، وأن الليل لم يسبقه بخلق . وقيل : كل واحد منهما يحيى وقته ولا يسبق صاحبه إلى أن يجمع بين الشمس والقمر يوم القيامة ؛ كما قال : « وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ » وإنما هذا التعاقب الآن لتم مصابح العباد « وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ » ويكون الليل للإجمام والاستراحة ، والنهار للتصرف ؛ كما قال تعالى : « وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » وقال : « وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا » أي راحة لأبدانكم من عمل النهار . فقوله : « وَلَا اللَّيْلُ مَاتِيَّةٌ النَّهَارِ » أي غالب النهار ؛ يقال : سبق فلان فلانا أي غلبه . وذكر المبرد قال : سمعت عمارة يقرأ « وَلَا اللَّيْلُ مَاتِيَّةٌ النَّهَارِ » فقلت ما هذا ؟ قال : أردت سابق النهار فحذفت التنوين ؛ لأنه أخف . قال النحاس : يجوز أن يكون « النهار » منصوبا بغير تنوين ويكون التنوين حذف لالتقاء الساكنين .

قوله تعالى : **وَأَيُّ لَٰهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُم فِي الْفَلَكِ الْمَشْحُونِ** (١)
وَخَلَقْنَا لَهُم مِّن مِّثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ (٢) **وَإِن نَّشَأْ نُغْرِقَهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ**
وَلَا هُمْ يُنْقُذُونَ (٣) **إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ** (٤)

قوله تعالى : **(وَأَيُّ لَٰهُمْ)** يحمل ثلاثة معان : أحدها عبرة لهم ؛ لأن في الآيات
أخبارا . الثاني نعمة عليهم ؛ لأن في الآيات إنعاما . الثالث إنذار لهم ؛ لأن في الآيات
إنذارا . **(أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُم فِي الْفَلَكِ الْمَشْحُونِ)** من أشكل ما في السورة ؛ لأنهم هم
المحمولون . فقيل للحنى وآية لأهل مكة لما حملنا ذرية القرون الماضية « في الفلك المشحون »
فالتفسيران مختلفان ؛ ذكره الطهري . وحكاه الخامس عن علي بن سليمان أنه سمعه يقول .
وقيل : التفسيران جميعا لأهل مكة على أن يكون ذريتهم أولادهم وضعفاءهم ؛ فالفلك على
القول الأول سفينة نوح . وعلى الثاني يكون أسما لجنس ؛ خبرجل وعمر بطفه وأمتانه أنه
خلق السفن يحمل فيها من يصعب عليه المشي والركوب من الذرية والضعفاء ؛ فيكون
التفسيران على هذا متفقين . وقيل : الذرية الآباء والأجداد حملهم الله تعالى في سفينة نوح
عليه السلام ؛ فالآباء ذرية والآباء ذرية ؛ بدليل هذه الآية ؛ قاله أبو عتيان . وسمى الآباء
ذرية ؛ لأن منهم ذرا الأبناء . وقول رابع أن الذرية النطف حملها الله تعالى في بطون النساء
تسميها بالفلك المشحون ؛ قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه ؛ ذكره الماوردي . وقد
مضى في « البقرة » اشتقاق الذرية والكلام فيها مستوفى . و « المشحون » المملوء الموقر
و « الفلك » يكون واحدا وجمعا . وقد تقدم في « يونس » القول فيه .

قوله تعالى : **(وَخَلَقْنَا لَهُم مِّن مِّثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ)** والأصل يركبونه لخلقت السماء لطول
الاسم وأنه رأس آية . وفي معناه ثلاثة أقوال : منبج مجاهد وقناة وجماعة من أهل التفسير

(١) « ذريتهم » بالجمع قراءة نافع . (٢) وجميع ج ٢ ص ١٠٧ وما بعدها طبعة ثانية .

(٣) راجع ج ٨ ص ٢٢٤ طبعة أول أو ثانية . (٤) كتابي كل نسخ الأصل وفي إعراب القرآن الخامس .

وروى عن ابن عباس أن معنى « مِنْ مِثْلِهِ » للإبل خلقها لهم للركوب في البر مثل السفن
المركوبة في البحر؛ والعرب تشبه الإبل بالسفن . قال طرفة :

كَانَ حُدُورُجَ الْمَالِكِيَّةِ غُدُوءَ ۖ خَلَايَا سِفِينٍ بِالنَّوَاصِفِ مِنْ دَدٍ ۖ

جمع خلية وهي السفينة العظيمة . والقول الثاني أنه للإبل والدواب وكل ما يركب . والقول
الثالث أنه للسفن ؛ النحاس : وهو أصحها لأنه متصل الإسناد عن ابن عباس . « وَخَلَقْنَا
لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ » قال : خلق لهم سفنا أمثالها يركبون فيها . وقال أبو مالك : إنها
السفن الصغار خلقها مثل السفن الكبار ؛ وروى عن ابن عباس والحسن . وقال الضحاك
وغيره : هي السفن المتخذة بعد سفينة نوح . قال الماوردي : ويحيى على مقتضى تأويل
على رضى الله عنه في أن الذرية في الفلك المشحون هي النطف في بطون النساء قول خامس
في قوله : « وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ » أن يكون تأويله النساء خلقن لركوب الأزواج
لكن لم أره محكيًا .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ نَشَأْ نُفِرِّقُهُمْ ﴾ أى في البحر فترجع الكفاية إلى أصحاب الذرية ؛
أو إلى الجميع ، وهذا يدل على صحة قول ابن عباس ومن قال إن المراد « مِنْ مِثْلِهِ » السفن
لا الإبل . ﴿ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ ﴾ أى لا مغيث لهم رواه سعيد عن قتادة . وروى شيبان عنه
فلا منعة لهم ومعناها متقاربان . و « صَرِيحٌ » بمعنى مُصْرِحٌ فبمعنى فاعل . ويجوز
« فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ » ؛ لأن بعده مالا يجوز فيه إلا الرفع ؛ لأنه معرفة وهو ﴿ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ ﴾
والنحويون يختارون لا رجل في الدار ولا زيد . ومعنى « يُنْقَذُونَ » يخلصون من الغرق .
وقيل : من العذاب . ﴿ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا ﴾ قال الكسائي : هو نصب على الاستثناء . وقال
الزجاج : نصب مفعول من أجله ؛ أى للرحمة ﴿ وَمَتَاعًا ﴾ معطوف عليه . ﴿ إِلَى حِينٍ ﴾ إلى الموت ؛
قاله قتادة . يحيى بن سلام : إلى القيامة أى إلا أن نرحمهم ونمنعهم إلى آجالهم ، وأن الله عجل
عذاب الأمم السالفة ، وأخر عذاب أمة محمد صلى الله عليه وسلم وإن كذبوه إلى الموت والقيامة .

(١) الحدوج جمع حديج وهو مركب من مراكب النساء . والمالكية منصوبة إلى مالك بن سعيد بن ضبيعة

والنواصيف جمع ناصفة وهي الرحبة الواضحة تكون في الوادي . ودَد موضع .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٥﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٤٦﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ انْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتُّطِعِم مِّنْ لَّوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٤٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٨﴾ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ) قال قتادة : يعنى « اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » أى من الوقائع فيمن كان قبلكم من الأمم « وَمَا خَلْفَكُمْ » من الآخرة . ابن عباس وابن جبير ومجاهد : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » ما مضى من الذنوب « وَمَا خَلْفَكُمْ » ما يأتى من الذنوب . الحسن : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » ما مضى من أجلكم « وَمَا خَلْفَكُمْ » ما بقى منه . وقيل : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » من الدنيا « وَمَا خَلْفَكُمْ » من عذاب الآخرة ؛ قاله سفيان . وحكى عكس هذا القول الثعلبى عن ابن عباس . قال : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » من أمر الآخرة وما عملوا لها « وَمَا خَلْفَكُمْ » من أمر الدنيا فأحذروها ولا تغتروا بها . وقيل : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » ما ظهر لكم « وَمَا خَلْفَكُمْ » ما خفى عنكم . والجواب محذوف والتقدير إذا قيل لهم ذلك أمر ضواء دليله قوله بعد : (وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ) فاكفى بهذا عن ذلك .

قوله تعالى : (وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ انْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ) أى تصدقوا على الفقراء . قال الحسن : يعنى اليهود أمروا بإطعام الفقراء . وقيل هم المشركون قال لهم فقراء أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم أعطونا ما رزقتم من أموالكم أنها لله . وذلك قوله : « وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا

ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيْبًا » فخرموهم وقالوا : لو شاء الله أطعمكم - استهزاء -
 فلا نطعمكم حتى ترجعوا إلى ديننا . قالوا : (أَنْطِمْ) أى أنرزق (مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ)
 كان بلنهم من قول المسلمين أن الرازق هو الله . فقالوا ههنا أنرزق من لو يشاء الله أغناه ،
 وعن ابن عباس : كان بمكة زنادقة ، فإذا أمروا بالصدقة على المساكين قالوا : لا والله
 أينقره الله ونطعمه نحن . وكانوا يسمعون المؤمنين يملقون أفعال الله تعالى بمشيئته فيقولون :
 لو شاء الله لأغنى فلانا ، ولو شاء الله لأعزى ولو شاء الله لكان كذا . فأخرجوا هذا الجواب
 مخرج الاستهزاء بالمؤمنين ، وبما كانوا يقولونه من تعليق الأمور بمشيئة الله تعالى . وقيل .
 قالوا هذا تعلقا بقول المؤمنين لهم « أَنْفِقُوا يَمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ » أى فإذا كان الله رزقنا فهو
 قادر على أن يرزقكم فلم تلتمسون الرزق منا ؟ . وكان هذا الاحتجاج باطلا ، لأن الله
 تعالى إذا ملك عبدا مالا ثم أوجب عليه فيه حقا فكانه أنترع ذلك القدر منه ، فلا معنى
 للاعتراض . وقد صدقوا في قولهم لو شاء الله أطعمهم ولكن كذبوا في الاحتجاج . ومثله
 قوله : « سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا » وقوله : « قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ
 اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ » . (إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ
 مُبِينٍ) قيل : هو من قول الكفار للمؤمنين ، أى فى سؤال المال وفى اتباعكم عبدا . قال
 معناه مقاتل وغيره . وقيل : هو من قول أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لهم . وقيل :
 من قول الله تعالى للكفار حين ردوا بهذا الجواب . وقيل : إن أبا بكر الصديق رضى الله
 عنه كان يطعم مساكين المسلمين فلقبه أبو جهل فقال : يا أبا بكر أتزعم أن الله قادر على
 إطعام هؤلاء ؟ قال : نعم . قال : فما باله لم يطعمهم ؟ قال : أبسلى قوما بالفقر ، وقوما
 بالغنى ، وأمر الفقراء بالصبر ، وأمر الأغنياء بالإعطاء . فقال : والله يا أبا بكر ما أنت إلا
 فى ضلال ، أتزعم أن الله قادر على إطعام هؤلاء وهو لا يطعمهم ثم تطعمهم أنت ؟ فنزلت
 هذه الآية ونزل قوله تعالى « فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى » الآية . وقيل :
 نزلت الآية فى قوم من الزنادقة ، وقد كان فيهم أقوام يترددون فلا يؤمنون بالصانع ، واستهزؤا
 بالمسلمين بهذا القول . ذكره القشيري والماوردي .

قوله تعالى : (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ) لما قيل لهم « أَتَقُولُ مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ » قالوا « مَتَى هَذَا الْوَعْدُ » وكان هذا استهزاء منهم أيضا أي لا تحقيق لهذا الوعد ، قال الله تعالى : (مَا يَنْتَظِرُونَ) أي ما ينتظرون (إِلَّا صَبِغَةً وَاحِدَةً) وهي نفخة إسراييل (تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ) أي يختصمون في أمور دنيائهم فيموتون في مكانهم ؛ وهذه نفخة الصَّعْق . وفي « يَخِصِّمُونَ » خمس قراءات : قرأ أبو عمرو وابن كثير « وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » بفتح الياء والخاء وتشديد الصاد . وكذا روى ورش عن نافع . فأما أصحاب القراءات وأصحاب نافع سوى ورش فرووا عنه « يَخِصِّمُونَ » بإسكان الخاء وتشديد الصاد على الجمع بين ساكنين . وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة « وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » بإسكان الخاء وتخفيف الصاد من خصمه . وقرأ عاصم والكسائي « وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » بكسر الخاء وتشديد للصاد ومعناه يخصم بعضهم بعضا . وقيل : تأخذهم وهم عند أنفسهم يختصمون في الحجّة أنهم لا يبعثون . وقد روى ابن جبير عن أبي بكر عن عاصم وحماد عن عاصم كسر الياء والخاء والتشديد . قال النحاس : القراءة الأولى أبلغها والأصل فيها يختصمون فأدغمت التاء في الصاد فنقلت حركتها إلى الخاء — وفي حرف أبي « وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » — وإسكان الخاء لا يجوز ؛ لأنه جمع بين ساكنين وليس أحدهما حرف مد ولين . وقيل : أسكنوا الخاء على أصلها ، والمعنى يخصم بعضهم بعضا فحذف المضاف ، وجاز أن يكون المعنى يختصمون مجادلهم عند أنفسهم فحذف المفعول ؛ قال الثعلبي : وهي قراءة أبي بن كعب . قال النحاس : فأما « يَخِصِّمُونَ » فالأصل فيه أيضا يختصمون ، فأدغمت التاء في الصاد ثم كسرت الخاء لالتقاء الساكنين . وزعم الفراء أن هذه القراءة أجود وأكثر ، فترك ما هو أولى من إلقاء حركة التاء على الخاء وأجلب لها حركة أخرى وجمع بين ياء وكسرة ، وزعم أنه أجود وأكثر . وكيف يكون أكثر وبالفتح قراءة الخلق من أهل مكة وأهل البصرة وأهل المدينة ؟ وما روى عن عاصم من كسر الياء والخاء فلا يتابع . وقد مضى هذا في « البقرة » في « يَخْطِفُ »

أَبْصَارُهُمْ» وفي «يونس» في «يَتَدَي» . وقال عكرمة في قوله جل وعز «إِلَّا صَبِيحَةً وَاحِدَةً» قال : هي النسخة الأولى في الصور . وقال أبو هريرة : يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَالنَّاسِ فِي أَسْوَاقِهِمْ ، فَمَنْ حَالِبٌ لِقَعَةٍ ، وَمَنْ ذَارِعٌ تَوْبَةً ، وَمَنْ مَارٌّ فِي حَاجَةٍ . وَرَوَى نَعِيمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ^(٢) «تَقُومُ السَّاعَةُ وَالرَّجُلَانِ قَدْ نَشَرَا ثَوْبَهُمَا يَتْبَايَعَانَهُ فَلَا يَطْوِيَانَهُ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ وَالرَّجُلُ يَلْبِطُ حَوْضَهُ لِيَسْقَى مَا شِئِبَهُ فَمَا يَسْقِيهَا حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ وَالرَّجُلُ يَخْفِضُ مِيزَانَهُ فَمَا يَرْفَعُهُ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ وَالرَّجُلُ يَرْفَعُ أَكْلَهُ إِلَى فِئِهِ فَمَا يَتْبَلَعُهَا حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ» . وفي حديث عبد الله بن عمرو ^(٣) «وَأَوَّلُ مَنْ يَسْمَعُهُ رَجُلٌ يَلُوطُ حَوْضَ إِبِلِهِ - قَالَ - فَيَصْعَقُ وَيَصْعَقُ النَّاسُ» الحديث . (فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً) أَي لَا يَسْتَطِيعُ بَعْضُهُمْ أَنْ يَوْصِيَ بَعْضًا لِمَا فِي يَدِهِ مِنْ حَقٍّ . وَقِيلَ : لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَوْصِيَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِالتَّوْبَةِ وَالْإِقْلَاعِ بَلْ يَمُوتُونَ فِي أَسْوَاقِهِمْ وَمَوَاضِعِهِمْ . (وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ) إِذَا مَاتُوا . وَقِيلَ : إِنْ مَعْنَى «وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ» لَا يَرْجِعُونَ إِلَيْهِمْ قَوْلًا . وَقَالَ قَتَادَةُ : «وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ» أَي إِلَى مَنَازِلِهِمْ ، لِأَنَّهُمْ قَدْ أَعْجَلُوا عَنْ ذَلِكَ .

قوله تعالى : وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴿٥١﴾ قَالُوا يَنْوِيلُنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٢﴾ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَبِيحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٥٣﴾ فَالْيَوْمَ لَا تُظَلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٤﴾ .

قوله تعالى : (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ) هذه النسخة الثانية للنشأة . وقد بينا في سورة النمل ^(١) «أنهما نفختان لا ثلاث» . وهذه الآية دالة على ذلك . وروى المبارك بن

(١) راجع ج ٨ ص ٢٤١ طبعة أولى أو ثانية . (٢) يلبط حوضه وفي رواية يلوط حوضه أي يطلعه .

(٣) راجع ج ١١ ص ٢٣٩ طبعة أولى أو ثانية .

فَضَالَةٌ عَنْ الْحَسَنِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ^{٢٢} « بَيْنَ النَّفَخَتَيْنِ أَرْبَعُونَ سَنَةً
الْأُولَى يَمِيتُ اللَّهُ بِهَا كُلَّ شَيْءٍ وَالْآخِرَى يُحْيِي اللَّهُ بِهَا كُلَّ شَيْءٍ » . وقال قتادة : الصُّورُ جَمْعُ
صُورَةٍ ؛ أَيِ نَفْخٍ فِي الصُّورِ الْأَرْوَاحِ . وَصُورَةٌ مِثْلُ صُورَةِ الْبِنَاءِ وَصُورٌ ؛ قَالَ الْعَجَّاجُ :
وَرُبُّ ذِي سُرَادِقٍ تَحْجُبُورُ * يَمُرُّ إِلَيْهِ فِي أَعَالِي السُّورِ

وقد روى عن أبي هريرة أنه قرأ « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ » . النحاس : والصحيح أن
« الصور » بإسكان الواو . القرن ؛ جاء بذلك التوقيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وذلك معروف في كلام العرب . أنشد أهل اللغة :

نَحْنُ نَطْحَنُهُمْ قِدَاةَ الْقُورَيْنِ * بِالضَّاحِيَاتِ فِي غُبَارِ النَّفْعَيْنِ
• نَطْحًا شَدِيدًا لَا كَنَطِجِ الصُّورَيْنِ •

وقد مضى هذا في « الْأَنْعَامِ » مستوفى . ^(١) « فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ » أَيِ الْقُبُورِ . وقرئ
بِالْفَاءِ « مِنَ الْأَجْدَاثِ » ذكره الزمخشري . يقال جَدَّتْ وَجَدَّتْ . واللغة الفصيحة الْجَدَّتْ
بِالْكَافِ وَالْجَمْعُ أَجْدَتْ وَأَجْدَاتُ ؛ قَالَ الْمُنْخَلُّ الْمُهَذَلُ ،

عَرَفْتُ بِأَجْدَتْ فَنَعَايَ عِرْقِي * عَلَامَاتِ كَتَحْيِيرِ النَّمَاطِ
وَأَجْدَتْ أَيِ اتَّخَذَ جَدَّنَا . « إِلَيَّ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ » أَيِ يَخْرُجُونَ ؛ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
وَقَتَادَةُ . وَمِنْهُ قَوْلُ أَمْرِئِ الْقَيْسِ :

• فَسَلَّى ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسَلِي •

ومنه قيل للولد نَسْلٌ ؛ لِأَنَّهُ يَخْرُجُ مِنْ بَطْنِ أُمِّهِ . وقيل : يَسْرِعُونَ ، وَالنَّسْلَانِ وَالْعَسْلَانِ
الْإِسْرَاعُ فِي السَّيْرِ ، وَمِنْهُ مَشْيَةُ الذَّبِّ ؛ قَالَ :

حَسْلَانَ الذَّبِّ أَمْسَى دَقَارِبًا • بَرَدَ اللَّيْلُ عَلَيْهِ فَتَسَلَّ

يقال : عَسَلَ الذَّبُّ وَتَسَلَ يَعْسِلُ وَيَنْسِلُ مِنْ بَابِ ضَرْبٍ بِضَرْبٍ ، وَيُقَالُ : يَنْسِلُ بِالضَّمِّ
أَيْضًا وَهُوَ الْإِسْرَاعُ فِي الْمَشْيِ ، فَالْمَعْنَى يَخْرُجُونَ مَسْرِعِينَ . وَفِي التَّنْزِيلِ : « مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بِعَنَّاكُمْ »

(١) راجع ج ٧ ص ٢٠ وما بعدها طبعه أولى أو ثالثة . (٢) البيت للبيد ؛ وقيل هو للناطقة الجعدى .

إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ» وقال: «يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ» وفي «سالم سئل
«يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ يَرَاءًا كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ يُوفِضُونَ» أي يسرعون . وفي الخبر
شكونا إلى النبي صلى الله عليه وسلم الضعف فقال «عليكم بالنسل» أي بالإسراع في المشي
فإنه ينشط .

قوله تعالى: (قَالُوا يَا وَيْلَنَا) قال ابن الأنباري: «يا ويلنا» وقف حسن ثم ابتدئ
(مَنْ بَعَثْنَا) . وروى عن بعض القراء «يَا وَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا» بكسر من والياء من البعث .
روى ذلك عن علي رضي الله عنه ؛ فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على قوله «يَا وَيْلَنَا»
حتى يقول (مِنْ مَرَقِدِنَا) . وفي قراءة أبي بن كعب «مَنْ هَبَّنَا» بالوصل «مِنْ مَرَقِدِنَا»
فهذا دليل على صحة مذهب العامة . قال المهدوي: قرأ ابن أبي ليلي «قَالُوا يَا وَيْلَتَنَا» بزيادة
تاء وهو تأنيث الويل ومثله «يَا وَيْلَتَنَا أَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ» . وقرأ علي رضي الله عنه «يَا وَيْلَتَا
مَنْ بَعَثَنَا» فـ «مَنْ» متعلقة بالويل أو حال من «ويلتنا» فتعلق بمحذوف ؛ كأنه قال :
يا ويلتنا كأننا من بعثنا ؛ وكما يجوز أن يكون خبرا عنه كذلك يجوز أن يكون حالا منه . و«مِنْ»
من قوله «مِنْ مَرَقِدِنَا» متعلقة بنفس البعث . ثم قيل : كيف قالوا هذا وهم من المعذنين
في قبورهم ؟ فالجواب أن أبي بن كعب قال : ينامون نومة . وفي رواية فيقولون : يا ويلتنا
من أهبنا من مرقدنا . قال أبو بكر الأنباري : لا يحمل هذا الحديث على أن «أهبنا» من
لفظ القرآن كما قاله من طعن في القرآن ، ولكنه تفسير «بعثنا» أو معبر عن بعض معانيه .
قال أبو بكر : وكذا حفظته «مَنْ هَبَّنَا» بغير ألف في أهينا مع تسكين نون مَنْ . والصواب
فيه على طريق اللغة «مَنْ أَهَبَّنَا» بفتح النون على أن فتحة همزة أهب ألقيت على نون «مَنْ» .
وأسقطت الهمزة ؛ كما قالت العرب : مَنْ أَخْبَرَكَ مَنْ أَعْلَمَكَ ؟ وهم يريدون مَنْ أَخْبَرَكَ .
ويقال : أَهَبْتُ النَّائِمَ فَهَبَ النَّائِمُ . أنشدنا أحمد بن يحيى النحوي :

وَعَاذِلْ هَبَّتْ يَلِيلٌ تَلُومُنِي • وَلَمْ يَعْتَمِرْنِي قَبْلَ ذَلِكَ عَذُولُ

وقال أبو صالح : إذا نفخ النفخة الأولى رفع العذاب عن أهل القبور وجمعوا هجمة
إلى النفخة الثانية وبينهما أربعون سنة ؛ فذلك قولهم : «مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرَقِدِنَا» وقوله ابن

حباس وقتادة . وقال أهل المعاني : إن الكفار إنا عاينوا جهنم وما فيها من أنواع العذاب صار ما مذبوا به في قبورهم إلى جنب عذابها كالنوم . قال مجاهد : فقال لهم المؤمنون ﴿ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ ﴾ . قال قتادة : فقال لهم من هدى الله « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . وقال الفراء : فقال لهم الملائكة « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . النحاس : وهذه الأقوال متفقة ؛ لأن الملائكة من المؤمنين ومن هدى الله عز وجل . وعلى هذا يتناول قول الله عز وجل « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ » وكذا الحديث : « المؤمن عند الله خير من كل ما خلق » . ويجوز أن تكون الملائكة صلى الله عليهم وغيرهم من المؤمنين قالوا لهم : « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . وقيل : إن الكفار لما قال بعضهم لبعض « مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا » صدقوا الرسل لما عاينوا ما أخبروهم به ، ثم قالوا « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلُونَ » فكذبنا به ؛ أفروا حين لم ينفعهم الإقرار . وكان حفص ينف على « مِنْ مَرْقَدِنَا » ثم يتبدى فيقول « هَذَا » . قال أبو بكر بن الأنباري : « مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا » وقف حسن ؛ ثم يتبدى « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » ويجوز أن تقف على « مَرْقَدِنَا » هذا ، فتخفض هذا على الإتيان للرقد ، ويتبدى « مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » على معنى بعثكم ما وعد الرحمن ، أي بعثكم وعد الرحمن . النحاس : التأم على « مِنْ مَرْقَدِنَا » و « هَذَا » في موضع رفع بالابتداء وخبره « مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . ويجوز أن يكون في موضع خفض على النعت لـ « مَرْقَدِنَا » فيكون التام « مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا » . « مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » في موضع رفع من ثلاث جهات ، ذكر أبو إسحق منها اثنتين قال : يكون بإضمار هذا . والجهة الثانية أن يكون بمعنى حق ما وعد الرحمن بعثكم . والجهة الثالثة أن يكون بمعنى بعثكم ما وعد الرحمن . ﴿ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ﴾ يعني إن بعثهم وإحياءهم كان بصيحة واحدة وهي قول إسماعيل : أيتها العظام البالية ، والأوصال المنقطعة ؛ والشعور المتمزقة ! إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء . وهذا معنى قوله الحق : « يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ » . وقال : « مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِي » على ما يأتي . وفي قراءة ابن مسعود إن صح عنه « إِنْ كَانَتْ إِلَّا رَقِيَّةٌ »

واحدة . والزينة الصبغة ، وقد قلتم هنا . (فَإِنَّا هُمْ جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ) « فَإِنَّا هُمْ » مبتدأ وخبره « جَمِيعٌ » نكرة و « مُحْضَرُونَ » من صفته . ومعنى « مُحْضَرُونَ » مجموعون أحضروا موقف الحساب . وهو كقوله : « وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ » . قوله تعالى : (فَالْيَوْمَ لَا تُظَلِّمُ نَفْسٌ شَيْئًا) أى لا تنقص من ثواب عمل . (وَلَا يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) « ما » فى محل نصب من وجهين : الأول أنه مفعول ثانٍ لما لم يسم فاعله . والثانى بترع حرف الصفة ؛ تقديره : إلا بما كنتم تعملون ؛ أى تعملونه خذف .

قوله تعالى : **إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكِهِونَ ٥٥ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِعُونَ ٥٦ لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدَّعُونَ ٥٧ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ٥٨ وَأَمْتَرُوا الْيَوْمَ أَيْهَا الْمُجْرِمُونَ ٥٩**

قوله تعالى : (إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكِهِونَ) قال ابن مسعود وابن عباس وقتادة ومجاهد : شغلهم آفتضاض العذارى . وذكر الترمذى الحكيم فى كتاب مشكل القرآن له : حدثنا محمد بن حميد الزازى ، حدثنا يعقوب القمى ، عن حفص بن حميد ، عن شمر بن عطية ، عن شقيق بن سلمة ، عن عبد الله بن مسعود فى قوله « إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكِهِونَ » قال : شغلهم آفتضاض العذارى . حدثنا محمد بن حميد ، حدثنا هرون بن المغيرة ، عن نهشل ، عن الضحاك ، عن ابن عباس بمثله . وقال أبو قلابة : بينما الرجل من أهل الجنة مع أهله إذ قيل له تحوّل إلى أهلك فيقول أنا مع أهلى مشغول ؛ فيقال تحوّل أيضا إلى أهلك . وقيل : أصحاب الجنة فى شغل بما هم فيه من اللذات والنعيم عن الاهتمام بأهل المعاصى ومصيرهم إلى النار وما هم فيه من ألم العذاب ، وإن كان فيهم أقرباؤهم وأهلوههم ؛ قاله سعيد بن المسيب وغيره . وقال وكيع : يعنى فى السماع . وقال ابن كيسان : « فى شغل » أى فى زيارة بعضهم بعضا . وقيل : فى ضيافة الله تعالى . وروى أنه إذا كان يوم القيامة نادى مناد : أين عبادى الذين

أطاعوني وحفظوا عهدى بالغيب ، فيقومون كأنما وجوههم البدر والكوكب الدرى ،
 ربكنا على نجب من نور أزمتها من الياقوت ، تطير بهم على رؤوس الخلائق ، حتى يقوموا بين
 يدى العرش ، فيقول الله جل وعز لهم : السلام على عبادى الذين أطاعوني وحفظوا عهدى
 بالغيب ، أنا أصطفيتكم وأنا آجبتكم وأنا اخترتكم ، أذهبوا فادخلوا الجنة بغير حساب
 ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾ . فيمرون على الصراط كالبرق الخاطف فتفتح لهم
 أبوابها . ثم إن الخلق فى المحشر موقوفون فيقول بعضهم لبعض : يا قوم أين فلان وفلان ؟
 وذلك حين يسأل بعضهم بعضا فينادى مناد « إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُونَ » .
 و « شُغْلٌ » و « شُغْلٌ » لغتان قرئ بهما مثل الرعب والرعب ، والسُّحْتُ والسُّحْتُ ؛ وقد
 تقدم « فَاكِهُونَ » قال الحسن : مسرورون . وقال ابن عباس : فرحون . مجاهد والضحاك :
 معجبون . السدى : ناعمون . والمعنى متقارب . والفكاهة المزاح والكلام الطيب . وقرأ أبو جعفر
 وشيبة والأعرج « فَيَكُونُونَ » بغير ألف وهما لغتان كالقارهِ والقرهِ والحاذِرُ والحذِرُ ؛ قاله القراء .
 وقال الكسائى وأبو عبيدة : الفاكِه ذوالفاكهة مثل شاحم ولايم وناسر ولابن ، والفكه
 المتفكه والمنعم . و « فَيَكُونُونَ » بغير ألف فى قول قتادة معجبون . وقال أبو زيد : يقال
 وجل فيك إذا كان طيب النفس ضحوكا . وقرأ طلحة بن مصرف « فَاكِهِينَ » تصبده على
 الحال . « هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِنُونَ » مبتدأ وخبره . ويجوز أن يكون
 « هُمْ » نوکیدا « وَأَزْوَاجُهُمْ » عطف على المضمر و « مُتَكِنُونَ » نعت لقوله « فَاكِهُونَ » .
 وقراءة العامة « فِي ظِلَالٍ » بكسر الظاء والألف . وقرأ ابن مسعود وعبيد بن عمير والأعمش ويحيى
 وحمة والكسائى وخلف « فِي ظُلُلٍ » بضم الظاء من غير ألف ؛ فالظلال جمع ظل وظلل جمع
 ظلة . « عَلَى الْأَرَائِكِ » يعنى السرور فى المجال واحدها أريكة مثل سفينة وسفائن ؛ قال الشاعر :

كَأَنَّ أَحْمَرَ الرِّيدِ فَوْقَ غُصُونِهِ * بَوَيْتِ الضُّحَى فِي رَوْضَةِ الْمُتَضاحِكِ

خُدُودٌ عَنَارَى قَدْ تَحْجَبْنَ مِنَ الْحَيَا * تَهَادَيْنَ بِالرَّيْحَانِ فَوْقَ الْأَرَائِكِ

وفي الخبر من أبي سعيد الخدري قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن أهل الجنة كلما جامعوا نساءهم حُذِنَ أبكاراً " . وقال ابن عباس : إن الرجل من أهل الجنة ليعانق الحوراء سبعين سنة ، لا يملأها ولا تملة ، كلما أتاها وجدها بكراً ، وكلما رجع إليها عادت إليه شهوته ، فيجامعها بقرة سبعين رجلاً ، لا يكون بينهما منى ؛ يأتي من غير منى منه ولا منها . (وَلَهُمْ فِيهَا مَا يَدْعُونَ) ابتداء وخبر . (وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ) الدال الثانية مبدلة من تاء ، لأنه يفتعلون من دعا أى من دعا بشيء أعطيه . قاله أبو عبيدة . فمعنى « يَدْعُونَ » يتمنون من اللدعاء . وقيل : المعنى أن من ادعى منهم شيئاً فهو له ؛ لأن الله تعالى قد طبعهم على ألا يدعى منهم أحد إلا ما يجمل ويحسن أن يدعيه . وقال يحيى بن سلام : « يَدْعُونَ » يشتهون . ابن عباس . يسألون . والمعنى متقارب . قال ابن الأنباري : « وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ » وقف حسن ، ثم تبدى « سَلَامٌ » على معنى ذلك لهم سلام . ويجوز أن يرفع السلام على معنى ولهم ما يدعون مسلم خالص . فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على « مَا يَدْعُونَ » . وقال الزجاج : « سَلَامٌ » مرفوع على البدل من « ما » أى ولهم أن يسلم الله عليهم ، وهذا منى أهل الجنة . وروى من حديث جرير بن عبد الله البجلي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " بينا أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع لهم نور فرفعوا رؤوسهم فإذا الرب تعالى قد أطلع عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا أهل الجنة فذلك قوله « سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ » فينظر إليهم وينظرون إليه فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ما داموا ينظرون إليه حتى يحتجب عنهم فيبقى نوره وبركاته عليهم في ديارهم " ذكره الثعلبي والفشيري . ومعناه ثابت في صحيح مسلم وقد بيناه في « يونس » عند قوله تعالى : « لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ » . ويجوز أن تكون « ما » نكرة و « سَلَامٌ » تعالفاً ، أى ولهم ما يدعون مسلم . ويجوز أن تكون « ما » رفع بالابتداء و « سلام » خبر عنها . وعلى هذه الوجوه لا يوقف على « وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ » . وفي قراءة ابن مسعود « سَلَامًا » يكون مصدراً ، وإن شئت في موضع الحال ؛ أى ولهم

ما يدعون فإسلام أو سلامة أو مسالما . فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على « يدعون » .
 وقرا محمد بن كعب القرظي « سلم » على الاستئناف كأنه قال : ذلك سلم لهم لا يتنازعون فيه
 ويكون « ولم ما يدعون » تاما . ويجوز أن يكون « سلام » بدلا من قوله « ولم ما يدعون »
 وخبر « ما يدعون » لهم . ويجوز أن يكون « سلام » خبرا آخر ويكون معنى الكلام
 أنه لم خالص من غير منازع فيه . (قولاً) مصدر على معنى قال الله ذلك قولا . أو يقوله
 قولا ودل على الفعل المحذوف لفظ مصدره . ويجوز أن يكون المعنى ولم ما يدعون قولا
 أى حجة من الله . فعلى هذا المذهب الثانى لا يحسن الوقف على « يدعون » . وقال
 السجستاني : الوقف على قوله « سلام » تام ؛ وهذا خطأ لأن القول خارج
 مما قبله .

قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا زُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴾ ويقال تميزوا وأمازوا وأمازوا بمعنى ؛
 وميزته فأماز وأماز ، وميزته تميز . أى يقال لهم هذا عند الوقوف للسؤال حين يؤمر
 بأهل الجنة إلى الجنة ؛ أى أخرجوا من جملتهم . قال قتادة : عزّلوا عن كل خير . وقال
 الضحاك : يمتاز المجرمون بعضهم من بعض ، فيمتاز اليهود فرقة ، والنصارى فرقة ، والمجوس
 فرقة ، والصابئون فرقة ، وعبداء الأوثان فرقة . وعنه أيضا : إن لكل فرقة فى النار بيتا
 تدخل فيه ويرد بابه ، فتكون فيه أبدا لا ترى ولا ترى . وقال داود بن الخزاح : فيمتاز المسلمون
 من المجرمين إلا أصحاب الأهواء فيكونون مع المجرمين .

قوله تعالى : أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يٰبَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ
 إِنَّهُ لَكُرْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٦٠﴾ وَأَنِ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾
 وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴿٦٢﴾ هَلْ يَدْرِي هَلْ يَدْرِي جَهَنَّمَ
 أَلَتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٦٣﴾ أَصَلُّوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ ﴾ العهد هنا بمعنى الوصية ، أى ألم أوصيكم وأبلغتكم على السنة الرسل ﴿ أَلَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ ﴾ أى لا تطيعوه فى معصيتى . قال الكسائى : لا للنهى ﴿ وَأَنْ أَعْبُدُونِي ﴾ بكسر النون على الأصل ، ومن ضم كره كسرة بعدها ضمة . ﴿ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ أى عبادتى دين قويم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ ﴾ أى أغوى ﴿ جِيلًا كَثِيرًا ﴾ أى خلقا كثيرا ، قاله مجاهد . فتادة : جموعا كثيرة . الكلبي أمما كثيرة ، والمعنى واحد . وقرأ أهل المدينة وطامم « جَيْلًا » بكسر الجيم والباء ، وأبو عمرو وابن عامر « جُبْلًا » بضم الجيم وإسكان الباء ، الباقون « جُبْلًا » بضم الجيم والباء وتخفيف اللام ، وشندهما الحسن وابن أبى إسحق ومبسى ابن عمرو وعبد الله بن عبيد والنضر بن أنس . وقرأ أبو يحيى والأشهب الثقيل « جَيْلًا » بكسر الجيم وإسكان الباء وتخفيف اللام . فهذه خمس قراءات . قال المهابوى والثعلبى : وكلها لغات بمعنى الخلق . النحاس : أبيتها القراءة الأولى . والدليل على ذلك أنهم قد أجمعوا على أن قرءوا « وَالْجَيْلَ الْأَوَّلِينَ » فيكون « جَيْلًا » جمع جَيْلَةٍ والاشتقاق فيه كله واحد . وإنما هو من جبل الله عز وجل الخلق أى خلقهم . وقد ذكرت قراءة سادسة وهى « وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جَيْلًا كَثِيرًا » بآلاء . وحكى عن الضحاك أن الجبل الواحد عشرة آلاف ، والكثير ما لا يحصىه إلا الله عز وجل ، ذكره الماوردى . ﴿ أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴾ عداوته وتعلموا أن الواجب طاعة الله . ﴿ هَذِهِ جَهَنَّمُ ﴾ أى تقول لم نخرت جهم هذه جهم التى وعدتم فكذبتم بها . وروى عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا كان يوم القيامة جمع الله الإنس والجن والأولين والآخرين فى صعيد واحد ثم أشرف عتق من النار على الخلائق فأحاط بهم ثم ينادى مناد « هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ أَصَلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ » لحيث تخرجوا الأمم على ركبها وتضع كل ذات حمل حملها وتنزل كل مرضعة عما أرضعت وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد » .

قوله تعالى : الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ
 أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٦٥﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ
 فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّىٰ يُبْصِرُونَ ﴿٦٦﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَىٰ مَكَاتَتِهِمْ
 فَمَا اسْتَبَقُوا مِصْبًا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴿٦٧﴾ وَمَنْ تُعَذِّبْهُ نَتَكِّنْهُ فِي الْخَلْقِ
 أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : (الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا
 يَكْسِبُونَ) في صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال : كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فضحك فقال : "هل تدرون ثم أضحك - قلنا الله ورسوله أعلم قال - من مخاطبة العبد
 وبه يقول يا رب ألم تجرنى من الظلم قال يقول بل فيقول فإني لا أجيز على نفسي إلا شاهدا مني
 قال فيقول كفى بنفسك اليوم عليك شهيدا وبالكرام الكاتبين شهودا قال فيختم على فيه فيقال
 لأركانه أنطق قال فتنطق بأعماله قال ثم ينحلي بينه وبين الكلام فيقول بعدا لكن وشططا
 فعنك كنت أناضل " نرجه أيضا من حديث أبي هريرة . وفيه " ثم يقال له الآن نبعث
 شاهدا عليك ويتفكر في نفسه من ذا الذي يشهد على فيختم على فيه ويقال لفضذه [ولحمه
 وعظامه] أنطق فتنطق بنفذه ولحمه وعظامه بعمله وذلك ليُعذر من نفسه وذلك المناق وذلك
 الذي يسخط الله عليه " . وخرج الترمذي عن معاوية بن حيدة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في حديث ذكره قال : وأشار بيده إلى الشام فقال " من هاهنا إلى هاهنا تحشرون ربكنا ومشاة
 وتجتزون على وجوهكم يوم القيامة على أفواهكم الفِدام توفون سبعين أمة أتم خيرهم وأكرمهم
 على الله وإن أول ما يعرب عن أحدكم نفذه " في رواية أخرى " نفذه وكفه " الفِدام مضافة
 الكوز والإبريق قاله الليث . قال أبو عبيد : يعني أنهم منعوا الكلام حتى تكلم أنفادهم فشبّه
 ذلك بالفِدام الذي يجعل على الإبريق . ثم قيل في سبب الختم أربعة أوجه فلهذا لا ينهي قالوا

«وَاللّٰهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ» نفخ الله على أنفوسهم حتى نفقت جوارحهم ؛ قاله أبو موسى الأشعري . الثاني - ليعرفهم أهل الموقف فيميزون منهم ؛ قاله ابن زياد . الثالث - لأن إقرار غير الناطق أبلغ في الحجّة من إقرار الناطق ؛ لخروجه نخرج الإعجاز ، وإن كان يوما لا يحتاج إلى إعجاز . الرابع - ليعلم أن أعضاءه التي كانت أعوانا في حق نفسه صارت عليه شهودا في حقّ وبه . فإن قيل لم قال «وَتَكَلَّمْنَا بِأَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ» بفعل ما كان من اليد كلاما وما كان من الرجل شهادة؟ قيل : إن اليد مباشرة لعمله والرجل حاضرة ، وقول الحاضر على غيره شهادة ، وقول الفاعل على نفسه إقرار بما قال أو فعل ؛ فذلك هو عما صدر من الأيدي بالقول ؛ وعما صدر من الأرجل بالشهادة . وقد روى عن عتبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أول عظم من الإنسان يتكلم يوم يحتم على الأنفاه نخذه من الرجل اليسرى » ذكره الماوردي والمهدوي . وقال أبو موسى الأشعري : إني لأحسب أن أول ما ينطق منه نخذه اليمنى ؛ ذكره المهدوي أيضا . قال الماوردي : فاحتمل أن يكون تقدم الفخذ بالكلام على سائر الأعضاء ؛ لأن لذة معاصيه يتركها بحواسه التي هي في الشطر الأيمن منها الفخذ ، بخلاف لقمته منها أن يتقدم في الشهادة عليها . قال : وتقدمت اليسرى ؛ لأن الشهوة في يمين الأعضاء أقوى منها في ميسرها ؛ فذلك تقدمت اليسرى على اليمنى لقلة شهوتها . قلت : أو بالعكس لغلبة الشهوة ، أو كلاهما معا والكف ؛ فإن يجمع ذلك يكون تمام الشهوة واللذة . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ ﴾ حكى الكسائي : طمس يطمس ويطمس . والمطموس والطميس عند أهل اللغة الأعمى الذي ليس في عينه شئ . قال ابن عباس : المعنى لأعميتهم عن الهدى ، فلا يهتدون أبدا إلى طريق الحق . وقال الحسن والسدي : المعنى تركهم عميا يترددون . فالمعنى لأعميتهم فلا يبصرون طريقا إلى تصرفهم في منازلهم ولا غيرها . وهذا اختيار الطبري . وقوله : « فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ » أي استبقوا الطريق ليجوزوا « فَأَنَّى يُبْصِرُونَ » أي فمن أين يبصرون . وقال مطاوع ومقاتل وقتادة وروى عن ابن عباس : ولو نشاء لفقنا أعين ضلالتهم ؛

وأعينهم عن غيهم ، وحولنا أبصارهم من الضلالة إلى الهدى ، فاهتدوا وأبصروا وشهدتم ،
 وشاهدوا إلى طريق الآخرة . ثم قال : فَأَيُّ يُبْصِرُونَ ، ولم تفعل ذلك بهم ، أي فكيف
 يهتدون وعين الهدى مطموسة ، على الضلال باقية . وقد روى عن عبد الله بن مسلام
 في تأويل هذه الآية غير ما تقدم ، وتأولها على أنها في يوم القيامة . وقال : إذا كان يوم القيامة
 ومد الصراط ، نادى مناد ليقيم محمد صلى الله عليه وسلم وأمته ، فيقومون برهم وفاجرهم يتبعونه
 ليجوزوا الصراط ، فإذا صاروا عليه طمس الله أعين فجارهم ، فاستبقوا الصراط فمن أين
 يبصرونه حتى يجاوزوه ، ثم ينادى مناد ليقيم عيسى صلى الله عليه وسلم وأمته فيقوم فينبعونه برهم
 وفاجرهم فيكون سبيلهم تلك السبيل ، وكذا سائر الأنبياء عليهم السلام . ذكره النحاس وقد
 كتبناه في التذكرة بمعناه حسب ما ذكره ابن المبارك في رقائقه . وذكره القشيري . وقال
 ابن عباس رضي الله عنه : أخذ الأسود بن الأسود حجرا ومعه جماعة من بني مخزوم ليطرحه
 على النبي صلى الله عليه وسلم ، فطمس الله على بصره ، وألقى الحجر بيده ، فلما أبصره
 ولا أهدى ، ونزلت الآية فيه . والمطموس هو الذي لا يكون بين جفنيه شق ، مأخوذ من
 طمس الرجح الأثر ، قاله الأخفش والفني .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴾
 المسخ تبديل الخلقة وقلبها حجرا أو جمادا أو بهيمة . قال الحسن : أي لا أقدناهم فلا يستطيعون
 أن يمشوا أمامهم ولا يرجعوا وراءهم . وكذلك الجماد لا يتقدم ولا يتأخر . وقد يكون المسخ
 تبديل صورة الإنسان بهيمة ، ثم تلك البهيمة لا تعقل موضعا تفصله فتحتير ، فلا تقبل
 ولا تدبر . ابن عباس رضي الله عنه : المعنى لو نشاء لأهلكناهم في مساكنهم . وقيل : المعنى
 لو نشاء لمسحناهم في المكان الذي اجترأوا فيه على العصية . ابن سلام : هذا كله يوم القيامة
 يطمس الله تعالى أعينهم على الصراط . وفي الحسن والسني وزر بن حبيش وماسم في رواية
 أي يكره مكاناتهم على الجمع ، الباطن بالتوحيد ، وفي أبو حنيفة : كما استطاعوا مضيا .
 هتخ الخيم . والمعنى يضم الخيم معهم معنى يضي مضيا إلى نصب .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ نَعْمَرُهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ ﴾ قرأ عاصم وحزمة « نُنَكِّسْهُ » بضم النون الأولى وتشديد الكاف من التنكيس . الباقون « نَكِّسْهُ » بفتح النون الأولى وضم الكاف من نكست الشيء أنكسه نكسا قلبته على رأسه فانتكس . قال قتادة : المعنى أنه يصير إلى حال الهرم الذي يشبه حال الصبا . وقال سفيان في قوله تعالى « وَمَنْ نَعْمَرُهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ » إذا بلغ ثمانين سنة تغير جسمه وضعفت قوته . قال الشاعر :

من عاش أخلقت الأيام جدته * وخانه ثقتاه السمع والبصر

فطول العمر يصير الشباب هراما ، والقوة ضعفا ، والزيادة نقصا ، وهذا هو الغالب . وقد تعوذ صلى الله عليه وسلم من أن يرد إلى أرذل العمر . وقد مضى في « النحل » ^(١) بيانه . ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ أن من فعل هذا بكم قادر على بعثكم . وقرأ نافع وأبن ذكوان « تعقلون » بالتاء . الباقون بالياء .

قوله تعالى : وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ﴿٦٩﴾ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى — أخبر تعالى عن حال نبيه صلى الله عليه وسلم ، ورد قول من قال من الكفار إنه شاعر ، وإن القرآن شعر ، بقوله : « وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ » وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول الشعر ولا يزنه ، وكان إذا حاول إنشاد بيت قديم متمثلا كسر وزنه ، وإنما كان يحرز المعاني فقط صلى الله عليه وسلم . من ذلك أنه أنشد يوما قول طرفة :
مُنْبِدَى لَكَ الْأَيَّامُ مَا كُنْتَ جَاهِلًا * وَإِيَّاكَ مَنْ لَمْ تَرْوَدْهُ بِالْأَخْبَارِ

وأنشد يوما وقد قيل له من أشعر الناس فقال الذي يقول :

لَمْ تَرَانِي كَلَّمَا جُنْتُ طَارِقًا * وَجَدْتُ بِهَا وَإِنْ لَمْ تَطِيبْ طَيِّبًا

وانشد يوما :

أَتَجْمَلُ نَهْجِي وَنَهْجَ الْعَبْدِ • يَدِ يَمِينِ الْأَفْرِجِ وَعَيْنِي

وقد كان عليه السلام ربما أنشد البيت المستقيم في النادر . روى أنه أنشد بيت
[عبد الله بن رواحة] :

بَيْتٌ يُحَافِي جَنَّةَ عَنْ قَرَّاشِهِ • إِذَا اسْتَقَلْتُ بِالْمَشْرِكَيْنِ الْمُضَاجِعُ

وقال الحسن بن أبي الحسن أنشد النبي عليه السلام :

• كَفَى بِالْإِسْلَامِ وَالشَّيْبِ لِلرَّءَاهِيَا •

فقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله إنما قال الشاعر :

هَرِيرَةٌ وَدَّعَ إِنْ تَجَهَّزْتَ غَادِيَا • كَفَى الشَّيْبُ وَالْإِسْلَامُ لِلرَّءَاهِيَا

فقال أبو بكر أو عمر : أشهد أنك رسول الله ، يقول الله عز وجل : « وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ » . وعن الخليل بن أحمد : كان الشعر أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من كثير من الكلام ولكن لا يتأتى له .

الثانية - إصابته الوزن أحيانا لا يوجب أنه يعلم الشعر ، وكذلك ما يأتى أحيانا من ترك كلامه ما يدخل في وزن ، كقوله يوم حنين وغيره :

« هَلْ أَنْتَ إِلَّا إِصْبَعٌ دَمِيئٌ • وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيتَ »

وقوله :

« أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبٌ • أَنَا أَبْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ »

فقد يأتى مثل ذلك في آيات القرآن ، وفي كل كلام وليس ذلك شعرا ولا في معناه ؛ كقوله تعالى : « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » وقوله : « نَصْرٌ مِنْ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ » . وقوله : « وَجَفَّانِ كَالْجَوَابِ وَقُدُورِ رَأْسَيَاتِ » إلى غير ذلك من الآيات . وقد ذكر ابن العربي منها آيات وتكلم عليها وأخرجها عن الوزن ، على أن أبا الحسن الأخفش قال في قوله : « أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبٌ » ليس بشعر . وقال الخليل في كتاب العين : إن ما جاء من السجع على زمن لا يكون شعرا . وروى عنه أنه من منهوك الرجز . وقد قيل :

لا يكون من منهوك الرجز إلا بالوقف على الباء من قوله : " لا كذب " . ومن قوله :
 " عبد المطلب " . ولم يعلم كيف قاله النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن العربي : والأظهر
 من حاله أنه قال " لا كَذِبُ " الباء مرفوعة وبخفض الباء من عبد المطلب على الإضافة .
 وقال النحاس قال بعضهم : إنما الرواية بالإعراب ، وإذا كانت بالإعراب لم يكن شعرا ،
 لأنه إذا فتح الباء من البيت الأول أو ضمها أو نونها ، وكسر الباء من البيت الثاني خرج عن
 وزن الشعر . وقال بعضهم : ليس هذا الوزن من الشعر . وهذا مكابرة العيان ؛ لأن أشعار
 العرب على هذا قد رواها الخليل وغيره . وأما قوله : " هل أنت إلا إصبعٌ دَمِيَّتْ " فقبل
 إنه من بحر السريع ، وذلك لا يكون إلا إذا كسرت التاء من دميت ، فإن سكن لا يكون شعرا
 بحال ؛ لأن هاتين الكلمتين على هذه الصفة تكون فعول ، ولا مدخل لفعول في بحر السريع .
 ولعل النبي صلى الله عليه وسلم قالها ساكنة التاء أو متحركة التاء من غير إشباع . والمعول عليه
 في الانفصال على تسليم أن هذا شعر ، ويسقط الاعتراض ، ولا يلزم منه أن يكون النبي صلى
 الله عليه وسلم عالما بالشعر ولا شاعرا أن التمثل بالبيت للترر وإصابة القافيتين من الرجز
 وغيره ، لا يوجب أن يكون قائلها عالما بالشعر ، ولا يسمى شاعرا باتفاق العلماء ، كما أن من
 خاط خيطا لا يكون خياطا . قال أبو إسحق الزجاج : معنى « وَمَا عَلَّمَاهُ الشُّعْرَ » وما جعلناه
 أن يشعر أي ما جعلناه شاعرا ، وهذا لا يمنع أن ينشد شيئا من الشعر . قال النحاس : وهذا
 من أحسن ما قيل في هذا . وقد قيل : إنما خبر الله عز وجل أنه ما علمه الله الشعر ،
 ولم يخبر أنه لا ينشد شعرا ، وهذا ظاهر الكلام . وقيل فيه قول يمين ، زعم صاحبه أنه إجماع
 من أهل اللغة ، وذلك أنهم قالوا : كل من قال قولا موزونا لا يقصد به إلى شعر فليس
 بشعر وإنما وافق الشعر . وهذا قول يمين . قالوا : وإنما الذي تفاه الله عن نبيه عليه السلام
 فهو العلم بالشعر وأصنافه ، وأعار يرضه وقوافيه والاتصاف بقوله ، ولم يكن موصوفا بذلك
 بالاتفاق ، ألا ترى أن قريشا تراوشت فيما يقولون للعرب فيه إذا قدموا عليهم للوسم ، فقال
 بعضهم : تقول إنه شاعر . فقال أهل الفطنة منهم : والله لتكذبكم العرب ، فإنهم يعرفون

أصناف الشعر، فوالله ما يشبه شيئا منها، وما قوله بشعر. وقال أنيس أخو أبي ذر: لقد وضعت قوله على أقرأ الشعر فلم يلتئم أنه شعر. أخرجه مسلم وكان أنيس من أشعر العرب. وكذلك عتبة بن أبي ربيعة لما كلمه: والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر. على ما يأتي بيانه من خبره في سورة «فصلت» إن شاء الله تعالى. وكذلك قال غيرهما من فصحاء العرب العرباء، واللسن البلاء. ثم إن ما يجري على اللسان من موزون الكلام لا يعد شعرا، وإنما يعد منه ما يجري على وزن الشعر مع القصد إليه؛ فقد يقول الفائل: حدثنا شيخ لنا وينادي يا صاحب الكسائي، ولا يعد هذا شعرا. وقد كان رجل ينادي في مرضه وهو من عرض العامة العقلاء: أذهبوا بي إلى الطبيب وقولوا قد آكتوى.

الثالثة - روى ابن القاسم عن مالك أنه سئل عن إنشاد الشعر فقال: لا تكثر منه فمن عيبه أن الله يقول «وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ» قال: ولقد بلغني أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كتب إلى أبي موسى الأشعري؛ أن أجمع الشعراء قبلك؛ ومنهم من عيب الشعر، وهل بقي معهم معرفة؛ وأحضر ليذا ذلك؛ قال: بجمعهم فسألهم فقالوا إنا لنعرفه ونقوله. وسأل ليذا فقال: ما قلت بيت شعر منذ سمعت الله عز وجل يقول: «الآنم». ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ. قال ابن العربي: هذه الآية ليست من عيب الشعر؛ كما لم يكن قوله: «وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُّهُ يَمِينُكَ» من عيب الكتابة، فلما لم تكن الآية من عيب الخط، كذلك لا يكون هي النظم عن النبي صلى الله عليه وسلم من عيب الشعر. روى أن المأمون قال لأبي علي المنقري: بلغني أنك أمي، وأنت لا تقيم الشعر، وأنت تلحن. فقال يا أمير المؤمنين: أما اللحن فربما سبق لساني منه شيء، وأما الآية وكسر الشعر فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكتب ولا يقيم الشعر. فقال له سألتك عن ثلاثة عيوب فيك فزدني رابعا وهو الجهل، يا جاهل! إن ذلك كان للنبي صلى الله عليه وسلم فضيلة، وهو فيك وفي أمثالك قبيصة. وإنما منع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لنفي الظنة عنه، لا لحيب في الشعر والكتابة.

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ﴾ أي وما ينبغي له أن يقوله ، وجعل الله جل وعز ذلك علما من أعلام نبيه عليه السلام لئلا تدخل الشبهة على من أرسل إليه ، فيظن أنه قوي على القرآن بما في طبعه من القوة على الشعر . ولا اعتراض للمحد على هذا بما يتفق الوزن فيه من القرآن وكلام الرسول ؛ لأن ما وافق وزنه وزن الشعر ، ولم يقصد به إلى الشعر ليس بشعر ، ولو كان شعرا لكان كل من نطق بموزون من العامة للذين لا يعرفون الوزن شاعرا ؛ على ما تقدم بيانه . وقال للزجاج : معنى « وَمَا يَنْبَغِي لَهُ » أي ما يتسهل له قول الشعر لا الإنشاء . ﴿ إِنْ هُوَ ﴾ أي هذا الذي يتلوه عليكم ﴿ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ لِنُذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا ﴾ أي حي القلب ؛ قاله قتادة . الضحاك : عاقلا . وقيل : المعنى لننذر من كان مؤمنا في علم الله . هذا على قراءة التاء خطابا للنبي عليه السلام ، وهي قراءة نافع وابن عامر . وقرا الباقيون بالياء على معنى لينذر الله عز وجل ، أو لينذر محمد صلى الله عليه وسلم ، أو لينذر القرآن . وروى عن ابن السميع « لِنُذِرَ » بفتح الياء والذال . ﴿ وَيَمُحُّ الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ أي وتجب الحجة بالقرآن على الكفرة .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴿٦١﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿٦٢﴾ وَلَهُمْ فِيهَا مِنْبَغٌ وَمَشَارِبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٦٣﴾

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ ﴾ هذه رؤية القلب . أي أولم ينظروا ويعتبروا ويتفكروا . ﴿ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا ﴾ أي مما أبدعناه وعملناه من غير واسطة ولا وكالة ولا شركة . و « ما » بمعنى الذي وحذفت الهاء لطول الأسم ، وإن جعلت « ما » مصدرية لم تحتاج إلى إضمار الهاء . ﴿ أَنْعَمًا ﴾ جمع نعم والنعم مذكر . ﴿ فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾ ضابطون قاهرون . ﴿ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ ﴾ أي مخفناها لهم حتى يهود الصبي الجميل العظيم ويضربه ويصرفه كيف شاء لا يخرج من طاعته . ﴿ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ ﴾ قراءة العامة بفتح الراء ، أي مركوبهم ، كما يقال ناقة

حَلُوبِ أَيْ مَحْلُوبٍ . وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ وَالْحَسَنُ وَأَبْنُ السَّمِيقِ « فَمِنْهَا رُكُوبُهُمْ » بضم الراء على المصدر . وروى عن عائشة أنها قرأت « فَمِنْهَا رُكُوبُهُمْ » وكذا في مصحفها والركوب والركوبة واحد مثل الحلوب والحلوبة والحمول والحمولة . وحكى النحويون الكوفيون : أن العرب تقول امرأة صبور وشكور بغير هاء . ويقولون شاة حلوبة وناقاة ركوبة ؛ لأنهم أرادوا أن يفرقوا بين ما كان له الفعل وبين ما كان الفعل واقعا عليه ، فحذفوا الهاء مما كان فاعلا وأثبتوها فيما كان مفعولا ؛ كما قال :

فِيهَا اثْنَانِ وَأَرْبَعُونَ حَلُوبَةً • مَوْدًا نَخَافِيهِ الْغَرَابِ الْأَنْحَمِ

فَيَجِبُ أَنْ يَكُونَ عَلَى هَذَا رُكُوبُهُمْ . فَأَمَّا الْبَصْرِيُّونَ فَيَقُولُونَ حَذَفْتَ الْهَاءَ عَلَى النَّسَبِ . وَالْجَمْعُ لِلْقَوْلِ الْأَوَّلِ مَا رَوَاهُ الْجَرْمِيُّ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ قَالَ : الرُّكُوبَةُ تَكُونُ لِلوَاحِدِ وَالْجَمَاعَةِ وَالرُّكُوبُ لَا يَكُونُ إِلَّا لِلْجَمَاعَةِ . فَعَلَى هَذَا يَكُونُ لِتَذْكِيرِ الْجَمْعِ . وَزَعَمَ أَبُو حَاتِمٍ : أَنَّهُ لَا يَجُوزُ « فَمِنْهَا رُكُوبُهُمْ » بضم الراء لأنه مصدر ؛ وَالرُّكُوبُ مَا يَرْكَبُ . وَأَجَازَ الْفَرَّاءُ « فَمِنْهَا رُكُوبُهُمْ » بضم الراء كما تقول فَمِنْهَا أَكْلُهُمْ وَمِنْهَا شَرِبُهُمْ . (وَمِنْهَا يَا كُأُونَ) مِنْ لَحْمَانِهَا (وَلَمْ تُسَمَّ فِيهَا مَنَافِعُ) مِنْ أَصْوَانِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا وَشَحُومِهَا وَلَحُومِهَا وَغَيْرِ ذَلِكَ . (وَمَشَارِبُ) يَعْنِي أَلْبَانِهَا ؛ وَلَمْ يَنْصَرِفَا لِأَنَّهُمَا مِنَ الْجَمْعِ الَّتِي لَا نَظِيرَ لَهَا فِي الْوَاحِدِ . (أَفَلَا يَشْكُرُونَ) اللَّهُ عَلَى نِعَمِهِ .

قوله تعالى : (وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لَعَلَّهُمْ يَنْصَرُونَ) (٧٤) لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُخَضَّرُونَ (٧٥) فَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ (٧٦)

قوله تعالى : (وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً) أَي قَدْ رَأَوْا هَذِهِ الْآيَاتِ مِنْ قُدْرَتِنَا ، ثُمَّ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِنَا إِلَهَةً لَا قُدْرَةَ لَهَا عَلَى فِعْلِ . (لَعَلَّهُمْ يَنْصَرُونَ) أَي لِمَا يَرْجُونَ مِنْ نَصْرَتِنَا

لهم ان تول بهم عذاب . ومن العرب من يقول لعله ان يفعل . (لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ)
 يعنى الآلهة . وجمعوا بالواو والنون ؛ لأنه اخبر عنهم بخبر الآدميين . (وَهُمْ) يعنى الكفار
 (لَمْ) أى للآلهة ، (جُنْدٌ مُحْضَرُونَ) قال الحسن : ينعون منهم ويدفعون عنهم ، وقال قتادة :
 أى يفضبون لهم فى الدنيا . وقيل : المعنى أنهم يعبدون الآلهة ويقومون بها ، فهم لها بمنزلة
 الجند وهى لا تستطيع أن تنصرهم . وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة للمعنى . وقيل : إن الآلهة
 جند للعابدين محضرون معهم فى النار ، فلا يدفع بعضهم عن بعض . وقيل : معناه وهذه
 الأصنام هؤلاء الكفار جنود الله عليهم فى جهنم ؛ لأنهم يلعنونهم ويتبرءون من عبادتهم .
 وقيل : الآلهة جند لهم محضرون يوم القيامة لإعانتهم فى ظنونهم . وفى الخبر : إنه يمثل
 لكل قوم ما كانوا يعبدونه فى الدنيا من دون الله فيتبعونه إلى النار ، فهم لهم جنود
 محضرون .

قلت : ومعنى هذا الخبر ما ثبت فى صحيح مسلم من حديث أبى هريرة ، وفى الترمذى عنه
 أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "يجمع الله الناس يوم القيامة فى صعيد واحد ثم يطالع عليهم
 رب العالمين فيقول ألا ليتبع كل إنسان ما كان يعبد فيمثل لصاحب الصليب صليبه ولصاحب
 للتصاوير تصاويره ولصاحب النار ناره فيتبعون ما كانوا يعبدون ويبقى المسلمون " وذكر
 الحديث بطوله . (فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ) هذه اللغة الفصيحة . ومن العرب من يقول يحزنك .
 والمراد تسلية نبيه عليه السلام أى لا يحزنك قولهم شاعر ساجر . وتم الكلام ثم استأنف
 فقال : (إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ) من القول والعمل وما يظهرون فنجازيهم بذلك .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْقَةٍ فَإِذَا هُوَ

خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ) قال ابن عباس : الإنسان هو عبد الله بن آدم . وقال

صعيد بن جبير : هو العاص بن وائل السهمي . وقال الحسن : هو آدم بن خلقه الملقى .

وقاله ابن إسحق ، ورواه ابن وهب عن مالك . (أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ) وهو اليسير من الماء ؛
نطف إذا قطر . (فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ) أى مجادل فى الخصومة مبين للجهة . يريد بذلك
أنه صار بعد أن لم يكن شيئاً مذكوراً خصيماً مبيناً . وذلك أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم
بمظم حائل فقال : يا محمد أترى أن الله يحيى هذا بعد ما رمى ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم :
« نعم ويبعثك الله ويدخلك النار » فترلت هذه الآية .

قوله تعالى : وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ
وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿٧٨﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ
عَلِيمٌ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : (وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ)
فيه مستثان :

الأولى - قوله تعالى : (وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ) أى ونسى أنا أنشأناه من
نطفة ميتة فركبنا فيه الحياة . أى جوابه من نفسه حاضر ؛ ولهذا قال عليه السلام : « نعم
ويبعثك الله ويدخلك النار » ففى هذا دليل على صحة القياس ؛ لأن الله جل وعز احتج على
منكرى للبعث بالنشأة الأولى . « قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ » أى بالية . رم العظم فهو
رَمِيمٌ ورِمَامٌ . وإنما قال رميم ولم يقل ربيعة ؛ لأنها معدولة عن فاعلة ؛ وما كان معدولا عن
وجهه ووزنه كان مصروفا عن إعرابه ؛ كقوله : « وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا » أسقط الهاء ؛ لأنها
مصروفة عن باغية . وقيل : إن هذا الكافر قال للنبي صلى الله عليه وسلم : أرايت إن
سحققتها وأذريتها فى الرمح أبعدها الله ! فترلت (قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ) أى من
غير شيء فهو قادر على إعادتها فى النشأة الثانية من شيء وهو عجم الذئب . ويقال عَجَبُ
للذئب بالبلاء . (وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ) أى كيف يبدئ ويبعد .

لثانية - في هذه الآية دليل على أن في العظام حياة وإنما تجس بالموت . وهو قول
 أبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعي . وقال الشافعي رضي الله عنه : لا حياة فيها . وقد تقدم
 هذا في « النحل » . فإن قيل أراد بقوله : « مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ » أصحاب العظام ، وإقامة
 المضاف مقام المضاف إليه كثير في اللغة ، موجود في الشريعة . قلنا : إنما يكون إذا احتيج
 لضرورة وليس هاهنا ضرورة تدعو إلى هذا الإضمار ، ولا يفتر إلى هذا التقدير ، إذا الباري
 سبحانه قد أخبر به وهو قادر عليه والحقيقة تشهد له ؛ فإن الإحساس الذي هو علامة الحياة
 موجود فيه ؛ قاله ابن العربي .

قوله تعالى : الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ
 مِنْهُ تُوقَدُونَ ﴿٨٠﴾ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى
 أَنْ يَخْلُقَ مِنْلَهُمْ بَنَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨١﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ
 شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾ فَسُبْحَنَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتُ
 كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾

قوله تعالى : (الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا) نبه تعالى على وحدانيته، ودل على
 كمال قدرته في إحياء الموتى بما يشاهدونه من إخراج المحرق اليابس من العود الندي الرطب
 وذلك أن الكافر قال : النطفة حارة رطبة بطبع الحياة تخرج منها الحياة ، والعظم بارد يابس
 بطبع الموت فكيف تخرج منه الحياة . فأنزل الله تعالى : «الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ
 نَارًا» أي إن الشجر الأخضر من الماء والماء بارد رطب ضد النار وهما لا يجمعان ، فأخرج
 الله منه النار فهو القادر على إخراج الضد من الضد ، وهو على كل شيء قدير . ويعنى بالآية

(١) هذا يخالف مذهب الحنفية وما تقدم لؤف في به ١٠ ص ١٥٥ من أن أبا حنيفة يقول بطهارة

ما في المرخ والمقار، وهي زائدة العرب، ومنه قولهم: في كل شجرة ثمر واستجده المرخ والمقار، فالمقار الزند وهو الأعلى، والمرخ الزندة وهي الأسفل، يؤخذ منهما غصنان مثل المسواكين يقطران ماء فيحك بعضهما إلى بعض فتخرج منهما النار. وقال: « من الشجر الأخضر » ولم يقل الخضراء وهو جمع، لأنه رده إلى اللفظ. ومن العرب من يقول: الشجر الخضراء، كما قال عز وجل: « من شجرين ذؤيب فالتوت منها البطون ». ثم قال تعالى محبتا، (أوليس الذي خلق السموات والأرض يقادر على أن يخلق مثلهم) أي أمثال المنكرين للبعث. وقرأ سلام أبو المنذر ويعقوب الحضرمي « يقدر على أن يخلق مثلهم » على أنه فعل. (بلى) أي إن خلق السموات والأرض أعظم من خلقهم، فالذي خلق السموات والأرض يقدر على أن يعصمهم. (وهو الخلاق العليم) وقرأ الحسن باختلاف منه « الخالق ».

قوله تعالى: (إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) فقرأ الكسائي « فَيَكُونُ » بالنصب عطفا على « يقول » أي إذا أراد خلق شيء لا يحتاج إلى تعب ومعالجة. وقد مضى هذا في غير موضع. (فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء) تزه نفسه تعالى عن العجز والشرك. وملكوت وملكوتي في كلام العرب بمعنى ملك. والعرب تقول: جبروتي خير من رحمتي. وقال سعيد بن قناد: « ملكوت كل شيء » مفاتيح كل شيء. وقرأ طلحة بن مصرف وإبراهيم النخعي والأعمش « ملكة » وهو بمعنى ملكوت إلا أنه خلاف المصحف. (وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) أي تردون وتصيرون بعد مماتكم. وقراءة العامة بالتاء على الخطاب. وقرأ السلمي ويزيد بن حبيش وأصحاب عبد الله « يَرْجَعُونَ » بإياء على الخبر.

(١) استجده المرخ والمقار: أي استكبرا وأخطأ من الله ما هو صبيح. وهو مثل ضرب لي تفضلي بعض

الشيء على بعض.

تفسير سورة الصافات

مكية في قول الجميع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالصَّافَّاتِ صَفًّا ﴿١﴾ فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا ﴿٢﴾ فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا ﴿٣﴾
إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ ﴿٤﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ
الْمَشْرِقِ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالصَّافَّاتِ صَفًّا . فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا . فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا ﴾ هذه قراءة أكثر القراء . وقرأ حمزة بالإدغام فيهن . وهذه القراءة التي نقر منها أحمد بن حنبل لما سمعها .
النحاس : وهي بعيدة في العربية من ثلاث جهات ؛ أحدها أن التاء ليست من مخرج الصاد ، ولا من مخرج الزاي ، ولا من مخرج الدال ، ولا من أخواتهن ، وإنما أخاها الطاء والدال ، وأخت الزاي الصاد والسين ، وأخت الدال الطاء والتاء . والجهة الثانية أن التاء في كلمة وما بعدها في كلمة أخرى . والجهة الثالثة أنك إذا أدغمت جمعت بين ساكتين من كلمتين ، وإنما يجوز الجمع بين ساكتين في مثل هذا إذا كانا في كلمة واحدة نحو دابة وشابة .
ومجاز قراءة حمزة أن التاء قريبة المخرج من هذه الحروف . « وَالصَّافَّاتِ » قسم ؛ الواو بدل من الباء . والمعنى برب الصافات « وَالزَّاجِرَاتِ » عطف عليه . ﴿ إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ ﴾ جواب القسم . وأجاز الكسائي فتع إن في القسم والمراد بـ « الصافات » وما بعدها إلى قوله : « فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا » الملائكة في قول ابن عباس وابن مسعود وعكرمة وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة . تصف في السماء كصفوف الخلق في الدنيا للصلاة . وقيل : تصف أجنتها في الهواء واقفة فيه حتى يأمرها الله بما يريد . وهذا كما تقوم العبيد بين أيدي ملوكهم صفوفًا . وقال الحسن : « صَفًّا » لصفوفهم عند ربهم في صلاتهم . وقيل : هي الطير ؛ دليله قوله

نصالي : « أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَاقَاتٍ » . والصف ترتيب الجمع على خط كالصف في الصلاة . « وَالصَّاقَاتِ » جمع الجمع ، يقال : جماعة صاقاة ثم يجمع صاقات . وقيل : الصاقات جماعة الناس المؤمنين إذا قاموا صفا في الصلاة أو في الجهاد ، ذكره القشيري . « قَالُوا أَجَارَتِ » الملائكة في قول ابن عباس وابن مسعود ومسروق وغيرهم على ما ذكرناه . إما لأنها تزجر السحاب وتسوقه في قول السدي . وإما لأنها تزجر عن المعاصي بالمواعظ والنصائح . وقال قتادة : هي زواجر القرآن . « قَالَتِ اللَّائِيَاتِ ذِكْرًا » الملائكة تقرأ كتاب الله تعالى ؛ قاله ابن مسعود وابن عباس والحسن ومجاهد وابن جبير والسدي . وقيل : المراد جبريل وحده فذكر بلفظ الجمع ؛ لأنه كبير الملائكة فلا يخلو من جنود وأتباع . وقال قتادة : المراد كل من تلا ذكر الله تعالى وكتبه . وقيل : هي آيات القرآن وصفها بالتلاوة كما قال تعالى : « إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَآئِيلَ » . ويحوز أن يقال لآيات القرآن تاليات ؛ لأن بعض الحروف يتبع بعضها ؛ ذكره القشيري . وذكر الماوردي أن المراد بالتاليات الأنبياء يتلون الذكر على أئمتهم . فإن قيل : ما حكم الفاء إذا جاءت عاطفة في الصفات ، قيل له : إما أن تدل على ترتيب معانيها في الوجود ؛ كقوله :

يَا لَهْفَ زَبَابَةٍ لِلْمَارِثِ الصَّدِّ . يَاجِجَ فَالْفَاجِجِ فَالْآيِبِ

كأنه قال : الذي صَبَحَ نَغَمَ فَا ب . وإما على ترتيبها في التفاوت من بعض الوجوه كقولك : خذ الأفضل فالأكمل ، وأعمل الأحسن فالأجمل . وإما على ترتيب موصوفاتها في ذلك كقوله : رَحِمَ اللهُ المَخْلُقِينَ فالْمَقْصُرِينَ . فعلى هذه القوانين الثلاثة يفسق أمر الفاء العاطفة في الصفات ؛ قاله الزمخشري . « إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ » جواب القسم . قال مقاتل : وذلك أن الكفار بمكة قالوا اجعل الآلهة إلها واحدا ، وكيف يسع هذا الخلق فرد إليه ! فأقسم الله بهؤلاء تشرعها .

(١) هو صلة بن ذهل ويعرف بابن زبابة وزبابة أبوه ، وقيل اسم أمه . يقول يالهف أي على الحرث إذ صبح قومي بالنار فتم زاب سالما ألا أكون لقيته فقتلته . ويريد يالهف قسى . والحرث هو الحرث بن همام النخعي كما في شرح أشعار الحامة . وبعد هذا البيت :

وَاللهُ لَوْلَا قَبِيضُهُ خَالِبٌ . لَأَبِ سَيِّفَاتِهِ مَعَ النَّالِبِ

ونزلت الآية . قال ابن الأنباري : وهو وقف حسن ، ثم ابتدئ (رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ)
على معنى هو رب السموات . للناس : ويجوز أن يكون رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ عليهما
هد خير ، ويجوز أن يكون بدلا من . وأحد . ٢٠

قلت : وعلى هذين الوجهين لا يوقف على «لواحد» وحكي الأخفش «رَبُّ السَّمَاوَاتِ
— وَرَبُّ الْمَشَارِقِ» بالنصب على النعت لاسم إن . بين سبحانه معنى وحدانيته والوحيته
وكمال قدرته بأنه «رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» أي خالقهما ومالكهما (وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ
الْمَشَارِقِ) أي مالك مطالع الشمس . ابن عباس : للشمس كل يوم مشرق ومغرب ، وذلك
أن الله تعالى خلق للشمس ثلثمائة وخمسة وستين كوة في مطلعها ، ومثلها في مغربها على عدد أيام
السنة الشمسية ، تطلع في كل يوم في كوة منها ، وتغيب في كوة ، لا تطلع في تلك الكوة إلا
في ذلك اليوم من العام المقبل . ولا تطلع إلا وهي كارهة فتقول : رب لا تطلعن على هذا
فأني أراهم بعصونك . ذكره أبو عمر في كتاب التمهيد ، وابن الأنباري في كتاب الرد على
حكمة ، قال : قلت لابن عباس أرايت ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم في أمية بن
أبي الصلت «أمن شعره وكفر قلبه» قال : هو حق فما أنكرتم من ذلك ؟ قلت :
أنكرنا قوله

وَالشَّمْسُ تَطْلُعُ كُلَّ آيَةٍ لَيْلَةٍ • حَمْرَاءُ يُصْبِحُ لَوْنُهَا بَنُورَةٌ
لَيْسَتْ بِطَالِعَةٍ لَّمْ فِي رُسُلِهَا • إِلَّا مُعَذِّبَةٌ وَإِلَّا تُجَلَّدُ

ما بال الشمس تجلد ؟ فقال : والذي نفسي بيده ما طلعت شمس قط حتى يتخسها سبعون ألف
ملك ، فيقولون لها أطلعي أطلعي ، فتقول لا أطلع على قوم يعبدونني من دون الله ، فأتيا ملك
فيستقل لضياء بني آدم ، فأتيا شيطان يريد أن يصنمها عن الطلوع فتطلع بين قرنيه فيحرقه
الله تعالى تحتها ، فذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ما طلعت إلا بين قرني شيطان
ولا غربت إلا بين قرني شيطان وما غربت قط إلا تحرت فله حادثة فأتيا شيطان يريد أن
يصنمها عن السجود فتغرب بين قرنيه فيحرقه الله تعالى تحتها» لفظ ابن الأنباري . وذكر

عن عكرمة عن ابن عباس قال : صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم أمية بن أبي الصلت .
في هذا الشعر :

زُحُلٌ وَتَوَّرُّتْ رِجْلُ يَمِينِهِ * وَالنَّسْرُ لِأُخْرَى وَلَيْتَ مُرْصِدُ
وَالشَّمْسُ تَطْلُعُ كُلَّ آخِرٍ لَيْلَةٍ * حَمْرَاءَ يَصْبِيحُ لَوْنُهَا يَتَوَرَّدُ
لَيْسَتْ بِطَالِعَةٍ لَهُمْ فِي رِسَالِهَا * إِلَّا مُعَذِّبَةٌ وَإِلَّا تُجْلَلُ

قال عكرمة : فقلت لابن عباس يا مولاي أتجلد الشمس ؟ فقال : إنما أضطره الروى إلى الجلد
لكنها تخاف العقاب . ودلّ بذكر المطالع على المغارب ؛ فلهذا لم يذكر المغارب ، وهو
كقوله : « سَرَّابِلُ تَقِيكُمْ الْحَرَّ » . وخص المشارق بالذكر ؛ لأن الشروق قبل الغروب .
وقال في سورة « الرحمن » « رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ » أراد بالمشرقين أقصى مطلع^(١)
تطلع منه الشمس في الأيام الطوال ، وأقصر يوم في الأيام القصار على ما تقدم في « يس »
والله أعلم .

قوله تعالى : إِنَّا زَيْنًا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ﴿٦﴾ وَحِفْظًا
مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ﴿٧﴾ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَذَّفُونَ
مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ﴿٨﴾ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ﴿٩﴾ إِلَّا مَنْ خِطَفَ
الْخَطْفَةَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا زَيْنًا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ﴾ قال قتادة : خلقت النجوم
ثلاثا ؛ رجوما للشياطين ، ونورا يهتدى بها ، وزينة لسماء الدنيا . وقرأ مسروق والأعمش
والتخمي وعاصم وخمزة « بِزِينَةِ » مخفوض متون « الْكَوَاكِبِ » خفض على البدل من
« زينة » لأنها هي . وقرأ أبو بكر كذلك إلا أنه نصب « الكواكب » بالمصدر الذي هو
زينة . والمعنى بأن زينا الكواكب فيها . ويجوز أن يكون منصوبا بإضمار أعني ؛ كأنه
قال : إنا زينناها « بِزِينَةِ » أعني « الْكَوَاكِبِ » . وقيل : هي بدل من زينة على الموضع .

(١) راجع ص ٢٧ وما بعدها من هذا الجزء .

ويحوز « زينة الكواكب » بمعنى بان زيتها الكواكب . أو بمعنى هي الكواكب .
 الباقون « زينة الكواكب » على الإضافة . والمعنى زينا السماء الدنيا بترين الكواكب .
 أى بحسن الكواكب . ويحوز أن يكون كقراءة من تون إلا أنه حذف التنوين استغناء .
 (وحفظاً) مصدر أى حفظناها حفظاً . (مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ) لما أخبر أن الملائكة
 تنزل بالوحى من السماء ، بين أنه حرس السماء عن استراق السمع بعد أن زينها بالكواكب .
 والمارد العاني من الجن والإنس ، والعرب تسميه شيطانا .

قوله تعالى : (لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى) قال أبو حاتم : أى لثلاث يسمعون حذف
 أن فرغ الفعل . الملاء الأعلى أهل السماء الدنيا فما فوقها ، وسمى الكل منهم أعلى بالإضافة إلى
 ملا الأرض . الضمير في « يَسْمَعُونَ » للشياطين . وقرأ جمهور الناس « يَسْمَعُونَ » بسكون
 السين وتخفيف الميم . وقرأ حمزة وواهم في رواية حفص « لَا يَسْمَعُونَ » بتشديد السين
 والميم من التسميع . فينتفى على القراءة الأولى سماعهم ، وإن كانوا يستمعون وهو المعنى
 الصحيح . وبعضه قوله تعالى : « إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ » . وينتفى على القراءة الأخيرة
 أن يقع منهم استماع أو سماع . قال مجاهد : كانوا يَسْمَعُونَ ولكن لا يسمعون . وروى
 عن ابن عباس « لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ » قال : هم لا يسمعون ولا يسمعون . وأصل
 « يَسْمَعُونَ » يسمعون فأدغمت التاء في السين لقربها منها . وأختارها أبو عبيد ، لأن الغرب
 لا تكاد تقول سمعت إليه وتقول سمعت إليه . (وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ) أى يرمون من
 كل جانب ، أى بالشهب . (دُحُورًا) مصدر ، لأن معنى « يُقَذَّفُونَ » يدحرون . دحرنه
 دحراً ودحوراً أى طردته . وقرأ السلمي ويعقوب الحضرمي « دَحُورًا » بفتح الدال يكون
 مصدرا على قول . وأما الفراء فإنه قدره على أنه اسم الفاعل . أى ويقذفون بما يدحرم
 أى بدحور ثم حذف الباء ، والكوفيون يستعملون هذا كثيراً [كما أنشدوا] :

• تَمْزُونَ الدِّيارَ وَلَمْ تَعُوجُوا •

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس . والبيت بحرير ونساء .

• كلامكم على إذن حرام •

وأختلف هل كان هذا القذف قبل المبعث ، أو بعده لأجل المبعث ؛ هل قولين . وجاءت الأحاديث بذلك على ما يأتي من ذكرها في صورة الجن ، من ابن عباس . وقد يمكن الجمع بينهما أن يقال : إن الذين قالوا لم تكن الشياطين تُرمى بالنجوم قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ثم ربيت ، أي لم تكن تُرمى ربما يقطعها عن السمع ، ولكنها كانت تُرمى وقتاً ولا تُرمى وقتاً ، وتُرمى من جانب ولا تُرمى من جانب . ولعل الإشارة بقوله تعالى : « وَيَقْدِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ » إلى هذا المعنى ، وهو أنهم كانوا لا يقذفون إلا من بعض الجوانب فصاروا يرمون واصباً . وإنما كانوا من قبل كالتجسدة من الإنس ، يبلغ الواحد منهم حاجته ولا يبلغها غيره ، ويسلم واحد ولا يسلم غيره ، بل يقبض عليه ويقبض وينكل . فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم زيد في حفظ السماء ، وأعدت لهم شهب لم تكن من قبل ؛ ليخرجوا عن جميع جوانب السماء ، ولا يقرؤا في مقعد من المقاعد التي كانت لهم منها ، فصاروا لا يقذفون على سماع شيء مما يحرق فيها ، إلا أن يختطف أحد منهم بخفة حركته خطفة ، فيتبعه شهاب ثاقب قبل أن يترل إلى الأرض فيلقها إلى إخوانه فيحرقه ، فبطلت من ذلك الكهانة وحصلت الرسالة والنبوة . فإن قيل : إن هذا القذف إن كان لأجل النبوة فلم دام بعد النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فالجواب أنه دام بدوام النبوة ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر ببطلان الكهانة فقال : « ليس منا من تكهن » فلو لم تحرم بعد موته لعادت الجن إلى تسمعها ، وعادت الكهانة . ولا يجوز ذلك بعد أن بطل ، ولأن قطع الحراسة من السماء إذا وقع لأجل النبوة فعادت الكهانة دخلت الشبهة على ضعفاء المسلمين ، ولم يؤمن أن يظنوا أن الكهانة إنما عادت لتناهي النبوة ، فصح أن الحكمة تقتضي دوام الحراسة في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، وبعد أن نوافه الله إلى كرامته صلى الله عليه وعلى آله . (وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ) أي دائم ؛ عن مجاهد وقتادة . وقال ابن عباس : شديد . الكلبي والسدي وأبو صالح : صوِّج ؛ أي الذي يوصل ويجمع إلى القلب ؛ مأخوذ من الوصب وهو المرض (إِلَّا مَنْ خِطَفَ الْخَطْفَةَ) استثناء من قوله : « وَيَقْدِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ » . وقيل : الاستثناء يرجع إلى غير

الوحى ؛ لقوله تعالى : « إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ » فيسترق الواحد منهم شيئا مما يتفادون فيه الملائكة ، مما سيكون في العالم قبل أن يعلمه أهل الأرض ؛ وهذا لخفة أجسام الشياطين فيرجعون بالشهب حينئذ . وروى في هذا الباب أحاديث صحاح ، مضمنا أن الشياطين كانت تصعد إلى السماء ، فتقعد للسمع واحدا فوق واحد ، فيتقدم الأجسر نحو السماء ثم الذي يليه ثم الذي يليه ، فيقضى الله تعالى الأمر من أمر الأرض ، فيتحدث به أهل السماء فيسمعه منهم الشيطان الأدنى ، فيلقيه إلى الذي تحته فربما أحرقه شهاب ، وقد أتى الكلام ، وربما لم يحرقه على ما بيناه . فتزل تلك الكلمة إلى الكهان ، فيكذبون معها مائة كذبة ، وتصديق تلك الكلمة فيصدق الجاهلون الجميع كما بيناه في « الأنعام » . فلما جاء الله بالإسلام حرست السماء بشدة ؛ فلا يفلت شيطان سمع بته . والكواكب الراجمة هي التي يراها الناس تنقض ، قال النقاش ومكي : وكست بالكواكب الجارية في السماء ؛ لأن تلك لا ترى حركتها ، وهذه الراجمة ترى حركتها ؛ لأنها قريبة منا . وقد مضى في هذا الباب في سورة « الحجر » من البيان ما فيه كفاية . وذكرنا في « سبأ » ^(٢) حديث أبي هريرة . وفيه « والشياطين بعضهم فوق بعض » وقال فيه الترمذي حديث حسن صحيح . وفيه عن ابن عباس : « ويختطف الشياطين السمع فيرمون فيقذفونه إلى أوليائهم فما جاءوا به على وجهه فهو حق ولكنهم يحذفونه ويزيدون » . قال هذا حديث حسن صحيح . والخطف أخذ الشيء بسرعة ؛ [يقال] خَطَفَ وَخِطَفَ وَخِطَفَ وَخِطَفَ وَخِطَفَ . والأصل في المشتدات أخطف فادغم التاء في الطاء ؛ لأنها أختها وفتحت الخاء ؛ لأن حركة التاء ألقيت عليها . ومن كسرهما فلا لقاء الساكنين . ومن كسر الطاء أتبع الكسر الكسر . (فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَائِبٌ) أى مضى ؛ قاله الضحاك والحسن وغيرهما . وقيل : المراد كواكب النار تتبعهم حتى تسقطهم في البحر . وقال ابن عباس في الشهب : تحرقهم من غير موت . وليست الشهب التي يرمي الناس بها

(١) راجع ج ٧ ص ٢ وما بعدها طبع أول أو ثانية . (٢) راجع ج ١٠ ص ١٠ وما بعدها

طبع أول أو ثانية . (٣) راجع ١٤ ص ٢٩٦ طبع أول أو ثانية . (٤) زيادة يقتضها السياق ، ويدل عليها ما في إعراب القرآن للنحاس .

من الكواكب الثوابت . يدل على ذلك رؤية حركاتها ، والثابتة تجري ولا ترى حركاتها
لبعدا . وقد مضى هذا . وجمع شهاب شهب والقياس في القليل أشبه وإن لم يسمع من
العرب . و « نَاقِبٌ » معناه مضى ، قاله الحسن ومجاهد وأبو مجلز . ومنه قوله :
* وَزَنْدُكَ أَثَقَبُ أَرْزَادِهَا *

أى أضوا . وحكى الأخفش في الجمع : شَهَبٌ ثَقْبٌ وَثَوَاقِبٌ وَثِقَابٌ . وحكى الكسائي :
تَقَبَّتِ النَّارُ تَقْبَ تَقَابَةً وَتُقَوِّبَا إِذَا اتَّقَدَتْ وَأَثَقَبَتْهَا أَنَا . وقال زيد بن أسلم في الناقب : إنه
المستوقد ، من قولهم : أَثَقَبَ زَنْدُكَ أَيْ آمَسْتَوْقَدُ نَارَكَ . وقاله الأخفش . وأنشد قول الشاعر :
يَبْنَا الْمَرْءُ شِهَابٌ نَاقِبٌ * ضَرَبَ الدَّهْرُ سَنَاهُ نَحْمَدُ

قوله تعالى : فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنِ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ
طِينٍ لَّازِبٍ ﴿١١﴾ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴿١٢﴾ وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ﴿١٣﴾
وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخَرُونَ ﴿١٤﴾ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١٥﴾
أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿١٦﴾ أَوْ ءَابَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (فَاسْتَفْتِهِمْ) أى سألهم بمعنى أهل مكة ، مأخوذ من استفتاء المفتى .
(أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنِ خَلَقْنَا) قال مجاهد : أى من خلقنا من السموات والأرض والجبال والبحار .
وقيل : يدخل فيه الملائكة ومن سلف من الأمم الماضية . يدل على ذلك أنه أخبر عنهم « بمن »
قال سعيد بن جبير : الملائكة . وقال غيره : « مَنْ » الأمم الماضية وقد هلكوا وهم أشد
خلقا منهم . نزلت في أبى الأشد بن كَلْدَةَ ، سمي بأبى الأشد لشدة بطشه وقوته . وسيأتى في « البلد »
ذكره . ونظير هذه « خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ » وقوله « أَنْتُمْ أَشَدُّ
خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ » . (إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ) أى لاصق ، قاله ابن عباس . ومنه قول
علي رضي الله عنه :

تَعْلَمُ فَإِنَّ اللَّهَ زَادَكَ يَسْطَةً . وَأَخْلَقَ خَيْرَ كُلِّهَا لَكَ لَازِبٌ

وقال قتادة وابن زيد : معنى « لَازِبٌ » لازق . الماوردي : والفرق بين اللاصق واللازق أن اللاصق هو الذي قد لصق بفضه ببعض ، واللازق هو الذي يلتصق بما أصابه . وقال عكرمة : « لَازِبٌ » لزج . سعيد بن جبير : أى جيد حر ياصق باليد . مجاهد « لَازِبٌ » لازم . والعرب تقول : طينٌ لَازِبٌ ولازم ، تبدل الباء من الميم . ومثله قولهم لا تَب ولازم . على إبدال الباء بالميم . واللازب الثابت ؛ تقول : صار الشيءُ ضربةً لازِبٌ ، وهو أنصح من لازم . قال النابغة :

وَلَا تَحْسِبُونَ الْخَيْرَ لَا شَرَّ بَعْدَهُ • وَلَا تَحْسِبُونَ الشَّرَّ ضَرْبَةً لَا زِبَ

وحكى الفراء عن العرب : طين لا تَب بمعنى لازم . واللاتب الثابت ؛ تقول منه : تَبَّ يَلْتَبُّ لَتَبًا وَلُتُوبًا ، مثل لَزَب يَلْزَب بالضم لزوبا ؛ وأنشد أبو الجراح فى اللاتب :

فَإِنْ يَكُ هَذَا مِنْ نَبِيذِ شَرِبَتِهِ • فَإِنَّ مِنْ شُرْبِ النَّبِيذِ لَتَاتِبٌ

صُدَاعٌ وَتَوْصِيمُ الْعِظَامِ وَقَرَّةٌ • وَغَمٌّ مَعَ الْإِشْرَاقِ فِي الْخَوْفِ لَا تِبٌ^(١)

واللاتب أيضا اللاصق مثل اللازب ، عن الأصمعي حكاه الجوهري . وقال السدي والكلبي فى اللازب : إنه الجالس . مجاهد والضحاك : إنه المتش .

قوله تعالى : (بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ) قراءة أهل المدينة وأبى عمرو وعاصم بفتح التاء خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى بل عجبت مما نزل عليك من القرآن وهم يسخرون به . وهى قراءة شريح و [أنكروا قراءة الضم وقال :] إن الله لا يعجب من شيء ، وإنما يعجب من لا يعلم . وقيل : المعنى بل عجبت من إنكارهم للبعث . وقرأ الكوفيون إلا عاصما بضم التاء . وأختارها أبو عبيد والفراء وهى مروية عن عليّ وابن مسعود ؛ رواها شعبة عن الأعمش عن أبى وائل عن عبد الله بن مسعود أنه قرأ « بَلْ عَجِبْتُ » بضم التاء . ويروى عن ابن عباس . قال الفراء فى قوله سبحانه : « بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ » قرأها الناس بنصب

(١) قوله : وغم مع الإشراق كرواية اللسان . ورواية الطبري : وغم مع الإشراق .

(٢) الزيادة من تفسير الألوسي .

الناس ورفعها ورفع أحب إلى ؛ لأنها عن علي وعبد الله وأبن عباس . وقال أبو زكريا الفراء :
العجب إن أسند إلى الله عز وجل فليس معناه من الله كعنايه من العباد ، وكذلك قوله :
« اللَّهُ يَسْتَمِزِي بِهِمْ » ليس ذلك من الله كعنايه من العباد . وفي هذا بيان الكسر لقول شريح
حيث أنكر القراءة بها . روى جرير والأعمش عن أبي وائل شقيق بن سلمة قال : قرأها
عبد الله بن مسعود « بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ » قال شريح : إن الله لا يعجب من شيء
إنما يعجب من لا يعلم . قال الأعمش : فذكرته لإبراهيم فقال : إن شريحا كان يعجبه
رأيه ، إن عبد الله كان أعلم من شريح وكان يقرأها عبد الله « بَلْ عَجِبْتَ » . قال الهروي :
وقال بعض الأئمة معنى قوله : « بَلْ عَجِبْتَ » بل جازيتهم على عجبهم ؛ لأن الله تعالى أخبر
هم في غير موضع بالتعجب من الحق ؛ فقال : « وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ » وقال :
« إِنْ هَذَا لَنُيُؤْتِي عَجَابًا » . « أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ » فقال تعالى :
« بَلْ عَجِبْتَ » بل جازيتهم على التعجب .

قلت : وهذا تمام معنى قول الفراء وأختره البيهقي . وقال علي بن سليمان : معنى
القراءتين واحد التقدير قل يا محمد بل عجب ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم مخاطب بالقرآن
للناس ؛ وهذا قول حسن وإضمار القول كثير . البيهقي : والأول أصح . المهدوي :
ويحوز أن يكون إخبار الله عن نفسه بالعجب محمولا على أنه أظهر من أمره ومنخطه على من
كفر به ما يقوم مقام العجب من المخلوقين ؛ كما يحمل إخباره تعالى عن نفسه بالضحك لمن
يرضى عنه — على ما جاء في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم — على أنه أظهر له من رضاه
عنه ما يقوم له مقام الضحك من المخلوقين مجازا وأنشأ . قال الهروي : ويقال معنى « عَجِبَ
رَبُّكُمْ » أي دضى وأثاب فسماه عجبا وليس بعجب في الحقيقة ؛ كما قال تعالى : « وَبِمَكْرُ اللَّهِ »
معناه وبمخاريهم الله على مكرهم ، ومثله في الحديث « عَجِبَ رَبُّكُمْ مِنْ إِلْتِكُمْ وَقُتُوطِكُمْ » . وقد يكون
للعجب بمعنى وقوع ذلك العمل عند الله عظيما . فيكون معنى قوله : « بَلْ عَجِبْتَ » أي
بل عظم فعلهم عندى . قال البيهقي : ورتبه أن يكون ههنا معنى حديث عقبة بن عامر قال :

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول "عجب ربك من شاب ليست له حبة" وكذلك ماخرجه البخاري عن [أبي هريرة^(١) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال "عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل" قال البيهقي : وقد يكون هذا الحديث وما ورد من أمثاله أنه يجب ملائكته من كرمه ورافته بعباده، حين حملهم على الإيمان به بالقتال والأسر في السلاسل، حتى إذا آمنوا أدخلهم الجنة. وقيل: معنى « بَلْ عَجِبْتَ » بل أنكرت. حكاة النقاش. وقال الحسين بن الفضل: التعجب من الله إنكار الشيء وتمظيمه وهو لغة العرب. وقد جاء في الخبر "عجب ربكم من إلكم وقنوطكم". (وَيَسْخَرُونَ) قيل: الواو والحاء أي عجبت منهم في حال سخريتهم. وقيل: تم الكلام عند قوله: « بَلْ عَجِبْتَ » ثم استأنف فقال: « وَيَسْخَرُونَ » أي مما جئت به إذا تلوته عليهم. وقيل: يسخرون منك إذا دعوتهم.

قوله تعالى: (وَإِذَا دُكُّوا) أي وعظوا بالقرآن في قول قتادة. (لَا يَذْكُرُونَ) لا ينتفعون به. وقال سعيد بن جبير. أي إذا ذكر لهم ما حل بالكاذبين من قبلهم أغرضوا عنه ولم يتدبروا. (وَإِذَا رَأَوْا آيَةً) أي معجزة (يَسْتَسْخِرُونَ) أي يسخرون في قول قتادة. ويقولون إنها سحر. واستسخر وسخر بمعنى مثل استقر وقز واستعجب وعجب. وقيل: « يَسْتَسْخِرُونَ » أي يستدعون السخري من غيرهم. وقال مجاهد: يستهزئون. وقيل: أي يظنون أن تلك الآية سخريه. (وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ) أي إذا عجزوا عن مقابلة المعجزات بشيء قالوا هذا سحر وتخييل وخداع. (أَيْنَمَا مَتْنَا) أي أنبعث إذا متنا. فهو استفهام إنكار منهم وسخريه (أَوْ آبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ) أي أو تبعث آبائنا. دخلت ألف الاستفهام على حرف العطف. وقرأ نافع «أَوْ آبَاؤُنَا» بسكون الواو. وقد مضى هذا في سورة «الأعراف»^(٢) في قوله تعالى: «أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَى».

(١) الزيادة من البخاري وفي الأصل ياض.

(٢) راجع ج ٤ ص ٢٥٢ طبعة أولى لثانية

قوله تعالى : قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ﴿١٨﴾ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ
فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿١٩﴾ وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الدِّينِ ﴿٢٠﴾ هَذَا يَوْمُ
الْفَضْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (قُلْ نَعَمْ) أى نعم تبعثون . (وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ) أى صاغرون أذلاء ؛
لأنهم إذا رأوا وقوع ما أنكروه فلا محالة يذلون . وقيل : أى ستقوم القيامة وإن كرهتم ، فهذا
أمر واقع على رغمكم وإن أنكرتموه اليوم بزعمكم . (فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ) أى صيحة
واحدة ؛ قاله الحسن وهى النفخة الثانية . وسميت الصيحة زجرة ؛ لأن مقصودها الزجر ؛
أى يزجر بها كزجر الإبل والخيول عند السوق . (فَإِذَا هُمْ) قيام (يَنْظُرُونَ) أى ينظر بعضهم
إلى بعض . وقيل : المعنى ينتظرون ما يفعل بهم . وقيل : هى مثل قوله : « فَإِذَا هِيَ
شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا » . وقيل : أى ينظرون إلى البعث الذى أنكروه .

قوله تعالى : (وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الدِّينِ) نادوا على أنفسهم بالويل ؛ لأنهم يومئذ
يعلمون ما حل بهم . وهو منصوب على أنه مصدر عند البصريين . وزعم الفراء أن تقديره
يَا وَيْلَنَا وَيْى بمعنى حزن . النحاس : ولو كانت كما قال لكان منفصلاً وهو فى المصحف
متصل ، ولا نعلم أحدا يكتبه إلا متصلاً . و « يَوْمُ الدِّينِ » يوم الحساب . وقيل :
يوم الجزاء . (هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ) قيل : هو من قول بعضهم لبعض ،
أى هذا اليوم الذى كذبنا به . وقيل : هو من قول الله تعالى لهم . وقيل : من قول الملائكة ؛
أى هذا يوم الحكم بين الناس فبين الحق من المبطّل . « فَمَقْرِبُ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ » .

قوله تعالى : أَخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٢٢﴾
مِنْ دُونِ اللَّهِ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴿٢٣﴾ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ
مُسْتَعْلُونَ ﴿٢٤﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ ﴿٢٥﴾ بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ﴿٢٦﴾

وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٧﴾ قَالُوا إِنَّا كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا
 عَنِ الْيَمِينِ ﴿٢٨﴾ قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٢٩﴾ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ
 مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَٰغِينَ ﴿٣٠﴾ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا
 لَذَٰئِقُونَ ﴿٣١﴾ فَأَغْوَيْنَاكُمْ إِنَّا كُنَّا غٰوِينَ ﴿٣٢﴾ فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ
 فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿٣٣﴾ إِنَّا كَذَلِكْ نَفْعِلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿٣٤﴾ إِنَّهُمْ
 كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ﴿ أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ ﴾ هو من قول الله تعالى للملائكة :
 « أَحْشُرُوا » المشركين « وَأَزْوَاجَهُمْ » أى أشباعهم فى الشرك ، والشرك الظلم ؛ قال الله
 تعالى : « إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » فيحشر الكافر مع الكافر؛ قاله قتادة وأبو العالية . وقال عمرو
 ابن الخطاب فى قول الله عز وجل : « أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » قال : الزانى مع
 الزانى ، وشارب الخمر مع شارب الخمر ، وصاحب السرقة مع صاحب السرقة . وقال ابن
 عباس : « وَأَزْوَاجَهُمْ » أى أشباههم . وهذا يرجع إلى قول عمر . وقيل : « وَأَزْوَاجَهُمْ »
 نساؤهم المرافقات على الكفر؛ قاله مجاهد والحسن ورواه النعمان بن بشير عن عمرو بن الخطاب ،
 وقال الضحاك : « وَأَزْوَاجَهُمْ » قرناءهم من الشياطين . وهذا قول مقاتل أيضا : يحشر
 كل كافر مع شيطانه فى سلسلة . ﴿ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ . مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ أى من الأصنام
 والشياطين وإبليس . ﴿ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴾ أى سوفوهم إلى النار . وقيل :
 « فَأَهْدُوهُمْ » أى دلوهم . يقال هديته إلى الطريق وهديته الطريق ؛ أى دلته عليه .
 وأهديت الهدية وهديت العروس ، ويقال أهديتها . أى جعلتها بمنزلة الهدية .

قوله تعالى : ﴿ وَفَقُّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴾ وحكى عيسى بن عمر « أَنَّهُمْ » بفتح الهمزة .
 قال الكسائى : أى لأنهم وبأنهم . يقال : وَقَفْتُ الدابة أَقْفَهَا وَقَفًا فَوَقَفَتْ هى وفوقا
 يتعدى ولا يتعدى ؛ أى أحبسوهم . وهذا يكون قبل السوق إلى الجحيم وفيه تقديم وتأخير ،

أى قفوم الحساب ثم سوقهم إلى النار . وقيل : يساقون إلى النار أولا ثم يحشرون للسؤال
إنما قريبا من النار . إنهم مستؤلون ، عن أعمالهم وأقوالهم وأفعالهم ؛ قاله القرطبي والكلي .
الضحاك ؛ عن خطابهم . ابن عباس : عن لا إله إلا الله . وعنه أيضا : عن ظلم الخلق .
وفى هذا كله دليل على أن الكافر يحاسب . وقد مضى في « الحجر » الكلام فيه . وقيل
« والم » أن يقال لهم « ألم يأتكم رسل منكم » إقامة للحجة . ويقال لهم (مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ)
على جهة التفرغ والتوبيخ ؛ أى ينصر بعضهم بعضا فيمنعه من عذاب الله . وقيل : هو
إشارة إلى قول أبي جهل يوم بدر « نَحْنُ جَمِيعٌ مُتَبَرِّغُونَ » . وأصله تناصرون فطرح
أحدى التامين تخفيفا ، وشدد البرى التاء فى الوصل

قوله تعالى : (بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ) قال قتادة : مستسلمون فى عذاب الله عز
وجل . ابن عباس : خاضعون ذليلون . الحسن : متقادون . الأخفش : ملقون بأيديهم .
والمعنى متقارب . (وَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ) يعنى الرؤساء والأتباع (يَتَخَصَّمُونَ)
ويقال لا يتساءلون فسقطت لا . النحاس : وإنما غلط الجاهل باللغة فتوهم أن هذا من
قوله « فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ » إنما هو لا يتساءلون بالأرحام ، فيقول
أحدهم أسألك بالرحم الذى بينى وبينك لما نفعتنى أو أسقطت لى حقالك على أو وهبت لى
حسنة . وهذا بين ؛ لأن قبله « فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ » أى ليس ينتفعون بالأنساب التى بينهم
كما جاء فى الحديث « إن الرجل ليسر بأن يضح له على أبيه أو على ابنه حتى يأخذه منه لأنها
الحسنات والسيئات » . وفى حديث آخر « رحم الله أمرا كان لأخيه عنده مظلمة من مال
أو عرض فأتاه فاستحلها قبل أن يطالبه به يأخذ من حسناته فإن لم تكن له حسنات زيد
عليه من سيئات المطالب » . و « يَتَسَاءَلُونَ » هاهنا إنما هو أن يسأل بعضهم بعضا ويوبخه
فى أنه أضله أو فتح له بابا من المعصية ؛ بين ذلك أن بعده (إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ)
قال مجاهد : هو قول الكفار للشياطين : قتادة : هو قول الإنس للجن . وقيل : هو من قول

الأتباع للتبوعين : دليله قوله تعالى : « وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ » الآية . قال سعيد بن قنادة : أى تأتوننا عن طريق الخير وتصعدوننا عنها . وعن ابن عباس نحو منه . وقيل : تأتوننا عن اليمين التى نحبها وتتفائل بها لتفرونا بذلك من جهة النصيح . والعرب تتفائل بما جاء عن اليمين وتسميه السامح . وقيل : « تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ » تأتوننا بحجىء من إذا حلف لنا صدقناه . وقيل : تأتوننا من قبل الدين فتهدون علينا أمر الشريعة وتتفروننا عنها

قلت : وهذا القول حسن جدا ؛ لأن من جهة الدين يكون الخير والشر ، واليمين بمعنى الدين . أى كنتم تزينون لنا الضلالة . وقيل : اليمين بمعنى القوة . أى تمنعوننا بقوة وغلبة وقهر ، قال الله تعالى : « قَرَأَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ » أى بالقوة وقوة الرجل فى يمينه ؛ وقال الشاعر :
إِذَا مَا رَأَيْتُ رُفِعَتْ لِحْجِي * تَلَقَّاهَا عَرَابَةٌ بِالْيَمِينِ

أى بالقوة والقدرة . وهذا قول ابن عباس . وقال مجاهد : « تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ » أى من قبل الحق أنه معكم . وكله متقارب المعنى . (قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ) قال قنادة : هذا قول الشياطين لهم . وقيل : من قول الرؤساء ؛ أى لم تكونوا مؤمنين قط حتى ننقلكم منه إلى الكفر ، بل كنتم على الكفر فاقم عليه للإلف والعادة . (وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ) أى من حجة فى ترك الحق . (بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَآغِينَ) أى ضالين متجاوزين الحد . (فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا) هو أيضا من قول المتبوعين ؛ أى وجب علينا وعليكم قول ربنا ، فكنا ذائقو العذاب ، كما كتب الله وأخبر على السنة الرسل « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » . وهذا موافق للحديث " إن الله جل وعز كتب للنار أهلا ولجنة أهلا لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم " . (فَأَغْوَيْنَاكُم) أى زينا لكم ما كنتم عليه من الكفر (إِنَّا نَكَاغَاوِينَ) بالوسوسة والاستدعاء . ثم قال خبرا عنهم : (فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ) الضال والمضل . (إِنَّا كَذَبْنَاكُم) أى مثل هذا الفعل (نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ) أى المشركين . (إِنْهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ) أى إذا قيل لهم قولوا فاضمروا القول .

و « يستكبرون » في موضع نصب على خبر كان . ويجوز أن يكون في موضع رفع على أنه خبر إن وكان ملغاة . ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي طالب عند موته وأجتمع قريش « قولوا لا إله إلا الله تملكوا بها العرب وتدين لكم بها العجم » أبوا وأنفوا من ذلك . وقال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أنزل الله تعالى في كتابه فذكر قوما استكبروا فقال « إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ » وقال تعالى : « إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ مَكِيبَةً عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالزَّاهِمِينَ كَلِمَةً التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا » وهي (لا إله إلا الله محمد رسول الله) استكبر عنها المشركون يوم الحديبية يوم كاتبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على فضية المدة . ذكر هذا الخبر البيهقي والذي قبله القشيري .

قوله تعالى : وَيَقُولُونَ إِنَّا لَتَارِكُوا آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَجْنُونٍ ﴿٣٦﴾ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٧﴾ إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴿٣٨﴾ وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : (وَيَقُولُونَ إِنَّا لَتَارِكُوا آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَجْنُونٍ) أى لقول شاعر مجنون ، فرد الله جل وعز عليهم فقال : (بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ) يعنى القرآن والتوحيد (وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ) فيما جاءوا به من التوحيد . (إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ) الأصل لذائقون فحذفت النون استخفافا وخفضت للإضافة . ويجوز النصب كما أنشد سيبويه :

فَالْفِتْنَةُ غَيْرُ مُسْتَعْنَبٍ • وَلَا نَاكِرُ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلًا

وأجاز سيبويه « والمقيمي الصلاة » على هذا . (وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) أى إلا بما عملتم من الشرك (إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ) استثناء ممن يذوق العذاب . وقراءة أهل المدينة والكوفة « المخلصين » بفتح اللام يعنى الذين أخلصهم الله لطاعته ودينه وولايته . الباقون بكسر اللام ، أى الذين أخلصوا لله العبادة . وقيل : هو استثناء منقطع ، أى إنكم أيها المجرمون ذائقو العذاب لكن عباد الله المخلصين لا يذوقون العذاب .

قوله تعالى : أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ ﴿٤١﴾ فَوَاكِهُ وَهُمْ مُكْرَمُونَ ﴿٤٢﴾
 فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٤٣﴾ عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴿٤٤﴾ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ
 مِنْ مَّعِينٍ ﴿٤٥﴾ بَيَّضَاءُ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ ﴿٤٦﴾ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا
 يُنْزَفُونَ ﴿٤٧﴾ وَعِنْدَهُمْ قَصِيرَاتُ الْظُرْفِ عَيْنٌ ﴿٤٨﴾ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ
 مَّكْنُونٌ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : (أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ) يعني المخلصين ، أى لهم عطية معلومة لا تنقطع .
 قال قتادة : معنى الجنة . وقال غيره : معنى رزق الجنة . وقيل : هى الفواكه التى ذكره .
 قال مقاتل : حين يشتهونه . وقال ابن السائب : إنه بمقدار الغداة والعشي ؛ قال الله تعالى :
 « وَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةٌ وَعِشْيَا » . (فَوَاكِهُ) جمع فاكهة ؛ قال الله تعالى : « وَأَمْدَدْنَاهُمْ
 فِيهَا كِهَيَّةً » وهى النار كلها رطبها ويابسها ؛ قاله ابن عباس . (وَهُمْ مُكْرَمُونَ) أى ولهم إكرام
 من الله جل وعز برفع الدرجات وسماع كلامه ولقائه . (فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ) أى فى بساتين
 يتنعمون فيها . وقد تقدم أن الجنان سبع فى سورة « يونس » منها النعيم .

قوله تعالى : (عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ) قال عكرمة ومجاهد : لا ينظر بعضهم فى قفا بعض
 تواصلا وتحايا . وقيل : الأسرة تدور كيف شاءوا فلا يرى أحد قفا أحد . وقال ابن عباس :
 هل سرر مكللة بالحرير والياقوت والزبرجد ؛ السرير مابين صنعاء إلى الجاهلية ، وما بين عدن
 إلى أيلة . وقيل : تدور بأهل المنزل الواحد . والله أعلم .

قوله تعالى : (يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَّعِينٍ) لما ذكر مطاعهم ذكر شرايبهم .
 والكأس عند أهل اللغة أسم شامل لكل إناء مع شرايه ، فإن كان فارفا فليس بكأس . قال
 الضحاك والسدى : كل كأس فى القرآن فهو الخمر ، والعرب تقول للإناء إذا كان فيه خمر
 كأس ، فإذا لم يكن فيه خمر قالوا إناء وقدح . النحاس : وحكى من يوتق من أهل اللغة

أن العرب تقول للقدح إذا كان فيه نجر كاس ، فإذا لم يكن فيه نجر فهو قدح ؛ كما يقال
للخوان إذا كان عليه طعام مائدة ، فإذا لم يكن عليه طعام لم تقل له مائدة . قال أبو الحسن
ابن كيسان : ومنه طعينة للهودج إذا كان فيه المرأة . وقال الزجاج : « يَكَّاسُ مِنْ مَعِينِ »
أى من نجر تجرى كما تجرى العيون على وجه الأرض . والمعين الماء الجارى الظاهر .
(بَيْضَاءُ) صفة للكأس . وقيل : لخمرة . (لَذَّةٌ لِلشَّارِبِينَ) قال الحسن : نمر الجنة أشد
بياضا من اللبن . « لذة » قال الزجاج : أى ذات لذة فحذف المضاف . وقيل : هو
مصدر جعل أسما أى بيضاء لذبة ؛ يقال شراب لذ ولذيد مثل نبات فُضَّ وغضيض .
فأما قول القائل :

ولذ كطعم الصرخدى تركته • بأرض العدا من خشية الحدنان

فإنه يريد النوم . وقيل : « بيضاء » أى لم يعصرها الرجال بأقدامهم . (لَا فِيهَا غَوْلٌ)
أى لا تقال عقولهم ، ولا يضييم منها مرض ولا صداع . (وَلَا هُمْ عَنْهَا يُتَّقُونَ) أى
لا تذهب عقولهم بشربها ، يقال : الخمر غول للعالم ، والحرب غول للنفوس ؛ أى تذهب بها .
ويقال : تُزِفُ الرجلُ يُزِفُ فهو متزوف وتزيف إذا سكر . قال امرؤ القيس :
وإذا هي تمشى كمشى التريه • يف بصرة بالكتيب البهر^(١)
وقال أيضا :

تزيف إذا قامت لوجه تمايلت • تراشى الفؤاد الرخص ألا تتحرا^(٢)

وقال آخر :

فلثمت فأها أخذنا بهرونها • شرب التزييف يرد ماء الحشرج

(١) هو الراعى . وبرى :

ولذ كطعم الصرخدى طرحه • حبة خمس القوم والعين طاشفه

والمرخد موضع نصب إليه الشراب . أراد أنه لما دخل ديار أعدائه لم يتم حذارهم

(٢) البهر : الكلال واقطاع النفس . (٣) انخر : ضعف بأخذ شراب القواء أو السم . يقول : هو سكر

من الشراب ، إذا قامت به لوجه وجدت قنرا في ظاهرها وكلاء ، فهو تدارى قراطا وتراشه ألا يذيان مشبهها .

(١) هو جميل بن صهر . وزيل البيت : لسوءين أبيهم . والخشرج قرية له الجبل يمنع لها الماء فيمنع .

وقرأ حمزة والكسائي بكسر الزاي من أنزف القوم إذا جان منهم الترف وهو السكر. يقال :
أحصد الزرع إذا حان حصاده ، وأقطف الكرم إذا حان قطائنه ، وأركب المهر إذا حان
ركوبه . وقيل : المعنى لا ينفدون شرايبهم ؛ لأنه دأبهم ؛ يقال : أنزف الرجل فهو منزوف
إذا فئت نحره . قال الخطيئة .

لعمري لئن أنزتم أو صحتتم • لبئس الندامى كنتم آل أبيجر

النحاس : والقراءة الأولى أين وأصح في المعنى ؛ لأن معنى « يترقون » عند جلة أهل
التفسير منهم مجاهد لا تذهب عقولهم ، فنفى الله عز وجل عن نحر الجنة الآفات التي تلحق
في الدنيا من نحرها من الصداع والسكر . ومعنى « يترقون » الصحيح فيه أنه يقال : أنزف
الرجل إذا نفذ شرايبه ، وهو يبعد أن يوصف به شراب الجنة ؛ ولكن مجازة أن يكون بمعنى
لا ينفد أبدا . وقيل : « لَا يَتَرَقُونَ » بكسر الزاي لا يسكرون ؛ ذكره الزجاج وأبو علي ماذكره
القشيري . المهدوي : ولا يكون معناه يسكرون ؛ لأن قبله « لَا فِيهَا غَوْلٌ » أي لا تقتال
عقولهم فيكون تكرارا ؛ ويسوغ ذلك في « الواقعة » . ويجوز أن يكون معنى « لَا فِيهَا غَوْلٌ »
لا يمرضون فيكون معنى « وَلَا هُمْ عَنْهَا يَتَرَقُونَ » لا يسكرون أو لا ينفذ شرايبهم . قال قتادة :
الغول وجع البطن . وكذا روى ابن أبي نجيع عن مجاهد « لَا فِيهَا غَوْلٌ » قال لا فيها وجع
بطن . الحسن : صداع . وهو قول ابن عباس « لَا فِيهَا غَوْلٌ » لا فيها صداع . وحكى
الضحاك عنه أنه قال : في الخمر أربع خصال ؛ السكر والصداع والقيء والبول ؛ فذكر الله
نحر الجنة فتردها عن هذه الخصال . مجاهد : داء . ابن كيسان : مغص . وهذه الأقوال
متقاربة . وقال الكلبي : « لَا فِيهَا غَوْلٌ » أي إثم ؛ نظيره « لَا لَعْنٌ فِيهَا وَلَا تَأْنِيمٌ » . وقال
الشعبي والسدي وأبو عبيدة : لا تقتال عقولهم فتذهب بها . ومنه قول الشاعر :

وما زالت الكأس تقتالنا • وتذهب بالأول الأول

(١) نبه الجرمي إلى الأيردي . وأبجر هو أبيجر بن جابر السجلى ركان نصرانيا .

أى تصرع واحدا واحدا . وإنما صرف الله تعالى السكر عن أهل الجنة لئلا ينقطع
الالتذاذ عنهم بنعيمهم . وقال أهل المعاني : الغول فساد يلحق في خفاء . يقال : أغتاله
أغتالا إذا أفسد عليه أمره في خفية . ومنه الغول والغيلة وهو القتل خفية .

قوله تعالى : ﴿ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ ﴾ أى نساء قد قصرن طرفهن على أزواجهن
فلا ينظرن إلى غيرهم ؛ قاله ابن عباس ومجاهد ومحمد بن كعب وغيرهم . عكمة : « قَاصِرَاتُ
الطَّرْفِ » أى محبوسات على أزواجهن . والتفسير الأول أئبن ؛ لأنه ليس فى الآية مقصورات
ولكن فى موضع آخر « مقصورات » يأتى بيانه ، و « قاصرات » مأخوذ من قولهم : قد أقصر
على كذا إذا أقنع به وعدل عن غيره ؛ قال امرؤ القيس :

من القاصرات الطرف لو دبَّ محوَّلٌ * من الذرِّ فوقَ الإنب منها لآثرا

ويروى : فوق الحد . والأول أبلغ . والإنب القميص ، والمحوَّل الصغير من الذر .
وقال مجاهد أيضا : معناه لا يفرن . ﴿ عَيْنٌ ﴾ عظام العيون الواحدة عينا ؛ وقاله السدى .
مجاهد : « عَيْنٌ » حسان العيون . الحسن : الشديداً بياض العين الشديداً سوادها .
والأول أشهر فى اللغة . يقال : رجل أعين واسع العين بين العين والجمع عين . وأصله فُعل
بالضم فكسرت العين ؛ لئلا تنقلب الواو ياء . ومنه قيل لبقر الوحش عين والثور أعين
والبقرة عينا . ﴿ كَانَهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ ﴾ أى مصون . قال الحسن وابن زيد : شبهن ببياض
النعام ، تكنها النعامة بالريش من الريج والغبار ، فلونها أبيض فى صفرة وهو أحسن ألوان
النساء . وقال ابن عباس وابن جبير والسدى : شبهن ببطن البيض قبل أن يقشر وتمسه
الأيدى . وقال عطاء : شبهن بالسحاء الذى يكون بين القشرة العليا ولباب البيض . وسحاة
كل شئ قشره والجمع سحاً . قاله الجوهري . ونحوه قول الطبري ؛ قال : هو القشر الرقيق
الذى على البيضة بين ذلك . وروى نحوه عن النبى صلى الله عليه وسلم . والعرب تشبه المرأة
بالبيضة لصفاتها وبياضها . قال امرؤ القيس :

وبيضة خدير لا يرامُ خباؤها * تمتعتُ من لُوبها غيرَ مُعجَل

وتقول العرب إذا وصفت الشيء بالحسن والنظافة : كانه يبيض النعام المغطى بالريش
وقيل : المكنون المصون عن الكسر أى إنهن عذارى . وقيل : المراد بالبيض اللؤلؤ ؛
كقوله تعالى : « وَحُورٌ مِّمَّنْ كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ » أى فى أصله . قاله ابن عباس
أيضا . ومنه قول الشاعر :

وهى بيضاء مثل لؤلؤة الغد • مواص ميزت من جواهر مكنون
وإنما ذكر المكنون والبيض جمع ؛ لأنه ردة النعت إلى اللفظ .

قوله تعالى : فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٥٢﴾ قَالَ قَائِلٌ
مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿٥١﴾ يَقُولُ أَءِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ ﴿٥٢﴾ أَءَئِنَّا
مَتَنَا وَكُنَّا تَرَابًا وَعِظْمًا أَءَئِنَّا لَمَدِينُونَ ﴿٥٣﴾ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ ﴿٥٤﴾
فَاطَّلَعَ فَرَءَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٥٥﴾ قَالَ تَاللَّهِ إِن كُنتَ لَتَرْدِينِ ﴿٥٦﴾
وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٥٧﴾ أَفَمَا نَحْنُ بِمَبْتَلِينَ ﴿٥٨﴾
إِلَّا مَوَئِدَةً الْاُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُعَدَّيْنَ ﴿٥٩﴾ إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٦٠﴾
لِيُمِثِلَ هَٰذَا فَلَيعْمَلِ الْعَامِلُونَ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : (فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ) أى يتفاوضون فيما بينهم أحاديثهم
فى الدنيا . وهو من تمام الآس فى الجنة . وهو معطوف على معنى « يُطَافُ عَلَيْهِمْ » المعنى
يشربون فيتحدثون على الشراب كمادة الشراب . قال بعضهم :

وما بقيت من اللذات إلا • أحاديث الكرام على المدام

فيقبل بعضهم على بعض يتساءلون عما جرى لهم وعليهم فى الدنيا ؛ إلا أنه جىء به ماضيا على
عادة الله تعالى فى إخباره .

قوله تعالى : (قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ) أى من أهل الجنة (إِنْ كَانَ لِي قَرِينٌ) أى صديق ملازم (يَقُولُ أَتِنَّكَ لِنَ الْمُصَّدِّقِينَ) أى بالبعث والجزاء . وقال سعيد بن جبير : فريسته شريكه . وقد مضى فى « الكهف » ذكرهما وقصتهما والاختلاف فى أسميهما مستوفى عند قوله تعالى : « وَأَضْرِبْ لَهُم مِّثْلًا مِّنْ رَّجُلَيْنِ » وفيهما أنزل الله جل وعز « قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنْ كَانَ لِي قَرِينٌ » إلى « مِنَ الْمُحْضِرِينَ » وقيل : أراد بالقرين فريسته من الشيطان كان يوسوس إليه بإنكار البعث . وقرئ « أَتِنَّكَ لِنَ الْمُصَّدِّقِينَ » بتشديد الصاد . رواه على بن كيسة عن سليم عن حمزة . قال النحاس : ولا يجوز « أَتِنَّكَ لِنَ الْمُصَّدِّقِينَ » لأنه لا معنى للصدقة هاهنا . وقال القشيري : وفى قراءة عن حمزة « أَتِنَّكَ لِنَ الْمُصَّدِّقِينَ » بتشديد الصاد وأعرض عليه بأن هذا من التصديق لا من التصديق والاعتراض باطل ؛ لأن القراءة إذا ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا مجال للطعن فيها . فالمعنى « أَتِنَّكَ لِنَ الْمُصَّدِّقِينَ » بالمال طلبا فى ثواب الآخرة . (أَيْدَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَئِنَّا لَمَدِينُونَ) أى مجزيون محاسبون بعد الموت ف (قَالَ) الله تعالى لأهل الجنة (هَلْ أَنْتُمْ مُّطَّلِعُونَ) . وقيل : هو من قول المؤمن لإخوانه فى الجنة هل أنتم مطلعون إلى النار لننظر كيف حال ذلك القرين . وقيل : هو من قول الملائكة . وليس « هَلْ أَنْتُمْ مُّطَّلِعُونَ » باستفهام ، إنما هو بمعنى الأمر أى أطلعوا ؛ قاله ابن الأعرابي وغيره . ومنه لما نزلت آية النحر ، قام عمر قائما بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم رفع رأسه إلى السماء ، ثم قال : يا رب بيانا أشفى من هذا فى النحر . فنزلت « هَلْ أَنْتُمْ مُّنتَهُونَ » قال : فنادى عمر أتهينا ياربنا أتهينا ياربنا . وقرأ ابن عباس : « هَلْ أَنْتُمْ مُّطَّلِعُونَ » بإسكان الطاء خفيفة « فَأُطْلِعَ » بقطع الألف مخففة على معنى هل أنتم مقبلون فأقبل . قال النحاس : « فَأُطْلِعَ فَرَأَاهُ » فيه قولان : أحدهما أن يكون فعلا مستقبلا معناه فاطلع أنا ، ويكون منصوبا على أنه جواب الاستفهام . والقول الثانى أن يكون فعلا ماضيا ويكون أطلع وأطْلِعَ واحدا . قال الزجاج : يقال طَلَعَ وأَطْلَعَ وأُطْلِعَ بمعنى واحد . وقد حكى

« هَلْ أَنْتُمْ مُطْلَعُونَ » بكسر النون وأنكره أبو حاتم وغيره . النحاس : وهو لمن لا يجوز ؛
لأنه جمع بين النون والإضافة ، ولو كان مضافا لكان هل أتم مطلقا ، وإن كان سيويه
والفراء قد حكيا مثله . وأنشدا :

هُمُ الْقَسَّالُونَ الْخَبِيرَ وَالْأَمْرُونَ * إِذَا مَا خَشَوْا مِنْ مُحَدِّثِ الْأَمْرِ مُعْظَمًا

وأنشد الفراء : والفاعلون . وأنشد سيويه وحده :

* وَلَمْ يَرْتَفِقْ وَالنَّاسُ مُحْتَضِرُونَ^(١) *

وهذا شاذ خارج عن كلام العرب ، وما كان مثل هذا لم يحتاج به في كتاب الله عز وجل ،
ولا يدخل في الفصيخ . وقد قيل في توجيهه : إنه أجرى اسم الفاعل مجرى المضارع لقربه
منه ، فجري « مُطْلَعُونَ » مجرى يطلعون . ذكره أبو الفتح عثمان بن جني وأنشد ،
أرأيت إن جئتُ به أُمْلُودًا * مُرَجَّلًا وَيَلْبَسُ الْبُرُودَا^(٢)
* أَفَاتِلُنَّ أَحْضَرُوا الشُّهُودَا^(٣) *

فاجري أفاتلن مجرى أتقولن . وقال ابن عباس في قوله تعالى : « هَلْ أَنْتُمْ مُطْلَعُونَ » فَأَطْلَعَ
فَرَأَهُ » إن في الجنة كُؤَى ينظر أهلها منها إلى النار وأهلها . وكذلك قال كعب فيما ذكر ابن المبارك ؛
قال : إن بين الجنة والنار كُؤَى ، فإذا أراد المؤمن أن ينظر إلى عدو كان له في الدنيا أطلع
من بعض الكُؤَى . قال الله تعالى : « فَأَطْلَعَ فَرَأَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ » أى في وسط النار
والجسك حوالبه ؛ قاله ابن مسعود . ويقال : تعبت حتى أنقطع سوائي . أى وسطى . وعن
أبي عبيدة : قال لى عيسى بن عمر كنت أكتب يا أبا عبيدة حتى ينقطع سوائي . وعن قتادة
قال قال بعض العلماء : لولا أن الله جل وعز عرفه إياه لما عرفه ، لقد تغير خبره وسيره^(٤) .
فعند ذلك يقول : ﴿ تَاللَّهِ إِنْ كِدْتَ لَتُرْدِينَ ﴾ « إن » مخففة من الثقيلة دخلت على كاد كما

(١) تمامه : * جميعا وأبدي المعنيين وراهمه *

يقول : غشيه المعتقون وهم الساتلون ، واحتضره الناس جميعا للعطاء ، بجلس لهم جلوس منصرف متبدل غير مرتفق .

(٢) مدروى : أحضرى ؛ خطاب لراة ، وهو الوجه ، على ما أورده الرضى في خزنة الأدب حيث قال : ورواه
العيني أحضروا بواو الجمع ولا وجه له . والرجز أورده السرى في أشعار هذيل لرجل منهم بلفظ : أفاتلون أعجلى الشهودا .

(٣) الخبر والسبر : اللون والهيئة .

فدخل على كان . ونحوه «إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا» واللام هي الفارقة بينها وبين النافية . (وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُخْضِرِينَ) في النار . وقال الكسائي : «لَتُرْدِينَ» أي لتهلكني والردى الهلاك . وقال المبرد : لو قيل «لتردين» لتوقعت في النار لكان جائزا . «وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي» أي عصمته وتوفيقه بالاستمسك بعروة الإسلام والبراءة من القرين السوء . وما بعد لولا مرفوع بالاستدعاء عند سيويه والخبر محذوف . «لَكُنْتُ مِنَ الْمُخْضِرِينَ» قال الفراء : أي لكنت معك في النار محضرا . وأحضر لا يستعمل مطلقا إلا في الشر، قاله الماوردي .

قوله تعالى : (أَفَأَنْتُمْ بِمِثِّيْنَ) وقرئ «بِمَائِيْنَ» والهمزة في «أَفَأَ» للاستفهام دخلت على فاء العطف، والمعطوف محذوف معناه أنحن مخلصون منعمون فما نحن بميتين ولا معذيين . (إِلَّا مَوْتَنَا الْأُولَى) يكون استثناء ليس من الأول ويكون مصدرا؛ لأنه منعوت . وهو من قول أهل الجنة للملائكة حين يُذبح الموت ويقال : يا أهل الجنة خلود ولا موت . ويا أهل النار خلود ولا موت . وقيل : هو من قول المؤمن على جهة الحديث بنعمة الله في أنهم لا يموتون ولا يعذبون . أي هذه حالنا وصفتنا . وقيل : هو من قول المؤمن توينا للكافر لما كان ينكره من البعث ، وأنه ليس إلا الموت في الدنيا . ثم قال المؤمن مشيرا إلى ما هو فيه (إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) يكون «هو» مبتدأ وما بعده خبر عنه والجملة خبر إن . ويجوز أن يكون «هو» فاصلا . (لِيَمِثِلَ هَذَا فليَمِثِلِ الْعَامِلُونَ) يحتمل أن يكون من كلام المؤمن لما رأى ما أعد الله له في الجنة وما أعطاه قال «لِيَمِثِلَ هَذَا» العطاء والفضل «فليَمِثِلِ الْعَامِلُونَ» نظير ما قال له الكافر «أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا» . ويحتمل أن يكون من قول الملائكة . وقيل : هو من قول الله عز وجل لأهل الدنيا . أي قد سمعتم ما في الجنة من الخيرات والجزاء و«لِيَمِثِلِ هَذَا» الجزاء «فليَمِثِلِ الْعَامِلُونَ» . النحاس : وتقدير الكلام — والله أعلم — فليعمل العاملون لمثل هذا، فإن قال قائل : الفاء في العربية تدل على أن الثاني بعد الأول ، فكيف صار ما بعدها ينوي به التقديم ؟ فالجواب أن التقديم كمثل التأخير ؛ لأن حق حروف الخفض وما بعدها أن تكون متأخرة .

قوله تعالى : أَدْلِكَ خَيْرٌ نُّزْلًا أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ ﴿٦٢﴾ إِنَّا جَعَلْنَاهَا
فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ﴿٦٣﴾ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ﴿٦٤﴾ طَلْعُهَا
كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ ﴿٦٥﴾ فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُ مِنْهَا قَائِلُونَ مِنْهَا
الْبُطُونَ ﴿٦٦﴾ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حِمِيمٍ ﴿٦٧﴾ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ
لِلْأَصْلِ الْجَحِيمِ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : (أَدْلِكَ خَيْرٌ) مبتدأ وخبر وهو من قول الله جل وعز . (نُّزْلًا) على
البيان ، والمعنى أنعم الجنة خير نزلا (أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ) خير نزلا . والنزل في اللغة الرزق الذي
له صفة — النحاس — وكذا النزل إلا أنه يجوز أن يكون النزل باسكان الزاى لغة ، ويجوز
أن يكون أصله النزل ومنه أقيم للقوم نُزْلُهُمْ وأستفاده أنه الغذاء الذي يصلح أن يتزكوا معه
ويقبوا فيه . وقد مضى هذا في آخر سورة « آل عمران » وشجرة الزقوم مشتقة من الترقم
وهو البلع على جهد لكرامتها وتنتها . قال المفسرون : وهى فى الباب السادس وأنها تحيا بلهب
النار كما تحيا الشجرة ببرد الماء ، فلا بد لأهل النار من أن ينحدر إليها من كان فوقها فياكلون
منها ، وكذلك يصعد إليها من كان أسفل . وأختلف فيها هل هى من شجر الدنيا التى تعرفها
العرب أم لا على قولين — أحدهما أنها معروفة من شجر الدنيا . ومن قال بهذا اختلفوا فيها ؛
فقال قطرب : إنها شجرة مرة تكون بتهامة من أخبت الشجر . وقال غيره : بل هو كل نبات
قاتل . القول الثانى : إنها لا تعرف فى شجر الدنيا . فلما نزلت هذه الآية فى شجرة الزقوم قالت
كفار قريش : ما نعرف هذه الشجرة . فقدم عليهم رجل من إفريقية فسأله فقال : هو عندنا
الزبد والتمر . فقال ابن الزبير : أكثر الله فى بيوتنا الزقوم . فقال أبو جهل لجارسته :
زقمينا ؛ فأنته بزبد وتمر . ثم قال لأصحابه : ترقموا ؛ هذا الذى يخوفنا به محمد ؛ يزعم أن النار
تنبت الشجر والنار تحرق الشجر .

قوله تعالى : (إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ) أى المشركين ، وذلك أنهم قالوا : كيف تكون فى النار شجرة وهى تحرق الشجر ؟ وقد مضى هذا المعنى فى « سبعمائة » واستخفافهم فى هذا كقولهم فى قوله تعالى : « عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ » . ما الذى يخص هذا العدد ؟ حتى قال بعضهم : أنا أكفيكم منهم كذا فأكفونى الباقين . فقال الله تعالى : « وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا » والفتنة الاختبار ، وكان هذا القول منهم جهلا ، إذ لا يستجبل فى العقل أن يخلق الله فى النار شجرة من جنسها لا تاكله النار ، كما يخلق الله فيها الأغلال والقيود والحيات والمقارب وخزنة النار . وقيل : هذا الاستبعاد الذى وقع للكفار هو الذى وقع الآن للعداة ، حتى حملوا الجنة والنار على نعيم أو عقاب تخلله الأرواح ، وحملوا وزن الأعمال والصراف واللوح والقلم على معانى زوروها فى أنفسهم ، دون ما فهمه المسلمون من موارد الشرع ، وإذا ورد خبر الصادق بشئ موهوم فى العقل ، فالواجب تصديقه وإن جاز أن يكون له تأويل ، ثم التأويل فى موضع إجماع المسلمين على أنه تأويل باطل لا يجوز ، والمسلمون يجمعون على الأخذ بهذه الأشياء من غير مصير إلى علم الباطن . وقيل إنها فتنة أى عقوبة للظالمين ، كما قال : « ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ » .

قوله تعالى : (إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْحَجِيمِ) أى قعر النار ومنها منشؤها ثم هى متفرعة فى جهنم . (طُلُعَهَا) أى ثمرها ، سمي طلعاً لطلوعه . (كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ) قيل : يعنى الشياطين بأعيانهم شبهها برؤوسهم لقبحهم ، ورؤوس الشياطين متصور فى النفوس وإن كان غير مرئى . ومن ذلك قولهم لكل قبيح هو كصورة الشيطان ، ولكل صورة حسنة هو كصورة ملك . ومنه قوله تعالى مخبرا عن صواحب يوسف : « مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ » وهذا تشبيه تخيل ، روى معناه عن ابن عباس والقرطبي . ومنه قول امرئ القيس :
 وَمَسْنُونَةٌ زُرُقٌ كَأَنِّيَابِ أَغْوَالٍ^(٢)

(١) راجع ج ١ ص ٢٨٣ طبعة أول أو ثانية .

(٢) أراد بالمسنونة الزرق مهابا محددة الأزجة صافية . وصدر البيت :

• أَيْتَلْسَى وَالْمَشْرِقُ مَضَاجِي •

وإن كانت القول لا تعرف؛ ولكن لما تصور من قبورها في النفوس . وقد قال الله تعالى :
 « شَيَاطِينُ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ » فسرده الإنس شياطين مرئية . وفي الحديث الصحيح " ولكأن
 نخلها رؤوس الشياطين " وقد أدعى كثير من العرب رؤية الشياطين والغيلان . وقال الزجاج
 والفراء : الشياطين حيات لها رؤوس وأعراف ، وهى من أقبح الحيات وأخبثها وأخفها
 جسما . قال الرازي وقد شبه المرأة بحية لها عُرْف :

عَنْجَرِدٌ تَحِلُّفٌ حِينَ أَحِلْفُ • كَيْسَلِ شَيْطَانِ الْخَمَاطِ أَعْرِفُ

الواحدة خَمَاطة والأعراف الذى له عُرْف . وقال الشاعر يصف ناقته :

تُلَاعِبُ مَتْنِي حَضْرَمِي كَأَنَّهُ • تَعَمَّجُ شَيْطَانٍ بَذَى خُرُوجِ قَفْرِ

التَّعَمَّجُ الأعوجاج في السير، ومهم عَمَّوج يتلوى في ذهابه، وتَعَمَّجَت الحبة إذا تَلَوَّت في سيرها .
 وقال يصف زمام الناقة :

تُلَاعِبُ مَتْنِي حَضْرَمِي كَأَنَّهُ • تَعَمَّجُ شَيْطَانٍ بَذَى خُرُوجِ قَفْرِ

وقيل : إنما شبه ذلك بنبت قبيح في الجن يقال له الأستن والشيطان . قال النحاس : وليس
 ذلك معروفا عند العرب . الزمخشري : هو شجر خشن متن مرة منكر الصورة يسمى ثمرة
 رؤوس الشياطين . النحاس : وقيل الشياطين ضرب من الحيات قباح . (زَفَانُهُمْ لَا يَكُونُ
 مِنْهَا قَائِلُونَ مِنْهَا الْبُطُورَن) فهذا طعامهم وفاكهتهم بدل رزق أهل الجنة . وقال
 في « العاشية » « لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ » وسباني . (ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا) أى بعد
 الأكل من الشجرة (لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ) الشَّوْبُ الخلط ، والشَّوْبُ والشُّوب لغتان كالفقر والفُقْر
 والفتح أشهر . قال الفراء : شاب طعامه وشرا به إذا خلطهما بشيء يشوبهما شوبا وشيابة .
 فأخبر أنه يشاب لهم . والحميم الماء الحار ليكون أشنع . قال الله تعالى : « وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا
 فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ » . السدى : يشاب لهم الحميم بغساق أعينهم وصديد من فيحهم ودمائهم .
 وقيل يمزج لهم الزقوم بالحميم ليجمع لهم بين مرارة الزقوم وحرارة الحميم ، تغليظا لعذابهم وتجديدا

(١) كذا في الأصل ولعل العبارة والبيت هنا تكرر مع ما سبق ، وصواب العبارة الأولى « قال الشاعر يصف

ومام ناقة » بزيادة لفظ زمام ١٠

لِلْأَنفُسِ . (ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ) قيل : إن هذا يدل على أنهم كانوا حين أكلوا الزقوم في عذاب غير النار ثم يردون إليها . وقال مقاتل : الجحيم خارج الجحيم فهم يوردون الجحيم لشربه ثم يردون إلى الجحيم ؛ لقوله تعالى : « هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ . يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آتٍ » . وقرا ابن مسعود « ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ » وقال أبو عبيدة : يجوز أن تكون « ثم » بمعنى الوار . القشيري : ولعل الجحيم في موضع من جهنم على طرف منها .

قوله تعالى : إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ ﴿٧٠﴾ فَهُمْ عَلَىٰ آثَرِهِمْ يُهْرَعُونَ ﴿٧١﴾ وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٧٢﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿٧٣﴾ فَأَنْظَرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ﴿٧٤﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : (إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ) أي صادفهم كذلك فأفندوا بهم . (فَهُمْ عَلَىٰ آثَرِهِمْ يُهْرَعُونَ) أي يسرعون ؛ عن قتادة . وقال مجاهد : كهيفة الهرولة . قال الفراء : الإهرع الإسراع برعدة . وقال أبو عبيدة : « يُهْرَعُونَ » يُسْتَحْتُونَ من خلفهم . ونحوه قول المبرد . قال : المهرع المستحث ؛ يقال : جاء فلان يهرع إلى النار إذا استحثه البرد إليها . وقيل : يُزَعِّجُونَ من شدة الإسراع ؛ قاله الفضل . الزجاج : يقال هرع وأهرع إذا استحث وأزعج .

قوله تعالى : (وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ) أي من الأمم الماضية . (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ) أي رسلا أنذروهم العذاب فكفروا . (فَأَنْظَرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ) أي آخر أمرهم . (إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ) أي الذين استخلصهم الله من الكفر . وقد تقدم . ثم قيل : هو استثناء من « المنذرين » . وقيل هو من قوله تعالى : « وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ » .

قوله تعالى : وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوحًا فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ﴿٧٥﴾ وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ
مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٧٦﴾ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴿٧٧﴾ وَتَرَكْنَا
عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿٧٨﴾ سَلَّمْ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ ﴿٧٩﴾ إِنَّا كَذَلِكَ
نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٠﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨١﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا
الْآخَرِينَ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوحًا) من النداء الذي هو الاستغاثة ، ودعا قيل بمسئلة
هلاك قومه . فقال : « رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَبَّارًا » . (فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ)
قال الكسائي : أى « فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ » له كذا . (فَجَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ) يعنى أهل دينه ، وهم
من آمن معه ، وكانوا ثمانين على ما تقدم . (مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ) وهو الغرق . (وَجَعَلْنَا
ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ) قال ابن عباس : لما خرج نوح من السفينة مات من معه من الرجال
والنساء إلا ولده ونسائه ، فذلك قوله : « وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ » . وقال سعيد بن
المسيب : كان ولد نوح ثلاثة والناس كلهم من ولد نوح ، فسام أبو العرب وفارس والروم
واليهود والنصارى ، وحام أبو السودان من المشرق إلى المغرب : السند والهند والنوب والزنج
والحبشة والقيط والبربر وغيرهم ، ويافث أبو الصقالبة والترك [واللأن^(٢)] والخزر وباجوج
وماجوج وما هنالك . وقال قوم : كان لغير ولد نوح أيضا نسل ، بدليل قوله : « ذُرِّيَّةٌ
مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ » . وقوله : « قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِّنْ
مَّعَكَ وَأُمَمٌ سُمَّتَهُمْ ثُمَّ بَدَّلَهُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ » فعلى هذا معنى الآية « وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ
الْبَاقِينَ » دون ذرية من كفر فإننا أغرقنا أولئك .

(١) راجع ج ٩ ص ٣٥ طبعة أول أو ثانية .

(٢) فى الأصول : «والأبر» ولله تحريف إذ لا تعرف أمة من ولد يافث بهذا الاسم والذي ذكره المسعودي

وغيره واللان من ولد يافث .

قوله تعالى : ﴿ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴾ أى تركنا عليه ثناء حسنا فى كل أمة ، فإنه مُجِبُّ إلى الجميع ؛ حتى إن فى المجوس من يقول إنه أفريدون . روى معناه عن مجاهد وغيره . وزعم الكسائى أن فيه تقديرين : أحدهما « وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ » يقال « سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ » أى تركنا عليه هذا الثناء الحسن . وهذا مذهب أبى العباس المبرّد . أى تركنا عليه هذه الكلمة باقية ؛ يعنى يسلامون عليه تسليما ويدعون له ؛ وهو من الكلام المحكى ؛ كقوله تعالى : « سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا » . والقول الآخر أن يكون المعنى وأبقينا عليه ؛ وتم الكلام ثم ابتدأ فقال : « سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ » أى سلامة له من أن يذكر بسوء « فِي الْآخِرِينَ » . قال الكسائى : وفى قراءة ابن مسعود « سَلَامًا » منصوب بـ « تَرَكْنَا » . أى تركنا عليه ثناء حسنا سَلَامًا . وقيل : « فِي الْآخِرِينَ » أى فى أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : فى الأنبياء إذ لم يبعث بعده نبي إلا أمر بالافتداء به ؛ قال الله تعالى : « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا » . وقال سعيد بن المسيّب : وبلغنى أنه من قال حين يمسي « سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ » لم تلدغه عقرب . ذكره أبو عمر فى التمهيد . وفى الموطأ عن خولة بنت حكيم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ نَزَلَ مِنْزَلًا فَلْيَقُلْ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ فَإِنَّهُ لَنْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَحِلَ » . وفيه عن أبى هريرة أن رجلا من أسلم قال : ما نمت هذه الليلة ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أَى شَيْءٍ » فقال : لدغتنى عقرب ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَمَا إِنَّكَ لَوْ قُلْتَ حِينَ أَمْسَيْتَ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ تَضُرَّكَ » .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ أى نبقى عليهم الثناء الحسن . والكاف فى موضع نصب . أى جزاء كذلك . ﴿ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ هذا بيان إحسانه . قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ﴾ أى من كفر . وجمعه آخر . والأصل فيه أن يكون معه « مِنْ » إلا أنها حذفت ؛ لأن المعنى معروف ، ولا يكون آخر إلا وقبله شىء من جنسه . و « ثُمَّ » ليس للتراخي ها هنا بل هو لتعديد النعم ؛ كقوله : « أَوْ مَسْكِنًا ذَا مَتَرَةٍ » . ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا ، أى ثم أخبركم أنى قد أغرقت الآخرين ، وهم الذين تأنخوا عن الإيمان .

قوله تعالى : وَإِنْ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ ﴿٨٣﴾ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ
 سَلِيمٍ ﴿٨٤﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴿٨٥﴾ أَفَبِكُلِّ عَمَةٍ
 آلِهَةٌ تُرِيدُونَ ﴿٨٦﴾ فَمَا ظَنُّكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ فَنَظَرَ نَظْرَةً
 فِي النُّجُومِ ﴿٨٨﴾ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿٨٩﴾ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴿٩٠﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ) قال ابن عباس : أى من أهل دينه ،
 وقال مجاهد : أى على مناجاه وسنته . قال الأصمعي : الشيعة الأخوان ، وهو مأخوذ من
 الشباع ، وهو الخطب الصغار الذى يوقد مع الكبار حتى يستوقد . وقال الكلبي والفراء :
 المعنى وإن من شيعة محمد لإبراهيم . فالمعنى فى «شيعته» على هذا لمحمد عليه السلام . وعلى
 الأول لنوح وهو أظهر ، لأنه هو المذكور أولاً ، وما كان بين نوح وإبراهيم إلا نبيان هود
 وصالح ، وكان بين نوح وإبراهيم ألفان وستمائة وأربعون سنة . حكاه الزمخشري .

قوله تعالى : (إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ) أى مخلص من الشرك والشك . وقال عوف
 الأعرابي : سألت محمد بن سيرين ما القلب السليم ؟ فقال : الناصح لله عز وجل فى خلقه .
 وذكر الطبري عن غالب القطان وعوف وغيرهما عن محمد بن سيرين أنه كان يقول للمجاج :
 مسكين أبو محمد إن عذبه الله فبذنبه ، وإن غفر له فبهيتا له ، وإن كان قلبه سليماً فقد أصاب
 الذنوب من هو خير منه ؟ قال عوف : فقلت لمحمد ما القلب السليم ؟ قال : أن يعلم أن الله
 حق ، وأن الساعة قائمة ، وأن الله يبعث من فى القبور . وقال هشام بن عروة : كان أبى
 يقول لنا : يا بني لا تكونوا لعائنين ، ألم تروا إلى إبراهيم لم يلحن شيئاً قط ، فقال تعالى :
 « إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » . ويحتمل مجيئه إلى ربه وجهين : أحدهما عند دعائه إلى توحيده
 وطاعته ، الثانى عند إلقائه فى النار . (إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ) وهو آزر وقد مضى الكلام فيه .
 (وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ) تكون «ما» فى موضع رفع بالابتداء و«ذا» خبره . ويجوز أن تكون

«ما» و«ذا» في موضع نصب بـ«تعبدون» . (أَنْفَكَ) نصب على المفعول به بمعنى أتريدون إنفا . قال المبرد : والإفك أسوأ الكذب ، وهو الذي لا يثبت ويضطرب ، ومنه أنتفكت بهم الأرض . (آِلَهَةً) بدل من إنك (دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ) أى تعبدون . ويجوز أن يكون حالا بمعنى أتريدون آلهة من دون الله أفكين . (مَا ظَنُّكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ) أى ما ظنكم به إذا لقبتموه وقد عبدتم غيره فهو تحذير ، مثل قوله : «مَا غَرَّكَ رَبُّكَ الْكَرِيمِ» . وقيل : أى شيء أوهتموه حتى أشركتم به غيره .

قوله تعالى : (فَنظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ) قال ابن زيد عن أبيه : أرسل إليه ملكهم إن غدا عيدنا فأخرج معنا ، فنظر إلى نجم طالع فقال : إن هذا يطلع مع سقمي . وكان علم النجوم مستعملا عندهم منظورا فيه ، فأوهمهم هو من تلك الجهة ، وأراهم من معتقدهم عذرا لنفسه ، وذلك أنهم كانوا أهل رعاية وفلاحة ، وهاتان المعيشتان يحتاج فيهما إلى نظر في النجوم . وقال ابن عباس : كان علم النجوم من النبوة ، فلما حبس الله تعالى الشمس على يوشع بن نون أبطل ذلك ، فكان نظر إبراهيم فيها علما نبويا . وحكى جوير عن الضحاك : كان علم النجوم باقيا إلى زمن عيسى عليه السلام ، حتى دخلوا عليه في موضع لا يطاع عليه منه ، فقالت لهم مريم : من أين علمتم بموضعه ؟ قالوا : من النجوم . فدعا ربه عند ذلك فقال : اللهم لا تفهمهم في علمها ، فلا يعلم علم النجوم أحد ، فصار حكما في الشرع محظورا ، وعلمها في الناس مجهولا . قال الكاكي : وكانوا في قرية بين البصرة والكوفة يقال لها هرمزجرد ، وكانوا ينظرون في النجوم . فهذا قول . وقال الحسن : المعنى أنهم لما ذفروه الخروج معهم تفكروا فيما يعمل . فالمعنى على هذا أنه نظر فيما نجم له من الرأي ؛ أى فيما طلع له منه ، فعلم أن كل شيء يسقم فقال : «إِنِّي سَقِيمٌ» . الخليل والمبرد : يقال للرجل إذا فكر في الشيء يدبره نظر في النجوم . وقيل : كانت الساعة التي دعوه إلى الخروج معهم فيها ساعة تغشاها فيها الحمى . وقيل : المعنى فنظر فيما نجم من الأشياء فعلم أن لها خالقا

ومدبراً، وأنه يتغير كتغيرها فقال : « إِنِّي سَقِيمٌ » . وقال الضحاك : معنى « سَقِيمٌ » ساسقم، سقم الموت ؛ لأن من كتب عليه الموت يسقم في الغالب ثم يموت ، وهذا تورية وتعريض ؛ كما قال لملك لما سأله عن سارة هي أختي ؛ يعني أخوة الدين . وقال ابن عباس وابن جبير والضحاك أيضاً : أشار لهم إلى مرض وسقم يُعَدَى كالطاعون ، وكانوا يهربون من الطاعون ، « فَذَلِكَ » تَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ « أى فارتبوا منه خوفاً من العدوى . وروى الترمذى الحكيم قال : حدثنا أبى قال حدثنا عمرو بن حماد عن أسباط عن السدى عن أبى مالك وأبى صالح عن ابن عباس . وعن سُمرة عن الهمدانى عن ابن مسعود قال قال أبو إبراهيم : إن لنا عيداً لو خرجت معنا لأعجبك ديننا . فلما كان يوم العيد خرجوا إليه وخرج معهم ، فلما كان ببعض الطريق ألقى بنفسه ، وقال إني سقيم أشتكى رجلى ، فوطئوا رجلاه وهو صريع ، فلما مضوا نادى فى آخرهم « وَتَاللَّهِ لَا كِيدَنَ أَصْنَامُكُمْ » . قال أبو عبد الله : وهذا ليس بمعارض لما قال ابن عباس وابن جبير ؛ لأنه يحتمل أن يكون قد اجتمع له أمران .

قات : وفى الصحيح عن النبى صلى الله عليه وسلم « لَمْ يَكْذِبْ إِبْرَاهِيمُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَّا ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ » الحديث . وقد مضى فى سورة « الأنبياء » . وهو يدل على أنه لم يكن سقيماً وإنما عرّض لهم . وقد قال جل وعزّ : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ » . فالمعنى إني سقيم فيما أستقبل فتوهموا هم أنه سقيم الساعة . وهذا من معارض الكلام على ما ذكرنا ، ومنه المثل السائر « كَفَى بِالسَّلَامَةِ دَاءً » وقول ليلى :

فَدَعَوْتُ رَبِّي بِالسَّلَامَةِ جَاهِدًا * لِيُصَحِّحَنِي إِذَا السَّلَامَةُ دَاءُ

وقد مات رجل بغاة فالتف عليه الناس فقالوا : مات وهو صحيح ! فقال أعرابى : أصحيح من الموت فى عنقه ! فإبراهيم صادق ، لكن لما كان الأنبياء لقرب محلهم وأصطفائهم عدّ هذا ذنباً ؛ ولهذا قال « وَالَّذِى أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ » وقد مضى هذا كله مبيناً والحمد لله . وقيل : أراد سقيم النفس لكفرهم . والنجوم يكون جمع نجم ويكون واحداً مصدراً .

(١) راجع ج ١١ ص ٣٠٠ وما بعدها طبعة أول أو ثانية . (٢) رواه الديلمى فى مستدركه .
حديثنا عن ابن عباس بإسناد ضعيف . (٣) راجع ج ١١ ص ٣٠٠ وج ١٣ ص ١١ طبعة أول أو ثانية .

قوله تعالى : فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِمْ فَقَالَ **﴿٩١﴾** مَا لَكُمْ لَا تَنطِقُونَ **﴿٩٢﴾** فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ **﴿٩٣﴾** فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ **﴿٩٤﴾** قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْنُونَ **﴿٩٥﴾** وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ **﴿٩٦﴾**

قوله تعالى : (فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِمْ) قال السدي : ذهب إليهم . وقال أبو مالك : جاء إليهم . وقال قتادة : مال إليهم . وقال الكلبي : أقبل عليهم . وقيل : عدل . والمعنى متقارب . فَرَاغَ يَرُوعُ رَوْعًا وَرَوْعَانَا إِذَا مَالَ . وطريق رائع أى مائل . وقال الشاعر :
وَيُرِيكَ مِنْ طَرَفِ اللِّسَانِ حَلَاوَةً • وَيَرُوعُ عَنْكَ كَمَا يَرُوعُ الثَّعْلُبُ
فَقَالَ : (أَلَا تَأْكُلُونَ) نغاطبها كما يخاطب من يعقل ؛ لأنهم أنزلوها بتلك المنزلة . وكذا (مَا لَكُمْ لَا تَنطِقُونَ) . قيل : كان بين يدي الأصنام طعام تركوه لياكلوه إذا رجعوا من العيد ، لو أنما تركوه لتصيبه بركة أصنامهم بزعمهم . وقيل : تركوه للسدنة . وقيل : قرب هو إليها طعاما على جهة الاستهزاء ؛ فقال : «أَلَا تَأْكُلُونَ مَا لَكُمْ لَا تَنطِقُونَ» . (فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ) خصّ الضرب باليمين لأنها أقوى والضرب بها أشد ؛ قاله الضحاك والربيع بن أنس . وقيل : المراد باليمين اليمين التي حلقها حين قال : «وَتَاللَّهِ لَا كِيدَنَّ أَصْنَامُكُمْ» . وقال الفراء وثعلب : ضربًا بالقوة واليمين القوة . وقيل : بالعدل واليمين هاهنا العدل . ومنه قوله تعالى : «وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ» أى بالعدل ، فالعدل لليمين والجور للشمال . ألا ترى أن العدو عن الشمال والمعاصي عن الشمال والطاعة عن اليمين ؛ ولذلك قال : «إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ» أى من قبل الطاعة . فاليمين هو موضع العدل من المسلم والشمال موضع الجور . ألا ترى أنه بايع الله يمينه يوم الميثاق ؛ فالبيعة باليمين ؛ فلذلك يُعطى كتابه غدا بيمينه ؛ لأنه وقى بالبيعة ، ويُعطى الناكث للبيعة المأرب برقبته من الله بشماله ؛ لأن الجور هناك . فقوله : «فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ» أى بذلك العدل الذي كان بايع الله عليه يوم الميثاق ثم وقى له هاهنا . بفعل تلك الأوثان جُذَاءً ، أى قُتْنَا كَالْجَذِيَّةِ .

وهي السويق وليس من قبيل القوة ؛ قاله الترمذي الحكيم . (فَأَقْبِلُوا إِلَيْهِ يُزْفُونُ) قرأ حزة
 « يُزْفُونُ » بضم الباء . الباؤون بفتحها . أي يسرعون ؛ قاله ابن زيد . قتادة والسدي
 يمشون . وقيل : المعنى يمشون مجتمعهم على مهل آمين أن يصيب أحد المثلهم بسوء . وقيل :
 المعنى يتسللون تسللا بين المشي والعدو ؛ ومنه زفيف النعامة . وقال الضحاك : يسعون .
 وحكي يحيى بن سلام : يُرعدون غضبا . وقيل : يتخالون وهو مشي الخيلاء ؛ قاله مجاهد .
 ومنه أخذ زفاف العروس إلى زوجها . وقال الفرزدق :

وجاء قريع الشول قبل إفاها ^(١) . يزف وجاءت خلفه وهي زفف

ومن قرأ « يُزْفُونُ » فعناه يزفون غيرهم أي يحملونهم على التزيف . وعلى هذا فالمفعول
 محذوف . قال الأصمعي : أزففت الإبل أي حملتها على أن تزف . وقيل : هما لفتان يقال
 زف القوم وأزفوا وزففت العروس وأزفقتها وأزدفقتها بمعنى ، والمزقة المحفة التي تزف فيها
 العروس . حكى ذلك عن الخليل . النحاس : « يُزْفُونُ » بضم الباء زعم أبو حاتم أنه لا يعرف
 هذه اللغة ، وقد عرفها جماعة من العلماء منهم الفراء وشبهها بقولهم : أطردت الرجل أي
 صيرته إلى ذلك وطردته نحيته ؛ وأنشد هو وغيره :

تمنى حصين أن يسود جذاعة ^(٢) . فامسى حصين قد أذل وأفهر

أي صير إلى ذلك ؛ فكذلك « يُزْفُونُ » يصيرون إلى الزيف . قال محمد بن يزيد : الزيف
 الإسراع . وقال أبو إسحق : الزيف أول عدو النعام . وقال أبو حاتم : وزعم الكسائي أنه
 قوما قرءوا « فَأَقْبِلُوا إِلَيْهِ يُزْفُونُ » خفيفة من وزف يزف مثل وزن زين . قال النحاس :
 فهذه حكاية أبي حاتم وأبو حاتم لم يسمع من الكسائي شيئا . وروى الفراء وهو صاحب
 الكسائي عن الكسائي أنه لا يعرف « يُزْفُونُ » مخففة . قال الفراء : وأنا لا أعرفها . قال

(١) القريع : الفعل المختار للضراب . الشول من النوق جمع شائلة على غير قياس ؛ وهي الناقة التي أتى عليها من
 محلها أو وضعها سبعة أشهر ينف لبنها . وإفاها : صغارها . وزف : يسدو . يريد أن القريع يقر من شدة البرد
 وكذا الإفال . (٢) البيت للخليل السعدي يهجو الزبرقان وقومه ؛ وهم المعروفون بالجذاع . والأصحى يرويه .
 كافي اللسان مادة نهر ؛ قد أذل وأفهر بالباء للعلو ؛ أي صار أمره إلى الذل والفساد .

أبراهيم : وقد عرفها غيرها [أنه يقال] وَزَفَ يَزِفُ إذا أسرع . قال النحاس : ولا نعلم أحدا قرا يَزِفُونَ .

[قلت : هي قراءة عبد الله بن يزيد فيما ذكر المهدوي . الزمخشري : و « يَزِفُونَ » على البناء للفعول ؛ و « يَزِفُونَ » من زَفَاهُ إذا حَدَاهُ ؛ كَأَنَّ بعضهم يَزِفُو بعضا لتسارعهم إليه . وذكر الثعلبي عن الحسن ومجاهد وابن السَّمِيعِ « يَزِفُونَ » بالراء [من] رفيف النعام وهو ركض بين المني والطيران .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْتُونَ ﴾ فيه حذف ؛ أي قالوا من فعل هذا بأهتنا ، فقال محتجا : « أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْتُونَ » أي تعبدون أصناما أتم تحتونها بأيديكم تتجرونها . والنحت النجر والبرى ؛ نحتة ينحته بالكسر نحتا أي براه والنحاتة البراية والمنحت ما ينحت به . ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ « ما » في موضع نصب أي وخلق ما تعملونه من الأصنام ، يعني الخشب والحجارة وغيرهما . كقوله : « بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ » وقيل : إن « ما » استفهام ومعناه التحقير لعملهم . وقيل : هي نفي والمعنى وما تعملون ذلك لكن الله خالقه . والأحسن أن تكون « ما » مع الفعل مصدرا ، والتقدير والله خلقكم وعملكم . وهذا مذهب أهل السنة أن الأفعال خلق الله عز وجل وأكتساب للعباد . وفي هذا إبطال مذاهب القدرية والخبرية . وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله خالق كل صانع وصنعة » ذكره الثعلبي . وخرجه البيهقي من حديث حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله عز وجل صنع كل صانع وصنعة فهو الخالق وهو الصانع سبحانه » وقد بيناهما في الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى .

قوله تعالى : قَالُوا آتِنَا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ ﴿٩٧﴾ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴿٩٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَبْنَاؤُا لَهُ بُنْيَانًا ﴾ أى تشاوروا فى أمره لما غلبهم بالحجة حسب ما تقدم فى « الأنبياء » بيانه ﴿ قَالُوا أَبْنَاؤُا لَهُ بُنْيَانًا ﴾ تملثونه خطبا فتضرمونه ، ثم القوه فيه وهو الجحيم . قال ابن عباس : بنوا حائطاً من حجارة طوله فى السماء ثلاثون ذراعاً ، وملثوه نارا وطرحوه فيها . وقل عبد الله بن عمرو بن العاص : فلما صار فى البنيان قال : حسبي الله ونعم الوكيل . والألف واللام فى « الجحيم » تدل على الكناية ؛ أى فى جحيمه ؛ أى فى جحيم ذلك البنيان . وذكر الطبرى أن قائل ذلك اسمه الهيرن رجل من أعراب فارس وهم الترك ، وهو الذى جاء فيه الحديث " بينما رجل يمشى فى حلة له يتبختر فيها نخسف به فهو يتجلجل فى الأرض إلى يوم القيامة " والله أعلم . ﴿ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا ﴾ أى بإبراهيم والكيد المكر أى آحتالوا لإهلاكه . ﴿ فجعلناهم الأسفلين ﴾ المقهورين المغلوبين إذ نفذت حجته من حيث لم يمكنهم دفعها ، ولم ينفذ فيه مكرهم ولا يكدهم .

قوله تعالى : وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ ﴿٩٩﴾ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠٠﴾ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴿١٠١﴾

فيه مستثان :

الأولى — هذه الآية أصل فى الهجرة والعزلة . وأول من فعل ذلك إبراهيم عليه السلام ، وذلك حين خلاصه الله من النار « قَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي » أى مهاجر من بلد قومي ومولدى ، إلى حيث أتمكن من عبادة ربي فإنه « سَيِّدِينَ » فيما نويت إلى الصواب . قال مقاتل : هو أول من هاجر من الخلق مع لوط وسارة ، إلى الأرض المقدسة وهى أرض الشام . وقيل : ذاهب بعمل وعبادتي وقلبي ونيتي . فعلى هذا ذهابه بالعمل لا بالبدن . وقد مضى بيان هذا فى « الكهف » مستوفى . وعلى الأول بالمهاجرة إلى الشام وبيت المقدس .

(١) راجع ج ١١ ص ٢٠٣ طبعة أول أو ثانية - (٢) تقدم فى ج ١١ ص ٢٠٣ أن اسمه هيرن .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٦ - وما بعدها طبعة أول أو ثانية .

وقيل : نخرج إلى حران فأقام بها مدة . ثم قيل : قال ذلك لمن فارقته من قومه فيكون ذلك هو يحناء . وقيل : قاله لمن هاجر معه من أهله فيكون ذلك منه ترجيا . وقيل : قال هذا قبل إلقائه في النار . وفيه على هذا القول تأويلان : أحدهما - إني ذاهب إلى ما فضاء عليّ . وبني . الثاني - إني ميت كما يقال لمن مات قد ذهب إلى الله تعالى ؛ لأنه عليه السلام تصور أنه يموت بإلقائه في النار، على المهود من حالها في تلف ما يلقى فيها ، إلى أن قيل لها « كوني بردا وسلاما » فحينئذ سلم إبراهيم منها . وفي قوله « سيدي » على هذا القول تأويلان : أحدهما - « سيدي » إلى الخلاص منها . الثاني - إلى الجنة . وقال سليمان ابن صرد وهو ممن أدرك النبي صلى الله عليه وسلم : لما أرادوا إلقاء إبراهيم في النار جعلوا يجمعون له الخطب ، فجعلت المرأة العجوز تحمل على ظهرها وتقول : أذهب به إلى هذا الذي يذكر آلهتنا ؛ فلما ذهب به ليطرح في النار « قَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي » فلما طرح في النار قال : (حسبي الله ونعم الوكيل) فقال الله تعالى : « يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا » فقال أبو لوط وكان ابن عمه : إن النار لم تحرقه من أجل قرابته مني . فأرسل الله عنقا من النار فأحرقه . الثانية - قوله تعالى : ﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ لما عرفه الله أنه مخلصه دعا الله ليعضده بولد يأنس به في غربته . وقد مضى في « آل عمران » القول في هذا . وفي الكلام حذف أي هب لي ولدا صالحا من الصالحين وحذف مثل هذا كثير . قال الله تعالى : ﴿ بَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴾ أي إنه يكون حلما في كبره فكأنه بشر ببقاء ذلك الولد ؛ لأن الصغير لا يوصف بذلك ، فكانت البشرية على السنة الملائكة كما تقدم في « هود » . ويأتي أيضا في « الذاريات » .

قوله تعالى : فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنِيْٓ إِنِّيْٓ أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّيْٓ أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَىٰٓ قَالَ يَتَابَتِٓ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِيْٓ إِن

(١) راجع ج ٤ ص ٧٣ طبعة أول أو ثانية .

(٢) راجع ج ٩ ص ٦٢ طبعة أول أو ثانية .

(٣) في تفسير آية ٢٨ من السورة المذكورة .

شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴿١٠٤﴾ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّ لِلْجَبِينِ ﴿١٠٥﴾ وَتَدَبَّتَهُ
 أَنْ يَتَابَرَهُمْ ﴿١٠٦﴾ قَدْ صَدَفْتَ الرُّءْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٠٧﴾
 إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴿١٠٨﴾ وَقَدَّيْتَهُ بِذَبِجٍ عَظِيمٍ ﴿١٠٩﴾ وَتَرَكْنَا
 عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١١٠﴾ سَلَّمْتُ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿١١١﴾ كَذَلِكَ نَجْزِي
 الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٢﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٣﴾ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا
 مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٤﴾ وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ
 وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ ﴿١١٥﴾

فيه سبع عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ ﴾ أى فوهبنا له الغلام ، فلما بلغ معه المبلغ
 الذى يسعى مع أبيه فى أمور دنياه معيناً له على أعماله ﴿ قَالَ يَا بَنِيَّ إِنِّي آرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي
 أَذْبَحُكَ ﴾ . وقال مجاهد : « فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ » أى شب وأدرك سعيه سعى إبراهيم .
 وقال الفراء : كان يومئذ ابن ثلاث عشرة سنة . وقال ابن عباس : هو الاحتلام . قتادة :
 مشى مع أبيه . الحسن ومقاتل : هو سعى العقل الذى تقوم به الحجّة . ابن زيد : هو السعى
 فى العبادة ، ابن عباس : صام وصلى ألم تسمع الله عز وجل يقول « وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا » .

وآختلف العلماء فى المأمور بذبحه . فقال أكثرهم : الذبيح إسحق . ومن قال بذلك
 العباس بن عبد المطلب وأبنته عبد الله وهو الصحيح عنه . روى الثورى وابن جريج يرفعانه
 إلى ابن عباس قال : الذبيح إسحق . وهو الصحيح عن عبد الله بن مسعود أن رجلاً قال له :
 يا بنى الأشياخ الكرام . فقال عبد الله : ذلك يوسف بن يعقوب بن إسحق ذبيح الله بن إبراهيم
 خليل الله صلى الله عليه وسلم . وقد روى حماد بن زيد يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال : « إن الكريم بن الكريم بن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم

صلى الله عليه وسلم . وروى أبو الزبير عن جابر قال : الذبيح إسحق . وذلك مروى أيضا عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه . وعن عبد الله بن عمر أن الذبيح إسحق . وهو قول عمر رضي الله عنه . فهؤلاء سبعة من الصحابة . وقال به من التابعين وغيرهم علقمة والشَّعْبِي ومجاهد وسعيد بن جبيرة وكعب الأحبار وقتادة ومسروق وعكرمة والقاسم بن أبي بزة وعطاء ومقاتل وعبد الرحمن بن سابط والزهرى والسدى وعبد الله بن أبي الهذيل ومالك بن أنس ، كلهم قالوا : الذبيح إسحق . وعليه أهل الكتابين اليهود والنصارى ، واختاره غير واحد منهم النحاس والطبري وغيرهما . قال سعيد بن جبيرة : أرى إبراهيم ذبح إسحق في المنام ، فسار به مسيرة شهر في غداة واحدة ، حتى أتى به المنحدر من منى ، فلما صرف الله عنه الذبح وأمره أن يذبح للكباش فذبحه ، وسار به مسيرة شهر في راحة واحدة طويت له الأودية والجبال . وهذا القول أقوى في النقل عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين . وقال آخرون : هو إسماعيل . ومن قال ذلك أبو هريرة وأبو الطفيل عامر بن واثلة . وروى ذلك عن ابن عمر وابن عباس أيضا ، ومن التابعين سعيد بن المسيب والشَّعْبِي ويوسف بن مهران ومجاهد والربيع بن أنس ومحمد بن كعب القرظي والكبي وعلقمة . وسئل أبو سعيد الضرير عن من الذبيح فأنشد :

إِنَّ الذَّبِيحَ هُدَيْتَ إِسْمَاعِيلُ * نَطَقَ الْكِتَابُ بِذَاكَ وَالتَّنْزِيلُ
شَرَفَ بِهِ خَصَّ الْإِلَهُ نَبِيَّنَا * وَأَتَى بِهِ التَّفْسِيرُ وَالتَّأْوِيلُ
إِنْ كُنْتَ أُمَّتَهُ فَلَا تُكْرِهُ * شَرْقًا بِهِ قَدْ خَصَّهُ التَّفْضِيلُ

وعن الأصمعي قال : سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح ، فقال : يا أصمعي أين عذب عنك عقلك ومتى كان إسحق بمكة ؟ وإنما كان إسماعيل بمكة ، وهو الذي بنى البيت مع أبيه والمنحدر بمكة . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم " أن الذبيح

(١) في التهذيب قال ابن أبي خيثمة سمعت ابن معين يقول عبد الرحمن بن عبد الله بن سابط ومن قال عبد الرحمن

ابن سابط فقد أخطأ ، وكذا ذكره البخاري . وفي اسم أبيه خلاف . (٢) في نسخة : النقاش .

إسماعيل " والأول أكثر عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه ومن
التابعين . واحتجوا بأن الله عز وجل قد أخبر عن إبراهيم حين فارق قومه ، فهاجر
إلى الشام مع امرأته سارة وآبن أخيه لوط فقال : « إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ » لأنه
دعا فقال : « رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ » فقال تعالى : « فَلَمَّا أَعْتَرَفَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ » ؛ ولأن الله قال : « وَقَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ » فذكر
أن الفداء في الغلام الحليم الذي بُشِّر به إبراهيم وإسماعيل بإسحق ؛ لأنه قال : « وَبَشَّرْنَاهُ
بِإِسْحَاقَ » وقال هنا : « بِغُلَامٍ حَلِيمٍ » وذلك قبل أن يتزوج هاجر وقبل أن يولد له إسماعيل ،
وليس في القرآن أنه بُشِّر بولد إلا لإسحق . احتج من قال إنه إسماعيل : بأن الله تعالى
وصفه بالصبر دون إسحق في قوله تعالى : « وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ »
وهو صبره على الذبح ، ووصفه بصدق الوعد في قوله : « إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ » ؛ لأنه
وعد أباه من نفسه الصبر على الذبح فوفى به ؛ ولأن الله تعالى قال : « وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا »
فكيف يأمره بذبحه وقد وعده أن يكون نبيا ، وأيضا فإن الله تعالى قال : « فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ
وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ » فكيف يؤمر بذبح إسحق قبل إنجاز الوعد في يعقوب . وأيضا
ورد في الأخبار تعليق قرن الكباش في الكعبة ، فدل على أن الذبيح إسماعيل ، ولو كان إسحق
لكان الذبح يقع ببית المقدس . وهذا الاستدلال كله ليس بقاطع ، أما قولهم : كيف يأمره
بذبحه وقد وعده بأنه يكون نبيا ، فإنه يحتمل أن يكون المعنى ؛ وبشرناه بنبوته بعد أن كان
من أمره ما كان ؛ قاله ابن عباس . وسيأتي . ولعله أمر بذبح إسحق بعد أن ولد لإسحق
يعقوب . ويقال لم يرد في القرآن أن يعقوب يولد من إسحق وأما قولهم : ولو كان الذبيح
إسحق لكان الذبح يقع ببית المقدس ، فالجواب عنه ما قاله سعيد بن جبير على ما تقدم .
وقال الزجاج : الله أعلم أيهما الذبيح . وهذا مذهب ثالث .

الثانية - قوله تعالى : « قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى »

قال مقاتل : رأى ذلك إبراهيم عليه السلام ثلاث ليال متتابعات . وقال محمد بن كعب :

كانت الرسل بأنهم الوحي من الله تعالى أيقاظا ودرودا، فإن الأنبياء لا تنام قلوبهم . وهذا ثابت في الخبر المرفوع . قال صلى الله عليه وسلم : « إنا معاشر الأنبياء تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا » . وقال ابن عباس : وروى الأنبياء وحى ، وأستدل بهذه الآية . وقال السدي : لما بشر إبراهيم بإسحق قبل أن يولد له قال هو إذا قد ذبيح . فقيل له في منامه : قد نذرت فلما قبض بسلوك . ويقال : إن إبراهيم رأى في ليلة للتروية كأن قائلا يقول : إن الله بأمرك يذبح أبنك ، فلما أصبح روى و نفسه أى فكر أمنا الحلم من الله أم من الشيطان ؟ فسمى يوم التروية . فلما كانت الليلة الثانية رأى ذلك أيضا وقيل له الوعد ، فلما أصبح صرف أن ذلك من الله فسمى يوم عرفة . ثم رأى مثله في الليلة الثالثة وهم بنحره فسمى يوم النحر . وروى أنه لما ذبحه قال جبريل : الله أكبر الله أكبر . فقال الذبيح : لا إله إلا الله والله أكبر . فقال إبراهيم : الله أكبر والحمد لله . فبقي سنة . وقد اختلف الناس في وقوع هذا الأمر وهى :

الثالثة - فقال أهل السنة : إن نفس الذبح لم يقع ، وإنما وقع الأمر بالذبح قبل أن يقع الذبح ، ولو وقع لم يتصور رفعه ، فكان هذا من باب النسخ قبل الفعل ؛ لأنه لو حصل الفراغ من أمثال الأمر بالذبح ما تحقق الفداء . وقوله تعالى : ﴿ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا ﴾ : أى حققت ما نبهناك عليه ، وفعلت ما أمكنك ثم امتنعت لما منعناك . هذا أصح ما قيل به في هذا الباب . وقالت طائفة : ليس هذا مما ينسخ بوجه ؛ لأن معنى ذبحت الشيء قطعته . وأستدل على هذا بقول مجاهد : قال إسحق لإبراهيم لا تنظر إلى فترحمنى ، ولكن أجعل وجهى إلى الأرض ، فأخذ إبراهيم السكين فأمرها على حلقه فأنقبت . فقال له مالك ؟ قال : أنقبت السكين . قال أظننى بها طعنا . وقال بعضهم : كان كلما قطع جزءا التام . وقالت طائفة : وجد حلقه نحاسا أو مغشى بنحاس ، وكان كلما أراد قطعا وجد منعا . وهذا كله جائز في القدرة الإلهية ، لكنه يقتضى إلى نقل صحيح ، فإنه أمر لا يدرك بالنظر وإنما طريقه الخبر . ولو كان قد جرى ذلك لينة الله تعالى تعظيما لرغبة إسماعيل

وإبراهيم صلوات الله عليهما ، وكان أولى بالبيان من الفداء . وقال بعضهم : إن إبراهيم ما أمر بالذبح الحقيقي الذي هو قرى الأوداج وإنهار الدم ، وإنما رأى أنه أضجعه للذبح فتوهم أنه أمر بالذبح الحقيقي ، فلما أتى بما أمر به من الإضجاع قيل له : « قَدْ صَدَّقْتَ الرَّؤْيَا » . وهذا كله خارج عن المفهوم . ولا يظن بالخليل والذبيح أن يفهما من هذا الأمر ما ليس له حقيقة حتى يكون منهما التوهم . وأيضا لو صححت هذه الأشياء لما احتجج إلى الفداء .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى ﴾ (قرأ أهل الكوفة غير عاصم « مَاذَا تُرَى » بضم التاء وكسر الراء من أَرَى يُرَى . قال القراء : أى فَاَنْظُرْ مَاذَا تَرَى من صبرك وجزعك . قال الزجاج : لم يقل هذا أحد غيره ، وإنما قال العلماء ماذا تشير ، أى ما تترك نفسك من الرأى . وأنكر أبو عبيد « تُرَى » وقال : إنما يكون هذا من رؤية العين خاصة . وكذلك قال أبو حاتم . النحاس : وهذا غلط ، وهذا يكون من رؤية العين وغيرها وهو مشهور ، يقال : أريت فلانا الصواب وأريته رشده ، وهذا ليس من رؤية العين . الباقر « تَرَى » مضارع رَأَيْتَ . وقد روى عن الضحاك والأعمش « تُرَى » غير مسمى الفاعل . ولم يقل له ذلك على وجه المؤامرة في أمر الله ، وإنما شاوره ليعلم صبره لأمر الله ، أو لتقر عينه إذا رأى من ابنه طاعة في أمر الله فَرَقَّ قَالَ يَا أَبَتِ أَفَعَلْ مَا تُؤْمَرُ ﴿ أى ما تؤمر به لحذف الجار كما حذف من قوله :

« أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فَأَفْعَلْ مَا أُمِرْتُ بِهِ »

فوصل الفعل إلى الضمير فصار تؤمره ثم حذف الهاء ، كقوله : « وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى » أى اصطفاهم على ما تقدم . و « ما » بمعنى الذى . ﴿ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴾ قال بعض أهل الإشارة : لما استثنى وقسه الله للصبر . وقد مضى الكلام في « يَا أَبَتِ » وكذلك في « يَا بُنَيَّ » في « يوسف » وغيرها .

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٢ طبعة أول أو ثانية .

(٢) راجع ج ١ ص ١٤١ طبعة أول أو ثانية . و ج ٢ ص ١٢٦ طبعة ثانية .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا ﴾ أى أنقادا لأمر الله . وقرا ابن مسعود وابن عباس وعلى رضوان الله عليهم « فَلَمَّا أَسْلَمَا » أى فوضا أمرهما إلى الله . وقال ابن عباس : استسلما . وقال قتادة : أسلم أحدهما نفسه لله عز وجل وأسلم الآخر ابنه . ﴿ وَتِلْكَ لَآئِحَاتُ الْحَيَاتِ ﴾ قال قتادة : كبه وحول وجهه إلى القبلة . وجواب لما محذوف عند البصريين تقديره « فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتِلْكَ لَآئِحَاتُ الْحَيَاتِ » فديناه بكبش . وقال الكوفيون : الجواب « نَادَيْنَاهُ » والواو زائدة مقحمة ، كقوله : « فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَةِ الْحَبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُوحَيْنَا » . وقوله : « وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ » . وأقرب « أى أقرب » . وقوله : « حَتَّىٰ إِنَّا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ » أى قال لهم . وقال امرؤ القيس :
 * فَلَمَّا أَجْرْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَأَتَيْتُ^(١) *

أى أتيت والواو زائدة . وقال أيضا .

حَتَّىٰ إِذَا حَمَلَتْ بُطُونُكُمْ * وَرَأَيْتُمْ أَبْنَاءَكُمْ شَبُوهَا
 وَقَلْبُكُمْ ظَهَرَ الْمَجْنُونِ لَنَا * إِنَّ اللَّيْمَ الْفَاحِرَ الْحَبِّ

أراد قلبكم . النحاس : والواو من حروف المعاني لا يجوز أن تزداد . وفى الخبر : إن الذبيح قال لإبراهيم عليه السلام حين أراد ذبحه : يا أبت أشدد رباطى حتى لا أضطرب ، وأكفف ثيابك لئلا ينتضح عليها شيء من دمي فتراه أمى فتجزن ، وأسرع مر السكين على حلق ليكون الموت أهون على وأقذفني للوجه ، لئلا تنظر إلى وجهي فترحمني ، ولئلا أنظر إلى الشفرة فأجزع ، وإذا أتيت إلى أمى فأقرئها مني السلام . فلما جر إبراهيم عليه السلام السكين ضرب الله عليه صفيحة من نحاس ، فلم تعمل السكين شيئا ، ثم ضرب به على جبينه وحز في قفاه فلم تعمل السكين شيئا . فذلك قوله تعالى : « وَتِلْكَ لَآئِحَاتُ الْحَيَاتِ » كذلك قال ابن عباس : معناه كبه على وجهه فنودي « يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا » فالتفت فإذا بكبش . ذكره المهدوى . وقد تقدمت الإشارة إلى عدم صحته ، وأن المعنى لما اعتقد الوجوب وتبها للعمل ؛ هذا بهيئة

الذبح ، وهذا بصورة المذبح ، أعطيا محلا للذبح فدلله ولم يكن هناك من سكن . وعلى هذا
يتصور النسخ قبل الفعل على ما تقدم . والله أعلم . قال الجوهرى : " وتله " ينجس " أى صورته " .
كما تقول : كبه لوجهه . الهروى : والتل الدفع والصرع ، ومنه حديث أبى الدرداء رضى الله
عنه : " وتركوك يمتلك " أى لمصرحك . وفي حديث آخر : " بقاء بنانة كرماء قتلها " أى أئامها .
وفي الحديث " بينا أنا قائم آيت بمفاتيح خزائن الأرض فقلت فى يدي " قال ابن الأنبارى :
أى فالتبت فى يدي ، يقال : تلت الرجل إذا ألقته . قال ابن الأعرابى : فصبت فى يدي ،
والتل الصب ، يقال : تل يتل إذا صب ، وتل يتل بالكسر إذا سقط . قلت : وفى صحيح
مسلم عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بشراب فشرب منه ،
وعن يمينه غلام وعن يساره أشياخ ، فقال للغلام : " أناذن لى أن أعطى هؤلاء " فقال
الغلام : لا والله لا أوثر بنصيبى منك أحدا . قال : فتل رسول الله صلى الله عليه وسلم
فى يده ، يريد جعله فى يده وقال بعض أهل الإشارة : إن إبراهيم أدعى محبة الله ، ثم نظر إلى
الولد بالمحبة ، فلم يرض بحبيبه محبة مشتركة ، فقل له : يا إبراهيم أذبح ولدك فى مرضاتى ، فشد
وأخذ السكين وأضجع ولده ، ثم قال : اللهم تفضل منى فى مرضاتك . فأوحى الله إليه : يا إبراهيم
لم يكن المراد ذبح الولد ، وإنما المراد أن ترد قلبك إلينا ، فلما رددت قلبك بكليته إلينا رددنا
ولدك إليك . وقال كعب وغيره : لما أرى إبراهيم ذبح ولده فى منامه ، قال الشيطان :
والله لئن لم أقتن عند هذا آل إبراهيم لا أقتن منهم أحدا أبدا . فتمثل الشيطان لهم فى صورة
الرجل ، ثم أتى أم الغلام وقال : أتدريين أين يذهب إبراهيم بأبنك ؟ قالت لا . قال : إنه
يذهب به ليذبحه . قالت : كلا هو أراف به من ذلك . فقال : إنه يزعم أن ربه أمره بذلك .
قالت : فإن كان ربه قد أمره بذلك فقد أحسن أن يطيع ربه . ثم أتى الغلام فقال :
أتدري أين يذهب بك أبوك ؟ قال : لا . قال : فإنه يذهب بك ليذبحك . قال ولم ؟
قال : زعم أن ربه أمره بذلك . قال : فليفعل ما أمره الله به ، سمعا وطاعة لأمر الله .
ثم جاء إبراهيم فقال : أين تريد ؟ والله إني لأظن أن الشيطان قد جاءك فى منامك فأمرك

أذبح أبنته فخره إبراهيم فقال : إليك عني يا عدو الله فوالله لأمضين لأمر ربي . فلم يصب ،
 الملعون منهم شيئا . وقال ابن عباس : لما أمر إبراهيم بذبح ابنه عرض له الشيطان عند
 بحرة العقبة فرماه بسبع حصيات ، حتى ذهب ثم عرض له عند الجرة الوسطى ، فرماه بسبع
 حصيات حتى ذهب ، ثم عرض له عند الحرة الأخرى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب
 ثم مضى إبراهيم لأمر الله تعالى . واختلف في الموضع الذي أراد ذبحه [فيه] ف قيل : بمكة
 في المقام . وقيل : في المنحربني عند الجمار التي رمى بها إبليس لعنه الله ، قاله ابن عباس
 وابن عمر ومحمد بن كعب وسعيد بن المسيب . وحكى عن سعيد بن جبيرة أنه ذبحه على
 الصخرة التي بأصل ثبير يعني . وقال ابن جريح : ذبحه بالشام وهو من بيت المقدس على
 ميلين . والأول أكثر ، فإنه ورد في الأخبار تعليق قرن الكبش في الكعبة ، فدل على
 أنه ذبح بمكة . وقال ابن عباس : فوالذي نفسي بيده لقد كان أول الإسلام ، وإن رأس
 الكبش لمعلق بقرنيه من ميزاب الكعبة وقد ينس . أجاب من قال بأن الذبح وقع بالشام :
 لعل الرأس حمل من الشام الى مكة . والله أعلم .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ أي نجزيهم بالخلاص من
 الشدائد في الدنيا والآخرة . ﴿ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴾ أي النعمة الظاهرة . يقال : أبلاه
 الله إبلاءً وبلاءً إذا أنعم عليه . وقد يقال : بلاءه . قال زهير :
 ه فَبَلَّاهُمَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُو^(١) .

فزع قوم أنه جاء بالافنتين . وقال آخرون : بل الثاني من بلاءه يبلوه إذا اختبره ، ولا يقال
 من الاختبار إلا بلاءه يبلوه ، ولا يقال من الابتلاء يبلوه . وأصل هذا كله من الاختبار أن
 يكون بالخير والشر ، قال الله عز وجل : « وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً » . وقال أبو زيد :
 هذا من البلاء الذي نزل به في أن يذبح ابنه ، قال : وهذا من البلاء المكروه .

السابعة - قوله تعالى : (وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ) الذَّبْحُ اسم المذبوح وجمعه ذبوح ، كالطَّحْنِ اسم المطحون . والذَّبْحُ بالفتح المصدر . « عَظِيمٌ » أى عظيم القدر ولم يرد عظيم الجنة وإنما عظم قدره لأنه فدى به الذبيح ، أولاً أنه متقبل . قال النحاس : عظيم فى اللغة يكون للكبير وللشريف . وأهل التفسير على أنه هاهنا للشريف ، أو المتقبل . وقال ابن عباس : هو الكبش الذى تقرب به هابيل ، وكانت فى الجنة رعى حتى فدى الله به إسماعيل . وعنه أيضاً : إنه كبش أرسله الله من الجنة كان قد رعى فى الجنة أربعين خريفاً . وقال الحسن : ما فدى إسماعيل إلا بتيس من الأروى هبط عليه من نيب ، فذبحه إبراهيم فداء عن ابنه ، وهذا قول على رضى الله عنه . فلما رآه إبراهيم أخذه فذبحه وأعتق ابنه . وقال : يا بنى اليوم وهبت لى . وقال أبو إسحق الزجاج : قد قيل أنه فدى بوعل والوعل بالتيس الجبل . وأهل التفسير على أنه فدى بكبش .

الثامنة - فى هذه الآية دليل على أن الأضحية بالغنم أفضل من الإبل والبقر . وهذا مذهب مالك وأصحابه . قالوا : أفضل الضحايا الفحول من الضأن ، وإناث الضأن أفضل من فحول المعز ، وفحول المعز خير من إناثها ، وإناث المعز خير من الإبل والبقر . وحجتهم قوله سبحانه وتعالى : « وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ » أى ضخم الجنة سمين ، وذلك كبش لاجل ولا بقره . وروى مجاهد وغيره عن ابن عباس أنه سأل رجلاً إنى نذرت أن أضحر ابنى فقال : يحزبك كبش سمين ثم قرأ « وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ » . وقال بعضهم : لو علم الله حيواناً أفضل من الكبش لفدى به إسحق . وصحى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين . وأكثر ما ضحى به الكباش . وذكر ابن أبي شيبه عن ابن علية عن الأيث عن مجاهد قال : الذَّبْحُ العظيم الشاة .

التاسعة - واختلفوا أيها أفضل الأضحية أو الصدقة يجنبها . فقال مالك وأصحابه : الضحية أفضل إلا بهنى ؛ لأنه ليس موضع الأضحية . حكاه أبو عمر . وقال ابن المنذر : وروينا عن بلال أنه قال : ما رأيت إلا أضحية إلا بديك ولأن أضعه فى بيتهم قد ترب فيه .

هكذا قال المحدث - أحب إلى من أن أضحي به . وهذا قول الشعبي إن الصدقة أفضل .
 وبه قال مالك وأبو ثور . وفيه قول ثان : إن الضحية أفضل ؛ هذا قول ربيعة وأبي
 الزناد . وبه قال أصحاب الرأي . زاد أبو عمر وأحمد بن حنبل قالوا : الضحية أفضل
 من الصدقة ؛ لأن الضحية سنة مؤكدة كصلاة العيد . ومعلوم أن صلاة العيد أفضل من
 سائر النوافل . وكذلك صلوات السن أفضل من التطوع كله . قال أبو عمر : وقد روى
 في فضل الضحايا آثار حسان ، فمنها ما رواه سعيد بن داود بن أبي زبيرة عن مالك عن ثور بن
 زيد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من نفقة بعد
 صلاة الرحم أفضل عند الله من إهراق الدم " قال أبو عمر : وهو حديث غريب من حديث
 مالك . وعن عائشة قالت : يا أيها الناس ضحوا وطيّبوا أنفسا ؛ فإنى سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول : " ما من عبد توجه بأضحيته إلى القبلة إلا كان دمها وقرنها وصوفها
 حسنات محضرات في ميزانه يوم القيامة فإن الدم إن وقع في التراب فإنما يقع في حرز الله حتى
 يوفيه صاحبه يوم القيامة " ذكره أبو عمر في كتاب التمهيد . وخرجه الترمذي أيضا عنها أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما عمل آدمي من عمل يوم النحر أحب إلى الله من
 إهراق الدم إنها لتأتى يوم القيامة بقرونها وأشعارها وأظلافها وإن الدم ليقع من الله بمكان
 قبل أن يقع إلى الأرض فطيّبوا بها نفسا " قال : وفي الباب عن عمران بن حصين وزيد بن
 أرقم . وهذا حديث حسن .

العاشرة - إن الضحية ليست بواجبة ولكنها سنة ومعروف . وقال عكرمة : كان
 ابن عباس يبعثني يوم الأضحي بدرهمين اشترى له لحما ، ويقول : من لقيت فقل هذه أضحية
 ابن عباس . قال أبو عمر : ومجمل هذا وما روى عن أبي بكر وعمر أنهما لا يضحيان عند
 أهل العلم ؛ لئلا يعتقد في المواظبة عليها أنها واجبة فرض ، وكانوا أئمة يقتدى بهم من بعدهم
 ممن ينظر في دينه إليهم ؛ لأنهم الواسطة بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين أمته ، فساغ لهم
 من الاجتهاد في ذلك ما لا يسوغ اليوم لغيرهم . وقد حكى الطحاوي في مختصره : وقال

أبو حنيفة : الأضحية واجبة على المقيمين الواجدين من أهل الأمصار ، ولا تجب على المسافرين . قال : وتجب على الرجل من الأضحية على ولده الصغير مثل الذي تجب عليه عن نفسه . وخالفه أبو يوسف ومحمد فقالا : ليست بواجبة ولكنها سنة غير مخصصة لمن وجد السبيل إليها في تركها . قال : وبه نأخذ . قال أبو عمر : وهذا قول مالك ؛ قال : لا ينبغي لأحد تركها مسافرا كان أو مقيا ، فإن تركها فبئس ما صنع إلا أن يكون له عذر إلا الحجاج بمنى . وقال الإمام الشافعي : هي سنة على جميع الناس وعلى الحاج بمنى وليست بواجبة . وقد أحتج من أوجبها بأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أبا بردة بن نيار أن يعيد ضحية أخرى ؛ لأن ما لم يكن فرضا لا يؤمر فيه بالإعادة . أحتج آخرون بحديث أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " إذا دخل العشر وأراد أحدكم أن يضحي " قالوا فلو كان ذلك واجبا لم يعمل ذلك إلى إرادة المضحي . وهو قول أبي بكر وعمر وأبي مسعود البدرى وبلال .

الحادية عشرة — والذي يضحي به بإجماع المسلمين الأزواج الثمانية ؛ وهي الضأن والمذرة والإبل والبقر . قال ابن المنذر : وقد حكى عن الحسن بن صالح أنه قال : يضحي ببقرة الوحش عن سبعة وبالظبي عن رجل . وقال الإمام الشافعي : لو نزا ثور وحشى على بقرة أنسية أو ثور أنسى على بقرة وحشية لا يجوز شيء من هذا أضحية . وقال أصحاب الرأي : جائز ؛ لأن ولدها بمنزلة أمه . وقال أبو ثور : يجوز إذا كان منسوبا إلى الأنعام .

الثانية عشرة — قد مضى في سورة « الحج » الكلام في وقت الذبح والأكل من الأضحية مستوفى . وفي صحيح مسلم عن أنس قال : " ضحى النبي صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين أقرنين ذبحهما بيده وسمى وكبر ووضع رجله على صفاحهما " في رواية قال " ويقول بسم الله والله أكبر " وقد مضى في آخر « الأنعام » حديث عمران بن حصين ومضى في « المسائدة » القول في التذكية وبيانها وما يذكي به ، وأن ذكاة الجنين ذكاة أمه مستوفى . وفي صحيح مسلم

(١) راجع ج ١ ص ٢٠٢ وما بعدها طبعة أول أو ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ٥٥٥ وطبعة أول أو ثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ٥٥٥ وما بعدها طبعة أول أو ثانية .

عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم "أمر بكبش أقرن يطأ في سواد ويرك في سواد وينظر في سواد فأتى به ليضحى به" فقال لها: "يا عائشة هل لي المديّة" ثم قال "أشخذيها بحجر" ففعلت، ثم أخذها وأخذ الكبش فأضجعه ثم ذبحه، ثم قال: "بسم الله اللهم تقبل من عبد وآل عبد ومن أمة عبد" ثم ضحى به. وقد اختلف العلماء في هذا فكان الحسن البصري يقول في الأضحية: بسم الله والله أكبر هذا منك ولك تقبل من فلان. وقال مالك: إن فعل ذلك لحسن، وإن لم يفعل وسى الله أجزأه. وقال الشافعي: والتسمية على الذبيحة بسم الله، فإن زاد بعد ذلك شيئا من ذكر الله، أو صلى على عبد عليه السلام لم أكرهه، أو قال اللهم تقبل مني، أو قال تقبل من فلان فلا بأس. وقال النعمان: يكره أن يذكر مع اسم الله غيره، يكره أن يقول: اللهم تقبل من فلان عند الذبح. وقال: لا بأس إذا كان قبل التسمية وقبل أن يضجع للذبح. وحديث عائشة يرد هذا القول. وقد تقدم أن إبراهيم عليه السلام قال لما أراد ذبح ابنه: الله أكبر والحمد لله. فبقي سنة.

الثالثة عشرة - روى البراء بن عازب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل: ماذا يتقى من الضحايا؟ فأشار بيده وقال: "أربعا - وكان البراء يشير بيده ويقول يدي أقصر من يده ورسول الله صلى الله عليه وسلم حده العرجاء البين ظلمها والعوراء البين عورها والمريضة البين مرضها والعجفاء التي لا تنقي^(١)" لفظ مالك ولا خلاف فيه. واختلف في اليسير من ذلك. وفي الترمذي عن علي رضي الله عنه قال: أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نستشرف^(٢) العين والأذن والآ نضحى بمقابله ولا مدابة ولا شرقاء ولا خرقاء. قال: والمقابلة ما قطع طرف أذنهما، والمدابة ما قطع من جانب الأذن، والشرقاء المشقوقة، والخرقاء المنقوبة، قال هذا حديث حسن صحيح. وفي الموطأ عن نافع: أن عبد الله بن عمر كان يتقى من الضحايا والبدن التي لم تستن والتي نقص من خلقها. قال مالك: وهذا أحب ما سمعت إلى. قال

(١) التي: غ النظام ونقصها. يريد أنه لا يوجد فيها قيم لمزاتها ونقصها.

(٢) نستشرف: يعني نتطلع العين والأذن، ونبحث فيها فلا يكون لهما عيب.

الفتي : لم تُسنن أي لم تثبت أسنانها كأنها لم تُعط أسناناً . وهذا كما يقال : فلان لم يلبس أي لم يُعط لبساً ، ولم يُسنن أي لم يُعط سمناً ، ولم يُعسل أي لم يُعط عسلاً . وهذا مثل للنهي في الأضاحي عن الهتاء . قال أبو عمر : ولا بأس أن يضحى عند ملك بالشاة الهتاء إذا كان موقوف أسنانها من الكبر والهرم وكانت سمينة ، فإن كانت ساقطة الأسنان وهي فتية لم يجوز أن يضحى بها ، لأنه عيب غير خفيف . والنقصان كله مكروه وشرحه وتفصيله في كتب الفقه . وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم " استشرفوا ضحاياكم فإنها على الصراط مطاياكم " ذكره الزمخشري .

الرابعة عشر - ودلت الآية على أن من نذر نحر ابنه أو ذبحه أنه يفديه بكبش كما فدى به إبراهيم ابنه ، قاله ابن عباس . وعنه رواية أخرى : ينحر مائة من الإبل كما فدى بها عبد المطلب ابنه . وروى الروایتين عنه الشعبي . وروى عنه القاسم بن محمد : يجزيه كفارة يمين . وقال مسروق : لا شيء عليه . وقال الشافعي : هو معصية يستغفر الله منها . وقال أبو حنيفة : هي كلمة يلزمه بها في ولده ذبح شاة ولا يلزمه في غير ولده شيء . وقال محمد : عليه في الحلف بنحر عبده مثل الذي عليه في الحلف بنحر ولده إذا حنث . وذكر ابن عبد الحكم عن مالك فيمن قال أنا أنحر ولدي عند مقام إبراهيم في يمين ثم حنث فعليه هدي . قال : ومن نذر أن ينحر ابنه ولم يقل عند مقام إبراهيم ولا أراد به فلا شيء عليه . قال : ومن جعل ابنه هدياً أهدي عنه ، قال القاضي ابن العربي : يلزمه شاة كما قال أبو حنيفة ، لأن الله تعالى جعل ذبح الولد عبارة عن ذبح الشاة شرعاً ، فالزم الله إبراهيم ذبح الولد ، وأخرجه عنه بذبح شاة ، وكذلك إذا نذر العبد ذبح ولده يلزمه أن يذبح شاة ، لأن الله تعالى قال :

(١) عقب صاحب لسان العرب في مادة « سنن » على رواية الفتى وتفسيره بقوله : « وقد وهم الفتى في الرواية والتفسير ، لأنه روى الحديث " لم تسنن " فتح النون الأولى ، وإنما حفظه من حدث لم يضبطه ، وأهل البيت والضبط ذروه " لم تسنن " بكسر النون وهو الصواب في العربية ، والمعنى لم تسن فظهر التضعيف ليكون النون الأخيرة ، كما يقال : لم يجلل . وإنما أراد ابن عمر أنه يضحى بأضحية لم تسن ، أي لم تصبر فتية وإذا أتت فقد أسنت . ثم قال : وأما خطأ الفتى من الجهة الأخرى فقوله : سننت البدنة إذا نبتت أسنانها وسننا الله غير صحيح ، وقوله : لم يلبس ولم يسنن أي لم يعط لبساً وسنناً غير صحيح ، وإنما سنناها لم يعط سمناً ولم يسق لبناً .

« مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ » والإيمان التام أصلي والنذر التام فرعي فيجب أن يكون محمولا عليه .
فإن قيل كيف يؤمر إبراهيم بذبح الولد وهو معصية والأمر بالمعصية لا يجوز . قلنا هذا اعتراض
على كتاب الله ، ولا يكون ذلك ممن يعتقد الإسلام ، فكيف بمن يفتي في الحلال والحرام ،
وقد قال الله تعالى : « أَفَعَمَلُ مَا تُؤْمَرُ » والذي يحلو الإلباس عن قلوب الناس في ذلك أن
المعاصي والطاعات ليست بأوصاف ذاتية للأعيان ، وإنما الطاعات عبارة عما تعلق به الأمر
من الأفعال ، والمعصية عبارة عما تعلق به النهي من الأفعال ، فلما تعلق الأمر بذبح الولد
إسماعيل من إبراهيم صار طاعة وأبتلاء ، ولهذا قال الله تعالى : « إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبْتَلَى »
في الصبر على ذبح الولد والنفس ، ولما تعلق النهي بنا في ذبح أبنائنا صار معصية . فإن قيل :
كيف يصبر نذرا وهو معصية . قلنا إنما يكون معصية لو كان يقصد ذبح الولد بنذره
ولا يتوى الفداء ؟ فإن قيل : فلو وقع ذلك وقصد المعصية ولم ينو الفداء ؟ قلنا : لو قصد
ذلك لم يضره في قصده ولا أثر في نذره ؛ لأن نذر الولد صار عبارة عن ذبح الشاة شرعا .

الخامسة عشرة - قوله تعالى : (وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ) أي على إبراهيم ثناء جميلا
في الأمم بعده ، فما من أمة إلا تصلى عليه وتحمده . وقيل : هو دعاء إبراهيم عليه السلام
« وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ » . وقال عكرمة : هو السلام على إبراهيم أي سلاما
منا . وقيل : سلامة له من الآفات مثل « سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ » حسب ما تقدم .
(كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ . إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ) أي من الذين أعطوا العبودية حقها حتى
استحقوا الإضافة إلى الله تعالى .

السادسة عشرة - قوله تعالى : (وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ) قال ابن عباس :
بشر بذوته وذهب إلى أن البشارة كانت مرتين ؛ فعلى هذا الذبيح هو إسحق بشر بذوته جزاء
على صبره ورضاه بأمر ربه واستسلامه له . (وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَقَ) أي ثنينا عليهما النعمة .
وقيل كثرا ولدهما ؛ أي باركنا على إبراهيم وعلى أولاده ، وعلى إسحق حين أخرج أنبياء بني

(١) في حاشية الجمل قلا عن القرطبي : بشر بذوته ووقعت البشارة به مرتين .

إسرائيل من صلبه . وقد قيل : إن الكفاية في « عليه » تعود على إسماعيل وأنه هو الذبيح . قال المفضل : الصحيح الذي يدل عليه القرآن أنه إسماعيل وذلك أنه نص قصة الذبيح ، فلما قال في آخر القصة : « وَقَدَّيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ » ثم قال : « سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ . كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ » قال : « وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ . وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ » أي على إسماعيل « وَعَلَى إِسْحَقَ » كنى عنه ، لأنه قد تقدم ذكره ثم قال : « وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا » فدل على أنها ذرية إسماعيل وإسحق ، وليس تختلف الرواة في أن إسماعيل كان أكبر من إسحق بثلاث عشرة سنة . قلت : قد ذكرنا أولاً ما يدل على أن إسحق أكبر من إسماعيل ، وأن المشر به هو إسحق بنص التنزيل ، فإذا كانت البشارة بإسحق نصاً فالذبيح لاشك هو إسحق ، وبشر به إبراهيم مرتين ، الأولى بولادته والثانية بنبوته ، كما قال ابن عباس ، ولا تكون النبوة إلا في حال الكبر و« نبيا » نصب على الحال والهاء في « عليه » عائدة إلى إبراهيم وليس لإسماعيل في الآية ذكر حتى ترجع الكفاية إليه . وأما ما روى من طريق معاوية قال : سمعت رجلاً يقول للنبي صلى الله عليه وسلم يا ابن الذبيحين ، فضحك النبي صلى الله عليه وسلم . ثم قال معاوية : إن عبد المطلب لما حفر بئر زمزم ، نذر لله إن سهل عليه أمرها ليدبحن أحداً ولده لله ، فسهل الله عليه أمرها ، فوقع السهم على عبد الله ، فمنعه أخواله بنو مخزوم ، وقالوا : آفد أبناك ، ففداه بمائة من الإبل وهو الذبيح ، وإسماعيل هو الذبيح الثاني فلا حجة فيه ، لأن سنده لا يثبت على ما ذكرناه في كتاب « الأعلام في معرفة مولد المصطفى عليه الصلاة والسلام » ، ولأن العرب تجعل العم أبا ، قال الله تعالى : « قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَقَ » وقال تعالى : « وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ » وهما أبوه وخالته . وكذلك ما روى عن الشاعر الفرزدق عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لو صح إسناده فكيف والفرزدق في نفسه مقال .

السابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ ﴾ لما ذكر البركة في الذرية والكثرة قال : منهم محسن ومنهم مسيء ، وأن المسمى لا تنفعه نبوة النبوة ، فاليهود والنصارى

وإن كانوا من ولد إسماعيل، والعرب وإن كانوا من ولد إسماعيل، فلا بد من الفرق بين المحسن والمسيء والمؤمن والكافر، وفي الترتيل : « وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ » الآية، أى أبناء رسل الله فرأوا لأنفسهم فضلا . وقد تقدم .^(١)

قوله تعالى : وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١١٤﴾ وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿١١٥﴾ وَنَصَرْنَاهُمْ فَاكُنُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ﴿١١٦﴾ وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٧﴾ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٨﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ﴿١١٩﴾ سَلَامٌ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢١﴾ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴾ لما ذكر إنجاء إسماعيل من الذبح ، وما من به عليه بعد النبوة ، ذكر ما من به أيضا على موسى وهرون من ذلك . وقوله : ﴿ مِنْ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴾ قيل : من الرق الذى لحق بنى إسرائيل . وقيل من الغرق الذى لحق قرعون . ﴿ وَنَصَرْنَاهُمْ ﴾ قال الفراء : الضمير لموسى وهرون وحدهما ، وعلى هذا إن الاثنين جمع ، دليله قوله : « وَآتَيْنَاهُمَا » « وَهَدَيْنَاهُمَا » . وقيل : الضمير لموسى وهرون وقومهما وهذا هو الصواب ، لأن قبله « وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا » . و ﴿ الْكِتَابَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ التوراة ، يقال استبان كذا أى صار بيّنا ، واستبانته فلان مثل تبين الشئ بنفسه وتبينه فلان . و ﴿ الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ الدين القويم الذى لا أعوجاج فيه وهو دين الإسلام . ﴿ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ﴾ يريد الثناء الجميل . ﴿ سَلَامٌ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ .
﴿ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ تقدم .

قوله تعالى : وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٤﴾ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٥﴾ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿١٢٥﴾ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٢٦﴾ فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿١٢٧﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٢٨﴾ وَتَرَكَآ عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٢٩﴾ سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴿١٣٠﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣١﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٢﴾

قوله تعالى : ﴿وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ قال المفسرون : إيلياس نبي من بني إسرائيل . وروى عن ابن مسعود قال : إسرائيل هو يعقوب وإيلياس هو إدريس . وقرأ « وَإِنَّ إِدْرِيسَ » وقاله عكرمة . وقال : هو في مصحف عبد الله « وَإِنَّ إِدْرِيسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » وانفرد بهذا القول . وقال ابن عباس : هو عم اليسع . وقال ابن إسحق وغيره : كان القيم بأمر بني إسرائيل بعد يوشع كالب بن يوقنا ثم حزقيل ، ثم لما قبض الله حزقيل النبي عظمت الأحداث في بني إسرائيل ، ونسوا عهد الله وعبدوا الأوثان من دونه ، فبعث الله إليهم إيلياس نبيا وتبعه اليسع وآمن به ، فلما عتا عليه بنو إسرائيل دعا ربه أن يرجمه منهم فقبل له : أخرج يوم كذا وكذا إلى موضع كذا وكذا فما استقبلك من شيء فاركبه ولا تهبه . فخرج ومعه اليسع فقال : يا إيلياس ما تأمرني . فقذف إليه بكسائه من الجحش الأعلى ، فكان ذلك علامة استخلافه إياه على بني إسرائيل ، وكان ذلك آخر العهد به . وقطع الله على إيلياس لذة المطعم والمشرب ، وكساد الريش وألبسه الور ، فطار مع الملائكة ، فكان إنسيا ملكا سماويا أرضيا . قال ابن قتيبة : وذلك أن الله تعالى قال لإيلياس « سألني أعطك » . قال : ترفعني إليك وتؤخر عني مذاقة الموت . فصار يطير مع الملائكة . وقال بعضهم : كان قد مرض وأحس الموت فبكى ، فأوحى الله إليه ، لم تبك ؟ حرصا على الدنيا ، أو جزعا من الموت ، أو خوفا من النار ؟ قال : لا ولا شيء من هذا وعزتك ، إنما جزعي كيف يتحدثك الحامدون بعدى ولا أحمك ، ويدرك

الذاكرون بعدى ولا أذكرك، ويصوم الصائمون بعدى ولا أصوم، ويصلى المصلون ولا أصلى .
 فقيل له : « يا إيلاس وعزتي لأؤخرنك إلى وقت لا يذكرك فيه ذاكر » . يعنى يوم القيامة .
 وقال عبدالعزيز بن أبي رواد : إن إيلاس والخضر عليهما السلام يصومان شهر رمضان في كل
 عام بيت المقدس يوافقان الموسم في كل عام . وذكر ابن أبي الدنيا ؛ إنهما يقولان عند
 اقترافهما عن الموسم : ما شاء الله ما شاء الله ، لا يسوق الخير إلا الله ؛ ما شاء الله ما شاء الله ،
 لا يصرف السوء إلا الله ؛ ما شاء الله ما شاء الله ، ما يكون من نعمة فمن الله ؛ ما شاء الله
 ما شاء الله ، توكلت على الله حسبنا الله ونعم الوكيل . وقد مضى في « الكهف »^(١) . وذكر من
 طريق مكحول عن أنس قال : غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بفج
 الناقة عند الحجر ، إذا نحن بصوت يقول : اللهم اجعلنى من أمة محمد المرحومة ، المغفورة لها ،
 المتوب عليها ، المستجاب لها . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا أنس أنظر ما هذا
 الصوت » فدخلت الجبل ، فإذا أنا برجل أبيض اللحية والرأس ، عليه ثياب بيض ، طوله
 أكثر من ثلثائة ذراع ، فلما نظر إلى قال : أنت رسول النبي ؟ قلت نعم ؛ قال : ارجع
 إليه فأقرئه مني السلام وقل له : هذا أخوك إيلاس يريد لقاءك . فجاء النبي صلى الله عليه
 وسلم وأنا معه ، حتى إذا كنا قريبا منه ، تقدم النبي صلى الله عليه وسلم وتأخرت ، فتحدثنا
 طويلا ، فنزل عليهما شيء من السماء شبه السفرة فدعوانى فأكلت معهما ، فإذا فيها كفاة ورقمان
 وكرفس ، فلما أكلت فمت فتنجيت ، وجاءت سحابة فاحتملته فإذا أنا أنظر إلى بياض ثيابه فيها
 تهوى به ؛ فقلت للنبي صلى الله عليه وسلم : بأبي أنت وأمي ! هذا الطعام الذى أكلنا أمن
 السماء نزل عليه ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « مألته عنه فقال يأتينى به جبريل فى كل
 أربعين يوما أكلة وفى كل حول شربة من ماء زمزم وربما رأيتسه على الحب يملا بالدلو
 فيشرب وربما سقانى » .

قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾ يعنى لبنى إسرائيل . ﴿ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ يعنى الله عز وجل
 وتحافون عقابه . ﴿ أَتَدْعُونَ بَعْلًا ﴾ اسم صنم لهم كانوا يعبدونه وبذلك سميت مدينتهم بعلبك .

(١) راجع ج ١١ ص ٤٣ طبعة أول أو ثانية .

قال ثعلب : اختلف الناس في قوله عز وجل هاهنا «بَعْلًا» فقالت طائفة : البعل هاهنا الصنم . وقالت طائفة : البعل هاهنا ملك . وقال ابن إسحق : امرأة كانوا يعبدونها . والأقول أكثر . وروى الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس : «أَتَدْعُونَ بَعْلًا» قال : صتما . وروى عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس : «أَتَدْعُونَ بَعْلًا» قال : ربًا . النحاس : والقولان صحيحان ؛ أي أتدعون صتما عملتموه ربًا . يقال : هذا بعل النار أي ربها . فالمعنى أتدعون ربًا آخلفتكموه ، و«أتدعون» بمعنى أَسْمُونَ ، حكى ذلك سيويه . وقال مجاهد وعكرمة وقناة والسدي : البعل الرب بلغة اليمن . وسمع ابن عباس رجلا من أهل اليمن يسوم ناقة بمنى فقال : من بعل هذه ؟ . أي من ربها ومنه سمي الزوج بعلا . قال أبو ذؤاد :

وَرَأَيْتُ بَعْلَكَ فِي الْوَعَى • مُتَقَلِّدًا صَيْفًا وَرُمْحًا

مقاتل : صنم كسره إلياس وهرب منهم . وقيل : كان من ذهب وكان طوله عشرين ذراعا ، وله أربعة أوجه ، فُتِنُوا به وعظموه حتى أخدموه أربعمائة سادن وجعلوهم أنبياء ، فكان الشيطان يدخل في جوف بعل ويتكلم بشريعة الضلالة ، والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس ، وهم أهل بعلبك من بلاد الشام . وبه سميت مدينتهم بعلبك كما ذكرنا . (وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ) أي أحسن من يقال له خالق . وقيل : المعنى أحسن الصانعين ؛ لأن الناس يصنعون ولا يخلقون . (اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ) بالنصب في الأسماء الثلاثة قرأ الربيع بن خيثم والحسن وآبن أبي إسحق وآبن وثاب والأعمش وحزمة والكسائي . وإليها يذهب أبو عبيد وأبو حاتم . وحكى أبو عبيد أنها على النعت . النحاس : وهو غلط وإنما هو على البدل ولا يجوز النعت هاهنا ؛ لأنه ليس بتحلية . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وأبو جعفر وشيبة ونافع بالرفع . قال أبو حاتم : بمعنى هو الله ربكم . قال النحاس : وأولى مما قال إنه مبتدأ وخبر بغير إضمار ولا حذف . ورأيت علي بن سليمان يذهب إلى أن الرفع

(١) هكذا في كل نسخ الأصل ونسبه في الكامل لعبد الله بن الزبير ورواه كافي المعاجم : بالبت زوجك في الوعى الخ وقد مضى للصنف .

أولى وأحسن؛ لأن قبله رأس آية فالاستئناف أولى . ابن الأنباري : من نصب أو رفع لم يقف على « أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ » على جهة التمام ؛ لأن الله عز وجل مترجم عن « أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ » من الوجهين جميعا .

قوله تعالى : ﴿ فَكَذَّبُوهُ ﴾ أخبر عن قوم إلياس أنهم كذبوه . ﴿ فَلَمَّسْهُمْ لَحُضْرُونَ ﴾ أى فى العذاب . ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ أى من قومه فإنهم نجوا من العذاب . وقرئ « المخلصين » بكسر اللام وقد تقدم ، ﴿ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴾ تقدم . ﴿ سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ ﴾ قراءة الأعرج وشيبة ونافع . وقرأ عكرمة وأبو عمرو وابن كثير وحمزة والكسائي : « سلام على إلياسين » . وقرأ الحسن « سلام على الياسين » بوصل الألف كأنها ياسين دخلت عليها الألف واللام التى للتعريف . والمراد إلياس عليه السلام وعليه وقع التسليم ولكنه أسم أعجمى . والعرب تضطرب فى هذه الأسماء الأعجمية ويكثر تغييرهم لها . قال ابن جنى : العرب تتلاعب بالأسماء الأعجمية تلاعبا ؛ فياسين وإلياس والياسين شىء واحد . الزمخشري : وكان حمزة إذا وصل نصب وإذا وقف رفع . وقرئ « على إلياسين » و « إدريسين » وإدريسين وإدريس على أنها لغات فى إلياس وإدريس . ولعل لزيادة الياء والنون فى السريانية معنى . النحاس : ومن قرأ « سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ » فكأنه والله أعلم جعل اسمه إلياس وياسين ثم سلم على آله ؛ أى أهل دينه ومن كان على مذهبه ، وعلم أنه إذا سلم على آله من أجله فهو داخل فى السلام ؛ كما قال النبى صلى الله عليه وسلم : « اللهم صل على آل أبى أوفى » وقال الله تعالى : « ادْخُلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » . ومن قرأ « إلياسين » فالعلماء فيه غير قول . فروى هرون عن ابن أبى إسحق قال : إلياسين مثل إبراهيم يذهب إلى أنه اسم له . وأبو عبيدة يذهب إلى أنه جمع جمع التسليم على أنه وأهل بيته وسلم عليهم ؛ وأنشد :
* قَدَرْنِي مِنْ نَصِيرِ الْخَلِيدِينَ قَدِي *
(١) تسميه : * ليس الإمام بالشحيح الملعون *

واليت من أرجوزة لحيد الأرقط يمدح عبد الملك بن مروان ، ويعرض ببسند الله بن الزبير ؛ يرميه بالبخل والإلحاد فى الحرم . رقبيل هو لأبى مجذلة .

يقال : قَدِي وقَدِي لِقَتَانِ بمعنى حَسْب . وإنما يريد أبا خَيْبَ عبد الله بن الزبير الجمعة
على أن من كان على مذهبه داخل معه . وغير أبي عبيدة يرويه : الخُبَيْبِيُّنَ على التثنية ، يريد
عبد الله ومُصْعَبًا . ورأيت على بن سليمان يشرحه بأكثر من هذا ؛ [قال] لأن العرب تسمى
قوم الرجل باسم الرجل الجليل منهم ، فيقولون : المهالبة على أنهم سموا كل رجل منهم بالمهلب
قال : فعلى هذا « سَلَامٌ عَلَى الْيَاسِينَ » سُمِّيَ كل رجل منهم بإلياس . وقد ذكر سيبويه
في كتابه شيئاً من هذا ، إلا أنه ذكر أن العرب تفعل هذا على جهة النسبة ، فيقولون : الأشعرون
يريدون به النسب . المهدوي : ومن قرأ « إِيَّاسِينَ » فهو جمع يدخل فيه إلياس فهو جمع
إِيَّاسِيٍّ فحذفت ياء النسبة ؛ كما حذفت ياء النسبة في جمع المكسر في نحو المهالبة في جمع مهلبِيٍّ ؛
كذلك حذفت في المسلم فقيل المهلبون . وقد حكى سيبويه : الأشعرون والتميرون يريدون
الأشعريين والتميريين . السهيلي : وهذا لا يصح بل هي لغة في إلياس ، ولو أراد ما قالوه
لأدخل الألف واللام كما تدخل في المهالبة والأشعريين ؛ فكان يقول : « سَلَامٌ عَلَى
الإِيَّاسِينَ » لأن العلم إذا جمع ينكر حتى يعترف بالألف واللام ؛ لا تقول : سلام على زبدين ،
بل على الزبدين بالألف واللام . فإلياس عليه السلام فيه ثلاث لغات . النحاس : وأحتاج
أبو عبيد في قراءته « سَلَامٌ عَلَى الْيَاسِينَ » وأنه أسمه كما أن أسمه إلياس ؛ لأنه ليس في السورة
سلام على « آل » لغيره من الأنبياء صلى الله عليهم وسلم ، فكما سُمِّيَ الأنبياء كذا سُمِّيَ هو .
وهذا الاحتجاج أصله لأبي عمرو وهو غير لازم ؛ لأننا بينا قول أهل اللغة أنه إذا سلم على آله
من أجله فهو سلام عليه . والقول بأن أسمه « إِيَّاسِينَ » يحتاج إلى دليل ورواية ؛ فقد وقع
في الأمر إشكال . قال الماوردي : وقرأ الحسن « سَلَامٌ عَلَى يَاسِينَ » بإسقاط الألف
واللام وفيه وجهان : أحدهما أنهم آل محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن عباس . الثاني أنهم
آل ياسين ؛ فعلى هذا في دخول الزيادة في ياسين وجهان : أحدهما أنها زيدت لتساوي
الآي ، كما قال في موضع : « طَوْرِيْسِيْنَاء » وفي موضع آخر « طَوْرِيْسِيْنِينَ » فعلى هذا يكون

السلام على أهله دونه وتكون الإضافة إليه تشريفا له . الثاني أنها دخلت للجمع فيكون داخلا في جملتهم فيكون السلام عليه وعليهم . قال السهيلي : قال بعض المتكلمين في معاني القرآن آل ياسين آل محمد عليه السلام ، وترجع إلى قول من قال في تفسير « يس » يا محمد ، وهذا القول يطل من وجوه كثيرة : أحدها أن سبابة الكلام في قصة إلياسين يلزم أن تكون كما هي في قصة إبراهيم ونوح وموسى وهرون وأن التسليم راجع عليهم ، ولا معنى للخروج عن مقصود الكلام لقول قيل في تلك الآية الأخرى مع ضعف ذلك القول أيضا ، فإن « يس » و « حم » و « آلم » ونحو ذلك القول فيها واحد ، إنما هي حروف مقطعة ، إما مأخوذة من أسماء الله تعالى كما قال ابن عباس ، وإما من صفات القرآن ، وإما كما قال الشعبي : لله في كل كتاب سر ، وسره في القرآن فواتح القرآن . وأيضا فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لي خمسة أسماء » ولم يذكر فيها « يس » . وأيضا فإن « يس » جاءت التلاوة فيها بالسكون والوقف ، ولو كان أسما للنبي صلى الله عليه وسلم لقال « يسن » بالضم ، كما قال تعالى : « يوسف أيها الصديق » وإذا بطل هذا القول لما ذكرناه « إلياسين » هو إلياس المذكور وعليه وقع التسليم . وقال أبو عمرو بن العلاء : هو مثل إدريس وإدراسين ، وكذلك هو في مصحف ابن مسعود « وَإِنْ إِدْرِيسَ لِمِنَ الْمُرْسَلِينَ » ثم قال : « سلام على إدراسين » . (إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ . إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ) تقدم .

قوله تعالى : وَإِنْ لُوطًا لِمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٢٤﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ﴿١٢٥﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ ﴿١٢٦﴾ وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ ﴿١٢٧﴾ وَبِالْأَيْلِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٢٨﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ لُوطًا لِمِنَ الْمُرْسَلِينَ . إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ . إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ) تقدم قصة لوط . (ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ) أي بالعقوبة . (وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ)

خاطب العرب أى تمرون على منازلهم وأناهم « مُصْبِحِينَ » وقت الصباح (وَاللَّيْلِ) تمرون عليهم أيضا . وتم الكلام . ثم قال : (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) أى تعتبرون وتتدبرون .

قوله تعالى : وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٣٩﴾ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلِ الْمَشْحُونِ ﴿١٤٠﴾ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿١٤١﴾ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿١٤٢﴾ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٤٣﴾ لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٤٤﴾

فيه ، ان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ) يونس هو ذو النون ، وهو ابن متى ، وهو ابن العجوز التى نزل عليها إلياس ، فاستخفى عندها من قومه ستة أشهر ويونس صبي يرضع ، وكانت أم يونس تخدمه بنفسها وتؤانسه ، ولا تذخر عنه كرامة تقدر عليها . ثم إن إلياس سئم ضيق البيوت فلهق بالجبال ، ومات ابن المرأة يونس ، فخرجت فى إثر إلياس تطوف وراءه فى الجبال حتى وجدته ، فسأله أن يدعو الله لها لعله يحيا لها ولدها ، فحاء إلياس إلى الصبي بعد أربعة عشر يوما من موته ، فتوضأ وصلى ودعا الله فأحيا الله يونس ابن متى بدعوة إلياس عليه السلام . وأرسل الله يونس إلى أهل نينوى من أرض الموصل . وكانوا يعبدون الأصنام ثم تابوا ، حسب ما تقدم بيانه فى سورة «يونس» ومضى فى «الأنبياء» قصة يونس فى خروجه مغاضبا . واختلف فى رسالته هل كانت قبل التقام الحوت إياه أو بعده . قال الطبرى عن شهر بن حوشب : إن جبريل عليه السلام أتى يونس فقال : أنطلق إلى أهل نينوى فأنذرهم أن العذاب قد حضرهم . قال : ألتمس دابة . قال : الأمر أعجل من ذلك . قال : ألتمس حذاء . قال : الأمر أعجل من ذلك . قال : ففضب فانطلق إلى السفينة فركب ، فلما ركب السفينة احتبست السفينة لا تتقدم ولا تتأخر . قال : فتساهموا ،

(١) ج ٨ ص ٣٨٤ طبعه أول مرة ثانية . (٢) ج ١١ ص ٢٢٩ وما بعدها طبعه أول مرة ثانية .

قال : فسبهم ، بلقاء الحوت يصبص ينبيه ، فنودي الحوت : أيا حوت ! إنا لم نجعل لك
يونس وزقا ، إنما جعلناك له حرزا ومسجدا . قال : فالتقمة الحوت من ذلك المكان حتى
مر به إلى الأبله ، ثم أنطلق به حتى مر به على دجلة ، ثم أنطلق حتى ألقاه في يبنوى . حدثنا
الحري قال حدثنا الحسن قال حدثنا أبو هلال قال حدثنا شهر بن حوشب عن ابن عباس
قال : إنما كانت رسالة يونس بعد ما نبذه الحوت ، واستدل هؤلاء بأن الرسول لا يخرج
مغاضبا لربه ، فكان ما جرى منه قبل النبوة . وقال آخرون : كان ذلك منه بعد دعائه من
أرسل [إليهم] إلى ما أمره الله بدعائهم إليه ، وتبليغه إياهم رسالة ربه ، ولكنه وعدهم
نزول ما كان حذرهم من بأس الله في وقت وقته لهم ، ففارقهم إذ لم يتوبوا ولم يراجعوا طاعة
الله ، فلما أظلم القوم العذاب وغشيم — كما قال الله تعالى في تنزيله — تابوا إلى الله ، فرفع
الله العذاب عنهم ، وبلغ يونس سلامتهم وارتفاع العذاب الذي كان وعدهموه ففضب من
ذلك وقال : وعدتهم وعدا فكذب وعدى . فذهب مغاضبا ربه وكره الرجوع إليهم ، وقد
جربوا عليه الكذب . رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس . وقد مضى هذا في « الأنبياء »
وهو الصحيح على ما يأتي عند قوله تعالى : « وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ آلَافٍ أَوْ يَزِيدُونَ » . ولم
ينصرف يونس ؛ لأنه أسم أعجمي ولو كان عربيا لانصرف وإن كانت في أوله الياء ؛ لأنه
ليس في الأفعال يُفعل كما أنك إذا سميت بـعُفّر صرفته وإن سميت بـعُفّر لم تصرفه .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ إِذْ أَبَقَ ﴾ قال المبرد : أصل أبق تباعد ومنه غلام أبق .
وقال غيره : إنما قيل ليونس أبق ؛ لأنه خرج بغير أمر الله عز وجل مستترا من الناس .
﴿ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴾ أى المملوء . « والملك » يذكر ويؤنث ويكون واحدا وجمعا وقد
تقدم . قال الترمذى الحكيم : سماه أبقا لأنه أبق عن العبودية ، وإنما العبودية ترك الهوى
وبذل النفس عند أمور الله ، فلما لم يبذل النفس عند ما اشتدت عليه العزيمة من الملك حسب
ما تقدم بيانه في « الأنبياء » ، وآثرهواه لزمه اسم الآبق ، وكانت عزيمة الملك في أمر الله

(١) وذلك لأنه زال عنه شبه الفعل بخلاف بغير فانه على وزن يقتل فتح الصرف .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٩٤ طبعة ثانية .

لا في أمر نفسه، ويحفظ حتى لا يحفظ نفسه، ونسب يونس فلم يحبس للمصائب التي
هند الله فسماء أبنا وملياً .

الثالثة : قوله تعالى (نَسَامُ) قال المبرد : ففارع قال : وأصله من السهام التي
تُجَال . (فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ) قال : من المغلوتين . قال الفراء : وحضت حجت وأدحضها
الله . وأصله من الزلق ؛ قال الشاعر :

قَتَلْنَا الْمُدْحَضِينَ بِكُلِّ نَجٍّ فَقَدْ قَزَتْ بِقَتْلِهِمُ الْعِيُونَ
أي المغلوتين .

الرابعة - قوله تعالى : (فَالْتَقَمَهُ الْحَوْتُ وَهُوَ يُنْجِي) أي أتى بما يلام عليه
فأما الملام فهو الذي يلام استحق ذلك أو لم يستحق . وقيل : المليم المغيب . يقال لام
الرجل إذا عمل شيئاً فصار معيياً بذلك العمل . (فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ) قال الكسائي :
لم تكسر أن لدخول اللام ؛ لأن اللام ليست لها . النحاس : والأمر كما قال ؛ إنما اللام
في جواب لولا . « فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ » أي من المصلين (لَلَّيْتُ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ
يُتَعَذَّرُونَ) أي عقوبة له ؛ أي يكون بطن الحوت قبلاً له إلى يوم القيامة . واختلف كم أقام
في بطن الحوت . فقال السدي والكوفي ومقاتل بن سليمان : أربعين يوماً . الضحاك :
عشرين يوماً . عطاء : سبعة أيام . مقاتل بن حيان : ثلاثة أيام . وقيل : ساعة واحدة .
والله أعلم .

الخامسة - روى الطبري من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : " لما أراد الله - تعالى ذكره - حبس يونس في بطن الحوت أوحى الله إلى الحوت
أن خذه ولا تحدش لحمه ولا تكسر عظامه فآخذه ثم هوى به إلى مسكنه من البحر فلما انتهى
به إلى أسفل البحر سمع يونس حساً فقال في نفسه ما هذا فأوحى الله تبارك وتعالى إليه
وهو في بطن الحوت إن هذا تسبيح دواب البحر " قال : " فسبح وهو في بطن الحوت " .
قال : " فسمعت الملائكة تسبيحه فقالوا يا ربنا إنا نسمع صوتاً ضعيفاً بأرض غريبة " قال :
" ذلك عبيدي يونس عصاني فحبسته في بطن الحوت في البحر قالوا العبد الصالح الذي كان

يصعد إليك منه في كل يوم ليلة عمل صالح قال نعم فشفعوا له عند ذلك فأمر الحوت
 بقلبه في الساحل كما قال تعالى « وَهُوَ سَقِيمٌ » . وكان سقمه الذي وصفه به الله تعالى ذكره
 أنه ألقاه الحوت على الساحل كالصبي المنفوس قد نشر اللحم والعظم . وقد روى : أن الحوت
 سار مع السفينة رافعا رأسه ينتفس فيه يونس ويسبح ، ولم يفارقهم حتى آتوا إلى البر ،
 فلفظه سالما لم يتغير منه شيء فأسلموا ، ذكره الزمخشري في تفسيره . وقال ابن العربي :
 أخبرني غير واحد من أصحابنا عن إمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف
 الجويني أنه سئل عن الباري في جهة ؟ فقال : لا ، هو يتعالى عن ذلك . قيل له : ما الدليل
 عليه ؟ قال : الدليل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تفضلوني على يونس بن متى »
 فقيل له : ما وجه الدليل في هذا الخبر ؟ فقال : لا أقوله حتى يأخذ ضيفي هذا ألف دينار
 يقضى بها ديني . فقام رجلان فقالا : هي علينا . فقال : لا يتبع بها آثين ، لأنه يشق عليه .
 فقال واحد : هي على . فقال : إن يونس بن متى رمى بنفسه في البحر فالتقمه الحوت ، فصار
 في قعر البحر في ظلمات ثلاث ، ونادى « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ »
 كما أخبر الله عنه ، ولم يكن محمد صلى الله عليه وسلم حين جالس على الزئرف الأخضر وآرتق
 به صعدا ، حتى انتهى به إلى موضع يسمع فيه صريف الأقدام ، وناجاه ربه بما ناجاه به ،
 وأوحى إليه ما أوحى بأقرب إلى الله تعالى من يونس في بطن الحوت في ظلمة البحر

السادسة - ذكر الطبري : أن يونس عليه السلام لما ركب في السفينة أصاب
 أهلها عاصف من الريح ، فقالوا : هذه بخطيئة أحدكم . فقال يونس وعرف أنه هو صاحب
 الذنب : هذه خطيئتي فألقوني في البحر ، وأنهم أبوا عليه حتى أفاضوا بسهامهم « فَسَاهَمَ
 فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ » فقال لهم : قد أخبرتكم أن هذا الأمر بذنبي . وأنهم أبوا عليه حتى
 أفاضوا بسهامهم الثانية فكان من المدحضين ، وأنهم أبوا أن يلقوه في البحر حتى أعادوا
 سهامهم الثالثة فكان من المدحضين . فلما رأى ذلك ألقى نفسه في البحر ، وذلك تحت الليل
 فابتلعه الحوت . وروى أنه لما ركب في السفينة تقنع ورقدا ، فساروا غير بعيد إذ جاءتهم

ريح كادت السفينة أن تغرق ، فأجتمع أهل السفينة فدعوا فقالوا : أيقظوا الرجل النائم
يدعو معنا ؛ فدعا الله معهم فرفع الله عنهم تلك الريح ، ثم أنطلق يونس إلى مكانه فرقد ،
لخأت ريح كادت السفينة أن تغرق . فأيقظوه ودعوا الله فأرتفعت الريح . قال : فيينا هم
كذلك إذ رفع حوت عظيم رأسه إليهم أراد أن يبتلع السفينة ، فقال لهم يونس : يا قوم ! هذا
من أجلى فلو طرحتموني في البحر لسرتم ولذهب الريح عنكم والروع . فقلوا : لا نطرحك
حتى نتساهم فمن وقعت عليه رميناه في البحر . قال : فتساهموا فوقع على يونس ، فقال لهم :
يا قوم أطرحوني فمن أجلى أوتيتم ؛ فقالوا . لا نفعل حتى نتساهم مرة أخرى . ففعلوا فوقع
على يونس . فقال لهم : يا قوم أطرحوني فمن أجلى أوتيتم . فذلك قول الله عز وجل :
« فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ » أى وقع السهم عليه ؛ فأنطلقوا به إلى صدر السفينة ليلقوه
في البحر ، فإذا الحوت فاتح فاه ، ثم جاءوا به إلى جانب السفينة ، فإذا بالحوت ، ثم رجعوا
به إلى الجانب الآخر فإذا بالحوت فاتح فاه ، فلما رأى ذلك ألقي بنفسه فالتقمه الحوت ؛
فاوحى الله تعالى إلى الحوت : إني لم أجعله لك رزقا ولكن جعلت بطنك له وعاء . فمبكث
في بطن الحوت أربعين ليلة فنادى في الظلمات « أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ
الظَّالِمِينَ . فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُخَيِّجُ الْمُؤْمِنِينَ » وقد تقدم ويأتى . ففى هذا
من الفقه أن القرعة كانت معمولا بها في شرع من قبلنا ، وجاءت في شرعنا على ما تقدم
في « آل عمران » قال ابن العربي : وقد وردت القرعة في الشرع في ثلاثة مواطن ؛ الأول
— كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد سفرا أقرع بين نسائه ، فأيتهن خرج سهمها خرج
بها معه ، الثانى — أن النبي صلى الله عليه وسلم رفع إليه أن رجلا أعتق ستة أعبد لا مال له
غيرهم ، فأقرع بينهم ؛ فأعتق اثنين وأرق أربعة . الثالث — أن رجلين آخضا إليه في موارد
قد درست فقال : « أذهبا وتوخيا الحق وآستهما وليحل كل واحد منك صاحبه » . فهذه
ثلاثة مواطن ، وهى القسمة في النكاح والعق والقسمة ، وجريان القرعة فيها لرفع الإشكال

وحسم داء التشهى . وأختلف علماؤنا فى القرعة بين الزوجات فى الغزو على قولين ؛ الصحيح منهما الإقراع . وبه قال فقهاء الأمصار ؛ وذلك أن السفر يجيعهن لا يمكن ، واختيار واحدة منهن إيتار فلم يبق إلا القرعة . وكذلك فى مسألة الأعداء الستة ؛ فإن كل اثنين منهما ثلث ، وهو القدر الذى يجوز له فيه العتق فى مرض الموت ، وتعيينهما بالتشهى لا يجوز شرعا ، فلم يبق إلا القرعة . وكذلك التشاجر إذا وقع فى أعیان المواريث لم يميز الحق إلا القرعة ، فصارت أصلا فى تعيين المستحق إذا أشكل . قال : والحق عندى أن تجرى فى كل مشكل ، فذلك أبين لها ، وأقوى لفصل الحكم فيها ، وأجلى لرفع الإشكال عنها ؛ ولذلك قلنا إن القرعة بين الزوجات فى الطلاق كالقرعة بين الإماء فى العتق .

السابعة - الأقرع على إلقاء الأذى فى البحر لا يجوز . وإنما كان ذلك فى يونس وزمانه مقدمة لتحقيق برهانه ، وزيادة فى إيمانه ، فإنه لا يجوز لمن كان عاصيا أن يقتل ولا يرمى به فى النار أو البحر ، وإنما تجرى عليه الحدود والتعزير على مقدار جنايته . وقد ظن بعض الناس أن البحر إذا هال على القوم فأضطروا إلى تخفيف السفينة أن القرعة تضرب عليهم ، فطرح بعضهم تخفيفا ؛ وهذا فاسد ؛ فإنها لا تخف برى بعض الرجال وإنما ذلك فى الأموال ، ولكنهم يصبرون على قضاء الله عز وجل .

الثامنة - أخبر الله عز وجل أن يونس كان من المسيحين ، وأن تسبيحه كان سبب نجاته ؛ ولذلك قيل : إن العمل الصالح يرفع صاحبه إذا عثر . قال ابن عباس : « من المسيحين » من المصلين . قال قتادة : كان يصلى قبل ذلك لحفظ الله عز وجل له فنجاه . وقال الربيع بن أنس : لولا أنه كان له قبل ذلك عمل صالح « لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ » قال : ومكتوب فى الحكمة - إن العمل الصالح يرفع ربه إذا عثر . وقال مقاتل : « من المسيحين » من المصلين المطيعين قبل المعصية . وقال وهب : من العابدين . وقال الحسن : ما كان له صلاة فى بطن الحوت ، ولكنه قدم عملا صالحا فى حال الرخاء فذكره الله به فى حال البلاء ، وإن العمل الصالح ليرفع صاحبه ، وإذا عثر وجد منكأ .

قلت : ومن هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم : " من استطاع منكم أن تكون له خبيثة من عمل صالح فليفعل " فيجتهد العبد ، ويحرص على خصلة من صالح عمله ، يخاص فيها بينه وبين ربه ، ويدخرها ليوم فاقتة وفقره ، ويخبرها بجهده ، ويسترها عن خلقه ، يصل إليه نفعها أحوج ما كان إليه . وقد نخرج البخاري وسلم من حديث ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " بينما ثلاثة نفر — في رواية ممن كان قبلكم — يتماشون أخذهم المطر فأتوا إلى غار في جبل فأنحطت على قم الغار صخرة من الجبل فأنطبقت عليهم فقال بعضهم لبعض أنظروا أعمالا عملتموها صالحة لله فادعوا الله بها لعله يفرجها عنكم " الحديث بكامله وهو مشهور ، شهرته أغنت عن تمامه . وقال سعيد بن جبير : لما قال في بطن الحوت « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » قذفه الحوت . وقيل : « مِنَ الْمُسَبِّحِينَ » من المصلين في بطن الحوت .

قلت : والأظهر أنه تسبيح اللسان الموافق للجان ، وعليه يدل حديث أبي هريرة المذكور قبل الذي ذكره الطبري . قال : فسبح في بطن الحوت . قال : فسمعت الملائكة تسبيحه ، فقالوا : ياربنا إنا نسمع صوتا ضعيفا بأرض غريبة . وتكون « كان » على هذا القول زائدة . أي فلولا أنه من المسبحين . وفي كتاب أبي داود عن سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " دعاء ذي النون في بطن الحوت « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » لم يدع به رجل مسلم في شيء قط إلا استجيب له " وقد مضى هذا في سورة « الأنبياء » فيونس عليه السلام كان قبل مصليا مسبحا ، وفي بطن الحوت كذلك . وفي الخبر : فنودي الحوت ، إنا لم نجعل يونس لك رزقا ، إنا جعلناك له حرزا ومسجدا . وقد تقدم .

قوله تعالى : **فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ۝١٤٥ وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ۝١٤٦ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ۝١٤٧ فَعَامَنُوا فَتَعْنَنَهُمُ إِلَىٰ حِينٍ ۝١٤٨**

قوله تعالى : (فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ) روى أن الحوت قدذه بساحل قرية من الموصل . وقال ابن قسيط عن أبي هريرة : طرح يونس بالعراء وأنبت الله عليه يقطينة ، فقلنا يا أبا هريرة : وما اليقطينة ؟ قال : شجرة الدباء ، هيا الله له ^(١) أروية وحشية تأكل من خشاش الأرض - أو هشاش الأرض - فتفشيح عليه فترويه من لبنها كل عشية وبكرة حتى نبت . وقال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : خرج به - يعني الحوت - حتى لفظه في ساحل البحر ، فطرحه مثل الصبي المنفوس لم ينقص من خلقه شيء . وقيل : إن يونس لما ألقاه الحوت على ساحل البحر أنبت الله عليه شجرة من يقطين ، وهي فيما ذكر شجرة القرع تنقطر عليه من اللبن حتى رجعت إليه قوته . ثم رجع ذات يوم إلى الشجرة فوجدها يبست ، فحزن وبكى عليها فعوتب ، فقيل له : أحزنت على شجرة وبكيت عليها ، ولم تمزج على مائة ألف وزيادة من بني إسرائيل ، من أولاد إبراهيم خليل ، أسرى في أيدي العدو ، وأردت إهلاكهم جميعا . وقيل : هي شجرة التين . وقيل : شجرة الموز تغطي بورقها ، وأستظل بأغصانها ، وأفطر على ثمارها . والأكثر على أنها شجرة اليقطين على ما يأتي . ثم إن الله تبارك وتعالى أجاباه بفعله من الصالحين . ثم أمره أن يأتي قومه ويخبرهم أن الله تعالى قد تاب عليهم ، فعمد إليهم حتى لقي راعيا فسأله عن قوم يونس وعن حالهم وكيف هم ، فأخبره أنهم بخير ، وأنهم على رجاء أن يرجع إليهم رسولهم . فقال له : فأخبرهم أني قد لقيت يونس . فقال : لا أستطيع إلا بشاهد . فسمى له عتزا من غنمه فقال : هذه تشهد لك أنك لقيت يونس . قال : وماذا ؟ قال : وهذه البقرة التي أتت فيها تشهد لك أنك لقيت يونس . قال : وماذا ؟ قال : وهذه الشجرة تشهد لك أنك لقيت يونس . وأنه رجع الراعي إلى قومه فأخبرهم أنه لقي يونس فكذبوه وهموا به سرا فقال : لا تعجلوا علي حتى أصبح ، فلما أصبح غدا بهم إلى البقرة التي لقي فيها يونس ، فاستنطقها فأخبرتهم أنه لقي يونس ، واستنطق الشاة والشجرة فأخبرتهم أنه لقي يونس ، ثم إن يونس أتاهم بعد ذلك .

(١) الأروية : الأتني من الرعول . (٢) تفشيح : تخرج ما بين وجلبها .

ذكر هذا الخبر وما قبله الطبري رحمه الله . « فَنَبَذْنَاهُ » طرحناه . وقيل : تركناه . « بِالْعَرَاءِ »
بالصحراء ؛ قاله ابن الأعرابي . الأخفش : بالفضاء . أبو عبيدة : اللواسع من الأرض .
الفراء : العراء المكان الخالي . قال وقال أبو عبيدة : العراء وجه الأرض ؛ وأنشد لرجل
من نخاعة :

ورفعت رجلاً لا أخاف عثارها * ونبذت بالبلد العراء يساري

وحكى الأخفش في قوله : « وَهُوَ سَقِيمٌ » جمع سقيم [سقمى و] سقامى وسقام . وقال في هذه
السورة : « فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ » وقال في « نون والقلم » : « أَوَلَا أَنْ تَدَارِكُهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبْذَ بِالْعَرَاءِ
وَهُوَ مَذْمُومٌ » والجواب أن الله عز وجل خبرها هنا أنه نبذه بالعراء وهو غير مذموم ولولا
رحمة الله عز وجل لنبذ بالعراء وهو مذموم ؛ قاله النحاس . وقوله : « وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ
يَقْطِينٍ » يعنى « عَلَيْهِ » أى عنده ؛ كقوله تعالى : « وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ » أى عندى . وقيل :
« عَلَيْهِ » بمعنى له . « شَجَرَةٌ مِنْ يَقْطِينٍ » اليقطين شجر الدباء ؛ وقيل : غيرها ؛ ذكره
ابن الأعرابي . وفي الخبر : « الدباء والبطيخ من الجنة » وقد ذكرناه في كتاب التذكرة .
وقال المبرد . يقال لكل شجرة ليس لها ساق يفرش ورقها على الأرض يقطينة نحو الدباء
والبطيخ والحنظل ؛ فإن كان لها ساق يقلها فهي شجرة فقط ؛ وإن كانت قائمة أى بعروق
تفرش فهي نجرة وجمعها نجم . قال الله تعالى : « وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ » وروى نحوه
عن ابن عباس والحسن ومقاتل . قالوا : كل نبت يمتد ويسط على الأرض ولا يبقى على
أستواء وليس له ساق نحو القثاء والبطيخ والقرع والحنظل فهو يقطين . وقال سعيد بن جبيرة :
هو كل شئ ينبت ثم يموت من عامه فيدخل في هذا الموز .

قلت : وهو مما له ساق . الجوهرى : واليقطين مالا ساق له كشجر القرع ونحوه .
الزجاج : اشتقاق اليقطين من قطن بالمكان إذا أقام به فهو يفعيل . وقيل : هو اسم أعجمي .
وقيل : إنما خص اليقطين بالذكر ؛ لأنه لا ينزل عليه ذباب . وقيل : ما كان ثم يقطين

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس ، وهي عبارة عن الأخفش .

فأنبته الله في الحال . القشيري : وفي الآية ما يدل على أنه كان مفروشا ليكون له ظل .
 الثعلبي : كانت تظله فرأى خضرتهما فأعجبته ، فبست بفعل يتخزن عليها ، فبيل له : يا يونس
 أنت الذي لم تخلق ولم تسم ولم تثبت تخزن على شجرة ، فانا الذي خلقت مائة ألف من الناس
 أو يزيدون تريد مني أن أستأصلهم في ساعة واحدة ، وقد تابوا وتبت عليهم ! فأين رحمتي
 يا يونس أنا أرحم الراحمين . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأكل الثريد بالخلم
 والفرع وكان يحب الفرع ويقول : ” إنها شجرة أخى يونس ” وقال أنس : قدم للنبي صلى
 الله عليه وسلم مرق فيه دباء وقديد فجعل يتبع الدباء حوالى القصعة . قال أنس : فلم أزل
 أحب الدباء من يومئذ . أخرجه الأئمة .

قوله تعالى : ﴿ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ قد تقدم عن ابن عباس أن رسالة
 يونس عليه السلام إنما كانت بعد ما نبذه الحوت . وليس له طريق إلا عن شهر بن حوشب .
 النحاس : وأجود منه إسنادا وأصح ما حدثناه عن علي بن الحسين قال : حدثنا الحسن بن
 محمد قال حدثنا عمرو بن العنقري قال حدثنا إسرائيل عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون قال
 حدثنا عبد الله بن مسعود في بيت المال عن يونس النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن يونس
 وعد قومه العذاب وأخبرهم أن يأتيهم إلى ثلاثة أيام ، ففرقوا بين كل والد وولدها ، وخرجوا
 بخاروا إلى الله عز وجل وأستغفروا ، فكف الله عز وجل عنهم العذاب ، وغدا يونس عليه
 السلام ينتظر العذاب فلم ير شيئا — وكان من كذب ولم تكن له بينة قتل — فخرج يونس مغاضبا ،
 فأتى قوما في سفينة فحملوه وعرفوه ، فلما دخل السفينة ركبت السفينة والسفن تسير يمينا
 وشمالا ، فقالوا : ما لسفينةكم ؟ فقالوا : لا ندري . فقال يونس عليه السلام : إن فيها عبدا
 أبقا من ربه جل وعز وإنها لن تسير حتى تلقوه . قالوا أما أنت يا نبي الله فإنا لا نلقيك .
 قال : فأقترعوا فن قرع فليقع ، فأقترعوا فقرعهم يونس فأبوا أن يدعوه ، قال : فأقترعوا
 ثلاثا فن قرع فليقع . فأقترعوا فقرعهم يونس ثلاث مرات أو قال ثلاثا فوق . وقد وكل
 الله به جل وعز حوتا فأبتلعته وهو يجرى به إلى قرار الأرض ، فسمع يونس عليه السلام

تسبيح الحصى « فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَن لَّا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ »
قال : ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت . قال « فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ »
قال : كهيدة الفرخ المعوط الذي ليس عليه ريش . قال : وأثبت الله عليه شجرة من يقطين
فثبتت ، فكان يستظل بها ويصيب منها ، فبست فبكى عليها فارحى الله جل وعز إليه :
أتبكي على شجرة يبست ، ولا تبكي على مائة ألف أو يزيدون أردت أن تهلكهم ! قال :
وخرج رسول الله يونس فإذا هو بسلام يرعى ؛ قال : يا غلام من أنت ؟ قال : من قوم يونس .
قال : فإذا جئت إليهم فآخبرهم أنك قد لقيت يونس . قال : إن كنت يونس فقد علمت
أنه من كَذَب قُتِلَ إذا لم تكن له بينة فمن يشهد لي ؟ قال : هذه الشجرة وهذه البقعة . قال :
فرهما ؛ فقال لهما يونس : إذا جاءكما هذا الغلام فأشهدا له . قالتا نعم . قال : فرجع الغلام
إلى قومه وكان في منعة وكان له إخوة ، فاتى الملك فقال : إني قد لقيت يونس وهو يقرأ
عليك السلام . قال : فأمر به أن يقتل ؛ فقالوا : إن له بينة فأرسلوا معه . فاتى الشجرة
والبقعة فقال لهما : نشدتكما بالله جل وعز أتشهدان أنى لقيت يونس ؟ قالتا : نعم ! قال :
فرجع القوم مذعورين يقوون له : شهدت له الشجرة والأرض ! فاتوا الملك فآخبروه بما
رأوا . قال عبد الله : فتناول الملك يد الغلام فأجلسه في مجلسه ، وقال : أنت أحق بهذا
المكان منى . قال عبد الله : فأقام لهم ذلك الغلام أمرهم أربعين سنة . قال أبو جعفر النحاس :
فقد تبين في هذا الحديث أن يونس كان قد أرسل قبل أن يلتقمه الحوت بهذا الإستاذ الذى
لا يؤخذ بالقياس . وفيه أيضا من الفائدة أن قوم يونس آمنوا وتدموا قبل أن يروا العذاب ؛
لأن فيه أنه أخبرهم أنه يأتيهم العذاب إلى ثلاثة أيام ، ففرقوا بين كل والدة وولدها ، وضجوا
ضجة واحدة إلى الله عز وجل . وهذا هو الصحيح فى الباب ، وأنه لم يكن حكم الله عز وجل
فيهم حكمه فى غيرهم فى قوله عز وجل : « قَلَّمَ بِكَ يَتَغَمَّهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا » وقوله
عز وجل : « وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ » الآية .

وقال بعض العلماء : إنهم رأوا محائل العذاب فتأبوا . وهذا لا يمتنع ، وقد تقدم ما للعلماء
في هذا في سورة « يونس » فليُنظر هناك .

قوله تعالى : « أَوْ يَزِيدُونَ » قد مضى في « البقرة » محامل « أو » في قوله تعالى :
« أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً » . وقال الفراء : « أو » بمعنى بل . وقال غيره : إنها بمعنى الواو ، ومنه
قول الشاعر ،

فلما أشد أمر الحرب فينا تأملنا رياحا أو رِزاما

أي ورزاما . وهذا كقوله تعالى : « وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ » .
وقرأ جعفر بن محمد « إلى مائة ألف ويزيدون » بغير همز فـ « يَزِيدُونَ » في موضع رفع بأنه خبر
مبتدأ محذوف أي وهم يزيدون . النحاس : ولا يصح هذان القولان عند البصريين ، وأنكروا
كون « أو » بمعنى بل وبمعنى الواو ؛ لأن بل للاضراب عن الأول والإيجاب لما بعده ،
وتعالى الله عن وجل عن ذلك ، أو خروج من شيء إلى شيء وليس هذا موضع ذلك ؛
والواو معناه خلاف معنى « أو » فلو كان أحدهما بمعنى الآخر لبطلت المعاني ؛ ولو جاز ذلك
لكان وأرسلناه إلى أكثر من مائتي ألف أخصر . وقال المبرد : المعنى وأرسلناه إلى جماعة
لو رأيتهم لقاتم هم مائة ألف أو أكثر ، وإنما خوطب العباد على ما يعرفون . وقيل :
هو كما تقول : جاءني زيد أو عمرو وأنت تعرف من جاءك منهما إلا أنك أبهمت على المخاطب .
وقال الأخفش والزجاج : أي أوزيدون في تقديركم . قال ابن عباس : زادوا على مائة ألف
عشرين ألفا . ورواه أبي بن كعب مرفوعا . وعن ابن عباس أيضا : ثلاثين ألفا . الحسن
والربيع : بضعا وثلاثين ألفا . وقال مقاتل بن حيان : سبعين ألفا . ﴿ فَأَمَّنُوا فَمَرَّعَتْهُمْ إِيَّاهِ ﴾
أي إلى منتهى آجالهم .

(١) راجع ج ٨ ص ٢٨٤ طبعة أملا أو ثانية .

(٢) راجع ج ١ ص ٤٦٢ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : فَاسْتَفْتِهِمُ الرِّبَّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ﴿١٤٩﴾ أَمْ خَلَقْنَا
 الْمَلَائِكَةَ إِنثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴿١٥٠﴾ أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إَفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ ﴿١٥١﴾
 وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٥٢﴾ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿١٥٣﴾ مَا لَكُمْ
 كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿١٥٤﴾ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٥﴾ أَمْ لَكُمْ سُلْطَنٌ مُبِينٌ ﴿١٥٦﴾
 فَأَتُوا بِكُتُبِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٥٧﴾

قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَفْتِهِمُ الرِّبَّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ﴾ لما ذكر أخبار الماضين
 تسلياً للنبي صلى الله عليه وسلم أخرج على كفار قريش في قولهم : إن الملائكة بنات الله ؛
 فقال : « فَاسْتَفْتِهِمْ » . وهو معطوف على مثله في أول السورة وإن تباعدت بينهم
 المسافة ؛ أي فسل يا محمد أهل مكة « الرِّبَّكَ الْبَنَاتُ » . وذلك أن جُهينة وخِزاعة وبني مُلَيْح
 وبني سلمة وعبد الدار زعموا أن الملائكة بنات الله . وهذا سؤال توبيخ . ﴿ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ
 إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴾ أي حاضرون لخلقنا إياهم إنا . وهذا كما قال الله عز وجل : ﴿ وَجَعَلُوا
 الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا أَشَهِدُوا خَلْقَهُمْ ﴾ . ثم قال : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إَفْكِهِمْ ﴾
 وهو أسوأ الكذب ﴿ لَيَقُولُونَ . وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ في قولهم إن لله ولداً وهو الذي
 لا يلد ولا يولد . و « إن » بعد « ألا » مكسورة ؛ لأنها مبتدأة . وحكى سيبويه أنها تكون
 بعد أما مفتوحة أو مكسورة ؛ فالفتح على أن تكون أما بمعنى حقاً والكسر على أن تكون
 أما بمعنى ألا . النجاس : وسمعت علي بن سليمان يقول يجوز فتحها بعد ألا تشبيهاً بآما ،
 وأما في الآية فلا يجوز إلا كسرهما ؛ لأن بعدها الرفع . وتعام الكلام « لَكَاذِبُونَ » ثم يتدنى
 ﴿ أَصْطَفَى ﴾ على معنى التفريع والتوبيخ كأنه قال : ويحكم « أَصْطَفَى الْبَنَاتِ » أي أختار
 البنات وترك البنين . وقراءة العامة « أَصْطَفَى » بقطع الألف ؛ لأنها ألف استفهام دخلت
 على ألف الوصل ، فحذفت ألف الوصل وبقيت ألف الاستفهام مفتوحة مقطوعة على

حاشا مثل « أَطْلَعَ الْغَيْبَ » على ما تقدم ^(١) . وقرا أبو جعفر وشيبة ونافع وحمزة « أَصْطَفَى »
 بوصل الألف على الخبر بغير استفهام . وإنا ابتداء كسر الهمزة . وزعم أبو حاتم أنه
 لا وجه لها ؛ لأن بعدها ﴿ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴾ فالكلام جارٍ على التوبيخ من جهتين :
 أحدهما أن يكون تبيينا وتفسيرا لما قالوه من الكذب ويكون « مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ »
 منقطعا مما قبله . والجهة الثانية أنه قد حكى النحويون - منهم الفراء - أن التوبيخ يكون
 باستفهام وبغير استفهام كما قال جل وعز « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا » . وقيل :
 هو على إضمار القول ؛ أي ويقولون « أَصْطَفَى الْبَنَاتِ » . أو يكون بدلا من قوله : « وَلَدَ اللَّهُ »
 لأن ولادة البنات واتخاذهن اصطفاء لمن ، فأبدل مثال الماضي من مثال الماضي فلا يوقف
 على هذا على « لَكَاذِبُونَ » . ﴿ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ في أنه لا يجوز أن يكون له ولد . ﴿ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ
 مُبِينٌ ﴾ حجة وبرهان . ﴿ فَأَتُوا بِكُلِّكُم مِّنْ أَهْلِهِ ﴾ أي بحججكم ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ في قولكم .

قوله تعالى : وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَابًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ
 إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿١٥٨﴾ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٥٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ
 الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَابًا ﴾ أكثر أهل التفسير أن الجنة هاهنا
 الملائكة . روى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : قالوا - يعني كفار قريش - الملائكة
 بنات الله ؛ جل وتعالى . فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : فمن أمهاتهن . قالوا : مختدرات
 الجن . وقال أهل الاشتقاق : قيل لهم الجنة لأنهم لا يرون . وقال مجاهد : إنهم بطن من
 بطون الملائكة يقال لهم الجنة . وروى عن ابن عباس . وروى إسرائيل عن السدي عن
 أبي مالك قال : إنما قيل لهم الجنة لأنهم تخران على الجنان والملائكة كلهم الجنة . « نِسَابًا »
 مصاهرة ، قال قتادة والكبي ومقاتل : قالت اليهود لعنهم الله إن الله صاهر الجن فكانت

(١) راجع ج ١٦ ص ١٤٧ طبعه أول أوقانية .

للملائكة من بينهم . وقال مجاهد والسدى ومقاتل أيضا : القائل ذلك كناية وخراعة ؛ قالوا :
إن الله خطب إلى سادات الجن فزوجوه من سرّوات بناتهم ، فالملائكة بنات الله من سرّوات
بنات الجن . وقال الحسن : أشركوا الشيطان في عبادة الله فهو النسب الذي جعلوه .

قلت : قول الحسن في هذا أحسن ؛ دليله قوله تعالى : « إِذْ نَسَّوْكُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ »
أى فى العبادة . وقال ابن عباس والضحاك والحسن أيضا : هو قولهم إن الله تعالى وإبليس
أخوان ؛ تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا .

قوله تعالى : « وَلَقَدْ عَلِمْتِ الْإِنْسُ » أى الملائكة (إِنَّهُمْ) يعنى قائل هذا القول
(تَحْضُرُونَ) فى النار ؛ قاله قتادة . وقال مجاهد : للحساب . الثعلبى : الأول أولى ؛ لأن
الإحضار تكرر فى هذه السورة ولم يرد الله به غير العذاب . « سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ »
أى تترها لله عما يصفون . « إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ » فإنهم ناجون من النار .

قوله تعالى : فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴿١٦١﴾ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ ﴿١٦٢﴾
إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ ﴿١٦٣﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ » « ما » بمعنى الذى . وقيل : بمعنى المصدر ،
أى فإنكم وعبادتكم لهذه الأصنام . وقيل : أى فإنكم مع ما تعبدون من دون الله . يقال : جاء
فلان وفلان . وجاء فلان مع فلان . « مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ » أى على الله (بِفَاتِنِينَ) بهضلين .
النحاس . أهل التفسير مجمعون فيما علمت على أن المعنى ؛ ما أتم بهضلين أحدا إلا من قدر
الله عز وجل عليه أن يضل . وقال الشاعر :

فَرَدَّ بِنِعْمَتِهِ كَيْدَهُ • عَلَيْهِ وَكَانَ لَنَا فَاتِنًا

أى مضلا .

الثانية - في هذه الآية رد على القدرية . قال عمرو بن ذر : قدمنا على عمر بن عبد العزيز فذكر عنده القدر ، فقال عمر : لو أراد الله ألا يعصى ما خلق إبليس وهو رأس الخطيئة ، وإن في ذلك لعلماً في كتاب الله جل وعز ، عرفه من عرفه ، وجهله من جهله ، ثم قرأ « فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ . مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ » إلا من كتب الله عز وجل عليه أن يصلح الجحيم . وقال : فصلت هذه الآية بين الناس ، وفيها من المعاني أن الشياطين لا يصلون إلى إضلال أحد إلا من كتب الله عليه أنه لا يهتدي ، ولو علم الله جل وعز أنه يهتدي لحال بينه وبينهم . وعلى هذا قوله تعالى : « وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم بِخَيْلِكَ وَبَرِّجِكَ » أي لست تصل منهم إلى شيء إلا إلى ما في علمي . وقال لييد بن ربيعة في تثبيت القدر فاحسن :

إِنْ تَقْوَى رَبَّنَا خَيْرَ نَفْلٍ * وَيُؤْذِنُ اللَّهُ رَيْبِي وَعَجَلُ

أَحْمَدُ اللَّهِ فَلَا نِدْلَهُ * بِسَيْدِهِ الْخَيْرُ مَا شَاءَ فَعَلُ

مَنْ هَدَاهُ سُبُلَ الْخَيْرِ أَهْتَدَى * نَاعِمَ الْبَالِ وَمَنْ شَاءَ أَضَلُ

قال الفراء : أهل الحجاز يقولون فنت الرجل وأهل نجد يقولون أفنته .

الثالثة - روى عن الحسن أنه قرأ « إِلَّا مَنْ هُوَ صَالُ الْجَحِيمِ » بضم اللام . النحاس : وجماعة أهل التفسير يقولون إنه لحن ، لأنه لا يجوز هذا قاض المدينة . ومن أحسن ما قيل فيه ما سمعت علي بن سليمان يقوله ، قال : هو محمول على المعنى ؛ لأن معنى « من » جماعة ، فالتقدير صالون ، فحذفت النون للإضافة ، وحذفت الواو لالتقاء الساكنين . وقيل : أصله فاعل إلا أنه قلب من صال إلى صايل وحذفت الياء وبقيت اللام مضمومة فهو مثل « شَفَا جُرْفٌ هَارٍ » . ووجه ثالث أن تحذف لام صال تخفيفاً وتجري الإعراب على عينه ، كما حذف من قولهم : ما باليت به بالة . وأصلها بالية من بالى كعافية من عافى ، ونظيره قراءة من قرأ « وَجَسَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٌ » « وَلَهُ الْجَوَارُ الْمُنَشَّاتُ » أجرى الإعراب على العين . والأصل في قراءة الجماعة صالي بالياء فحذفها الكاتب من الخط لسقوطها في اللفظ .

قوله تعالى : وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ﴿١٦٤﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ
الصَّافُّونَ ﴿١٦٥﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴿١٦٦﴾

هذا من قول الملائكة تعظيما لله عز وجل، وإنكارا منهم عبادة من عبدهم. ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ
الصَّافُّونَ﴾. وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴿١٦٦﴾ قال مقاتل : هذه الثلاث الآيات نزلت ورسول الله
صلى الله عليه وسلم عند سيذرة المنتهى، فتأخر جبريل، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "أهنا
تفارقني" فقال : ما أستطيع أن أتقدم عن مكاني. وأنزل الله تعالى حكاية عن قول الملائكة :
« وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ » الآيات . والتقدير عند الكوفيين : وما منا إلا من له مقام
معلوم . فحذف الموصول . وتقديره عند البصريين : وما منا ملك إلا له مقام معلوم ؛ أى
مكان معلوم فى العبادة ؛ قاله ابن مسعود وابن جبير . وقال ابن عباس : ما فى السموات موضع
شبر إلا وعليه ملك يصلّى ويسبح . وقالت عائشة رضى الله عنها قال النبي صلى الله عليه وسلم :
"ما فى السماء موضع قدم إلا وعليه ملك ساجد أو قائم" . وعن أبي ذر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : " إني أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون أطت السماء وحق لها أن تئط
ما فيها موضع أربع أصابع إلا وملك واضع جبهته ساجدا لله والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم
قليلًا ولابكمتم كثيرا وما تلذذتم بالنساء على الفراش ولخرجتم إلى الصُّعُودَاتِ تَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ
لوددت أنى كنت شجرة تُعَضَّدُ " أخرجه أبو عيسى الترمذى وقال فيه حديث [حسن] غريب .
ويروى من غير هذا الوجه أن أبا ذر قال : لوددت أنى كنت شجرة تُعَضَّدُ . ويروى عن
أبي ذر موقوفا . وقال قتادة : كان يصلّى الرجال والنساء جميعا حتى نزلت هذه الآية « وَمَا مِنَّا
إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ » . قال : فتقدم الرجال وتأخر النساء . « وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ » قال
الكلبي : صفوفهم كصفوف أهل الدنيا فى الأرض . وفى صحيح مسلم عن جابر بن سمرة
قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن فى المسجد ؛ فقال : " ألا تصفون
كما تصف الملائكة عند ربها " قلنا يا رسول الله كيف تصف الملائكة عند ربها ؟ قال ؟

”يَتَمَوَّنُ الصَّفُوفَ الْأَوَّلَ وَيَتَرَاوَنُ فِي الصَّفِّ“ وكان عمر يقول إذا قام للصلاة : أقيموا صفوفكم واستروا إنما يريد الله بكم هدى الملائكة عند ربها ويقرأ « وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ »
 تأخر يافلان تقدم يافلان ؛ ثم يتقدم فيكبر . وقد مضى في سورة « الحجر^(١) » بيانه . وقال أبو مالك : كان الناس يصلون متبدين فأنزل الله تعالى « وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ » فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يصطفوا . وقال الشعبي : جاء جبريل أو ملك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثله ؛ إن الملائكة لتصلي وتسبح ما في السماء ملك فارغ . وقيل : أي نحن الصافون أجنحتنا في الهواء وقوفا ننتظر ما تؤمر به . وقيل : أي نحن الصافون حول العرش . « وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ » أي المصلون ؛ قاله قتادة : وقيل : أي المتزهدون الله عما أضافه إليه المشركون . والمراد أنهم يخبرون أنهم يعبدون الله بالتسبيح والصلاة وليسوا معبودين ولا بنات الله . وقيل : « وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ » من قول الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين للمشركين ؛ أي لكل واحد منا ومنكم في الآخرة مقام معلوم وهو مقام الحساب . وقيل : أي منا من له مقام الخوف ، ومنا من له مقام الرجاء ، ومنا من له مقام الإخلاص ، ومنا من له مقام الشكر . إلى غيرها من المقامات .

قلت : والأظهر أن ذلك راجع إلى قول الملائكة « وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ » والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِن كَانُوا لَيَقُولُونَ^(١٦٧) لَوْ أَنَّ عِندَنَا ذِكْرًا مِّنَ الْأَوَّلِينَ^(١٦٨) لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ^(١٦٩) فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ^(١٧٠)

عاد إلى الإخبار عن قول المشركين ، أي كانوا قبل بعثة محمد صلى الله عليه وسلم إذا عيروا بالجهل قالوا : « لَوْ أَنَّ عِندَنَا ذِكْرًا مِّنَ الْأَوَّلِينَ » أي لو بُعث إلينا نبي ببيان الشرائع لأتبعناه . ولما خففت^(١) إن دخلت على الفعل ولزمتها اللام فرق بين النفي والإيجاب . والكوفيون

(١) راجع ج ٦٠ ص ١٩ وما بعدها طبعه أول مرة .

يقولون : « إن » بمعنى ما واللام بمعنى إلا . وقيل : معنى « لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا » أى كتابا من كتب الأنبياء (لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخَاصِينَ) أى لو جاءنا ذكر كما جاء الأولين لأخلصنا العبادة لله . (فَكْفَرُوا بِهِ) أى بالذکر . والفراء يقدره على حذف ؛ أى بجاءهم عهد صلى الله عليه وسلم بالذکر فكفروا به . وهذا تعجيب منهم ، أى فقد جاءهم نبي وأنزل عليهم كتاب فيه بيان ما يحتاجون إليه فكفروا وما وفوا بما قالوا . (فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ) قال الزجاج : يعلمون مذبة كفرهم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴿١٧٢﴾ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٧٣﴾ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ ﴿١٧٤﴾ وَأَبْصَرَهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ﴿١٧٥﴾ أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿١٧٦﴾ فَإِذَا تَوَلَّى سَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١٧٧﴾ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ ﴿١٧٨﴾ وَأَبْصَرَ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ﴿١٧٩﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ) قال الفراء : أى بالسعادة . وقيل : أراد بالكلمة قوله عز وجل « كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي » قال الحسن : لم يقتل من أصحاب الشرائع قط أحد . (إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ) أى سبق الوعد بنصرهم بالهجرة والغلبة . (وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ) على المعنى ولو كان على اللفظ لكان هو الغالب مثل « جُنْدٌ مَا هَئِلَتْ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ » . وقال الشيباني : جاء هاهنا على الجمع من أجل أنه رأس آية . قوله تعالى : (فَتَوَلَّى عَنْهُمْ) أى اعرض عنهم . (حَتَّى حِينٍ) قال قتادة : إلى الموت . وقال الزجاج : إلى الوقت الذى أمهلوا إليه . وقال ابن عباس : يعنى القتل بيدى . وقيل يعنى فتح مكة . وقيل : الآية منسوخة بآية السيف . (وَأَبْصَرَهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ) قال قتادة : سوف يبصرون حين لا ينفعهم الإبصار . وصى من الله للوجوب وعبر بالإبصار عن تقريب الأمر ، أى عن قريب يبصرون : وقيل : المعنى فسوف يبصرون العذاب يوم

القيامة . (أَفَبِعَدَائِنَا يَسْتَعْجِلُونَ) كانوا يقولون من فرط تكذيبهم متى هذا العذاب ، أى لا تستعجلوه فإنه واقع بكم .

قوله تعالى : (فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ) أى العذاب . قال الزجاج : وكان عذاب هؤلاء بالقتل . ومعنى « بِسَاحَتِهِمْ » أى بدارهم ، عن السدى وغيره . والساحة والسحسة فى اللغة فناء الدار الواسع . الفراء : « نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ » ونزل بهم سواء . (فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ) أى بئس صباح الذين أُنذروا بالعذاب . وفيه إضمار أى فسأ الصباح صباحهم . وخص الصباح بالذكر ، لأن العذاب كان يأتهم فيه . ومنه الحديث الذى رواه أنس رضى الله عنه قال : لما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر ، وكانوا خارجين إلى مزارعهم ومعهم المساحى ، فقالوا : محمد والخبيس ، ورجعوا إلى حصنهم ، فقال صلى الله عليه وسلم : « الله أكبر تحربت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين » وهو يبين معنى « فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ » يريد النبي صلى الله عليه وسلم . (وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ) كررنا كيدا وكذا (وَأَبْصُرْ فَسَوْفَ يَبْصُرُونَ) تأكيد أيضا .

قوله تعالى : سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبَّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٨٠﴾ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿١٨١﴾ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨٢﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (سُبْحَانَ رَبِّكَ) نزه سبحانه نفسه عما أضاف إليه المشركون . (رَبُّ الْعِزَّةِ) على البدل . ويجوز النصب على المدح ، والرفع بمعنى هو رب العزة . (عَمَّا يَصِفُونَ) أى من الصاحبة والولد . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى « سبحانه الله » فقال : « هو تنزيه الله عن كل سوء » وقد مضى فى « البقرة » مستوفى .

الثانية - سئل محمد بن سحنون عن معنى « رَبُّ الْعِزَّةِ » لم جاز ذلك والعزة من صفات الذات ، ولا يقال رب القدرة ونحوها من صفات ذاته جل وعز ؟ فقال : العزة تكون

(١) الخمس الجيش . (٢) راجع ج ١ ص ٢٧٦ و ٢٨٠ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة راجع ج ٢ ص ٧٦ وما بعدها طبعة ثانية .

صفة ذات وصفة فعل ، فصفة الذات نحو قوله : « قَالَهُ الْعِزَّةُ جَمِيعًا » وصفة الفعل نحو قوله : « رَبَّ الْعِزَّةِ » والمعنى رب العزة التي يتعاز بها الخلق فيما بينهم فهي من خلق الله عز وجل . قال وقد جاء في التفسير : إن العزة هاهنا يراد بها الملائكة . قال وقال بعض علمائنا : من حلف بعزة الله فإن أراد عزته التي هي صفته فحيث فعلية الكفارة ، وإن أراد التي جعلها الله بين عباده فلا كفارة عليه . الماوردي : « رَبَّ الْعِزَّةِ » يحتمل وجهين ، أحدهما مالك العزة ، الثاني رب كل شيء متعزز من ملك أو متجبر .

قلت : وعلى الوجهين فلا كفارة إذا نواها الحالف .

الثالثة - روى من حديث أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول قبل أن يُسَلَّمَ « سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبَّ الْعِزَّةِ » إلى آخر السورة ؛ ذكره الثعلبي .

قلت : قرأت على الشيخ الإمام المحدث الحافظ أبي علي الحسن بن محمد بن محمد بن محمد ابن عمروك البكري بالجزيرة قبالة المنصورة من الديار المصرية ، قال أخبرتنا الحرة أم المؤيد زينب بنت عبد الرحمن بن الحسن الشعري بنيسابور في المرة الأولى ، أخبرنا أبو محمد إسماعيل ابن أبي بكر القاري ، قال حدثنا أبو الحسن عبد الغافر بن محمد الفارسي ، قال حدثنا أبو مهمل بشر بن أحمد الاسفرايني ، قال حدثنا أبو سليمان داود بن الحسين البهقي ، قال حدثنا أبو زكرياء يحيى بن يحيى بن عبد الرحمن التميمي النيسابوري ، قال حدثنا هشيم عن أبي هرون العبدى عن أبي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول في آخر صلاته أو حين ينصرف ﴿ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبَّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ . وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ . قال الماوردي : روى الشعبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "من مره أن يكال بالمكال الأوفى من الأجر يوم القيامة فليقل آخر مجلسه حين يريد أن يقوم « سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبَّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ . وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » . ذكره الثعلبي من حديث علي رضي الله عنه مرفوعا .

الرابعة - قوله تعالى : « وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ » أى الذين بلغوا عن الله تعالى التوحيد والرسالة . وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا سلمتم على فسلموا على المرسلين فإنما أنا رسول من المرسلين » وقيل : معنى « وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ » أى أمن لهم من الله جل وعز يوم الفرع الأكبر . « وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » أى على إرسال المرسلين مبشرين ومنذرين . وقيل : أى على جميع ما أنعم الله به على الخلق أجمعين . وقيل : أى على هلاك المشركين ؛ دليله « فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » . قلت : والكل مراد والحمد يعم . ومعنى « يَصِفُونَ » يكذبون ، والتقدير عما يصفون من الكذب . ثم تفسير سورة الصافات .

سورة ص

مكية في قول الجميع ، وهى ست وثمانون آية . وقيل ثمان وثمانون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : ص وَالْقُرْآنِ ذِى الذِّكْرِ ﴿١﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ﴿٢﴾ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَوا وَلَاتْ حِينَ مَنَاصٍ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ﴿ ص ﴾ قراءة العامة « ص » يجزئ الدال على الوقف ؛ لأنه حرف من حروف الهجاء مثل « آسم » و « آلم » . وقرأ أبى بن كعب والحسن وابن أبى إسحق ونصر ابن عاصم « صاد » بكسر الدال بغير تنوين . ولقراءته مذهبان : أحدهما أنه من صادى يصادى إذا عارض ، ومنه « فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى » أى تعرض . والمصاداة المعارضة ، ومنه الصدى وهو ما يعارض الصوت فى الأماكن الخالية . فالمعنى صاد القرآن بعملك ؛ أى عارضه بعملك وقابله به ، فاعمل بأوامره ، وأنته عن نواهيه . والنجاس ؛ وهذا المذهب يروى عن الحسن أنه فسره قراءته رواية صحيحة . وعنه أن المعنى أنه وتعرض لقراءته . والمذهب

الآخر أن تكون الدال مكسورة لالتقاء الساكنين . وقرا عيسى بن عمر « صاد » بفتح الدال ومثله « قاف » و « نون » بفتح آخرها . وله في ذلك ثلاثة مذاهب : أحدهم أن يكون بمعنى أتى . والثاني أن يكون فتح لالتقاء الساكنين واختصار الفتح للإتياع ؛ ولأنه أخف الحركات . والثالث أن يكون منصوبا على القسم بغير حرف ؛ كقولك : الله لأفعلن ، وقيل : نصب على الإغراء . وقيل : معناه صاد عهد قلوب الخلق وأستمالها حتى آمنوا به . وقرا ابن أبي إسحق أيضا « صاد » بكسر الدال والتنوين على أن يكون مخفوضا على حذف حرف القسم ، وهذا بعيد وإن كان سيويه قد أجاز مثله . ويجوز أن يكون مشبها بما لا يمكن من الأصوات وغيرها . وقرا هرون الأعور ومحمد بن السميع « صاد » و « قاف » و « نون » بضم آخرهن ؛ لأنه المعروف بالبناء في غالب الحال ، نحو منذ وقط وقبل وبعد . و « ص » إذا جعلته أسما للسورة لم ينصرف ؛ كما أنك إذا سميت مؤنثا بمد كرا لا ينصرف وإن قلت حروفه . وقال ابن عباس وجابر بن عبد الله وقد سئلا عن « ص » فقالا : لا ندرى ما هي . وقال عكرمة : سأل نافع ابن الأزرق ابن عباس عن « ص » فقال : « ص » كان بحرا بمكة وكان عليه عرش الرحمن إذ لا ليل ولا نهار . وقال سعيد بن جبير : « ص » بحريحي الله به الموتى بين النفختين . وقال الضحاك : معناه صدق الله . وعنه أن « ص » قسم أقسم الله به وهو من أسمائه تعالى . وقاله السدي ، وروى عن ابن عباس . وقال محمد بن كعب : هو مفتاح أسماء الله تعالى صمد وصانع المصنوعات وصادق الوعد . وقال قتادة : هو أسم من أسماء الرحمن . وعنه أنه أسم من أسماء القرآن . وقال مجاهد : هو فاتحة السورة . وقيل : هو مما أسأثر الله تعالى بعلمه ، وهو معنى القول الأول . وقد تقدم جميع هذا في « البقرة » .

قوله تعالى : ﴿ وَالْقُرْآنِ ﴾ خفض بواو القسم والواو بدل من الباء ؛ أقسم بالقرآن تنبيها على جلالة قدره ؛ فإن فيه بيان كل شيء ، وشفاء لما في الصدور ، ومعجزة للنبي صلى الله عليه وسلم . ﴿ ذِي الذِّكْرِ ﴾ خفض على النعت وعلامة خفضه الباء ، وهو أسم معتل والأصل فيه ذوى على فاعل . قال ابن عباس ومقاتل : معنى « ذِي الذِّكْرِ » ذى اليان . الضحاك :

ذى الشرف أى من آمن به كان شرفاً له فى الدارين ؛ كما قال تعالى : « لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ » أى شرفكم . وأيضاً القرآن شريف فى نفسه لإعجازه وأشماله على ما لا يشتمل عليه غيره . وقيل : « ذى الذكر » أى فيه ذكر ما يحتاج إليه من أمر الدين . وقيل : « ذى الذكر » أى فيه ذكر أسماء الله وعجده . وقيل : أى ذى الموعظة والذكر . وجواب القسم محذوف . وأختلف فيه على أوجه : فقيل جواب القسم « ص » ؛ لأن معناه حق فهى جواب لقوله : « وَالْقُرْآنِ » كما تقول : حقاً والله ، نزل والله ، وجب والله ، فيكون الوقف من هذا الوجه على قوله : « وَالْقُرْآنِ ذِى الذِّكْرِ » حسناً وعلى « فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » تماماً . قاله ابن الأنبارى . وحكى معناه الثعلبى عن الفراء . وقيل : الجواب « بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » لأن « بل » نفي لأمر سبق وإثبات لغيره ؛ قاله الفتي ؛ فكانه قال : « وَالْقُرْآنِ ذِى الذِّكْرِ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » عن قبول الحق وعداوة لمحمد صلى الله عليه وسلم . أو « وَالْقُرْآنِ ذِى الذِّكْرِ » ما الأمر كما يقولون من أنك ساحر كذاب ؛ لأنهم يعرفونك بالصدق والأمانة بل هم فى تكبر عن قبول الحق . وهو كقوله : « ق . وَالْقُرْآنِ الْحَمِيدِ . بَلِ عَجِبُوا » وقيل : الجواب « كَمْ أَهْلَكْنَا » كأنه قال : والقرآن لكم أهلكنا ؛ فلما تأخرت « كم » حذفت اللام منها ؛ كقوله تعالى : « وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا » ثم قال : « قَدْ أَفْلَحَ » أى لقد أفلح . قال المهدوى : وهذا مذهب الفراء . ابن الأنبارى : فمن هذا الوجه لا يتم الوقف على قوله : « فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » . وقال الأخفش : جواب القسم « إِنَّ كُلَّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابٌ » ونحو منه قوله تعالى : « تَاللَّهِ إِنَّ كُفَّا لَنِي ضَلَالٍ مُبِينٍ » وقوله : « وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ . إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ » . ابن الأنبارى : وهذا قبيح ؛ لأن الكلام قد طال فيما بينهما وكثرت الآيات والقصص . وقال الكسائى : جواب القسم قوله : « إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ » . ابن الأنبارى : وهذا أقبح من الأول ؛ لأن الكلام أشد طولاً فيما بين القسم وجوابه . وقيل الجواب قوله : « إِنَّ هَذَا لِرِزْقِنَا مَالُهُ مِنْ نَقَادٍ » . وقال قتادة : الجواب محذوف تقديره « وَالْقُرْآنِ ذِى الذِّكْرِ » لتبعثن ونحوه .

قوله تعالى : ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ﴾ أى فى تكبر وامتناع من قبول الحق ؛ كما قال جل وعز : « وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ » والعزة عند العرب الغلبة والقهر . يقال : من عزَّ بزيغى من غلب مَلَب . ومنه « وَعَزَّيْنِي فِي الْخَطَايَا » أراد غلبنى . وقال جرير :

يَعُزُّ عَلَى الطَّرِيقِ بِمَنْكِبِهِ * كَمَا أَتَرَكَ الْخَلِيعُ عَلَى الْقِدَاحِ ^(١)

أراد يغلب . ﴿وَشِقَاقٍ﴾ أى فى إظهار خلاف ومباينة . وهو من الشَّقْ كَأَنَّ هَذَا فِي شَقٍّ ^(٢) وذلك فى شَقٍّ . وقد مضى فى « البقرة » مستوفى .

قوله تعالى : ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ أى من قوم كانوا أمتع من هؤلاء . و « كم » لفظة التكثير ﴿فَنَادَوْا﴾ أى بالاستغاثة والتوبة . والنداء رفع الصوت ؛ ومنه الخبر : « أَلْفِهِ عَلَى بِلَالٍ فَإِنَّهُ أُنْذَى مِنْكَ صَوْتًا » أى أرفع . ﴿وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ﴾ قال الحسن : نادوا بالتوبة وليس حين التوبة ولا حين ينفع العمل . النحاس : وهذا تفسير منه لقوله عز وجل : « وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ » فاما إسرائيل فروى عن أبى إسحق عن التميمى عن ابن عباس « وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ » قال : ليس بحين نزول ولا فرار ؛ قال : ضُطِّطَ الْقَوْمُ جَمِيعًا قال الكلبي : كانوا إذا قاتلوا فأضطروا قال بعضهم لبعض مناص ؛ أى عليكم بالفرار والهزيمة ، فلما أتاهم العذاب قالوا مناص ؛ فقال الله عز وجل : « وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ » قال القشيري : وعلى هذا فالتقدير ؛ فنادوا مناص فحذف لدلالة بقية الكلام عليه ؛ أى ليس الوقت وقت ما تنادون به . وفى هذا نوع تحكم ؛ إذ يبعد أن يقال : كل من هلك من القرون كانوا يقولون مناص عند الاضطرار . وقيل : المعنى « وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ » أى لا خلاص وهو نصب بوقوع لا عليه . قال القشيري : وفيه نظر لأنه لا معنى على هذا للواو فى « وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ »

(١) البيت فى وصف جمل ؛ يقول : يغلب هذا الجمل الإبل على لزوم الطريق ؛ فشب حرمه على لزوم الطريق ، وإلحاحه على السير بحرص هذا الخليع على الضرب بالقداح لعله يسترجع بعض ما ذهب من ماله . والخليع المخلوع المقهور ماله . (٢) راجع ج ٢ ص ١٤٣ طبعة ثانية .

(٣) النزول : ضرب من العذر .

مَنَاصٍ « وقال الجرجاني : أى فنادوا حين لا مناص ؛ أى ساعة لا منجى ولا فوت ، فلما قدم
« لا » وأخر « حين » أقتضى ذلك الواو ، كما يقتضى الحال إذا جعل ابتداء وخبراً ؛ مثل
قولك : جاء زيد راكباً ؛ فإذا جعلته مبتدأ وخبراً أقتضى الواو مثل جاءنى زيد وهو راكب ،
فحين ظرف لقوله « فَنَادَوْا » والمناص بمعنى التآخر والفرار والخلاص ؛ أى نادوا لطلب
الخلاص فى وقت لا يكون لهم فيه خلاص . قال الفراء :

• أَمِنْ ذَكَرَ لَيْلٍ إِذْ نَأَتْكَ تَنُوصُ^(١) •

يقال : ناص عن قرنه ينوص نوصاً ومناصاً أى قر وزاغ . النعاس : ويقال : ناص
ينوص إذا تقدم .

قلت : فعلى هذا يكون من الأضداد ، والنوص الحمار الوحشى وأستناص أى تآخر ؛
قاله الجوهرى . وتكلم النحويون فى « وَلَاتَ حِينَ » وفى الوقف عليه ، وكثر فيه أبو صيدة
القاسم بن سلام فى كتاب القراءات وكل ما جاء به إلا يسيراً مردود . فقال سيبويه : « لات »
مشبهة بليس والأسم فيها مضمرة ؛ أى ليست أحياناً حين مناص . وحكى أن من العرب من
يرفع بها فيقول : ولات حِينَ مناص . وحكى أن الرفع قليل ويكون الخبر محذوفاً كما كان الأسم
محذوفاً فى النصب ؛ أى ولات حِينَ مناص لنا . والوقف عليها عند سيبويه والقراء « ولات »
بالتاء ثم تبدئ « حِينَ مناص » وهو قول ابن كيسان والزجاج . قال أبو الحسن بن كيسان :
والقول كما قال سيبويه ؛ لأنه شبهها بليس فكما يقال ليست يقال لات . والوقوف عليها عند
الكسائى بالهاء ولآه . وهو قول المبرد محمد بن يزيد . وحكى عنه على بن سليمان أن الحجة
فى ذلك أنها دخلت عليها الهاء لتأنيث الكلمة ، كما يقال ثُمَّ ورُبَّه . وقال الفشيرى : وقد يقال
ثُمَّت بمعنى ثُمَّ ، ورُبَّت بمعنى رَبُّ ؛ فكانهم زادوا فى لاهاء فقالوا لآه ، كما قالوا فى ثُمَّ ثُمَّت بمعنى
الوصل صارت تاء . وقال النعلبي : وقال أهل اللغة و « لَاتَ حِينَ » مفتوحتان كأنهما

• فَنُصِرَ مِنْهَا سَلَوَةٌ وَيُنُوصُ •

(١) تَمَاضٍ •

هاتين بالياء الموحدة التثنية •

كلمة واحدة ، وإنما هي « لا » زبدت فيها التاء نحو رب وربت وثم وثمت . قال أبو زيد الطائي :

طَلَبُوا صَلَاحَنَا وَلَا تَأْوَانِ • فَأَجَبْنَا أَنْ لَيْسَ حِينَ بَقَاءِ

وقال آخر :

نَذَكَّرُ حُبَّ لَيْلٍ لَا تَجِينَا • وَأَمْسَى الشَّيْبُ قَدْ قَطَعَ الْقَرِينَا

ومن العرب من ينقص بها ، وأنشد الفراء :

فَلْتَعْرِفَنَّ خَلَائِقًا مَشْمُولَةً • وَلْتَتَذَمَّنْ وَلَا تَسَاعِدِ مَنْذَمٌ

وكان الكسائي والفراء والخليل وسيبويه والأخفش يذهبون إلى أن « ولا ت حين » التاء منقطعة من حين ، ويقولون معناها وليست . وكذلك هو في المصاحف الجدد والعق بقطع التاء من حين . وإلى هذا كان يذهب أبو عبيدة معمر بن المثنى . وقال أبو عبيد القاسم ابن سلام . الوقف عندي على هذا الحرف « ولا » والابتداء « تَحِينَ مَنَاصٍ » فتكون التاء مع حين . وقال بعضهم : « لات » ثم يتسدى فيقول « حِينَ مَنَاصٍ » . قال المهدوي : وذكر أبو عبيد أن التاء في المصحف متصلة بحين وهو غلط عند النحويين ، وهو خلاف قول المفسرين . ومن حجة أبي عبيد أن قال : إنا لم نجد العرب تزيد هذه التاء إلا في حين وأوان والآن . وأنشد لأبي وجرة السعدي :

الْعَاطِفُونَ تَحِينَ مَا مِنْ عَاطِفٍ • وَالْمُطْعِمُونَ زَمَانَ أَيْنَ الْمُطْعِمِ

وأنشد لأبي زيد الطائي :

طَلَبُوا صَلَاحَنَا وَلَا تَأْوَانِ • فَأَجَبْنَا أَنْ لَيْسَ حِينَ بَقَاءِ

فأدخل التاء في أوان . قال أبو عبيد : ومن إدخالهم التاء في الآن ، حديث ابن عمر وسأله رجل عن عثمان بن عفان رضى الله عنه ، فذكر مناقبه ثم قال : أذهب بها ثلاث معك . وكذلك قول الشاعر^(١) :

نَوَّلِي قَبْلَ نَائِي دَارِي جُحَانَا • وَصَلِينَا كَمَا زَعَمْتِ تَلَانَا

(١) هو جميل بن ميمون بن ميمون . إن خير المواصلين مفا . من يوافي خبله حيث كان

قال أبو عبيد : ثم مع هذا كله إني تعمدت النظر في الذي يقال له الإمام - مصحف عثمان - فوجدت التاء متصلة مع حين قد كتبت تحين . قال أبو جعفر النحاس : أما البيت الأول الذي أنشده لأبي وجرّة فرواه العلماء باللغة على أربعة أوجه ، كلها على خلاف ما أنشده ، وفي أحدها تقديران ؛ رواه أبو العباس محمد بن يزيد :

* العاطفون ولات ما من عاطف *

والرواية الثانية :

* العاطفون ولات حين تعاطف *

والرواية الثالثة رواها ابن كيسان :

* العاطفون حين ما من عاطف *

جمعها هاء في الوقف وتاء في الإدراج ، وزعم أنها لبيان الحركة شبهت بهاء التانيث .

والرواية الرابعة :

* العاطفون حين ما من عاطف *

وفي هذه الرواية تقديران : أحدهما وهو مذهب إسماعيل بن إسحاق أن الهاء في موضع نصب ؛ كما تقول : الضاربون زيدا فإذا كنت قلت الضاربوه . وأجاز سيويه في الشعر الضاربونه ، فجاء إسماعيل بالتانيث على مذهب سيويه في إجازته مثله . والتقدير الآخر العاطفونه على أن الهاء لبيان الحركة ، كما تقول : مرة بنا المسلمونه في الوقف ، ثم أجريت في الوصل مجراها في الوقف ؛ كما قرأ أهل المدينة « مَا أَغْنَى عَنِّي مَالِيَهُ . هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّتُهُ » وأما البيت الثاني فلا حجة له فيه ؛ لأنه يوقف عليه (ولات أوان) غير أن فيه شيئا مشكلا ؛ لأنه يروى (ولات أوان) بالخفض ، وإنما يقع ما بعد لات مرفوعا أو منصوبا . وإن كان قد روى عن عيسى بن عمر أنه قرأ « ولات حين مناص » [بكسر التاء من لات والنون من حين فإن ثبت عنه أنه قرأ « ولات حين مناص »] فبني « لات » على الكسر ونصب « حين » فاما (ولات أوان) ففيه تقديران ؛ قال الأخفش : فيه مضمراى ولات حين أوان .

قال النحاس : وهذا القول بين الخطأ . والتقدير الآخر عن أبي إسحق قال : تقديره ولات أواننا لحذف المضاف إليه فوجب ألا يعرب ، وكسره لالتقاء الساكنين . وأنشده محمد بن يزيد (ولات أوان) بالرفع . وأما البيت الثالث فبيت مولد لا يعرف قائله ولا تصح به حجة . على أن محمد بن يزيد رواه (كما زعمت الان) . وقال غيره : المعنى كما زعمت أنت الآن . فأسقط الهمزة من أنت والنون . وأما احتجاجه بحديث ابن عمر ، لما ذكر للرجل مناقب عثمان فقال له : أذهب بها تَلَان إلى أصحابك فلا حجة فيه ، لأن الحديث إنما يروى هذا على المعنى . والدليل على هذا أن مجاهدا يروى عن ابن عمر هذا الحديث وقال فيه : أذهب فأجهد جهديك . ورواه آخر : أذهب بها الآن معك . وأما احتجاجه بأنه وجدها في الإمام « تَحِين » فلا حجة فيه ، لأن معنى الإمام أنه إمام المصاحف فإن كان مخالفا لها فليس بإمام لها ، وفي المصاحف كلها « ولات » فلو لم يكن في هذا إلا هذا الاحتجاج لكان مقنعا . وجمع مناص مناوص .

قوله تعالى : وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴿١٠١﴾ أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ﴿١٠٢﴾

قوله تعالى : (وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ) « أن » في موضع نصب والمعنى من أن جاءهم . قيل : هو متصل بقوله « فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » أي في عزة وشقاق وعجبوا ، وقوله : « كَمْ أَهْلَكْنَا » معترض . وقيل : لا بل هذا ابتداء كلام في أي ومن جهلهم أنهم أظهروا التعجب من أن جاءهم منذر منهم . (فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ) أي يحىء بالكلام الموه الذي يخدع به الناس ، وقيل : يفرق بسحره بين الوالد وولده والرجل وزوجته (كَذَّابٌ) أي في دعوى النبوة .

قوله تعالى : (أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا) مفعولان أي صير الآلهة إلها واحدا (إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ) أي عجيب . وقرأ السلمي « عُجَابٌ » بالتشديد . والعُجَاب والعُجَاب

والعجب سواء . وقد فرق الخليل بن عَجِيب وُعْجَاب فقال : العَجِيب العَجَب ، والعُجَاب الذي قد تجاوز حدَّ العَجَب ، والطويل الذي فيه طول ، والطَوَال ، الذي قد تجاوز حدَّ الطُول . وقال الجوهري : العَجِيب الأمر الذي يتعجب منه ، وكذلك العُجَاب بالضم ، والعُجَاب بالتشديد أكثر منه ، وكذلك الأعجوبة . وقال مقاتل : «عُجَابٌ» لغة أزد شنوءة . وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : مرض أبو طالب بخاءت قريش إليه ، وجاء النبي صلى الله عليه وسلم ، وعند رأس أبي طالب مجلس رجل ، فقام أبو جهل كي يمنعه ، قال : وشكوه إلى أبي طالب ، فقال : يا بن أخي ما تريد من قومك ؟ فقال : «ياعم إنما أريد منهم كلمة تذل لهم بها العرب وتؤذي إليهم بها الجزية العجم» فقال : وما هي ؟ قال : «لا إله إلا الله» قال : فقالوا «أَجْعَلِ الْإِلَهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا» قال : فنزل فيهم القرآن «ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ . بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ» حتى بلغ «إِنْ هَذَا إِلَّا آخِثَلَاقٌ» خرجه الترمذي أيضا بمعناه . وقال : هذا حديث حسن صحيح . وقيل : لما أسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه شق على قريش إسلامه فأجتمعوا إلى أبي طالب وقالوا : آفص بيننا وبين ابن أخيك . فأرسل أبو طالب إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا بن أخي هؤلاء قومك يسألونك السَّوَاءَ ، فلا تمل كل الميل على قومك . قال : «وماذا يسألونني» قالوا : آرفضنا وآرفض ذكرا آلهتنا وندعك وإهلك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : «أنعطونني كلمة واحدة تكون بها العرب وتدين لكم بها العجم» فقال أبو جهل : لله أبوك ! لنعطينكها وعشر أمثالها . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : «قواوا لا إله إلا الله» فنفروا من ذلك وقاموا ، فقالوا : «أَجْعَلِ الْإِلَهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا» فكيف يسع الخلق كلهم إله واحد . فانزل الله فيهم هذا الآيات إلى قوله : «كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ»

(١) في نسخ الأصل : يسألك ذا السَّوَاءَ . وفي أبي السعود : يسألونك السَّوَاءَ والإنصاف . وفي البيضاوي : كما في الكشف : يسألونك السؤال . وعلق عليه الشهاب بقوله : والظاهر أنه تحريف وأنه السَّوَاءُ أي العدل كما وقع في غيره من التفاسير اهـ .

قوله تعالى : وَأَنْطَلِقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمْسُوا وَاصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ
 إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ ﴿٦﴾ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمَلَةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا
 إِلَّا خَيْلٌ ﴿٧﴾ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ
 ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَدُوقُوا عَذَابِ ﴿٨﴾ أَمْ عَنْدهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ
 الْوَهَّابِ ﴿٩﴾ أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا
 فِي الْأَسْبَابِ ﴿١٠﴾ جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿وَأَنْطَلِقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمْسُوا﴾ «الملأ» الأشراف ، والأنطلاق
 الذهاب بسرعة ؛ أى أطلق هؤلاء الكافرون من عند الرسول عليه السلام يقول بعضهم
 لبعض «أَنْ آمْسُوا» أى أمضوا على ما كنتم عليه ولا تدخلوا في دينه ﴿وَأَصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ﴾ .
 وقيل : هو إشارة إلى نشيهم إلى أبي طالب في مرضه كما سبق . وفي رواية محمد بن إسحق أنهم
 أبو جهل بن هشام ، وشيبة وعُتْبَةُ ابْنَا ربيعة ابن عبد شمس ، وأمّية بن خلف ، والعاص
 ابن وائل ، وأبو معيط ؛ جاءوا إلى أبي طالب فقالوا : أنت سيدنا وأنصفنا في أنفسنا ، فأكفنا
 أمر ابن أخيك وصفها معه ، فقد تركوا آلهتنا وطعنوا في ديننا . فأرسل أبو طالب إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم ؛ فقال له : إن قومك يدعونك إلى السواء والنّصفه . فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم : " إنما أدعوهم إلى كلمة واحدة " فقال أبو جهل وعشرا . قال : " تقولون
 لا إله إلا الله " فقاموا وقالوا : «أَجْعَلِ الْإِلَهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا» الآيات . «أَنْ آمْسُوا» «أن»
 في موضع نصب والمعنى بأن آمسوا . وقيل : «أن» بمعنى أى ؛ أى «وَأَنْطَلِقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ»
 أى آمسوا ؛ وهذا تفسير أنطلاقهم لا أنهم تكلموا بهذا اللفظ . وقيل : المعنى وأنطلق
 الأشراف منهم فقالوا للعوام : «آمْسُوا وَاصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ» أى على عبادة آلهتكم «إِنَّ هَذَا»
 أى هذا الذى جاء به محمد عليه السلام ﴿لَشَيْءٌ يُرَادُ﴾ أى يراد بأهل الأرض من زوال نعم قوم

يُخِيرُ نَزَلَ بِهِمْ . وَقِيلَ : « إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُّ » كلمة تحذير ؛ أى إنما يريد محمد بما يقول الانقياد له ليعملوا علينا ، ونكون له أتباعا فيتحكم فينا بما يريد ، فأحذروا أن تطيعوه . وقال مقاتل : إن عمر لما أسلم وقوى به الإسلام شق ذلك على قريش فقالوا : إن إسلام عمر في قوة الإسلام لشيء يراد .

قوله تعالى : ﴿ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ ﴾ قال ابن عباس والقرطبي وقتادة ومقاتل والكلبي والسدي : يعنون ملة عيسى النصرانية وهى آخر الملل . والنصارى يجعلون مع الله إلها . وقال مجاهد وقتادة أيضا : يعنون ملة قريش ؛ وقال الحسن : ما سمعنا أن هذا يكون في آخر الزمان . وقيل : أى ما سمعنا من أهل الكتاب أن محمدا رسول حق ﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ ﴾ أى كذب وتخترص ؛ عن ابن عباس وغيره . يقال : خلق وأخلاق أى ابتدع ، وخلق الله عز وجل الخلق من هذا ؛ أى ابتدعهم على غير مثال .

قوله تعالى : ﴿ أَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ مِنْ بَيْنِنَا ﴾ هو استفهام إنكار ، والذكر هاهنا القرآن . أنكروا اختصاصه بالوحي من بينهم ؛ فقال الله تعالى : ﴿ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي ﴾ أى من وحي وهو القرآن . أى قد علموا أنك لم تزل صدوقا فيما بينهم ، وإنما شكوا فيما أنزلته عليك هل هو من عندي أم لا . ﴿ بَلْ لَمَّا يَدُوقُوا عَذَابَ ﴾ أى إنما آفوتوا بطول الإمهال ، ولو ذاقوا عذابى على الشرك لزال عنهم الشك ، ولما قالوا ذلك ؛ ولكن لا ينفع الإيمان حينئذ . و « لَمَّا » بمعنى لم وما زائدة كقوله : « عَمَّا قَلِيلٍ » و « فَيَا نَقِصَهُمْ مِبْتَاقُهُمْ » .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ﴾ قيل : أم لم هذا فيمنعوا محمدا عليه السلام مما أنعم الله عز وجل به عليه من النبوة . و « أم » قد ترد بمعنى النقيض إذا كان الكلام متصلا بكلام قبله ؛ كقوله تعالى : « أَلَمْ . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ . أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ » . وقد قيل إن قوله : « أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ » متصل بقوله : « وَتَعَجَّبُوا أَنْ يَأْتِيَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ » فالمعنى أن الله عز وجل يرسل من يشاء ؛ لأن خزائن السموات والأرض له . ﴿ أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾

أى فإن أدعوا ذلك (فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ) أى فليصعدوا إلى السموات ، ولينمعو الملائكة من إنزال الوحي على محمد . يقال : رَقِيَ يَرْقَى وَارْتَقَى إِذَا صَعِدَ ، وَرَقَى يَرْقَى رَقِيًّا مِثْلَ رَمَى يَرْمِي رَمِيًّا مِنَ الرِّقِيَّةِ . قال الربيع بن أنس : الأسباب أرق من الشعر وأشد من الحديد ولكن لا ترى . والسبب في اللغة كل ما يوصل به إلى المطلوب من جبل أو غيره . وقيل : الأسباب أبواب السموات التي تنزل الملائكة منها ، قاله مجاهد وقتادة . قال زهير :

• وَلَوْ رَأَى أَسْبَابَ السَّمَاءِ بُسْلِمٌ^(١) •

وقيل : الأسباب السموات نفسها ، أى فليصعدوا سماء سماء . وقال السدي : « فِي الْأَسْبَابِ » في الفضل والدين . وقيل : أى فليعلوا في أسباب القوة إن ظنوا أنها مانعة . وهو معنى قول أبي عبيدة . وقيل : الأسباب الجبال ، يعنى إن وجدوا جبلا أو سببا يصعدون فيه إلى السماء فليرتقوا ، وهذا أمر توبيخ وتعجيز . ثم وعد نبيه صلى الله عليه وسلم النصر عليهم فقال : (جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ) « ما » صلة وتقديره هم جند ، و « جُنْدٌ » خبر ابتداء محذوف . (مَهْزُومٌ) أى مغموع ذليل قد أنةطعت حجتهم ؛ لأنهم لا يصلون إلى أن يقولوا هذا لنا . ويقال : هُزِمَتِ الْقَرْيَةُ إِذَا أَنْكَسَرَتْ ، وَهَزِمْتُ الْجَيْشَ كَسَرْتُهُ . والكلام مرتبط بما قبل ، أى « بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » وهم جند من الأحزاب مهزؤون ، فلا تذكرك عزتهم وشقاقهم ، لأنى أهرزم جمعهم وأسلم عزهم . وهذا تأنيس للنبي صلى الله عليه وسلم ، وقد فُعل بهم هذا في يوم بدر . قال قتادة : وعد الله أنه سيهزمهم وهم بمكة بقاء تأويلها يوم بدر . و « هُنَالِكَ » إشارة لبدر وهو موضع تحزبهم لقتال محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : المراد بالأحزاب الذين أنوا المدينة وتحربوا على النبي صلى الله عليه وسلم . وقد مضى ذلك في « الأحزاب »^(٢) . والأحزاب الجند ، كما يقال جند من قبائل شتى . وقيل : أراد بالأحزاب القرون الماضية من الكفار . أى هؤلاء جند على طريقة أولئك ، كقوله

(١) صدر البيت : • ومن هاب أسباب المنايا بك •

(٢) راجع ج ١ ص ١٢٨ وما بعدها طبعة أو ثانية .

تعالى : « فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي » أي على ديني ومذهبي .
وقال الفراء : المعنى هم جند مغلوب ؛ أي ممنوع عن أن يصعد إلى السماء . وقال الفتي : يعني
أنهم جند لهذه الآلهة مهزوم ، فهم لا يقدرّون على أن يدعوا الشيء من آلهتهم ، ولا لأنفسهم
شيئا من خزان رحمة الله ، ولا من ملك السموات والأرض .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ (١٢)
وَنَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَبُ لَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ (١٣) إِنَّ كُلَّ إِلَّا
كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابُ (١٤)

قوله تعالى : (كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ) ذكرها تعزية للنبي صلى الله عليه وسلم وتسلية
له ، أي هؤلاء من قومك يا محمد جند من الأحزاب المتقدمين الذين تحزبوا على أنبيائهم ، وقد
كانوا أقوى من هؤلاء ، فأهلكوا . وذكر الله تعالى القوم بلفظ التانيث ، واختلف أهل العربية
في ذلك على قولين : أحدهما - أنه قد يجوز فيه التذكير والتانيث . الثاني - أنه مذكر اللفظ
لا يجوز تانيثه ، إلا أن يقع المعنى على العشيرة والقبيلة ، فيغلب في اللفظ حكم المعنى المضمّر
تنبيها عليه ؛ كقوله تعالى : « كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ . فَمِنْ شَاءَ ذَكَرَهُ » ولم يقل ذكرها ؛ لأنه لما
كان المضمّر فيه مذكرا ذكره ، وإن كان اللفظ مقتضيا للتانيث . ووصف فرعون بأنه
ذو الأوتاد . وقد اختلف في أويل ذلك ؛ فقال ابن عباس : المعنى ذو البناء المحكم . وقال
الضحّاك : كان كثير البنيان والبنيان يسمى أوتادا . وعن ابن عباس أيضا وقادة وعطاء ؛
أنه كانت له أوتاد وأرسان وملاعب يلعب له عليها . وعن الضحاك أيضا : ذو القوة والبطش .
وقال الكلبي ومقاتل : كان يعذب الناس بالأوتاد ، وكان إذا غضب على أحد مده مستلقيا
بين أربعة أوتاد في الأرض ، ويرسل عليه العقارب والحيات حتى يموت . وقيل : كان
يشبع المذب بين أربع سوارٍ ؛ كل طرف من أطرافه إلى سارية مضروب فيه وتد من
معيد و يتركه حتى يموت . وقيل : ذو الأوتاد أي ذو الجنود الكثيرة فسميت الجنود أوتادا ؛

لأنهم يقوون أمره كما يقوى الوتد البيت . وقال ابن قتيبة : العرب تقول هم في عنز ثابت
الأوتاد ، يريدون دائما شديدا . وأصل هذا أن البيت من بيوت الشعر إنما يثبت ويقوم
بالأوتاد . قال الأسود بن يعفر :

ولقد غنوا فيها بأنعم عيشة * في ظل ملكٍ ثابت الأوتاد

وواحد الأوتاد وتد بالكسر ، وبالفتح لغة . وقال الأصمعي : يقال وتد وتد كما يقال
شغل شاغل . وأنشد :

لافت على الماء جذيلا واتدا * ولم يكن يخلفها المراعدا

قال : شبه الرجل بالجذل . (وَتَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ) أى الغيبة . وقد
مضى ذكرها في « الشعراء » . وقرأ نافع وآن كثير وابن عامر « لَيْكَةً » بفتح اللام والتاء
من غير همز . وهمز الباقون وكسروا التاء . وقد تقدم هذا . (أَوَائِكَ الْأَحْرَابُ) أى هم
الموصوفون بالقوة والكثرة ، كقولك فلان هو الرجل . (إِنْ كُلُّ) بمعنى ما كل . (إِلَّا كَذَبَ
الرُّسُلَ حَتَّىٰ عِقَابٍ) أى فترل بهم العذاب لذلك التكذيب . وأثبت يعقوب الياء في « عذابي »
و « عِقَابِي » في الحالين وحذفها الباقون في الحالين . ونظير هذه الآية قوله عز وجل :
« وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ الْأَحْرَابِ مِثْلَ دَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ
وَتَمُودَ » فسمى هذه الأمم أحزابا .

قوله تعالى : وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَّا لَهَا مِنْ
فَوْقِ ۝١٥ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ۝١٦

قوله تعالى : (وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً) « يَنْظُرُ » بمعنى ينتظر ، ومنه
قوله تعالى : « أَنْظِرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ » . « هَؤُلَاءِ » يعنى كفار مكة . « إِلَّا صَيْحَةً »

وَاحِدَةً « أَى نفخة القيامة . أَى ما ينتظرون بعد ما أصيبوا بيدر إلا صيحة القيامة . وقيل : ما ينتظر أحيائهم الآن إلا الصيحة التى هى النفخة فى الصور ، كما قال تعالى : « مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ . فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً » وهذا إخبار عن قرب القيامة والموت . وقيل : أَى ما ينتظر كفار آخر هذه الأمة المنديين بدين أولئك إلا صيحة واحدة وهى النفخة . وقال عبد الله بن عمرو : لم تكن صيحة فى السماء إلا بغضب من الله عز وجل على أهل الأرض . (مَا لَهَا مِنْ قَوَاقٍ) أَى من ترداد ، عن ابن عباس . مجاهد : ما لها رجوع . فتادة : ما لها من مشوية . السدى : ما لها من إفاقة . وقرأ حمزة والكسائى « مَا لَهَا مِنْ قَوَاقٍ » بضم الفاء . الباقون بالفتح . الجوهرى : والفواق والفواق ما بين الحلبتين من الوقت ؛ لأنها تحلب ثم تترك سوية يرضعها الفصيل لتدّر ثم تحلب . يقال : ما أقام عنده إلا فواقا ، وفى الحديث : « العيادة قدر فواق الناقة » . وقوله تعالى : « مَا لَهَا مِنْ قَوَاقٍ » يقرأ بالفتح والضم أى ما لها من نظرة وراحة وإفاقة . والفيفة بالكسر أسم اللبن الذى يجتمع بين الحلبتين : صارت الواو ياء لكسر ما قبلها ، قال الأعشى يصف بقرة :

حتى إذا فَيْقَةً فى ضَرْعِهَا أَجْتَمَعَتْ * جَاءَتْ لِتَرْضِعَ شَقَّ النَّفْسِ لَوْ رَضَعَا

والجمع فَيْقٍ ثم أفواق مثل شبر وأشبار ثم أفأويق . قال ابن همام السلولى :

وَذَمُّوا لَنَا الدُّنْيَا وَهُمْ يَرْضَعُونَهَا * أَفَأَوَيْقٍ حَتَّى مَا يَدِرُّ لَهَا تَعْلُ^(١)

والأفأويق أيضا ما اجتمع فى السحاب من ماء ، فهو يطر ساعة بعد ساعة . وأفوقت الناقة إفاقة أى اجتمعت الفيفة فى ضرعها ، فهى مُفَيْقٌ ومُفَيْقَةٌ — عن أبى عمرو — والجمع مفأويق . وقال الفراء وأبو عبيدة وغيرهما : « مِنْ قَوَاقٍ » بفتح الفاء أى راحة لا يفيقون فيها ، كما يفيق المريض والمغشى عليه . و « مِنْ قَوَاقٍ » بضم الفاء من انتظار . وقد تقدم أنهما بمعنى وهو ما بين الحلبتين .

(١) البيت فى ذم ملأ الدنيا . والعمل زيادة فى أطباء الناقة والبقرة والشاة ، وهو لا يدروا إنما ذكره للبالغة .

قلت : والمعنى المراد أنها ممتدة لا تقطع فيها . وروى أبو هريرة قال : حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في طائفة من أصحابه ، الحديث . وفيه ” يأمر الله عز وجل إسرافيل بالنفخة الأولى فيقول آتفخ نفخة الفزع فيفزع أهل السموات وأهل الأرض إلا من شاء الله ويأمره فيمدها ويديمها ويطولها يقول الله عز وجل « مَا يَنْظُرُهُمْ إِلَّا صَيْحَةٌ وَاحِدَةٌ مَأْمُورًا مِنْ قَوَائِمٍ » وذكر الحديث ، أخرجه علي بن معبد وغيره كما ذكرناه في كتاب التذكرة .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطَّنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ قال مجاهد : عذابنا . وكذا قال قتادة : نصيبنا من العذاب . الحسن : نصيبنا من الجنة لننعم به في الدنيا . وقاله سعيد بن جبير . ومعروف في اللغة أن يقال للنصيب قِطٌّ وللكتاب المكتوب بالجائزة قِطٌّ . قال الفراء : القِطُّ في كلام العرب الحظ والنصيب . ومنه قيل للصك قِطٌّ . وقال أبو عبيدة والكسائي : القِطُّ الكتاب بالجوائز والجمع القُطوط ؛ قال الأعشى :

ولا الملكُ النِّعمانُ يومَ لَقِيْبِهِ * يَغْبِطُنِيهِ يُعْطَى الْقُطُوطَ وَيَأْفِقُ

يعني كتب الجوائز . وروى : بأُتِيهِ بدل بَغْبِطُنِيهِ ، أى بنعمته وحاله الجليلة ، ويأفِقُ يصلح . ويقال في جمع قِطٍّ أيضا قِطْطَةٌ وفي القليل أَقْطَرُ وَأَقْطَاط . ذكره النحاس . وقال السدي : سألوا أن يمثل لهم منازلهم من الجنة ليعلموا حقيقة ما يوعدون به . وقال إسماعيل بن أبي خالد : المعنى عجل لنا أرزاقنا . وقيل : معناه عجل لنا ما يكفيننا ؛ من قولهم : قَطَّنِي ؛ أى يكفيني . وقيل : إنهم قالوا ذلك استعجالا لكتبهم التي يعطونها بأيمانهم وشمائهم حين تلى عليهم بذلك القرآن . وهو قوله تعالى : « فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ » . « وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ » . وأصل القِطِّ القَطُّ وهو القطع ، ومنه قَطَّ القلم ، فالقِطُّ اسم للقطعة من الشيء ، كالقسم والقِسْم فأطلق على النصيب والكتاب والرزق لقطعه عن غيره ، إلا أنه في الكتاب أكثر استعمالا وأقوى حقيقة . قال أمية بن أبي الصلت :

قَوْمٌ لَهُمْ سَاحَةُ الْعِرَاقِ وَمَا * يُجَيِّ إِلَيْهِ وَالْقِطُّ وَالْقَسْمُ

(قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ) أى قبل يوم القيامة في الدنيا إن كان الأمر كما يقول محمد . وكل هذا لاستنزاه منهم .

قوله تعالى : أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ
إِنَّهُ أَتَابُ ١٧

قوله تعالى : (أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ) أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر لما استنزاهوا به . وهذه منسوخة بآية السيف .

قوله تعالى : (وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ) لما ذكر من أخبار الكفار وشقاقهم وقرصهم بإهلاك القرون من قبلهم ، أمر نبيه عليه الصلاة والسلام بالصبر على أذاهم ، وسأله بكل ما تقدم ذكره . ثم أخذ في ذكر داود وقصص الأنبياء ؛ ليتسلل بصبر من صبر منهم ؛ وليعلم أن له في الآخرة أضعاف ما أعطيه داود وغيره من الأنبياء . وقيل : المعنى أصبر على قولهم ، وأذكر لهم أقاصيص الأنبياء ؛ لتكون برهانا على صحة نبوتك . « ذَا الْأَيْدِ » ذَا الْقُوَّةِ فِي الْعِبَادَةِ . وكان يصوم يوما ويفطر يوما ، وذلك أشد الصوم وأفضله ؛ وكان يصلي نصف الليل ، وكان لا يفر إذا لاقى العدو ، وكان قويا في الدعاء إلى الله تعالى . وقوله : « عَبْدَنَا » إظهارا لشرفه بهذه الإضافة . ويقال : الْأَيْدُ وَالْأَدُّ كما تقول العيب والعاب . قَالَ :

لَمْ يَكْ يَنَادُ فَأَمْسَى أَنَا ذَا

ومنه رجل أَيْدَى قَوِي . وتأيد الشيء تقوى ؛ قال الشاعر :

إِذَا الْقُوسُ وَثَرَهَا أَيْدًى • رَمَى فَأَصَابَ الْكُلَّ وَالذُّرَا

يقول : إذا الله وثر القوس التي في السحاب رمى كل الإبل وأسمنتها بالشحم . يعنى من النبات الذى يكون من المطر . (إِنَّهُ أَتَابُ) قال الضحاك : أى تواب . وعن غيره : أنه كلما ذكر

(١) هو السباح . وأتد العود يتاد أتيادا فهو متاد إذا اتقى وأخرج . وصير البيت .

• من أن تبدك بأدى آدا •

ذنبه أو خطر على باله استغفر منه ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إني لاستعصر الله في اليوم والليلة مائة مرة " . ويقال آب يثوب إذا رجع ؛ كما قال :
 وكل ذي غيبة يثوب • وغائب الموت لا يثوب
 فكان داود رجاءا إلى طاعة الله ورضاه في كل أمر فهو أهل لأن يقتدى به .

قوله تعالى : إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴿١٨﴾
 فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ ﴾ « يُسَبِّحْنَ » في موضع نصب على الحال . ذكر تعالى ما آتاه من البرهان والمعجزة وهو تسبيح الجبال معه . قال مقاتل : كان داود إذا ذكر الله جل وعز ذكرت الجبال معه ، وكان يفقه تسبيح الجبال . وقال ابن عباس : « يُسَبِّحْنَ » يصلين . وإنما يكون هذا معجزة إذا رآه الناس وعرفوه . وقال محمد بن إسحق : أوتي داود من حسن الصوت ما يكون له في الجبال دوى حسن ، وما تصفى لحسنه [الطير] وتصوت معه ، فهذا تسبيح الجبال والطير . وقيل : سخرها الله عز وجل لتسير معه فذلك تسبيحها ؛ لأنها دالة على تزيه الله عن شبه المخلوقين . وقد مضى القول في هذا في « سبل » وفي « سبحان » عند قوله تعالى « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ » وأن ذلك تسبيح مقبال على الصحيح من الأقوال . والله أعلم . ﴿ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴾ الإشراق أيضا أبيضاض الشمس بعد طلوعها . يقال : شرفت الشمس إذا طلعت ، وأشرقت إذا أضاءت . فكان داود يسبح إثر صلاته عند طلوع الشمس وعند غروبها .

الثانية - روى عن ابن عباس أنه قال : كنت أمر بهذه الآية « بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ » ولا أدري ما هي ، حتى حدثتني أم هانئ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها ،

(١) هو عبيد بن الأبرص . (٢) زيادة بقتضيا المعنى . (٣) راجع ج ١٤ ص ٢٦٥ وما بعدها طبعة أول أو ثانية . (٤) راجع ج ١٠ ص ٢٦٨ طبعة أول أو ثانية .

فدعا بوضوء فتوضأ، ثم صلى صلاة الضحى، وقال: "يا أم هانئ هذه صلاة الإشراق".
وقال عكرمة قال ابن عباس: كان في نفس شيء من صلاة الضحى حتى وجدت في القرآن
«يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ». قال عكرمة: وكان ابن عباس لا يصلي صلاة الضحى
ثم صلاها بعد. وروى أن كعب الأحبار قال لابن عباس: إني أجد في كتب الله صلاة
بعد طلوع الشمس هي صلاة الأوابين. فقال ابن عباس: وأنا أوجدك في القرآن؛ ذلك
في قصة داود «يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ»

الثالثة - صلاة الضحى نافلة مستحبة، وهي في الغداة بإزاء العصر في العشي،
لا ينبغي أن تصلى حتى تبيض الشمس طامعة؛ ويرتفع كدرها؛ وتشرق بنورها؛ كما لا تصلى
للمصر إذا أصفرت الشمس. وفي صحيح مسلم عن زيد بن أرقم أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال: "صلاة الأوابين حين ترمض للفصال" الفصال والفصلان جمع فصيل، وهو
الذي يقطع من الرضاعة من الإبل. والرمضاء شدة الحر في الأرض. وخص الفصال هنا
بالذكر؛ لأنها هي التي ترمض قبل انتهاء شدة الحر التي ترمض بها أمهاتها لقلّة جلدها، وذلك
يكون في الضحى أو بعده بقليل، وهو الوقت المتوسط بين طلوع الشمس وزوالها؛ قاله
القاضي أبو بكر بن العربي. ومن الناس من يبادر بها قبل ذلك استعجالاً؛ لأجل شغله
فيخسر عمله؛ لأنه يصلّيها في الوقت المنهي عنه ويأتي بعمل هو عليه لاله.

الرابعة - روى الترمذي من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم: "من صلى الضحى ثنتي عشرة ركعة بنى الله له قصراً من ذهب في الجنة" قال
حديث غريب. وفي صحيح مسلم عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "يصبح
على كل سَلَامٍ من أحدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل تهليل صدقة وكل تكبيرة صدقة
وأمر بالمعروف صدقة ونهي عن المنكر صدقة ويجزى من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى".
وفي الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من حافظ على شفعة
الضحى غفر له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر". وروى البخاري ومسلم عن أبي هريرة

قال : ” أوصاني خليلي بثلاث لا أدعهن حتى أموت صوم ثلاثة أيام من كل شهر وصلاة الضحى ونوم على وتر “ لفظ البخارى . وقال مسلم : ” وركتي الضحى “ وخرجه من حديث أبي الدرداء كما خرجه البخارى من حديث أبي هريرة . وهذا كله يدل على أن أقل الضحى ركعتان وأكثره ثنتا عشرة . والله أعلم . وأصل السُّلامى (بضم السين) عظام الأصابع والأكف والأرجل ، ثم استعمل في سائر عظام الجسد ومفاصله . وروى من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” إنه خلق كل إنسان من بنى آدم على ستين وثلاثمائة مفصل فمن كبر الله وحمد الله وهلل الله وسبح الله وأستغفر الله وعزل حجرا عن طريق الناس أو شوكة أو عظما عن طريق الناس وأمر بمعروف أو نهى عن منكر عدد تلك الستين والثلاثمائة سلامى فإنه يمشي يومئذ وقد زحزح نفسه عن النار “ قال أبو نوبة : وربما قال ” يمسي “ كذا خرجه مسلم . وقوله : ” ويجزى من ذلك ركعتان “ أى يكفى من هذه الصدقات عن هذه الأعضاء ركعتان . وذلك أن الصلاة عمل بجميع أعضاء الجسد ، فإذا صلى فقد قام كل عضو بوظيفته التى عليه فى الأصل . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ ۝١٩ ۝ وَشَدَدْنَا مُلْكَكُمْ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابَ ۝٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً ﴾ معطوف على الجبال . قال الفراء : ولو قرئ « وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً » لجاز؛ لأنه لم يظهر الفعل . قال ابن عباس : كان داود عليه السلام إذا أصبح جاوبته الجبال وأجتمعت إليه الطير فسبحت معه . فأجتمعاها إليه حشرها . فالمعنى وسخرنا الطير بمجموعة إليه لتسبح الله معه . وقيل : أى وسخرنا الريح لتحشر الطيور إليه لتسبح معه ، أو أمرنا الملائكة تحشر الطيور . ﴿ كُلٌّ لَهُ ﴾ أى لداود ﴿ أَوَّابٌ ﴾ أى مطيع ؛ أى تاتيه وتسبح معه . وقيل : الهاء لله عز وجل .

قوله تعالى : ﴿ وَشَدَدْنَا مُلْكَكُمْ ﴾ أى قوينا حتى ثبت . قيل : بالهبة والقضاء الرب . منه فى القلوب . وقيل : بكثرة الجنود . وقيل : بالتأييد والنصر . وهذا اختيار ابن العربى

فلا ينفع الجيش الكثير المتعاقبه على غير مصور وغير معانٍ . وقال ابن عباس رضى الله عنه .
كان داود أشد ملوك الأرض سلطانا . كان يحرس محرابه كل ليلة نيف وثلاثون ألف رجل ،
فإذا أصبح قيل : أرجعوا فقد رضى عنكم نبي الله . والمُلك عبارة عن كثرة الملك ، فقد
يكون للرجل ملك ولكن لا يكون مليكا حتى يكثر ذلك ؛ فلو ملك الرجل دارا وامرأة لم يكن
ملكاً حتى يكون له خادم يكفيه مؤنة التصرف في المنافع التي يفتقر إليها لضرورته الأدبية .
وقد مضى هذا المعنى في « براءة » وحقيقة الملك في « النمل » مستوى

قوله تعالى : ﴿ وَآيَاتُهُ الْحِكْمَةُ وَفَصْلَ الْخُطَابِ ﴾ فيه مسثلان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَآيَاتُهُ الْحِكْمَةُ ﴾ أي النبوة ؛ فإله السدى . مجاهد : العدل .
أبو العالية : العلم بكتاب الله تعالى . قتادة : السنة . شريح : العلم والفقه . ﴿ وَفَصْلَ الْخُطَابِ ﴾
قال أبو عبد الرحمن السلمي وقاتادة : يعنى الفصل في القضاء . وهو قول ابن مسعود والحسن
والكلبي ومقاتل . وقال ابن عباس : بيان الكلام . علي بن أبي طالب : هو البينة على المدعى
واليمين على من أنكر . وقاله شريح والشعبي وقاتادة أيضا . وقال أبو موسى الأشعري والشعبي
أيضا : هو قوله أما بعد ، وهو أول من تكلم بها . وقيل : « فَصْلُ الْخُطَابِ » البيان الفاصل
بين الحق والباطل . وقيل : هو الإيجاز يجعل المعنى الكثير في اللفظ القليل . والمعنى في هذه
الأقوال متقارب . وقول علي رضى الله عنه يجمعه ؛ لأن مدار الحكم عليه في القضاء ما عدا
قول أبي موسى .

الثانية - قال القاضي أبو بكر بن العربي : فإما علم القضاء فَلَعَمْرُؤُا إلهك إنه لنوع من
العلم مجرد ، وفصل منه مؤكّد ، غير معرفة الأحكام والبصر بالحلال والحرام ؛ ففي الحديث
« أقضاكم علي وأعلمكم بالحلال والحرام معاذ بن جبل » وقد يكون الرجل بصيرا بأحكام
الأفعال ، عارفا بالحلال والحرام ، ولا يقوم بفصل القضاء . يروى أن علي بن أبي طالب
رضي الله عنه قال : لما بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن حفر قوم زُبَيْنة للأمد ،

فوقع فيها الأسد، وأزدحم الناس على الزبية فوقع فيها رجل وتعلق بآخر، وتعلق الآخر بآخر، حتى صاروا أربعة، ففرحهم الأسد فيها فهلكوا، وحمل القوم السلاح وكاد يكون بينهم قتال، قال فأتيتهم فقلت : أقتلون مائتي رجل من أجل أربعة أناس ! تعالوا أقض بينكم بقضاء، فإن رضيتموه فهو قضاء بينكم، وإن أبيتم رفعتم ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو أحق بالقضاء . فجعل للأول ربع الدية، وجعل للثاني ثلث الدية، وجعل للثالث نصف الدية، وجعل للرابع الدية، وجعل الديات على من حفر الزبية على قبائل الأربع؛ فسخط بعضهم ورضى بعضهم، ثم قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصوا عليه القصة؛ فقال : " أنا أقضى بينكم " فقال قائل : إن علينا قد قضى بيننا . فأخبروه بما قضى على؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " القضاء كما قضى على " في رواية : فأمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم قضاء على . وكذلك يروى في المعصرة بالقضاء أن أبا حنيفة جاء إليه رجل فقال : إن ابن أبي لبلب - وكان قاضيا بالكوفة - جلد امرأة مجنونة قالت لرجل يابن الزانيين حدين في المسجد وهي قائمة . فقال : أخطأ من ستة أوجه . قال ابن العربي : وهذا الذي قاله أبو حنيفة بالبديهة لا يدركه أحد بالرواية إلا العلماء . فأما قضية على فلا يدركها الشاذي ، ولا يلحقها بعد التمرن في الأحكام إلا الماكف المتأدى . وتحقيقها أن هؤلاء الأربعة المقتولون خطأ بالتدافع على الحفرة من الحاضرين عليها ، فلهم الديات على من حضر على وجه الخطأ ، بيد أن الأول مقتول بالمداغة قاتل ثلاثة بالمجاذبة ، فله الدية بما قُتل ، وعليه ثلاثة أرباع الدية بالثلاثة الذين قتلهم . وأما الثاني فله ثلث الدية وعليه الثلثان بالآخرين اللذين قتلها بالمجاذبة . وأما الثالث فله نصف الدية وعليه النصف ؛ لأنه قتل واحدا بالمجاذبة فوقعت المحاصة وغرمت العواقل هذا التقدير بعد القصاص الجارى فيه . وهذا من بدع الاستنباط . وأما أبو حنيفة فإنه نظر إلى المعاني المتعلقة فرأها ستة : الأول أن المجنون لا حد عليه ؛ لأن الجنون يسقط التكليف . وهذا إذا كان القذف في حالة الجنون ، وأما إذا كان يحن مرة ويفيق أخرى فإنه يحسد بالقذف في حالة إفاقته . والثاني ولها يابن الزانيين فخلدها حدين لكل أب حد، فإنما خطاه أبو حنيفة على مذهبه في أن حد

القذف يتداخل ؛ لأنه عنده حق الله تعالى كحسد الخمر والزنى ، وأما الشافعي ومالك فإنهما يريان أن الحد بالقذف حق للآدمي ، فيتعدد بتعدد المذدوف . الثالث أنه تجلّد بغير مطالبة المذدوف ، ولا تجوز إقامة حدّ القذف بإجماع من الأمة ، إلا بعد المطالبة بإقامته ممن يقول إنه حق لله تعالى ، ومن يقول إنه حق للآدمي . وبهذا المعنى وقع الاحتجاج لمن يرى أنه حق للآدمي ؛ إذ لو كان حقاً لله لما توقف على المطالبة كحدّ الزنى . الرابع أنه والى بين الحدين ، ومن وجب عليه حدّان لم يُوال بينهما ، بل يحدّ لأحدهما ثم يترك حتى يندمل الضرب ، [أو يستبل المضروب^(١)] ثم يقام عليه الحدّ الآخر . الخامس أنه حدّها قائمة ، ولا تحدّ المرأة إلا جالسة مستورة ؛ قال بعض الناس : في زنبيل . السادس أنه أقام الحد في المسجد ولا تقام الحدود فيه إجماعاً . وفي القضاء في المسجد والتعزير فيه خلاف . قال القاضي : فهذا هو فصل الخطاب وعلم القضاء ، الذي وقعت الإشارة إليه على أحد التأويلات في الحديث المرويّ "أقضاكم على" . وأما من قال : إنه الإيجاز فذلك للعرب دون العجم ، ولمحمد صلى الله عليه وسلم دون العرب ؛ وقد بين هذا بقوله : "وأوتيت جوامع الكلم" . وأما من قال : إنه قوله أما بعد ؛ فكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته "أما بعد" . ويروى أن أول من قالها في الجاهلية سحبان بن وائل ، وهو أول من آمن بالبعث ، وأول من توكأ على عصا ، وعمر مائة وثمانين سنة . ولو صح أن داود عليه السلام قالها ، لم يكن ذلك منه بالعربية على هذا النظم ، وإنما كان بلسانه . والله أعلم .

قوله تعالى : وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصِمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ (٢١) إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصِمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَأَحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَآهِنَا إِلَى سَوَاءِ الْبَصَرِ ط (٢٢) إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً وَلِيَ نَعْجَةً وَاحِدَةً فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ (٢٣) قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجِكَ إِلَى نِعَاجِهِ

(١) الزيادة من ابن العربي .

وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ
وَنَحَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ﴿٢٤﴾ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِندَنَا لَزُلْفَىٰ
وَحُسْنَ مَّآبٍ ﴿٢٥﴾

فيه أربع وعشرون مسألة .

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ﴾ « الخصم »

يقع على الواحد والاثنين والجماعة ؛ لأن أصله المصدر . قال الشاعر :

وَحْصَمٌ غَضَابٌ يَنْفُضُونَ لِحَاظَهُ * كَنْفِضُ الْبَرَّادِينَ الْعِرَابِ الْمُخَالِيَا

النحاس : ولا خلاف بين أهل التفسير أنه يراد به هاهنا ملكان . وقيل : « تَسَوَّرُوا »

وإن كانا اثنين حملاً على الخصم ، إذ كان بلفظ الجمع ومضارعاً له ، مثل الركب والصحب .

وتقديره الاثنين ذوا خصم وللجماعة ذوو خصم . ومعنى « تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ » أتوه من أعلى

سوره . يقال : تسور الحائط تسلفه ، والسور حائط المدينة وهو بغير همز ، وكذلك السور جمع

سورة مثل بسرة وبسروهي كل منزلة من البناء . ومنه سورة القرآن ؛ لأنها منزلة بعد منزلة

مقطوعة عن الأخرى . وقد مضى في مقدمة الكتاب بيان هذا . وقول النابغة :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سُورَةً * تَرَى كُلَّ مَلِكٍ دُونَهَا يَتَذَبَذَّبُ

يريد شرفاً ومنزلة . فأما السور بالهمز فهو بقية الطعام في الإناء . ابن العربي : والسور

الوليمة بالفارسي . وفي الحديث : إن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الأحزاب " إن جابراً

قد صنع لكم سوراً خميلاً بكم " والمحراب هنا الغرفة ؛ لأنهم تساوروا عليه فيها ؛ قاله يحيى بن

سلام . وقال أبو عبيدة : إنه صدر المجلس ، ومنه محراب المسجد . وقد مضى القول فيه

في غير موضع . ﴿ إِذْ دَخَلُوا عَلَىٰ دَاوُدَ ﴾ جاءت « إذ » مرتين ؛ لأنهما فعلان . وزعم

(١) راجع ج ١ ص ٦٥ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

(٢) راجع ج ٤ ص ٧١ و ج ١١ ص ٨٤ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

الفراء : أن أحدهما بمعنى لما ، وقول آخر أن تكون الثانية مع ما بعدها تبييناً لما قبلها .
 قيل : إنهما كانا إنسيين ؛ قاله النقاش . وقيل : ملكين ؛ قاله جماعة . وعينهما جماعة
 فقالوا : إنهما جبريل وميكائيل . وقيل : ملكين في صورة إنسيين بعثهما الله إليه في يوم
 عبادته ، فمنعهما الحرس الدخول ، فتسوّروا المحراب عليه ، فما شعر وهو في الصلاة إلا وهما
 بين يديه جالسين ؛ وهو قوله تعالى : « وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ » أى
 علوا وذلوا عليه من فوق المحراب ؛ قاله سفيان الثوري وغيره . وسبب ذلك ما حكاه ابن عباس
 أن داود عليه السلام حدث نفسه إن أبلى أن يعتصم . فقيل له : إنك ستبلى وتعلم اليوم
 الذى تبلى فيه فخذ حذرك . فأخذ الزبور ودخل المحراب ومنع من الدخول عليه ، فبينما هو
 يقرأ الزبور إذ جاء طائر كاحسن ما يكون من الطير ، فجعل يدرج بين يديه ، فهم أن يتناولوه
 بيده ، فاستدرج حتى وقع في كوة المحراب ، فدنا منه ليأخذه فطار ، فأطلع ليبصره فاشرف
 على امرأة تغسل ، فلما رآته غطت جسدها بشعرها . قال السدى : فوقعت في قلبه .
 قال ابن عباس : وكان زوجها غازيا في سبيل الله وهو أوربا بن حنان ، فكتب داود إلى
 أمير الغزاة أن يجعل زوجها في حملة التابوت ، وكان حملة التابوت إما أن يفتح الله عليهم
 أو يقتلوا ، فقدمه فيهم فقتل ، فلما انتضت عدتها خطبها داود ، واشترطت عليه إن ولدت غلاما
 أن يكون الخليفة بعده ، وكتبت عليه بذلك كتابا ، وأشهدت عليه خمسين رجلا من بني إسرائيل ،
 فلم تستقر نفسه حتى ولدت سليمان وشب ، وتسور الملكان وكان من شأنهما ما قص الله في كتابه .
 ذكره الماوردي وغيره . ولا يصح . قال ابن العربي : وهو أمثل ما روى في ذلك .

(١) ما أورده القرطبي هنا في حق داود عليه الصلاة والسلام من قبيل الإسرائيليات ولا صحة لها ، وهو مراد
 وفراء كما قال اليعاقبة ، وما يندح في عصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . ولقد أحسن أبو حيان وأجاد حيث
 يقول : وبعلم قطعا أن الأنبياء عليهم السلام معصومون من الخطايا لا يمكن وقوعهم في شيء منها ، مريدة أنا لو جوزنا
 عليهم شيئا من ذلك بطلت الشرائع ، ولم تنق بشيء مما يذكر أن أوحى الله به إليهم ، فما حكى الله تعالى في كتابه
 يمر على ما أَرَادَهُ تعالى ، وما حكى القصص مما فيه غض من منصب النبوة طرحتاه ؛ ونحن كما قال الشاعر :

ونؤثر حكم العقل في كل شبهة • إذا أثر الأخبار جلاس قصاص

والرفائى مطروح الرواية عند التحقيق . وسيأتى لأزلف أن ينقل عن النعمان في صفحة ١٧٥ ما يؤيد ما أوردناه .

قلت : ورواه مرفوعا بمعناه الترمذي الحكيم في «نواذر الأصول» عن يزيد الرقاشي ،
سمع أنس بن مالك يقول ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "إن داود النبي عليه
السلام حين نظر إلى المرأة فهم بها قطع على بني إسرائيل بعثا وأوصى صاحب البعث فقال
إذا حضر العدو قرب فلانا وسماه قال فقربه بين يدي التابوت — قال — وكان ذلك التابوت
في ذلك الزمان يُستنصر به فن قُدِّم بين يدي التابوت لم يرجع حتى يقتل أو ينهزم عنه الجيش
الذي يقاتله فُقِّدَ قُتيل زوج المرأة ونزل الملكان على داود فقضا عليه القصة " . وقال
سعيد عن قتادة : كتب إلى زوجها وذلك في حصار عَمَّان مدينة بلقاء أن يأخذوا بخلقة^(١)
الباب ، وفيه الموت الأحمر ، فتقدم ننتل . وقال النعماني قال قوم من العلماء : إنما آمنتحن
الله داود بالخطيئة ، لأنه تمنى يوما على ربه منزلة إبراهيم وإسحق ويعقوب ، وسأله أن يمتحنه
نحو ما آمنتحنهم ، ويعطيه نحو ما أعطاهم . وكان داود قد قسم الدهر ثلاثة أيام ، يوم يقضي
فيه بين الناس ، ويوم يخلو فيه بعبادة ربه ، ويوم يخلو فيه بنسائه وأشغاله . وكان يجد فيها
يقرا من الكتب فضل إبراهيم وإسحق ويعقوب . فقال : يا رب ! إن الخير كله قد ذهب
به آباءي ، فأوحى الله تعالى إليه : إنهم آبتلوا ببلايا لم يتل بها غيرهم فصبروا عليها ، آبتل
إبراهيم بخرود والنار وبذبح ابنه ، وآبتل إسحق بالذبح وآبتل يعقوب بالحزن على يوسف
وذهاب بصره ، ولم تُبتل أنت بشيء من ذلك . فقال داود عليه السلام : فأبتلني بمثل ما آبتلتهم ،
وأعطني مثل ما أعطيتهم ، فأوحى الله تعالى إليه : إاك مبتلى في شهر كذا في يوم الجمعة . فلما
كان ذلك اليوم دخل محرابه ، وأغلق بابه ، وجعل يصلي ويقرأ الزبور . فبينما هو كذلك
إذ مثل له الشيطان في صورة حمامة من ذهب ، فيها من كل لون حسن ، فوقفت بين
رجليه ، فذ يده ليأخذها فيدفعها لابن له صغير ، فطار غريبا ولم تؤيسه من نفسها ،
فامتد إليها ليأخذها فتنحت ، فتعها فطار حتى وقعت في كوة ، فذهب ليأخذها فطار
ونظر داود يرتفع في إثرها ليعت إليها من يأخذها ، فنظر امرأة في بستان على شط بركة

(١) مدينة بلقاء يريد بها قصة البقاء .

تغتسل ؛ قاله الكلبي . وقال السدي : تغتسل عريانة على سطح لها ؛ فرأى أجمل النساء خلقا ، فأبصرت ظله فتقضت شعرها فغطى بدنهما ، فزاده إعجابا بها . وكان زوجها أوريا بن حنان ، في غزوة مع أيوب بن سوريا ابن أخت داود ، فكتب داود إلى أيوب أن أبعث بأوريا إلى مكان كذا وكذا ، وقدمه قبل التابوت ، وكان من قدم قبل التابوت لا يحل له أن يرجع وراءه حتى يفتح الله عليه أو يستشهد . فقدمه ففتح له فكتب إلى داود يخبره بذلك . قال الكلبي : وكان أوريا سيف الله في أرضه في زمان داود ، وكان إذا ضرب ضربة وكبر كبر جبريل عن يمينه وميكائيل عن شماله ، وكبرت ملائكة السماء بتكبيره حتى ينتهى ذلك إلى العرش ، فتكبر ملائكة العرش بتكبيره . قال : وكان سيوف الله ثلاثة ؛ كالب بن يوفنا في زمن موسى ، وأوريا في زمن داود ، وحمة بن عبد المطلب في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما كتب أيوب إلى داود يخبره أن الله قد فتح على أوريا كتب داود إليه : أن أبعثه في بعث كذا وقدمه قبل التابوت ؛ ففتح الله عليه ، فقتل في الثالثة شهيدا . فتزوج داود تلك المرأة حين آنقضت عدتها . فهي أم سليمان بن داود . وقيل : سبب امتعان داود عليه السلام أن نفسه حدثته أنه يطبق قطع يوم بغير مقارفة شيء . قال الحسن : إن داود جزأ الدهر أربعة أجزاء ؛ جزأ لنسائه ، وجزأ للعبادة ، وجزأ لبني إسرائيل إذا كرونه وبذا كرمهم ويبكونه ويبكيهم ، ويوما للقضاء ، فتذاكروا هل يميز على الإنسان يوم لا يصيب فيه ذنبا ؟ فاضمر داود أنه يطبق ذلك ، فأغلق الباب على نفسه يوم عبادته ، وأمر ألا يدخل عليه أحد ، وأكب على قراءة الزبور ، ف وقعت حمامة من ذهب بين يديه . وذكر نحو ما تقدم . قال علماؤنا : وفي هذا دليل وهى .

الثانية - على أنه ليس على الحاكم أن ينصب للناس كل يوم ، وأنه ليس للإنسان أن يترك وطء نسائه وإن كان مشغولا بالعبادة . وقد مضى هذا المعنى في « النساء » . وحكم كعب بذلك في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما . وقد قال عليه السلام

(١) في النسخة الحيرية : وكان سيوف الله هكذا ثلاثة . (٢) راجع ج ٥ ص ١٩ طبعة أول أو ثانية .

لعبد الله بن عمر : " إن لزوجك عليك حقاً " الحديث . وقال الحسن أيضاً ومجاهد :
 إن داود عليه السلام قال لبني إسرائيل حين استخلف : والله لأعدلن بينكم ، ولم يستثن
 قابلي بهذا . وقال أبو بكر الوراق : كان داود كثير العبادة فأعجب بعمله وقال :
 هل في الأرض أحد يعمل كعمل . [فأرسل^(١)] الله إليه جبريل ؛ فقال إن الله تعالى يقول لك :
 عجببت بعبادتك ، والمعجب يا كل العبادة كما تأكل النار الحطب ، فإن أعجبت ثانية وكنتك
 إلى نفسك . قال : يا رب كئني إلى نفسي سنة . قال : إن ذلك لكثير . قال : فشهر .
 قال : إن ذلك لكثير . قال : فيوما . قال : إن ذلك لكثير . قال : يا رب فكئني إلى نفسي
 ساعة . قال : فشأنك بها . فوكل الأحراس ، ولبس اله وفء ، ودخل المحراب ، ووضع
 الزبور بين يديه ؛ فبينما هو في عبادته إذ وقع الطائر بين يديه ، فكان من أمر المرأة ما كان .
 وقال سفيان الثوري قال داود ذات يوم : يا رب ما من يوم إلا ومن آل داود لك فيه صائم ،
 وما من ليلة إلا ومن آل داود لك فيها قائم . فأوحى الله إليه : يا داود منك ذلك أو مني ؟
 وعزني لأكلتك إلى نفسك . قال : يا رب أعف عني . قال : أكلك إلى نفسك سنة .
 قال : لا بعزتك . قال : فشهر . قال : لا بعزتك . قال : فأسبوعا . قال : لا بعزتك .
 قال : فيوما . قال : لا بعزتك . قال : فساعة . قال : لا بعزتك . قال : فاحظة . فقال له
 الشيطان : وما قدر لحظة . قال : كئني إلى نفسي لحظة . فوكله الله إلى نفسه لحظة .
 وقبل له : هي في يوم كذا في وقت كذا . فلما جاء ذلك اليوم جعله للعبادة ، ووكل الأحراس
 حول مكانه . قيل : أربعة آلاف . وقيل : ثلاثين ألفا أو ثلاثة وثلاثين ألفا . وخلا بعبادة
 ربه ، ونشر الزبور بين يديه ، فجاءت الحمامة فوقعت له ، فكان من أمره في لحظته مع المرأة
 ما كان . وأرسل الله عز وجل إليه الملكين بعد ولادة سليمان ، وضربا له المثل بالنعاج ، فلما
 سمع المثل ذكر خطيئته فخر ساجدا أربعين ليلة على ما يأتي .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ فَفَرَّغَ مِنْهُمْ ﴾ لأنها أتياه ليلا في غير وقت دخول الخصوم .
 وقيل : لدخولهم عليه بغير إذنه . وقيل : لأنهم تسوروا عليه المحراب ولم يأتوه من الباب .

قال ابن العربي : وكان محراب داود عليه السلام من الامتاع بالارتفاع ، بحيث لا يرتقى إليه آدمى بحيلة إلا أن يقيم إليه أياما أو أشهراً بحسب طاقته ، مع أعوان يكثر عددهم ، وآلات جمة مختلفة الأنواع . ولو قلنا : إنه يوصل إليه من باب المحراب لما قال الله تعالى مخبرا عن ذلك « تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ » إذ لا يقال تسوّر المحراب والغرفة لمن طلع إليها من درجها ، وجاءها من أسفائها إلا أن يكون ذلك مجازاً ، وإذا شاهدت الكوة التي يقال إنه دخل منها الحصان علمت قطعاً أنهما ملكان ؛ لأنها من العلو بحيث لا يراها إلا علوي . قال الثعلبي : وقد قيل كان المتسوران أخوين من بني إسرائيل لأب وأم . فلما قضى داود بينهما بقضية قال له ملك من الملائكة : فهلا قضيت بذلك على نفسك يا داود . قال الثعلبي : والأول أحسن أنهما كانا ملكين نهما داود على ما فعل .

قلت : وعلى هذا أكثر أهل التأويل . فإن قيل : كيف يجوز أن يقول الملكان « خَصَمَانِ بَنِي بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ » وذلك كذب والملائكة عن مثله متهون . فالجواب عنه أنه لا بد في الكلام من تقدير ؛ فكانهما قالوا : قدّرنا كأننا خصمان بنى بعضنا على بعض فأحكم بيتنا بالحق ، وعلى ذلك يحمل قولهما : « إِنَّ هَذَا أَحْيَى لَهُ تُسَعُّ وَيَسْعُونَ نَجَّةً » لأن ذلك وإن كان بصورة الخبر فالمراد بإبراده على طريق التقدير لينبه داود على ما فعل ؛ والله أعلم

الرابعة - إن قيل : لم فزع داود وهو نبي ، وقد قويت نفسه بالنبوة ، وأطمانت بالوحي ، ووثقت بما آتاه الله من المتزلة ، وأظهر على يديه من الآيات ، وكان من الشجاعة في غاية المكانة ؟ قيل له : ذلك سبيل الأنبياء قبله ، لم يأمّنوا القتل والإذابة ومنهما كان يخاف . ألا ترى إلى موسى وهرون عليهما السلام كيف قالوا : « إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْسِرَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى » فقال الله عز وجل « لَا تَخَافَا » . وقالت الرسل للوط : « لَا تَخَفْ » . « إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ » وكذا قال الملكان هنا : « لَا تَخَفْ » . قال محمد بن إسحق : بعث الله إليه ملكين يختصمان إليه وهو في محرابه - مثلاً ضربه الله له ولأوربا - فرآهما واقفين على رأسه ؛ فقال : ما أدخلكما علي ؟ قالوا : « لَا تَخَفْ خَصَمَانِ بَنِي بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ » فحشاك لتقضي بيتنا .

الخامسة - قال ابن العربي : فإن قيل كيف لم يأمر بإخراجهما إذ قد علم مطلبهما ، وهما أذبهما وقد دخلا عليه بغير إذن ؟ فالجواب عليه من أربعة أوجه : الأول - أنا لم نعلم كيفية شرعه في الحجاب والإذن ، فيكون الجواب بحسب تلك الأحكام ، وقد كان ذلك في ابتداء شرعنا مهملا في هذه الأحكام ، حتى أوضحها الله تعالى بالبيان . الثاني - أنا لو نزلنا الجواب على أحكام الحجاب ، لاحتل أن يكون الفزع الطارئ عليه أذهله عما كان يجب في ذلك له . الثالث - أنه أراد أن يستوفي كلامهما الذي دخلا له حتى يعلم آخر الأمر منه ، ويرى هل يحتمل التقحم فيه بغير إذن أم لا ؟ وهل يقتزن بذلك عذرهما أم لا يكون لهما عذر فيه ؟ فكان من آخر الحال ما أنكشف أنه بلاء ومحنة ، ومثل ضربه الله في القصة ، وأدب وقع على دعوى العصمة . الرابع - أنه يحتمل أن يكون في مسجد ولا إذن في المسجد لأحد إذ لا حجر فيه على أحد .

فات : وقول خامس ذكره القشيري ؛ وهو أنها قالا : لما لم يأذن لنا الموكلون بالحجاب ، توصلنا إلى الدخول بالنسور ، وخفنا أن يتفاهم الأمر بيننا . فقبل داود عذرهم ، وأصغى إلى قولهم .

السادسة - قوله تعالى : « خَصْمَانِ » إن قيل : كيف قال « خَصْمَانِ » وقبل هذا « إِذ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ » فقول : لأن الاثنين جمع ؛ قال الخليل : كما تقول نحن فعلنا إذا كننا اثنين . وقال الكسائي : جمع لما كان خبرا ، فلما أنقضى الخبر وجاءت المخاطبة ، خبر الاثنين عن أنفسهما فقلا خصمان . وقال الزجاج : المعنى نحن خصمان . وقال غيره : القول محذوف ؛ أي يقول « خَصْمَانِ بَغْيَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ » قال الكسائي : ولو كان بغْيَ بعضهما على بعض لحاز . المساوردي : وكانا ملكين ، ولم يكونا خصمين ولا باغيين ، ولا يأتي منهما كذب ؛ وتقدير كلامهما ما تقول : إن أذاك خصمان قلا بغْيَ بعضنا على بعض . وقيل : أي نحن فريقان من الخصوم بغْيَ بعضنا على بعض . وعلى هذا يحتمل أن تكون الخصومة بين اثنين ومع كل واحد جمع . ويحتمل أن يكون لكل واحد من هذا الفريق خصومة

مع كل واحد من الفريق الآخر ؛ فحضروا الخصومات ولكن ابتدأ منهم أشان ، فعرف داود
بذكر النكاح القصص . وأغنى ذلك عن التعرض للخصومات الآخر . والبغى التعدي والخروج
عن الواجب . يقال بغى الجرح إذا أفرط وجعه وتراعى إلى ما يفحش ، ومنه بغت المرأة
إذا أتت الفاحشة .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ فَأَحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشِطُّ ﴾ أى لا تجر ؛ قاله
السدى . وحكى أبو عبيد : شططت عليه وأشططت أى جرت . وفى حديث تميم الدارى :
(إنك لشاطى) أى جائر على فى الحكم . وقال قتادة : لا تمل . الأخفش : لا تسيرف .
وقيل : لا تفرط . والمعنى متقارب . والأصل فيه البعد من شطيت الدار أى بعدت ؛
شطيت الدار تشيط وتشط شطا وشطوطا بعدت . وأشط فى القضية أى جار ، وأشط فى السوم
وأشط أى أبعد ، وأشطوا فى طلبى أى أبعثوا . قال أبو عمرو : الشطط مجاوزة القدر فى كل
شئ . وفى الحديث : " لها مهر مثلها لا وكس ولا شطط " أى لا نقصان ولا زيادة .
وفى الترتيل : « لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطَا » أى جوراً من القول وبعداً عن الحق . ﴿ وَأَهْدِنَا إِلَى
سَوَاءِ الصِّرَاطِ ﴾ أى أرشدنا إلى قصد السبيل .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ إِنْ هَذَا أُنْجَى لَهُ تَسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجَّةً ﴾ أى قال الملك
الذى تكلم عن أوريا « إِنْ هَذَا أُنْجَى » أى على دينى ، وأشار إلى المدعى عليه . وقيل : أنجى
أى صاحبه . « لَهُ تَسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجَّةً » وقرا الحسن : « تَسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجَّةً » بفتح التاء
فيهما وهى لغة شاذة ، وهى الصحيحة من قراءة الحسن ؛ قاله النحاس . والعرب تكنى عن
المرأة بالنعجة والشاة ؛ لما هى عليه من السكون والمعجزة وضعف الجانب . وقد يكنى عنها
بالبقرة والحجرة والناقة ؛ لأن الكل مركوب قال ابن عون :

أنا أبوهن ثلاث هننة * رابعة فى البيت صغرا هننة
ونعجتى خمسا توفيهننه * ألا فتى سمع يغذيهننه
طنى النقا فى الجوع يطويهننه * ويل الزغيف ويله منهننه

وقال عنسرة :

يَا شَاةَ مَا قَنَصَ لِيْنَ حَلَّتْ لَهُ • حُرِّمَتْ عَلَى وَلِيَّتِهَا لَمْ تُحَرِّمْ
فَبَعَثْتُ جَارِيَتِي فَقُلْتُ لَهَا أَذْهَبِي • فَتَجَسَّسِي أَخْبَارَهَا لِي وَأَعْلِمَ
قَالَتْ رَأَيْتُ مِنَ الْأَعْدَى غُرَّةً • وَالشَّاةُ مُمَكِّنَةٌ لِمَنْ هُوَ مُرْتَمٍ
فَكَأَنَّمَا التَّفَنُّتُ بِجَيْدٍ جَدَايَةٍ • رَشَا لِي مِنَ الْفِزْلَانِ حُرٌّ أَرْتَمِ

وقال آخر^(١) :

فَرَمَيْتُ غَفْلَةً عَيْنِي عَنْ شَايَةٍ • فَأَصَبْتُ حَبَّةَ قَلْبِهَا وَطَحَا لَهَا

وهذا من أحسن التعريض حيث كنى بالنعاج عن النساء . قال الحسين بن الفضل : هذا من الملكين تعريض وتنبيه كقولهم ضرب زيد عمرا ، وما كان ضرب ولا نعاج على التحقيق ، كأنه قال نحن خصمان هذه حالنا . قال أبو جعفر النحاس : وأحسن ما قيل في هذا أن المعنى ؛ يقول خصمان بنى بعضنا على بعض على جهة المسئلة ؛ كما تقول : رجل يقول لأمرأته كذا ؛ ما يجب عليه ؟

قلت : وقد تأول المزي صاحب الشافعي هذه الآية ، وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابن شهاب الذي خرجه « الموطأ » وغيره : « هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ بْنُ زَمَّةَ » على نحو هذا ؛ قال المزي : يحتمل هذا الحديث عندي — والله أعلم — أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم أجاب عن المسئلة فأعلمهم بالحكم أن هذا يكون إذا ادعى صاحب فراش وصاحب زنى ، لا أنه قبل على عتبة قول أخيه سعد ، ولا على زمعة قول ابنه إنه ولد زنى ، لأن كل واحد منهما أخبر عن غيره . وقد أجمع المسلمون أنه لا يقبل إقرار أحد على غيره . وقد ذكر الله سبحانه في كتابه مثل ذلك في قصة داود والملائكة ؛ إذ دخلوا عليه ففرغ منهم ، قالوا لا تخف خصمان ولم يكونوا خصمين ، ولا كان لواحد منهم تسع وتسعون نعمة ، ولكنهم كلهم على المسئلة ليعرف بها ما أرادوا تعريفه . فيحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم

(١) هو الأعشى . (٢) قوله : « إنه ولد زنى » أولى بقول سعد بن أبي وقاص . راجع الحديث

في « الموطأ » ج ٦ ص ٤ طبعة السلطان عبد الحفيظ .

حكم في هذه القصة على المسئلة، وإن لم يكن أحد يؤنسني على هذا التأويل في الحديث، فإنه عندي صحيح . والله أعلم .

التاسعة - قال النحاس : وفي قراءة ابن مسعود « إِنَّ هَذَا أُنْثَى كَأَنَّ لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجَّةً أُنْثَى » و « كان » هنا مثل قوله عز وجل : « وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا » فاما قوله « أنثى » فهو تأكيد، كما يقال : هو رجل ذكرو هو تأكيد . وقيل : لما كان يقال هذه مائة نجة ، وإن كان فيها من المذكور نثى، يسير، جاز أن يقال أنثى ليعلم أنه لا ذكر فيها . وفي التفسير : له تسع وتسعون امرأة . قال ابن العربي : إن كان جميعهن أحرارا فذلك شرعه، وإن كن إماء فذلك شرعنا . والظاهر أن شرع من تقدم قبلنا لم يكن محصورا بعدد، وإنما الحصر في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم، لضعف الأبدان وقلة الأعمار . وقال القشيري : ويجوز أن يقال لم يكن له هذا العدد بعينه، ولكن المقصود ضرب مثل، كما تقول : لو جئتنى مائة مرة لم أقض حاجتك، أى مرارا كثيرة . قال ابن العربي : قال بعض المفسرين لم يكن لداود مائة امرأة، وإنما ذكر التسعة والتسعين مثلا، المعنى : هذا غنى عن الزوجة وأنا مفقر إليها، وهذا فاسد من وجهين : أحدهما - أن العدول عن الظاهر بغير دليل لا معنى له، ولا دليل يدل على أن شرع من قبلنا كان مقصورا من النساء على ما في شرعنا . الثاني - أنه روى البخارى وغيره أن سليمان قال : « لأطوفن الليلة على مائة امرأة تلد كل امرأة غلاما يقاتل في سبيل الله ونسئ أن يقول إن شاء الله » وهذا نص .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ وَبِئْرٍ مُّعَذَّةٍ أُخْرِجَتْ مِنْهَا نَارٌ لِّقَوْمٍ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (سورة النور) أى امرأة واحدة : (فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا) أى أنزل لى عنها حتى أكفلها . وقال ابن عباس : أعطينها . وعنه : تحوّل لى عنها . وقاله ابن مسعود . وقال أبو العالية : ضمها إلى حتى أكفلها . وقال ابن كيسان : أجعلها كفى ونصيبى . وعزّزنى فى الخطّاب : أى غلبنى . قال الضحاك : إن تكلم كان أفصح منى ، وإن حارب كان أبطش منى . يقال : عزّره بعزّه (بضم العين فى المستقبل) عزّرا غلبه . وفى المثال : مَنْ عَزَّزَ بَزًّا أَيْ مِنْ غَايَ سَلْبٍ . والآنم العِزَّة وهى القوّة والغلبة . قال الشاعر :

قَطَاةٌ عَزَّزَهَا شَرُّهُ فَبَاتَتْ * تُجَاذِبُهُ وَقَدْ عَلِقَ الْجَنَاحُ

وقرأ عبد الله بن مسعود وعبيد بن عمير « وَغَارَزَنِي فِي الْحَطَابِ » أى غالبنى ؛ من المعازة
وهى المغالبة ؛ غارزه أى غالبه . قال ابن العربى : واختلف فى سبب الغلبة ؛ فقيل : معناه
غلبنى ببيانه . وقيل : غلبنى بسلطانه ؛ لأنه لما سأله لم يستطع خلافه . كان ببلادنا أمير
يقال له مير بن أبى بكر فكلمته فى أن يسأل لى رجلاً حاجة ، فقال لى : أما علمت أن طالب
السلطان للحاجة غصب لها . فقلت : أما إذا كان عدلاً فلا . فعجبت من عجمته وحفظه
لما تمثل به وفطنته ، كما عجب من جوابى له وأستغربه .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجِكَ إِلَى زِمَاجِهِ ﴾ قال
النحاس : فيقال إن هذه كانت خطيئة داود عليه السلام ؛ لأنه قال : لقد ظلمك من غير
ثبوت بيّنة ، ولا إقرار من الخصم ؛ هل كان هذا كذا أو لم يكن . فهذا قول .

وسأنى بيانه فى المسئلة بعد هذا ، وهو حسن إن شاء الله تعالى . قال أبو جعفر النحاس :
فأما قول العلماء الذين لا يدفع قولهم ؛ منهم عبد الله بن مسعود وآبن عباس ، فإنهم قالوا :
ما زاد داود صلى الله على نبينا وعليه على أن قال لارجل أنزل لى عن أمراؤك . قال أبو جعفر :
فعاتبه الله عز وجل على ذلك ونهيه عليه ، وليس هذا بكبير من المعاصى ، ومن تخطى إلى غير
هذا وإنما يأتى بما لا يصح عن عالم ، ويلحقه فيه إثم عظيم . كذا قال فى كتاب « إعراب القرآن » .
وقال فى كتاب « معانى القرآن » له مثله . قال رضى الله عنه : قد جاءت أخبار وقصص فى أمر
داود عليه السلام وأوربا ، وأكثرها لا يصح ولا يتصل إسناده ، ولا ينبغي أن يحتج على مثلها
إلا بعد المعرفة بصحتها . وأصح ما روى فى ذلك ما رواه مسروق عن عبد الله بن مسعود
قال : ما زاد داود عليه السلام على أن قال « أَكْفَيْنِيهَا » أى أنزل لى عنها . وروى المنهال
عن سعيد بن جبير قال : ما زاد داود صلى الله عليه وسلم على أن قال : « أَكْفَيْنِيهَا » أى تحوّل
لى عنها وضمها لى ، قال أبو جعفر : فهذا أجل ما روى فى هذا ، والمعنى عليه أن داود
عليه السلام سأل أوربا أن يطلق أمراؤه ، كما يسأل الرجل الرجل أن يبيعه جاريته ، فنهيه الله

(١) هو الأمير أبو بكر مير من أمراء المرابطين أحد نواد يوسف بن تاشفين المشاهير تركه بالأندلس حين عزم

الرجوع إلى بلاده . اهتدع الطيب .

عز وجل على ذلك ، وعاتبه لما كان نبيا وكان له تسع وتسعون أنكر عليه أن يتشاغل بالدنيا
 بالتريد منها ، فأما غير هذا فلا ينبغي الاجترأ عليه . قال ابن العربي : وأما قولكم إنها لما أعجبت
 أمر بتقديم زوجها للقتل في سبيل الله فهذا باطل قطعاً ، فإن داود صلى الله عليه وسلم لم يكن
 ليريق دمه في غرض نفسه ، وإنما كان من الأمر أن داود قال لبعض أصحابه : أنزل لي
 عن أهلك وعزم طيبه في ذلك ، كما يطلب الرجل من الرجل الحاجة برغبة صادقة ، كانت
 في الأهل أو في المال . وقد قال سعيد بن الربيع لعبد الرحمن بن عوف حين أتى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بينهما : إن لي روجتين أنزل لك عن أحسنهما ، فقال له : بارك الله لك
 في أهلك . وما يجوز فعله ابتداءً يجوز طلبه ، وليس في القرآن أن ذلك كان ، ولا أنه تزوجها
 بعد زوال عصمة الرجل عنها ، ولا ولادتها لسليمان ، فعمد يروي هذا ويسند ؟ ! وعلى من
 في نقله يعتمد ، وليس يأنره عن الثقات الأثبات أحد . أما أن في سورة « الأحزاب » نكتة
 تدل على أن داود قد صارت له المرأة زوجة ، وذلك قوله : « مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ
 فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ » . يعني في أحد الأقوال تزويج داود المرأة
 التي نظر إليها ، كما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش ، إلا أن تزويج زينب
 كان من غير سؤال للزوج في فراق ، بل أمره بالتمسك بزوجه ، وكان تزويج داود للمرأة
 بسؤال زوجها فراقها . فكانت هذه المنقبة لمحمد صلى الله عليه وسلم على داود مضافة إلى
 مناقبه العلية صلى الله عليه وسلم . ولكن قد قيل : إن معنى « سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ »
 تزويج الأنبياء بغير صداق من وهبت نفسها لهم من النساء بغير صداق . وقيل : أراد بقوله :
 « سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ » أن الأنبياء صلوات الله عليهم فرض لهم ما يمتثلونه في النكاح
 وغيره . وهذا أصح الأقوال . وقد روى المفسرون أن داود عليه السلام نكح مائة امرأة ، وهذا
 نص القرآن . وروى أن سليمان كانت له ثلاثمائة امرأة وسبعمائة جارية ، وربك أعلم . وذكر
 الكيا الطبري في أحكامه في قول الله عز وجل : « وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصِمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ »
 الآية ، ذكر المحققون الذين يرون تنزيه الأنبياء عليهم السلام عن الكجائر ، أن داود عليه

السلام كان قد أقدم على خطبة امرأة قد خطبها غيره ، يقال هو أوربا ؛ فقال القوم إلى تزويجها من داود راغبين فيه ، وزاهدين في الخاطب الأول ، ولم يكن بذلك داود عارفاً ، وقد كان يمكنه أن يعرف ذلك فيعدل عن هذه الرغبة ، وعن الخطبة بها فلم يفعل ذلك ، من حيث أعجب بها إما وصفاً أو مشاهدة على غير تعمد ؛ وقد كان لداود عليه السلام من النساء العدد الكثير ، وذلك الخاطب لا امرأة له ، فنبه الله تعالى على ما فعل بما كان من تسوؤ الملكين ، وما أوردها من التمثيل على وجه التعريض ؛ لكي يفهم من ذلك موقع العيب فيعدل عن هذه الطريقة ، ويستغفر ربه من هذه الصغيرة .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجَتِكَ إِلَىٰ نِعَاجِهِ ﴾ فيه الفتوى في النازلة بعد السماع من أحد الخصمين ، وقبل أن يسمع من الآخر بظاهر هذا القول . قال ابن العربي : وهذا مما لا يجوز عند أحد ، ولا في ملة من الملل ، ولا يمكن ذلك للبشر . وإنما تقدير الكلام أن أحد الخصمين ادعى والآخر سلم في الدعوى ، ف وقعت بعد ذلك الفتوى . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” إذا جلس إليك الخصمان فلا تقض لأحدهما حتى تسمع من الآخر ” وقيل : إن داود لم يقض للآخر حتى اعترف صاحبه بذلك . وقيل : تقديره لقد ظلمك إن كان كذلك . والله أعلم بتعيين ما يمكن من هذه الوجوه .

قلت : ذكر هذين الوجهين القشيري والمأوردي وغيرهما . قال القشيري : وقوله « لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجَتِكَ » من غير أن يسمع كلام الخصم مشكلاً ؛ فيمكن أن يقال : إنما قل هذا بعد مراجعة الخصم الآخر وبعد اعترافه . وقد روى هذا وإن لم تثبت روايته ، فهذا معلوم من قرائن الحال ، أو أراد لقد ظلمك إن كان الأمر على ما تقول ، فسكته بهذا وصبره إلى أن يسأل خصمه . قال ويحتمل أن يقال : كان من شرعهم التعويل على قول المدعى عند سكوت المدعى عليه ، إذا لم يظهر منه إنكار بالقول . وقال الحلي أبو عبد الله في كتاب منهاج الدين له : ومما جاء في شكر النعمة المنتظرة إذا حضرت ، أو كانت خافية فظهرت السجود لله عز وجل . قال والأصل في ذلك قوله عز وجل : « وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأٌ

الخصم « إلى قوله : « وَحَسَنَ مَا بَ » . أخبر الله عز وجل عن داود عليه السلام ، أنه سمع قول المنظلم من الخصمين ، ولم يخبر عنه أنه سأل الآخر ، إنما حكى أنه ظلمه ، فكان ظاهر ذلك أنه رأى في المتكلم ضغائل الضعف والمهزيمة ، فحمل أمره على أنه مظلوم كما يقول ، ودعاه ذلك إلى ألا يسأل الخصم ، فقال له مستجيلاً : « لَقَدْ ظَلَمَكَ » مع إمكان أنه لو سأله لكان يقول : كانت لي مائة نعجة ولا شيء لهذا ، فسرق مني هذه النعجة ، فلما وجدتها عنده قلت له أرددها ، وما قلت له أكفلنيها ، وعلم أني مرافعه إليك ، بخزني قبل أن أجزه ، وجاءك متظالماً من قبل أن أحضره ، لنظن أنه هو المحق وأنا الظالم . ولما تكلم داود بما حملته العجلة عليه ، علم أن الله عز وجل خلاه ونفسه في ذلك الوقت ، وهو الفتنة التي ذكرناها ، وأن ذلك لم يكن إلا عن تقصير منه ، فاستغفر ربه وحرراً كما الله تعالى شكراً على أن عصمه ، بأن اقتصر على تظلم المشكو ، ولم يزد على ذلك شيئاً من انتهار أو ضرب أو غيرهما ، مما يليق بمن تصور في القلب أنه ظالم ، فغفر الله له ثم أقبل عليه بعاقبه ، فقال : « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » فإن بما قصه الله تعالى من هذه الموعظة ، التي توخاه بها بعد المغفرة ، أن خطيئته إنما كانت التقصير في الحكم ، والمبادرة إلى تظلم من لم يثبت عنده ظلمه . ثم جاء عن ابن عباس أنه قال سجد لها داود شكراً ، وسجد لها النبي صلى الله عليه وسلم أتباعاً ، فثبت أن السجود للشكر سنة متواترة عن الأنبياء صلوات الله عليهم . (بِسْأَلِ نَعَجَتِكَ) أي بسؤاله نعجتك ، فأضاف المصدر إلى المفعول ، وألقى الهاء من السؤال ، وهو كقوله تعالى : « لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ » أي من دعائه الخير .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : (وَإِنْ كَثِيراً مِنْ الْخُلَطَاءِ) يقال : خَلِيطَ واخلطاء ولا يقال طويل وطولاء ؛ لثقل الحركة في الواو . وفيه وجهان : أحدهما أنها الأصحاب . الثاني أنها الشركاء .

قلت : إطلاق الخلطاء على الشركاء فيه بعد ، وقد اختلف العلماء في صفة الخلطاء ، فقال أكثر العلماء : هو أن يأتي كل واحد بنعمه فيجمعها راع واحد والذلو والمراح . وقال طاووس وعطاء : لا يكون الخلطاء إلا الشركاء . وهذا خلاف الخبر ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : " لا يُجمع بين مفترق ولا يفترق بين مجتمع خشية الصدقة وما كان من خليطين فإنهما يتراجعان بينهما بالسوية " وروى " فإنهما يتراذان الفضل " ولا موضع لتراد الفضل بين الشركاء ، فأعلمه . وأحكام الخلطة مذكورة في كتب الفقه . ومالك وأصحابه وجمع من العلماء لا يرون [الصدقة] على من ليس في حصته ما تجب فيه الزكاة . وقال الربيع والليث وجمع من العلماء منهم الشافعي : إذا كان في جميعها ما تجب فيه الزكاة أخذت منهم الزكاة . قال مالك : وإن أخذ المصدق بهذا تراذوا بينهم للاختلاف في ذلك ، وتكون لحكم حاكم اختلف فيه .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ أى يتعدى ويظلم . ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ فإنهم لا يظلمون أحدا . ﴿ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ ﴾ يعنى الصالحين أى وقليل هم . « ما » زائدة . وقيل : بمعنى الذى وتقديره وقليل الذين هم . وسمع عمر رضى الله عنه رجلا يقول في دعائه : اللهم أجعلنى من عبادك القليل . فقال له عمر : ما هذا الدعاء ؟ . فقال أردت قول الله عز وجل : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ ﴾ فقال عمر : كل الناس أفقه منك يا عمر .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ ﴾ أى ابتليناه . « وطن » معناه أيقن . قال أبو عمرو والفراء : ظن بمعنى أيقن ، إلا أن الفراء شرحه بأنه لا يجوز في المعان أن يكون الظن إلا بمعنى اليقين . والقراءة « فَتَنَّا » بتشديد النون دون التاء . وقرأ عمر ابن الخطاب رضى الله عنه « فَتَنَّا » بتشديد التاء والنون على المبالغة . وقرأ قتادة وعبيد ابن عمير وابن السميع « فَتَنَّا » بتخفيفهما . ورواه على بن نصر عن أبى عمرو ، والمراد به الملكان اللذان دخلا على داود عليه السلام .

للسابعة عشرة - قيل : لما قضى داود بينهما في المسجد ، نظر أحدهما إلى صاحبه
فضحك ، فلم يظن داود ، فأحبا أن يعرفهما ، فصعدا إلى السماء حبال وجهه ، فلم داود عليه
السلام أن الله تعالى ابتلاه بذلك ، ونبهه على ما ابتلاه .

قلت : وليس في القرآن ما يدل على القضاء في المسجد إلا هذه الآية ، وبها استدل
من قال يجوز القضاء في المسجد ، ولو كان ذلك لا يجوز كما قال الشافعي لما أفرم داود
على ذلك . ويقول : أنصرفا إلى موضع القضاء . وكان النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء
يقضون في المسجد ، وقد قال مالك : القضاء في المسجد من الأمر القديم . يعني في أحوال
الأمور . ولا بأس أن يجلس في رحبته ، ليصل إليه الضعيف والمشرک والحائض ، ولا يقيم
فيه الحسدود ، ولا بأس بخفيف الأدب . وقد قال أشهب : يقضى في منزله وأين أحب .

السابعة عشرة - قال مالك رحمه الله : وكان الخلفاء يقضون بأنفسهم ، وأول من
استقضى معاوية . قال مالك : وينبغي للقضاة مشاورة العلماء . وقال عمر بن عبد العزيز :
لا يستقضى حتى يكون عالما بآثار من مضى ، مستشيرا لذوى الرأي ، حليما نزها . قال :
ويكون ورعا . قال مالك : وينبغي أن يكون متيقظا كثير التحذر من الحيل ، وأن يكون
عالما بالشروط ، عارفا بما لا بد له منه من العربية ، فإن الأحكام تختلف باختلاف
العبارات والدعوى والإقرارات والشهادات والشروط التي تتضمن حقوق المحكوم له .
وينبغي له أن يقول قبل إنجاز الحكم المطلوب : أبقيت لك حجة ؟ فإن قال لا حكم عليه ،
ولا يقبل منه حجة بعد إنفاذ حكمه إلا أن يأتي بما له وجه أو بينة . وأحكام القضاء والقضاة
فيما لهم وعليهم مذكورة في غير هذا الموضع .

الثامنة عشرة - قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَغْفِرْ لَهُ ﴾) اختلف المفسرون في الذنب الذي
استغفر منه على أقوال ستة ؛ الأول أنه نظر إلى المرأة حتى شبع منها . قال سعيد بن جبيرة :
إنما كانت فتنة النظرة . قال أبو إسحق : ولم يعتمد داود النظر إلى المرأة لكنه عاود النظر
إليها ، فصارت الأولى له والثانية عليه . الثاني أنه أغرى زوجها في حملة التابوت . الثالث

أنه نوى إن مات زوجها أن يتزوجها . الرابع أن أوريا كان خطب تلك المرأة ، فلما قارب خطبها داود فزوجت منه لجلالته ، فأغم لذلك أوريا ، فعتب الله على داود إذ لم يتركها لخاطبها ، وقد كان عنده تسع وتسعون امرأة . الخامس أنه لم يجزع على قتل أوريا ، كما كان يجزع على من هلك من الجند ، ثم تزوج امرأته ، فعاتبه الله تعالى على ذلك ؛ لأن ذنوب الأنبياء وإن صغرت فهي عظيمة عند الله . السادس أنه حكم لأحد الخصمين قبل أن يسمع من الآخر . قال القاضي ابن العربي : أما قول من قال إنه حكم لأحد الخصمين قبل أن يسمع من الآخر فلا يجوز على الأنبياء ، وكذلك تعريض زوجها للقتل ؛ وأما من قال : إنه نظر إليها حتى شبع فلا يجوز ذلك عندى بحال ؛ لأن طموح النظر لا يليق بالأولياء المتجربين للعبادة ، فكيف بالأنبياء الذين هم وسائط الله المكشفون بالغيب ! وحكى السدى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : لو سمعت رجلا يذكر أن داود عليه السلام قارف من تلك المرأة محرما بجلدته ستين ومائة ؛ لأن حد [قاذف] الناس ثمانون وحد [قاذف] الأنبياء ستون ومائة . ذكره الماوردي والسمعاني أيضا . قال الثعلبي وقال الحرث الأعور عن علي : من حدث بحديث داود على ما ترويه القصص معتقدا بجلدته حدين ؛ لعظم ما ارتكب برمي من قد رفع الله محله ، وأرتضاه من خلقه رحمة للعالمين ، وحجة للمجتهدين . قال ابن العربي : وهذا مما لم يصح عن علي . فإن قيل : فما حكمه عندكم ؟ قلنا : أما من قال إن نبيا زنى فإنه يقتل ، وأما من نسب إليه ما دون ذلك من النظر والملازمة ، فقد اختلف [نقل] الناس في ذلك ؛ فإن سئم أحد على ذلك فيه ونسبه إليه قتله ، فإنه يناقض التعزير بالمأمر به ، فأما قولهم : إنه وقع بصره على امرأة تغتسل عريانة ، فلما رآته أسبلت شعرها فسترت جسدها ، فهذا لا حرج عليه فيه بإجماع من الأئمة ؛ لأن النظرة الأولى تكشف المنظور إليه ولا ياثم الناظر بها ، فأما النظرة الثانية فلا أصل لها . وأما قولهم : إنه [نوى]^(١) إن مات زوجها تزوجها فلا شيء فيه إذ لم يعرضه للآث ، وأما قولهم : إنه خطب على خطبة أوريا فباطل يردّه القرآن والآثار التفسيرية كلها .

(١) الزيادة من أحكام القرآن لابن العربي .

وقد روى أنسب عن مالك قال : بلغني أن تلك الحمامة أتت فوقعت قريبا من داود عليه السلام وهي من ذهب ، فلما رآها أعجبه فقام ليأخذها فكانت قرب يده ، ثم صنع مثل ذلك مرتين ، ثم طارت وأتبعها ببصره فوقعت عينه على تلك المرأة وهي تغتسل ولها شعر طويل ، فبلغني أنه أقام أربعين ليلة ساجدا حتى نبت العشب من دموع عينيه . قال ابن العربي وأما قول المفسرين : إن الطائر درج عنده فهم يأخذه وأتبعه فهذا لا يناقض العبادة ، لأنه مباح فعله ، لاسيما وهو حلال وطلب الحلال فريضة ، وإنما أتبع الطير لذاته لا لجماله فإنه لا منفعة له فيه ، وإنما ذكروا لحسن الطائر خرق في الجهالة . أما أنه روى أنه كان طائرا من ذهب فاتبعه ليأخذه ، لأنه من فضل الله سبحانه وتعالى كما روى في الصحيح : « إن أيوب عليه السلام كان يغتسل عريانا فخر عليه رجل من جراد [من ذهب] فجعل يحثي منه ويجعل في ثوبه » . فقال الله تعالى له : « يا أيوب ألم أكن أغنيك » قال : « بلى يا رب ولكن لا غنى لي عن بركتك » وقال القشيري : فهم داود بأن يأخذه ليدفعه إلى ابن له صغير فطار ووقع على كوة البيت ، وقله النعالي أيضا وقد تقدم .

التاسعة عشرة - قوله تعالى : (وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ) أي خر ساجدا ، وقد يعبر عن السجود بالركوع . قال الشاعر :

خَرَّ عَلَى وَجْهِهِ رَاكِعًا * وَتَابَ إِلَى اللَّهِ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ

قال ابن العربي : لا خلاف بين العلماء أن المراد بالركوع هاهنا السجود ، فإن السجود هو الميل ، والركوع هو الانحناء ، وأحدهما يدخل على الآخر ، ولكنه قد يختص كل واحد بهيئته ، ثم جاء هذا على تسمية أحدهما بالآخر ، فسمى السجود ركوعا . وقال المهدوي : وكان ركوعهم سجودا . وقيل : بل كان سجودهم ركوعا . وقال مقاتل . فوقع من ركوعه ساجدا لله عز وجل . أي لما أحس بالأمر قام إلى الصلاة ، ثم وقع من الركوع إلى السجود ، لاشتغالها جميعا على الانحناء . (وَأَنَابَ) أي تاب من خطيئته ورجع إلى الله .

وقال الحسين بن الفضل : سألني عبد الله بن طاهر وهو الوالي عن قول الله عز وجل :
« وَخَرَّ رَاكِعًا » فهل يقال للراكم نحر ؟ . قلت : لا . قال : فما معنى الآية ؟ قلت : معناها
نحر بعد أن كان راكعا أي سجد .

الموفية عشرين — وأختلف في سجدة داود هل هي من عزائم السجود المأمور به في القرآن
أم لا ؟ فروى أبو سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على المنبر « ص وَالْقُرْآنِ
ذِي الذِّكْرِ » فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد الناس معه فلما كان يوم آخر قرأ بها فتشزن^(١)
الناس للسجود ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنها توبة نبي ولكني رأيتكم تشزنتم
للسجود » ونزل وسجد . وهذا لفظ أبي داود . وفي البخاري وغيره عن ابن عباس أنه قال :
« ص » ليست من عزائم القرآن ، وقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسجد فيها . وقد روى
من طريق عن ابن مسعود أنه قال : « ص » توبة نبي ولا يسجد فيها ، وعن ابن عباس
أنها توبة نبي ونبيكم ممن أمر أن يقتدى به . قال ابن العربي : والذي عندي أنها ليست
موضع سجود ، ولكن النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها فسجدنا بالآقتداء به . ومعنى السجود
أن داود سجد خاضعا لربه ، معترفا بذنبه ، تائبا من خطيئته ، فإذا سجد أحد فيها فليسجد
بهذه النية ، فامل الله أن يغفر له بحرمته داود الذي آتبعه ، وسواء قلنا إن شرع من قبلنا شرع
لنا أم لا ؟ فإن هذا أمر مشروع في كل أمة لكل أحد . والله أعلم .

الحادية والعشرون — قال ابن خزيمة منداد : قوله « وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ » فيه دلالة
على أن السجود للشكر مفردا لا يجوز ؛ لأنه ذكر معه الركوع ، وإنما الذي يجوز أن يأتي
بركعتين شكرا فاما سجدة مفردة فلا ؛ وذلك أن البشارات كانت تأتي رسول الله صلى الله عليه
وسلم والأئمة بعده ، فلم ينقل عن أحد منهم أنه سجد شكرا ، ولو كان ذلك مفعولا لهم لقل
نقلا متظاهرا الحاجة العامة إلى جوازه وكونه قربة .

(١) التشزن التأهب والتهيؤ للشيء .

قلت : وفي سنن ابن ماجه عن عبد الله بن أبي أوفى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوم بُشِّرَ برأس أبي جهل ركعتين . وخرج بن حديث أبي بكرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إنأناه أمر يسره - أو يسره به - نرساجدا شكرا لله . وهذا قول الشافعي وغيره .
الثانية والعشرون - روى الترمذي وغيره واللفظ للغير : أن رجلا من الأنصار على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل يستتر بشجرة وهو يقرأ « ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ » فلما بلغ السجدة سجد وسجدت معه الشجرة ، فسمعها وهي تقول : اللهم أعظم لي بهذه السجدة أجرا ، وأرزقني بها شكرا .

قلت : وخرج ابن ماجه في سننه عن ابن عباس قال : كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم ، فأتاه رجل فقال : إني رأيت البارحة فيما يرى النائم ، كأنني أصلي إلى أصل شجرة ، فقرأت السجدة [فسجدت] ^(١) فسجدت الشجرة لسجودي ، فسمعتها تقول : اللهم أحطط بها عني وزرا ، وأكتب لي بها أجرا ، وأجعلها لي عندك ذنرا . قال ابن عباس : فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ « السجدة » فسجد ، فسمعتة يقول في سجوده مثل الذي أخبره الرجل عن قول الشجرة . ذكره الثعلبي عن أبي سعيد الخدري ، قال : قلت يا رسول الله رأيتني في النوم كأنني تحت شجرة والشجرة تقرأ « ص » فلما بلغت السجدة سجدت فيها ، فسمعتها تقول في سجودها : اللهم أكتب لي بها أجرا ، وحط عني بها وزرا ، وأرزقني بها شكرا ، وتقبلها مني كما تقبلت من عبدك داود سجدة . فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم : « أفسجدت أنت يا أبا سعيد » فقلت : لا والله يا رسول الله . فقال : « لقد كنت أحق بالسجود من الشجرة » ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « ص » حتى بلغ السجدة فسجد ، ثم قال مثل ما قالت الشجرة .
الثالثة والعشرون - قوله تعالى : ﴿ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ ﴾ أي فغفرنا له ذنبه . قال ابن الأنباري : « فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ » تام ، ثم تبتدىء « وَإِنْ لَهُ » وقال القشيري : ويجوز الوقف على « فَغَفَرْنَا لَهُ » ثم تبتدىء « ذَلِكَ وَإِنْ لَهُ » كقوله : « هَذَا وَإِنْ لِلطَّاغِينَ » أي الأمر ذلك .

وقال عطاء الخراساني وغيره: إن داود سجد أربعين يوما حتى نبت المرعى حول وجهه وغمر رأسه، فنودي: أجاجع فنطعم وأعار فتكسي، فنحب نجبة حاج المرعى من حر جوفه، فغفر له وستربها. فقال: يا رب هذا ذنبي فيما بيني وبينك قد غفرتك، وكيف بفلان وكذا وكذا رجلا من بني إسرائيل، تركت أولادهم أيتاما، ونساءهم أراملا؟ قال: يا داود لا يجاوزني يوم القيامة ظلم أمكنه منك ثم أستوهبك منه بثواب الجنة. قال: يا رب هكذا تكون المغفرة الهينة. ثم قيل: يا داود أرفع رأسك. فذهب ليرفع رأسه فإذا به قد نُسب في الأرض، فأتاه جبريل فاقتله عن وجه الأرض كما يقتلع من الشجرة صمغها. رواه الوليد بن مسلم عن ابن جابر عن عطاء. قال الوليد: وأخبرني مئير بن الزبير، قال: فلحق مواضع مساجده على الأرض من فروة وجهه ما شاء الله. قال الوليد قال ابن أبي عمير: فكان يقول في سجوده سبحانك هذا شرابي دموعي، وهذا طعامي في رماد بين يدي. في رواية: إنه سجد أربعين يوما لا يرفع رأسه إلا للصلاة المكتوبة، فبكي حتى نبت العشب من دموعه. وروى مرفوعا من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم: "إن داود مكث أربعين ليلة ساجدا حتى نبت العشب من دموعه على رأسه وأكلت الأرض من جبينه وهو يقول في سجوده: يا رب داود زل زلة بعد بها ما بين المشرق والمغرب رب إن لم ترحم ضعف داود وتغفر ذنبه جعلت ذنبه حديثا في الخلق من بعده فقال له جبريل بعد أربعين سنة يا داود إن الله قد غفر لك الهم الذي هممت به" وقال وهب: إن داود عليه السلام نودي إلى قد غفرت لك. فلم يرفع رأسه حتى جاءه جبريل فقال: لم لا ترفع رأسك وربك قد غفر لك؟ قال: يا رب كيف وأنت لا تظلم أحدا. فقال الله لجبريل: أذهب إلى داود فقل له يذهب إلى قبر أوريا فيتحلل منه، فأنا أسمع نداءه. فلبس داود المسوح وجلس عند قبر أوريا، ونادى يا أوريا فقال: لبيك! من هذا الذي قطع علي لذتي وأيقظني؟ فقال: أنا أخوك داود أسألك أن تجعلني في حل فإني عرضتك للقتل، قال: عرضتني للجنة فأنت في حل. وقال الحسن وغيره: كان داود عليه السلام بعد الخطيئة لا يجالس إلا الخطائين، ويقول: تعالوا إلى داود الخطاء، ولا يشرب شرابا إلا مزجه بدموع عينيه. وكان يعمل خبز الشعير اليابس في قصعة فلا يزال

يبكى حتى ينزل بدموعه ، وكان يذتر عليه الرماد والملح فيا كل ويقول : هذا أكل الخاطئين .
 وكان قبل الخطيئة يقوم نصف الليل ويصوم نصف الدهر ، ثم صام بعده الدهر كله وقام
 الليل كله ، وقال : يا رب أجعل خطيئتي في كفى فصارت خطيئته منقوشة في كفه ، فكان
 لا يبسطها لطعام ولا شراب ولا شيء إلا رآها فأبكته ، وأن كان ليؤتى بالقدر ثلثاء ماء ،
 فإذا تناوله أبصر خطيئته فما يضعه عن شفته حتى يفيض من دموعه . وروى الوليد بن مسلم :
 حدثني أبو عمرو الأوزاعي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إنما مثل عيني داود مثل
 القربتين تنطفان ولقد خدد الدموع في وجه داود خديد المساء في الأرض " . قال الوليد :
 وحدثنا عثمان بن أبي العاتكة أنه كان في قول داود إذ هو خلو من الخطيئة شدة فوله
 في الخاطئين أن كان يقول : اللهم لا تغفر للخطائين . ثم صار إلى أن يقول : اللهم رب أغفر
 للخطائين لكي تغفر لداود معهم ، سبحان خالق النور . إلهي ! خرجت أسأل أطباء عبادك
 أن يداؤوا خطيئتي فكاهم عليك يداني . إلهي ! أخطأت خطيئة قد خفت أن تجعل حصاها
 هذا بك يوم القيامة إن لم تغفرها ، سبحان خالق النور . إلهي ! إذا ذكرت خطيئتي ضاقت
 الأرض برحبها علي ، وإذا ذكرت رحمتك آرتد إلى روعي . وفي الخبر : إن داود عليه السلام
 كان إذا علا المنبر رفع يمينه فأستقبل بها الناس ليريم نقش خطيئته ، فكان ينادي : إلهي !
 إذا ذكرت خطيئتي ضاقت على الأرض برحبها ، وإذا ذكرت رحمتك آرتد إلى روعي ، رب !
 أغفر للخطائين كي تغفر لداود معهم . وكان يقعد على سبعة أفرشة من الليف محشوة بالرماد ،
 فكانت تستنقع دموعه تحت رجله حتى تنفذ من الأفرشة كلها . وكان إذا كان يوم نوحه
 نادى مناديه في الطرق والأسواق والأودية والشعاب وعلى رؤوس الجبال وأفواه الغيران :
 ألا إن هذا يوم نوح داود ، فمن أراد أن يبكي على ذنبه فليأت داود فيسعدده ، فيهبط السباح من
 الغيران والأودية ، وترج الأصوات حول منبره والوحوش والسباع والطير عكف ، وبنو إسرائيل
 حول منبره ، فإذا أخذ في العويل والنوح ، وأثارت الحسرات منابع دموعه ، صارت
 الجماعة ضجة واحدة نوحا وبكاء ، حتى يموت حول منبره بشر كثير في مثل ذلك اليوم . ومات
 داود عليه السلام فيما قيل يوم السبت بغاة ، أتاه ملك الموت وهو يصعد في محرابه وينزل ؛

فقال : جئت لأقبض روحك . فقال : دعني حتى أنزل أو أرتقي . فقال : مالي إلى ذلك سبيل ، نفدت الأيام والشهور والسنون والآثار والأرزاق ، فما أنت بمؤثر بعدها أثرا . قال : فسجد داود على مرقاة من الدرج فقبض نفسه على تلك الحال . وكان بينه وبين موسى عليهما السلام خمسمائة وتسع وتسعون سنة . وقيل : تسع وسبعون ، وعاش مائة سنة ، وأوصى إلى ابنه سليمان بالخلافة .

الرابعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَآبٍ ﴾ قال محمد بن كعب ومحمد بن قيس : ﴿ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى ﴾ قرينة بعد المغفرة . ﴿ وَحُسْنَ مَآبٍ ﴾ قالوا : والله إن أول من يشرب الكأس يوم القيامة داود . وقال مجاهد عن عبد الله بن عمر : الزلفي الدنو من الله عز وجل يوم القيامة . وعن مجاهد : يبعث داود يوم القيامة وخطيبته منقوشة في يده ، فإذا رأى أهوا بل يوم القيامة لم يجد منها محرزا إلا أن يلجأ إلى رحمة الله تعالى . قال : ثم يرى خطيبته فيقلق فيقال له ها هنا ، ثم يرى فيقلق فيقال له ها هنا ، ثم يرى فيقلق فيقال له ها هنا ، [حتى يقترب فيسكن] فذلك قوله عز وجل : « وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَآبٍ » ذكره الترمذي الحكيم . قال : حدثنا الفضل بن محمد ، قال حدثنا عبد الملك بن الأصمغ ، قال حدثنا الوليد بن مسلم ، قال حدثنا إبراهيم بن محمد الفزاري عن عبد الملك بن أبي سليمان عن مجاهد فذكره . قال الترمذي : ولقد كنت أمر زمانا طويلا بهذه الآيات فلا ينكشف لي المراد والمعنى من قوله : « رَبَّنَا عَجَّلْ لَنَا قِطْنَا » والقط الصحيفة في اللغة ، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا عليهم « فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ » وقال لهم " إنكم ستجدون هذا كله في صحائفكم تعطونها بشمائلكم " فقالوا : « رَبَّنَا عَجَّلْ لَنَا قِطْنَا » أي صحيفتنا « قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ » قال الله تعالى : « أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ » فقص قصة خطيبته إلى منتهىها ، فكنت أقول : أمره بالصبر على ما قالوا ، وأمره بذكر داود فأى شيء أريد من هذا الذكر؟ وكيف أتصل هذا بذلك ؟ فلا أقف على شيء يسكن قلبي عليه ، حتى هداني الله له

(١) هذه الزيادة بقتضيا المقام ويدل عليها ما ورد في آخر القصة .

يوما فالهمته أن هؤلاء أنكروا قول أنهم يعطون كتبهم بشمائلهم ، فيها ذنوبهم وخطاياهم
 استهزاء بأمر الله ، وقالوا : « رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْعَانًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ » فأوجعه ذلك من استهزائهم ،
 فأمره بالصبر على مقالاتهم ، وأن يذكر عبده داود ، سأل تعجيل خطيئته أن يراها منقوشة
 في كفه ، فترى به ما نزل من أنه كان إذا رآها اضطرب وامتلأ القدر من دمعه ، وكان
 إذا رآها بكى حتى تنفذ سبعة أفرشة من الليف محشوة بالرماد ، فإنما سألها بعد المغفرة وبعد
 ضمان تبعه الخصم ، وأن الله تبارك وتعالى أسمه يستوهبه منه ، وهو حبيب له وولي وصفيه ،
 فرؤية نقش الخطيئة بصورتها مع هذه المرتبة صنعت به هكذا ، فكيف كان يحل بأعداء الله
 وبمعصاته من خلقه وأهل نزيه ، لو عجلت لهم صحائفهم فنظروا إلى صورة تلك الخطايا التي
 عملوها على الكفر والجحود ، وماذا يحل بهم إذا نظروا إليها في تلك الصحائف ، وقد أخبر الله
 عنهم فقال : « فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهذا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ
 صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا » فداود صلوات الله عليه مع المغفرة والبشرى والعطف لم يقم
 لرؤية صورتها . وقد روينا في الحديث : إذا رآها يوم القيامة منقوشة في كفه قلق حتى يقال
 له ها هنا ، ثم يرى فيقلق ثم يقال له ها هنا . ثم يرى فيقلق حتى يقرب فيسكن .

قوله تعالى : يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ
 النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ
 يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ مِمَّا نُسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴿٦١﴾
 فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ) أى ملكك لتأمر بالمعروف
 وتنهى عن المنكر ، فتخلف من كان قبلك من الأنبياء والأئمة الصالحين . وقد مضى في « البقرة »
 القول في الخليفة وأحكامه مستوفى والحمد لله .

(١) لعل الأصل : حتى تنفذ دمعه من سبعة الخ . (٢) راجع ج ١ ص ٢٦٣ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

الثانية — قوله تعالى : (فَأَحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ) أى بالعدل . وهو أمر على الوجوب وقد ارتبط هذا بما قبله ، وذلك أن الذى عوتب عليه داود طلبه المرأة من زوجها وليس ذلك بعدل . ف قيل له بعد هذا فأحكم بين الناس بالعدل (وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى) أى لا تقتد بهواك المخالف لأمر الله (فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أى عن طريق الجنة . (إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أى يحيدون عنها ويتركونها (لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ) فى النار (بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ) أى بما تركوا من سلوك طريق الله ؛ فقوله : « نَسُوا » أى تركوا الإيمان به ، أو تركوا العمل به فصاروا كالناسين . ثم قيل : هذا لداود لما أكرمه الله بالنبوة . وقيل : بعد أن تاب عليه وغفر خطيئته .

الثالثة — الأصل فى الأقضية قوله تعالى : « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَأَحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ » وقوله : « وَأَن آحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ » وقوله تعالى : « لَتَحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ » وقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ » الآية . وقد تقدم الكلام فيه .^(١)

الرابعة — قال ابن عباس فى قوله تعالى : « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَأَحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » قال : إن ارتفع لك الخصمان فكان لك فى أحدهما هوى ، فلا تشته فى نفسك الحق له ليفلج على صاحبه ، فإن فعلت محوت اسمك من نبوتى ، ثم لا تكون خليفتى ولا أهل كرامتى . فدل هذا على بيان وجوب الحكم بالحق ، وألا يميل إلى أحد الخصمين لقربة أو رجاء نفع ، أو سبب يقتضى الميل من صحبة أو صداقة ، أو غيرها . وقال ابن عباس : إنما أبلى سليمان بن داود عليه السلام ، لأنه تقدم إليه خصمان فهوى أن يكون الحق لأحدهما . وقال عبد العزيز بن أبى رواد : بلغنى أن قاضيا كان فى زمن بنى إسرائيل ، بلغ من اجتهاده أن طلب إلى ربه

(١). راجع ج ٥ ص ٣٧٥ وما بعدها و ج ٦ ص ١٠٩ وما بعدها و ص ٢١٢ طبعة أورثانية .

(٢) يفلج على صاحبه : يظفر ويفوز .

أن يجعل بينه وبينه علما، إذا هو قضى بالحق عرف ذلك؛ وإذا هو قصر عرف ذلك، فقل له: أدخل مترك، ثم مديك في جدارك، ثم أنظر حيث تبلغ أصابعك من الجدار فأخطط عندها خطا، فإذا أنت قمت من مجلس القضاء، فأرجع إلى ذلك الخط فأمدد يدك إليه، فإنك متى ما كنت على الحق فإنك ستبلغه، وإن قصرت عن الحق قصر بك، فكان يغدو إلى القضاء وهو مجتهد فكان لا يقضى إلا بحق، وإذا قام من مجلسه وفرغ لم يذق طعاما ولا شربا، ولم يفيض إلى أهله بشيء من الأمور حتى يأتي ذلك الخط، فإذا بلغه حمد الله وأفضى إلى كل ما أحل الله له من أهل أو مطعم أو مشرب. فلما كان ذات يوم وهو في مجلس القضاء، أقبل إليه رجلان يريدانه، فوقع في نفسه أنهما يريدان أن يختصما إليه، وكان أحدهما له صديق وخذن، فتحرك قلبه عليه محبة أن يكون الحق له فيقضى له، فلما أن تكلم دار الحق على صاحبه ففضى عليه، فلما قام من مجلسه ذهب إلى خطه كما كان يذهب كل يوم، فمديده إلى الخط فإذا الخط قد ذهب وتشمر إلى السقف، وإذا هو لا يبلغه نخر ساجدا وهو يقول: يا رب شيئا لم أعمده ولم أرده فينسه لي. فقل له: أحسن أن الله تعالى لم يطلع على خيانة قلبك، حيث أحببت أن يكون الحق لصديقك لنقضى له به، قد أردته وأحبته ولكن الله قد رد الحق إلى أهله وأنت كاره. وعن ليث قال: تقدم إلى عمر بن الخطاب خصمان فأقامهما، ثم عادا فأقامهما، ثم عادا ففصل بينهما، فقل له في ذلك فقال: تقدما إلى فوجدت لأحدهما ما لم أجد لصاحبه، فكرهت أن أفصل بينهما على ذلك، ثم عادا فوجدت بعض ذلك، ثم عادا وقد ذهب ذلك ففصلت بينهما. وقال الشعبي: كان بين عمر وأبي خصومة، فتقاضيا إلى زيد بن ثابت، فلما دخلا عليه أشار لعمر إلى وسادته، فقال عمر: هذا أول جورك؛ أجلسني وإياه مجلسا واحدا، فجلسا بين يديه.

الخامسة - هذه الآية تمنع من حكم الحاكم بعلمه؛ لأن الحكم لو مكنتوا أن يحكموا بعلمهم، لم يشأ أحدهم إذا أراد أن يحفظ وليه ويهلك عدوه إلا ادعى علمه فيما حكم به. وتجو ذلك روى عن جماعة من الصحابة منهم أبو بكر، قال: لو رأيت رجلا على حد من حدود

الله ، ما أخذته حتى يشهد على ذلك غيره . وروى أن امرأة جاءت إلى عمر فقالت له :
 أحكم لي على فلان بكذا فإنك تعلم ما لي عنده . فقال لها : إن أردت أن أشهد لك فنعيم واما
 الحكم فلا . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بين
 وشاهد ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه اشترى درسا بفجده البائع ، فلم يحكم عليه
 بعلمه وقال : " من يشهد لي " فقام خزيمة فشهد فحكم . خرج الحديث أبو داود وغيره وقد
 مضى في « البقرة » .

قوله تعالى : وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ
 ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴿٢٧﴾ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ
 ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ
 كَالْفُجَّارِ ﴿٢٨﴾ كَتَبُ أُنزِلَتْهُ إِلَيْكَ مَبْرُكٌ لِيَدَّبُرُوا ءَايَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ
 أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ﴾ أى هزلا ولعبا . أى
 ما خلقناهما إلا لأمر صحيح وهو الدلالة على قدرتنا . ﴿ ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أى حسابان
 الذين كفروا أن الله خلقهما باطلا . ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴾ ثم ونجهم فقال :
 ﴿ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ والميم صلة تقديره ؛ أنجعل الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات ﴿ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ فكان فى هذا رد على المرجئة ؛ لأنهم يقولون : يجوز
 أن يكون المفسد كالصالح أو أرفع درجة منه . وبعده أيضا : ﴿ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴾
 أى أنجعل أصحاب محمد عليه السلام كالكفار ؛ قاله ابن عباس . وقيل هو عام فى المسلمين
 المتقين والفجار الكافرين وهو أحسن ، وهو رد على منكرى البعث الذين جعلوا مصير المطيع
 والمعاصى إلى شىء واحد .

قوله تعالى : ﴿ تَتَابَعُوا ﴾ أى هذا كتاب ﴿ اُنزِلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكًا ﴾ يا محمد ﴿ لِيَتَدَبَّرُوهُ ﴾ أى ليتدبروا فادغمت التاء فى الدال . وفى هذا دليل على وجوب معرفة معانى القرآن ، ودليل على أن الترتيل أفضل من الهدء ^(١) ، إذ لا يصح التدبر مع الهدء على ما بيناه فى كتاب التذكار . وقال الحسن : تدبر آيات الله اتباعها . وقراءة العامة « لِيَتَدَبَّرُوهُ » . وقرأ أبو جعفر وشيبة « لِيَتَدَبَّرُوهُ » بقاء وتخفيف الدال ، وهى قراءة على رضى الله عنه ، والأصل لتدبروا فحذف إحدى التائين تخفيفا ﴿ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ أى أصحاب العقول واحدها لُبٌّ ، وقد جمع على اللَّبِّ ، كما جمع بُؤْسٌ على أبؤيس ، ونعم على أنعم ؛ قال أبو طالب :

* قلبى إليه مُشْرِفُ اللَّبِّ *

وربما أظهروا التضعيف فى ضرورة الشعر ؛ قال النكيت :

إليكم ذوى آلِ النَّبِيِّ تَطَلَّعَتْ * نَوَارِعُ مِنْ قَلْبِي ظَمَاءٌ وَالْبَبُّ

قوله تعالى : وَوَهَبْنَا لِداوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٣٠﴾ إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعِشِيِّ الصَّافِيَاتُ الْجِيَادُ ﴿٣١﴾ فَقَالَ إِنِّ أَحَبُّ حُبِّ الْخَيْرِ عَن ذِكْرِ رَبِّ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴿٣٢﴾ رُدُّوْهَا عَلَيَّ فطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَوَهَبْنَا لِداوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ لما ذكر داود ذكر سليمان . و « أَوَّابٌ » معناه مطيع . ﴿ إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعِشِيِّ الصَّافِيَاتُ الْجِيَادُ ﴾ يعنى الخيل جمع جواد للفرس إذا كان شديد الحُضْر ، كما يقال الإنسان جواد إذا كان كثير العطية غزيرها ؛ يقال : قوم أجواد وخيل جياد ، جاد الرجل بماله يهود جودا فهو جواد ، وقوم جود مثال

(١) الهدء : مرة القراءة .

(٢) وفى الألويس أن عليا قرأ « ليتدبروا » بقاء بعد الباء آخر الحروف وكذا فى البحر لأبي حبان .

قَدَالٍ وَقُدْلٍ، وإنما سكنت الواو لأنها حرف علة، وأجواد وأجاويد وجُوداء، وكذلك امرأة جَوَاد ونسوة جُود مثل نوار ونُور، قال الشاعر ^(١) :

صَنَاعٌ بِإِشْفَاهَا حَصَانٌ بِشَكْرِهَا * جَوَادٌ بِقُوْتِ الْبَطْنِ وَالْعِرْقُ زَاخِرٌ

وتقول : سِرْنَا عُقْبَةَ جَوَادَا، وَعُقْبَتَيْنِ جَوَادَيْنِ، وَعُقْبَا جِيَادَا . وجاد الفرس أى صار رائعا يجود جُودة (بالضم) فهو جواد للذكر والأنثى من خيل جِيَاد وأجِيَاد وأجاويد . وقيل : إنها الطوال الأعناق مأخوذ من الجيد وهو العنق، لأن طول الأعناق [فى] الخيل من صفات فَرَاهِمَا . وفى الصافنات أيضا وجهان : أحدهما أن صفونها قيامها . قال القتيبي والفراء : الصافن فى كلام العرب الواقف من الخيل أو غيرها . ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "من سرّه أن يقوم له الرجال صفونا فليتبوأ مقعده من النار" أى يديمون له القيام؛ حكاه قطرب أيضا وأنشد قول النابغة :

لَنَا قُبَّةٌ مَضْرُوبَةٌ بِفَنَائِهَا * عِتَاقُ الْمَهَارَى وَالْجِيَادِ الصَّوَانِ

وهذا قول قتادة . الثانى أن صفونها رفع إحدى اليدين على طرف الحافر حتى يقوم على ثلاث؛ كما قال الشاعر :

أَفِ الْصُّفُونِ مَا يَزَالُ كَانَهُ * يَمَّا يَقُومُ عَلَى الثَّلَاثِ كَبِيرًا ^(٢)

وقال عمرو بن كلثوم :

تَرَكْنَا الْخَيْلَ عَاكِفَةً عَلَيْهِ * مُقَالِدَةً أَعْنَتَهَا صُفُونَا

وهذا قول مجاهد . قال الكلبي . غزا سليمان أهل دمشق ونصيبيين فأصاب منهم ألف فرس . وقال مقاتل : ورث سليمان من أبيه داود ألف فرس ، وكان أبوه أصابها من العماقة . وقال الحسن : بلغنى أنها كانت خيلا خرجت من البحر لها أجنحة . وقاله الضحاك . وأنها كانت خيلا أخرجت لسليمان من البحر منقوشة ذات أجنحة . ابن زيد : أخرج

(١) هو أبو شهاب الهذلي ورواه ابن السكيت : والعرض وافر، وروى : جواد بزاد الركب والعرق زاخر. وأمرأة صناع أى ماهرة حاذقة عمل اليدين، والإشفي الخصف للنعال وعنى أن مرفقها حديد كالإشفي . والشكر الفرج . والعرق زاخر أراد به الجوع يعنى تجود بقوتها مع شدة الجوع . (٢) ورد فى اللسان فى مادة صفن أن قوله مما يقوم ليرد من قيامه، وإنما أراد من الجلوس الذى يقوم على الثلاث، وجعل « كبيرا » حالا من ذلك النوع الزمن لا من الفرس المذكور.

الشيطان لسيان الخيل من البحر من مروج البحر ، وكانت لها أجنحة . وكذلك قال علي رضي الله عنه : كانت عشرين فرسا ذوات أجنحة . وقيل : كانت مائة فرس . وفي الخبر عن إبراهيم التيمي : أنها كانت عشرين ألفا ، فأنه أعلم . فقال : (إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي) يعني بالخير الخيل والعرب تسميها كذلك ، وتعاقب بين الرء واللام ؛ فنقول : أنهملت العين وأنهمرت ، وختلت وخترت إذا خدعت . قال الفراء : الخير في كلام العرب والخيل واحد . النحاس : في الحديث "الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة" فكانها سميت خيرا لهذا . وفي الحديث : لما وفد زيد الخيل على النبي صلى الله عليه وسلم ، قال له : "أنت زيد الخير" وهو زيد بن مهابل الشاعر . وقيل : إنما سميت خيرا لما فيها من المنافع . وفي الخبر : إن الله تعالى عرّض على آدم جميع الدواب ، وقيل له : اختر منها واحدا فاختار الفرس ؛ فقيل له : اخترت عزك ؛ فصار اسمه الخير من هذا الوجه . وسمى خيلا ؛ لأنها موسومة بالعز . وسمى فرسا لأنه يفرس مسافات الجوّ اقتراس الأسد وثبانا ، ويقطعها كاللثام بيديه على كل شيء خبطا وتناولا . وسمى عربيا لأنه جىء به من بعد آدم لإسماعيل جزاء عن رفع قواعد البيت ، وإسماعيل عربي فصارت له نخلة من الله ؛ فسمى عربيا . و « حُبَّ » مفعول في قول الفراء . المعنى إني آثرت حب الخير . وغيره يقدره مصدرا أضيف إلى المفعول ؛ أي أحببت الخير حبا فلهاني عن ذكر ربي . وقيل : إن معنى « أَحَبَّتُ » قعدت وتأخرت من قولهم : أَحَبَّ البعير إذا برك وتأخر . وأحب فلان أي طأطأ رأسه . قال أبو زيد : يقال بعير مُحَبٌّ وقد أحب إحبابا وهو أن يصيبه مرض أو كسر فلا يبرح مكانه حتى يبرأ أو يموت . وقال ثعلب : يقال أيضا للبعير الحسير مُحَبٌّ ؛ فالمعنى قعدت عن ذكر ربي . و « حُبَّ » على هذا مفعول له . وذكر أبو الفتح الهمداني في كتاب التبيان : أحببت بمعنى لزممت من قوله^(١) :

* مِثْلَ بَعِيرِ السَّوِّ إِذَا أَحْبَا *

(١) هو أبو محمد الفقعسي ؛ وصدر البيت :

* حات عليه بالقفيل ضربا *
والقفيل السوط . وفي كتب اللغة : ضرب بعير السو . الخ .

﴿ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴾ يعنى الشمس كناية عن غير مذكور ؛ مثل قوله تعالى : « مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ » أى على ظهر الأرض ؛ وتقول العرب : هاجت باردة أى هاجت الريح باردة . وقال الله تعالى : « حَتَّى إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ » أى بلغت النفس الحلقوم . وقال تعالى : « إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ » ولم يتقدم للنار ذكر . وقال الزجاج : إنما يجوز الإضمار إذا جرى ذكر الشئ أو دليل الذكر ، وقد جرى هاهنا الدليل وهو قوله : « بِالْعِشِيِّ » . والعشى ما بعد الزوال ، والتواري الاستتار عن الأبصار ، والحجاب جبل أخضر يحيط بالخلائق ؛ قاله قتادة وكعب . وقيل : هو جبل قاف . وقيل : جبل دون قاف . والحجاب الليل سمي حجابا ؛ لأنه يستر ما فيه . وقيل : « حَتَّى تَوَارَتْ » أى الخيل فى المسابقة . وذلك أن سليمان كان له ميدان مستدير يسابق فيه بين الخيل ، حتى توارت عنه وتغيب عن عينه فى المسابقة ؛ لأن الشمس لم يجرها ذكر . وذكر النحاس أن سليمان عليه السلام كان فى صلاة ، فجىء إليه بخيل لتعرض عليه قد غُضِّت فإشار بيده ، لأنه كان يصلى حتى توارت الخيل ، وسترها جذر الأصطبلات ، فلما فرغ من صلاته قال : « رُدُّوْهَا عَلَى فَطْفِقٍ مَسْحًا » أى فأقبل بمسحها مسحا . وفى معناه قولان : أحدهما أنه أقبل بمسح سوقها وأعناقها بيده إكراما منه لها ، وليرى أن الخيل لا يقبح أن يفعل مثل هذا بخيله . وقال قائل هذا القول : كيف يقتلها ؟ وفى ذلك إفساد المال ومعاقبة من لا ذنب له . وقيل : المسح ها هنا هو القطع أذن له فى قتلها . قال الحسن والكلبي ومقاتل : صلى سليمان الصلاة الأولى وقعد على كرسيه وهى تعرض عليه ، وكانت ألف فرس ، فعرض عليه منها تسعمائة فتنبه لصلاة العصر ، فإذا الشمس قد غربت وفانت الصلاة ، ولم يعلم بذلك هية له فأغتم ؛ فقال : « رُدُّوْهَا عَلَى » فردت فعقرها بالسيف ؛ فربة لله وبقي منها مائة ، فما فى أيدي الناس من الخيل العتاق اليوم فهى من نسل تلك الخيل . قال القشيري : وقيل ما كان فى ذلك الوقت صلاة الظهر ولا صلاة العصر ، بل كانت تلك الصلاة نافلة فشغل عنها . وكان سليمان عليه السلام رجلا مهيبا ، فلم يذكره أحد ما نسي من الفرض أو النفل وظنوا التأخر مباحا ، فتذكر سليمان تلك

الصلاة الفائتة ، وقال على سبيل التلوه : « إِنِّي أُحِبُّتَ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي » أى
 عن الصلاة ، وأمر برد الأفراس إليه ، وأمر بضرب عراقيها وأعناقها ، ولم يكن ذلك
 بمعاقبة للأفراس ؛ إذ ذبح البهائم جائز إذا كانت ما كولة ، بل عاقب نفسه حتى لا تشغله
 الخيل بعد ذلك عن الصلاة . ولعله عرقها ليدبجها فحبسها بالعرقبة عن النفار ، ثم ذبحها
 في الحال ليتصدق بلحمها ؛ أو لأن ذلك كان مباحا في شرعه فأتلفها لما شغلته عن ذكر الله ،
 حتى يقطع عن نفسه ما يشغله عن الله ، فأثنى الله عليه بهذا ، وبين أنه أثابه بأن ينخرله
 الريح ، فكان يقطع عليها من المسافة في يوم ما يقطع مثله على الخيل في شهرين غدوا ورواحا .
 وقد قيل : إن الهاء في قوله : « رُدُّوْهَا عَلَى » للشمس لا للخيل . قال ابن عباس : سألت
 علياً عن هذه الآية فقال : ما بلغك فيها ؟ فقلت سمعت كعباً يقول : إن سليمان لما اشتغل
 بعرض الأفراس حتى توارت الشمس بالحجاب وفاتته الصلاة ، قال : « إِنِّي أُحِبُّتُ حُبَّ
 الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي » أى آثرت « حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي » الآية « رُدُّوْهَا عَلَى » يعنى
 الأفراس وكانت أربع عشرة ؛ فضرب سوقها وأعناقها بالسيف ، وأن الله سلبه ملكه
 أربعة عشر يوماً ؛ لأنه ظلم الخيل . فقال على بن أبى طالب : كذب كعب ؛ لكن سليمان
 اشتغل بعرض الأفراس للجهاد حتى توارت ؛ أى غربت الشمس بالحجاب ؛ فقال بأمر الله
 للملائكة الموكلين بالشمس : « رُدُّوْهَا » يعنى الشمس فردوها حتى صلى العصر في وقتها ، وأن
 أنبياء الله لا يظلمون ؛ لأنهم معصومون .

قلت : الأكثر في التفسير أن التى توارت بالحجاب هى الشمس ، وتركها لدلالة السامع
 عليها بما ذكر مما يرتبط بها ويتعلق بذكرها ؛ حسب ما تقدم بيانه . وكثيرا ما يضمرون
 الشمس ؛ قال ليلى :

حَتَّى إِذَا أَلْقَتْ يَدًا فِي كَافِرٍ * وَأَجَنَّ عَوْرَاتِ الثُّغُورِ ظَلَامُهَا

والهاء في « رُدُّوْهَا » للخيل ، ومسحها قال الزهرى وابن كيسان : كان يمسح سوقها وأعناقها ،
 ويكشف الغبار عنها حباً لها . وقاله الحسن وقتادة وابن عباس . وفي الحديث أن النبي
 صلى الله عليه وسلم رأى وهو يمسح فرسه بردائه . وقال : « إِنِّي هَوَيْتُ اللَّيْلَةَ فِي الْخَيْلِ »

نخرجه الموطأ عن يحيى بن سعيد مرسلًا . وهو في غير الموطأ مسند متصل عن مالك عن يحيى ابن سعيد عن أنس . وقد مضى في « الأنفال » قوله عليه السلام : « وأمسحوا بنواصيها وأكفأها » وروى ابن وهب عن مالك أنه مسح أعناقها وسوقها بالسيوف .

قلت : وقد استدلل الشبلي وغيره من الصوفية في تقطيع ثيابهم وتخريقتها بفعل ما كان هذا . وهو استدلال فاسد ؛ لأنه لا يجوز أن ينسب إلى نبي معصوم أنه فعل الفساد . والمفسرون اختلفوا في معنى الآية ؛ فمنهم من قال : مسح على أعناقها وسوقها إكرامًا لها وقال أنت في سبيل الله ؛ فهذا إصلاح . ومنهم من قال : عرقها ثم ذبحها ، وذبح الخيل وأكل لحمها جائز . وقد مضى في « النحل »^(٢) بيانه . وعلى هذا فما فعل شيئا عليه فيه جناح . فاما إفساد ثوب صحيح لا لغرض صحيح فإنه لا يجوز . ومن الجائز أن يكون في ثريعة سليمان جواز ما فعل ولا يكون في شرعنا . وقد قيل : إنما فعل بالخيل ما فعل بإباحة الله جل وعز له ذلك . وقد قيل : إن مسحه أياها وشمها بالكي وجعلها في سبيل الله ؛ فانه أعلم . وقد ضعف هذا القول من حيث أن السوق ليست بمحل للوسم بحال . وقد يقال : الكي على الساق علاط ، وعلى العنق وثاق . والذي في الصحاح للجوهري : عَاطَ البعيرَ عَلاطًا كواه في عنقه بسمة العَلاط . والعَلاطان جانبنا العنق .

قلت : ومن قال إن الهاء في « رُدُّوْهَا » ترجع للشمس فذلك من معجزاته . وقد اتفق مثل ذلك لنبينا صلى الله عليه وسلم . نخرج الطحاوي في مشكل الحديث عن أسماء بنت عميس من طريقين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوحى إليه ورأسه في حجر علي ، فلم يصل العصر حتى غربت الشمس ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أصليت يا علي » قال : لا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللهم إنه كان في طاعتك وطاعة رسولك فأردد عليه الشمس » قالت أسماء : فرأيتها غربت ثم رأيتها بعد ما غربت طلعت على الجبال والأرض ، وذلك بالصُّبَاء في خير . قال الطحاوي : وهذان الحديثان ثابتان . ورواهما ثقات .

(١) راجع ج ٨ ص ٣٦ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٧٦ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

قلت : وضعف أبو الفرج ابن الجوزي هذا الحديث فقال : وغلو الرافضة في حب علي عليه السلام حلهم على أن وضعوا أحاديث كثيرة في فضائله ؛ منها أن الشمس غابت ففانت عليا عليه السلام العصر فردت له الشمس ، وهذا من حيث النقل محال ، ومن حيث المعنى فإن الوقت قد فات وعودها طلوع متجدد لا يرد الوقت . ومن قال : إن الهاء ترجع إلى الخيل ، وأنها كانت تبعد عن مين سليمان في السباق ، ففيه دليل على المسابقة بالخيل وهو أمر مشروع . وقد مضى القول فيه في « يوسف » .

قوله تعالى : وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ ﴿٣٦﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكاً لَّا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٣٧﴾ فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴿٣٨﴾ وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَّاصٍ ﴿٣٩﴾ وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٤٠﴾ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٤١﴾ وَإِن لَّهِ عِندَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّكَابٍ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ) قبل : فتن سليمان بعد ما ملك عشرين سنة ، وملك بعد الفتنة عشرين سنة ؛ ذكره الزمخشري . و « فتناً » أي آبتلنا وواقبنا . وسبب ذلك ما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : اختصم إلى سليمان عليه السلام فريقان أحدهما من أهل جرادة امرأة سليمان ؛ وكان يحبها فهو أن يقع القضاء لهم ، ثم قضى بينهما بالحق ، فأصابه الذي أصابه عقوبة لذلك الهوى . وقال سعيد بن المسيب : إن سليمان عليه السلام احتجب عن الناس ثلاثة أيام لا يقضى بين أحد ، ولا ينصف مظلوما من ظالم ؛ فأوحى الله تعالى إليه : إني لم أستخلفك لتحتجب عن عبادي ، ولكن لتقضى بينهم وتنصف مظلومهم .

وقال شهر بن حوشب ووهب بن منبه : إن سليمان عليه السلام سبي بنت ملك غزاه في البحر ، في جزيرة من جزائر البحر يقال لها صيدون ، فألفيت عليه محبتها وهي تعرض عنه ، لا تنظر إليه إلا شزرا ، ولا تكلمه إلا نزرا ، وكان لا يرقا لها دمع حزنا على أيها ، وكانت في غاية من الجمال ، ثم أنها سأله أن يصنع لها تمثالا على صورة أيها حتى تنظر إليه ، فأمر فصنع لها فعظمته وسجدت له ، وسجدت معها جواريتها ، وصار صنما معبودا في داره وهو لا يعلم ، حتى مضت أربعون ليالة ، وفشا خبره في بني إسرائيل وعلم به سليمان فكسره ، وحرقه ثم ذراه في البحر . وقيل : إن سليمان لما أصاب آمنة ملك صيدون وأسمها جرادة — فيما ذكر الزمخشري — أعجب بها ، فعرض عليها الإسلام فأبت ، تخوفها فقالت : آفتاني ولا أسلم ، فتزوجها وهي مشركة ، فكانت تعبد صنما لها من ياقوت أربعين يوما في خفية من سليمان ، إلى أن أسلمت فعوقب سليمان بزوال ملكه أربعين يوما . وقال كعب الأحبار : إنه لما ظلم الخليل بالقتل سلب ملكه . وقال الحسن : إنه قارب بعض نسائه في شيء من حيض أو غيره . وقيل : إنه أمر ألا يتزوج امرأة إلا من بني إسرائيل ، فتزوج امرأة من غيرهم فعوقب على ذلك ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَالْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ﴾ قيل : شيطان في قول أكثر المفسرين ؛ ألقي الله شبه سليمان عليه السلام عليه ، وأسمه صخر بن عمير صاحب البحر ، وهو الذي دل سليمان على المساس حين أمر سليمان ببناء بيت المقدس ، فصوتت الحجارة لما صنعت بالحديد ، فأخذوا المساس فحلقوا يقطعون به الحجارة والفصوص وغيرها ولا تصوت . قال ابن عباس : كان ماردا لا يقوى عليه جميع الشياطين ، ولم يزل يحتال حتى ظفر بخاتم سليمان بن داود ، وكان سليمان لا يدخل الكنيف بخاتمه ، فجاء صخر في صورة سليمان حتى أخذ الخاتم من امرأة من نساء سليمان أم ولد له . يقال لها الأمانة ، قاله شهر ووهب . وقال ابن عباس وابن جبير : أسمها جرادة . فقام أربعين يوما على ملك سليمان وسليمان هارب ، حتى رد الله عليه الخاتم والملك . وقال سعيد بن المسيب : كان سليمان قد وضع خاتمه تحت فراشه ، فأخذه الشيطان من تحته .

وقال مجاهد : أخذه الشيطان من يد سليمان ؛ لأن سليمان سأل الشيطان وكان اسمه آصف : كيف تضلون الناس ؟ فقال له الشيطان : أعطني خاتمك حتى أخبرك . فأعطاه خاتمه ، فلما أخذ الشيطان الخاتم جلس على كرسى سليمان ، متشبهاً بصورته ، داخلًا على نسائه ، يقضى بغير الحق ، ويأمر بغير الصواب . وأختلف في إصابته لنساء سليمان ، فحكى عن ابن عباس ووهب بن منبه أنه كان يأتيهن في حيضهن . وقال مجاهد : منع من إتيانهن . وزال عن سليمان ملكه فخرج هاربا إلى ساحل البحر يتضيّف الناس ؛ ويحمل سموك الصيادين بالأجر ؛ وإذا أخبر الناس أنه سليمان أكذبوه ؛ قال قتادة : ثم إن سليمان بعد أن استنكر بنو إسرائيل حكم الشيطان أخذ حوتة من صياد . قيل : إنه استطعمها . وقال ابن عباس : أخذها أجرة في حمل حوت . وقيل : إن سليمان صادها فلما شق بطنها وجد خاتمه فيها ، وذلك بعد أربعين يوما من زوال ملكه ، وهي عدد الأيام التي عُبد [فيها] الصنم في داره ، وإنما وجد الخاتم في بطن الحوت ؛ لأن الشيطان الذي أخذه ألقاه في البحر . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : بينما سليمان على شاطئ البحر وهو يعبت بخاتمه ، إذ سقط منه في البحر وكان ملكه في خاتمه . وقال جابر بن عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم : " كان نقش خاتم سليمان بن داود لا إله إلا الله محمد رسول الله " . وحكى يحيى بن أبي عمرو الشيباني أن سليمان وجد خاتمه بعسقلان ، فمشى منها إلى بيت المقدس تواضعا لله تعالى . قال ابن عباس وغيره : ثم إن

(١) هذه الأقوال لا تصح قطعا لمناقاتها للعصمة التي هي من اخص صفات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . ولو صح ثبوتها منها لكان الوحي محل الشك والارتياب ؛ وقد قال أبو حيان في تفسيره : نقل المفسرون في هذه الفتنه وإلقاء الجسد أقوالا يجب براءة الأنبياء منها ، يوقف عليها في كتبهم ، وهي مما لا يحل نقلها ، وهي إما من أوضاع اليهود أو الزنادقة ، ولم يبين الله الفتنه ما هي ولا الجسد الذي ألقاه على كرسى سليمان . إل أن قال : لم يكن لذكر من يتأسى به من نسب المفسرون إليه ما يعظم أن يتفوه به ، ويستحيل عقلا وجود بعض ما ذكروه ، كتنشيل الشيطان بصورة نبي ، حتى يلبس أمره عند الناس ، ويعتقدوا أن ذلك المتصور هو النبي . ولو أمكن وجود هذا لم يوثق بإرسال نبي ، وإنما هذه تمالة مسترقة من زنادقة السوفسطائية نسأل الله سلامة أذهاننا وعقولنا منها .

وقال الألوسي : ومن أقبح ما فيها زعم تسلط الشيطان على نساء نبيه حتى وطنهن وهن حبض . الله أكبر ! !
هذا بهتان عظيم ، وخطب جسيم . وسباني للؤلف تضعيف هذا القول أيضا .

سليمان لما رآه الله عليه ملكه ، أخذ صخرًا الذي أخذ خاتمه ، ونثر له صخرة وأدخله فيها ، وسد عليه بآخرى وأوثقها بالحديد والرصاص ، وختم عليها بخاتمه وألقاها في البحر ، وقال : هذا محبسك إلى يوم القيامة . وقال صلى الله عليه وسلم : لما أخذ سليمان الخاتم ، أقبلت إليه الشياطين والجن والإنس والطير والوحش والريح ، وهرب الشيطان الذي خلف في أهله ، فاتى جزيرة في البحر ، فبعث إليه الشياطين فقالوا : لا تقدر عليه ، ولكنه يرد عينا في الجزيرة في كل سبعة أيام يوما ، ولا تقدر عليه حتى يسكر ! قال : فتزح سليمان ماءها وجعل فيها نحرًا ، فجاء يوم وروده فإذا هو بالخمير ، فقال : والله إنك لشراب طيب إلا أنك تطيشين الحليم ، وتزيدن الجاهل جهلا . ثم عطش عطشا شديدا ثم أتاها فقال مثل مقاتله ، ثم شربها فغلبت على عقله ، فأروه الخاتم فقال : سمعا وطاعة . فاتوا به سليمان فأوثقه وبعث به إلى جبل ، فذكروا أنه جبل الدخان فقالوا : إن الدخان الذي ترون من نفسه ، والماء الذي يخرج من الجبل من بوله . وقال مجاهد : أسم ذلك الشيطان آصف . وقال السدي أسمه حقيق ، قاله أعلم . وقد ضعف هذا القول من حيث إن الشيطان لا يتصور بصورة الأنبياء ، ثم من المحال أن يلتبس على أهل مملكة سليمان الشيطان بسليمان حتى يظنوا أنهم مع نبينهم في حق ، وهم مع الشيطان في باطل . وقيل : إن الجسد ولدٌ ولِدَ لسليمان ، وأنه لما ولد اجتمعت الشياطين ، وقال بعضهم لبعض : إن عاش له ابن لم ننقك مما نحن فيه من البلاء والسخره ، فتعالوا يقتل ولده أو نجبه . فعلم سليمان بذلك فأمر الريح حتى حملته إلى السحاب ، وغدا أبنه في السحاب خوفا من مضرة الشياطين ، فعاقبه الله بخوفه من الشياطين ، فلم يشعر إلا وقد وقع على كرسية ميتا . قال معناه الشعبي . فهو الجسد الذي قال الله تعالى : « وَالْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا » .

وحكى النقاش وغيره : إن أكثر ما وطئ سليمان جواريه طلبا للولد ، فولد له نصف إنسان ، فهو كان الجسد الملقى على كرسية ، جاءت به القابلة فآلقته هناك . وفي صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "قال سليمان لأطوفن لليلة على

تسعين امرأة كلهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه قل إن شاء الله فلم يقل إن شاء الله فطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وأيم الذي نفس محمد بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعون" وقيل: إن الجسد هو آصف بن برخيا الصديق كاتب سليمان ، وذلك أن سليمان لما قُين سقط الخاتم من يده وكان فيه ملكه ، فأعاده إلى يده فسقط فأيقن بالفتنة ؛ فقال له آصف : إنك مفتون ولذلك لا يتأسك في يدك ، ففتر إلى الله تعالى تائبا من ذلك ، وأنا أقوم مقامك في عالمك إلى أن يتوب الله عليك ، ولك من حين فتنك أربعة عشر يوما . ففتر سليمان هاربا إلى ربه ، وأخذ آصف الخاتم فوضعه في يده فثبت ، وكان عنده علم من الكتاب . وقام آصف في ملك سليمان وعياله ، يسير بسيره ويعمل بعمله ، إلى أن رجع سليمان إلى منزله تائبا إلى الله تعالى ، ورد الله عليه ملكه ؛ فأقام آصف في مجلسه ، وجلس على كرسيه وأخذ الخاتم . وقيل : إن الجسد كان سليمان نفسه ؛ وذلك أنه مرض مرضا شديدا حتى صار جسدا . وقد يوصف به المريض المضنى فيقال : كالجسد الملقى .

صفة كرسى سليمان وملكه

روى عن ابن عباس قال : كان سليمان يوضع له ستمائة كرسي ، ثم يجيء أشراف الناس فيجلسون مما يليه ، ثم يأتي أشراف الجن فيجلسون مما يلي الإنس ، ثم يدعو الطير فتظلمهم ، ثم يدعو الريح فتقلهم ، وتسير بالفداة الواحدة مسيرة شهر . وقال وهب وكعب وغيرهما : إن سليمان عليه السلام لما ملك بعد أبيه ، أمر باتخاذ كرسي ليجلس عليه للفضاء ، وأمر أن يعمل بديعا مهولا بحيث إذا رآه مبطل أو شاهد زور ارتدع وتшиб ، فأمر أن يعمل من أنياب الثيلة مفضضة بالذئ والياقوت والزبرجد ، وأن يحف بتخيل الذهب ، تحف بأربع نخلات من ذهب ، شماريخها الباقوت الأحمر والزمرد الأخضر ، على رأس نخلتين منهما طاووسان من ذهب ، وعلى رأس نخلتين نسران من ذهب بعضها مقابل لبعض ، وجعلوا من جنبتي الكرسي أسدين من ذهب ، على رأس كل واحد منهما عمود من الزمرد الأخضر .

وقد عقدوا على النخلات أشجار كروم من الذهب الأحمر، وأتخذوا عناقيدها من الياقوت
الأحمر، بحيث أظل عريش الكروم النخل والكرسى. وكان سليمان عليه السلام إذا أراد
صعوده وضع قدميه على الدرجة السفلى، فيستدير الكرسى كله بما فيه دوران الرحي المسرعة،
وتنشر تلك النسور والطواويس أجنحتها، ويسط الأسدان أيديهما، ويضربان الأرض
بأذناهما. وكذلك يفعل في كل درجة يصعد بها سليمان، فإذا آستوى بأعلاه أخذ النسران
الذان على النخلتين تاج سليمان فوضعا على رأسه، ثم يستدير الكرسى بما فيه، ويدور معه
النسران والطاوسان والأسدان مائلان برؤوسهما إلى سليمان، وينضحن عليه من أجوافهن
المسك والعنبر، ثم تناوله حمامة من ذهب قائمة على عمود من أعمدة الجواهر فوق الكرسى
التوراة، فيفتحها سليمان عليه السلام ويقرأها على الناس ويدعوهم إلى فصل القضاء.
قالوا: ويجلس عظماء بنى إسرائيل على كراسى الذهب المفصصة بالجواهر، وهى ألف كرسى
عن يمينه، ويجلس عظماء الجن على كراسى الفضة عن يساره وهى ألف كرسى، ثم تحف بهم
الطير تظلمهم، ويتقدم الناس لفصل القضاء. فإذا تقدمت الشهود للشهادات، دار الكرسى
بما فيه وعليه دوران الرحي المسرعة، ويسط الأسدان أيديهما ويضربان الأرض
بأذناهما، وتنشر النسران والطاوسان أجنحتهما، فتفرع الشهود فلا يشهدون إلا بالحق.
وقيل: إن الذى كان يدور بذلك الكرسى يتنن من ذهب ذلك الكرسى عليه، وهو عظيم
مما عمله له صخر الجن، فإذا أحست بدورانه تلك النسور والأسد والطواويس التى فى أسفل
الكرسى إلى أعلاه درن معه، فإذا وقفن وقفن كلهن على رأس سليمان وهو جالس، ثم ينضحن
جميعا على رأسه ما فى أجوافهن من المسك والعنبر. فلما توفى سليمان بعث بُحْتَنَصْرُ فآخذ
الكرسى فحمله إلى أنطاكية، فأراد أن يصعد إليه ولم يكن له علم كيف يصعد إليه، فلما وضع
رجله ضرب الأسد رجله فكسرها، وكان سليمان إذا صعد وضع قدميه جميعا. ومات
بُحْتَنَصْرُ وحمل الكرسى إلى بيت المقدس، فلم يستطع قط ملك أن يجلس عليه، ولكن لم يدير
أحد ماقبة أمره ولعله رفع.

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنَابَ ﴾ أى رجع إلى الله وتاب . وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ﴾ أى اغفر لى ذنبى ﴿ وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ﴾ يقال : كيف أقدم سليمان على طلب الدنيا ، مع ذمها من الله تعالى ، وبغضه لها ، وحقارتها لديه ؟ . فالجواب أن ذلك محمول عند العلماء على أداء حقوق الله تعالى وسياسة ملكه ، وترتيب منازل خلقه ، وإقامة حدوده ، والمحافظة على رسومه ، وتعظيم شعائره ، وظهور عبادته ، ولزوم طاعته ، ونظم قانون الحكم النافذ عليهم منه ، وتحقيق الوعود فى أنا يعلم ما لا يعلم أحد من خلقه حسب ما صرح بذلك لملائكته فقال : « إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ » وحوشى سليمان عليه السلام أن يكون سؤاله طلبا لنفس الدنيا ؛ لأنه هو والأنبياء أزهده خلق الله فيها ، وإنما سأل مملكته لله ، كما سأل نوح دمارها وهلاكها لله ؛ فكانا محمدين مجابين إلى ذلك ، فأجيب نوح فأهلك من عليها ، وأعطى سليمان المملكة . وقد قيل : إن ذلك كان بأمر من الله جل وعز على الصفة التى علم الله أنه لا يضبطه إلا هو وحده دون سائر عباد ، أو أراد أن يقول ملكا عظيما فقال : « لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي » وهذا فيه نظر . والأول أصح . ثم قال له : « هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » قال الحسن : ما من أحد إلا والله عليه تبعة فى نعمه غير سليمان بن داود عليه السلام فإنه قال : « هَذَا عَطَاؤُنَا » الآية . قلت : وهذا يرد ما روى فى الخبر : إن آخر الأنبياء دخول الجنة سليمان بن داود عليه السلام لمكان ملكه فى الدنيا . وفى بعض الأخبار : يدخل الجنة بعد الأنبياء بأربعين خريفا ، ذكره صاحب القوت وهو حديث لا أصل له ؛ لأنه سبحانه إذا كان عطاؤه لا تبعة فيه ، لأنه من طريق المنّة ، فكيف يكون آخر الأنبياء دخولا الجنة ، وهو سبحانه يقول : « وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَآبٍ » . وفى الصحيح : « لكل نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوته » الحديث . وقد تقدم بفعل له من قبل السؤال حاجة مقضية ، فلذلك لم تكن عليه تبعة . ومعنى قوله : « لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي » أى أن يسأله . فكانه سأل منع السؤال بعده ، حتى لا يتعلق به أمل أحد ، ولم يسأل منع الإجابة . وقيل : إن سؤاله ملكا لا ينبغى

لأحد من بعده ؛ ليكون محله وكرامته من الله ظاهراً في خلق السموات والأرض ؛ فإن الأنبياء عليهم السلام لهم تنافس في المحل عنده ، فكل يحب أن تكون له خصوصية يستدل بها على محله عنده ، ولهذا لما أخذ النبي صلى الله عليه وسلم العفريت الذي أراد أن يقطع عليه صلاته وأمكنه الله منه ، أراد ربطه ثم ذكر قول أخيه سليمان « رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي » فردّه خاسئاً . فلو أعطى أحد بعده مثله ذهب الخصوصية ، فكأنه كره صلى الله عليه وسلم أن يزاحمه في تلك الخصوصية ، بعد أن علم أنه شيء هو الذي خُصَّ به من سخنة الشياطين ، وأنه أجيب إلى ألا يكون لأحد بعده . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً ﴾ أي لينة مع قوتها وشذتها حتى لا تضرّ بأحد ، وتحمله بعسكره وجنوده وموكبه . وكان مركبه فيما روى فرسخاً في فرسخ ، مائة درجة بعضها فوق بعض ، في كل درجة صنف من الناس ، وهو في أعلى درجة مع جواريه وحشمه وخدمه ؛ صلوات الله وسلامه عليه . وذكر أبو نعيم الحافظ قال : حدثنا أحمد ابن جعفر ، قال حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ، قال حدثنا أحمد بن محمد بن أيوب ، قال حدثنا أبو بكر بن عيَّاش عن إدريس بن وهب بن منبه ، قال حدثني أبي قال : كان سليمان ابن داود عليه السلام ألف بيت أعلاه قوارير وأسفله حديد ، فركب الريح يوماً فمر بحزات فنظر إليه الحزّات فقال : لقد أوتى آل داود ملكاً عظيماً ! فحملت الريح كلامه فألقته في أذن سليمان ، قال فنزل حتى أتى الحزّات فقال : إني سمعت قولك ، وإني ما مشيت إليك لثلاثمئتي مالا تقدر عليه ؛ لتسبيحة واحدة يقبلها الله منك خير مما أوتى آل داود . فقال الحزّات : اذهب الله همك كما أذهبت همي .

قوله تعالى : ﴿ حَيْثُ أَصَابَ ﴾ أي أراد ؛ قاله مجاهد . والعرب تقول : أصاب الصواب وأخطأ الجواب . أي أراد الصواب وأخطأ الجواب ؛ قاله ابن الأعرابي .
وقال الشاعر :

أَصَابَ الْكَلَامَ فَلَمْ يُسْتَطِعْ • فَأَخْطَأَ الْجَوَابَ لَدَى الْمَفْصَلِ

وقيل : أصاب أراد بلغة حمير . وقال قتادة : هو بلسان حمير . وقيل : « حَيْثُ أَصَابَ »
حيثما قصد ، وهو مأخوذ من إصابة السهم الغرض المقصود . (وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَاصٍّ)
أى وسخرنا له الشياطين وما سخرت لأحد قبله . « كُلَّ بَنَّاءٍ » يدل من الشياطين أى كل بناء
منهم ، فهم يبنون له ما يشاء . قَالَ :

إِلَّا سُلَيَّمَانَ إِذْ قَالَ الْإِلَهُ لَهُ • قُمْ فِي الْبَرِّيَّةِ فَاحْذُذْ مَا عَنِ الْفَنَدِ
وَخَيْسِ الْجَنِّ إِنِّي قَدْ أَذِنْتُ لَهُمْ • يَبْنُونَ تَدْمُرُ بِالصَّفَّاحِ وَالْعُمْدِ

« وَغَوَاصٍّ » يعنى فى البحر يستخرجون له الدر . فسلیمان أول من أستخرج له اللؤلؤ من
البحر . (وَأَخْرَيْنَا مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ) أى وسخرنا له مردة الشياطين حتى قرنهم فى سلاسل
الحديد وقيود الحديد ، قاله قتادة . السدى : فى الأغلال . ابن عباس : فى وثاق . ومنه
قول الشاعر (٢) :

فَأَبْرَأَ بِالنَّهَابِ وَالسَّبَايَا • وَأَبْنَأَ بِالْمُلُوكِ مُصَفَّدِينَ

قال يحيى بن سلام : ولم يكن يفعل ذلك إلا بكفارهم ، فإذا آمنوا أطلقهم ولم يسخرهم .
قوله تعالى : (هَذَا عَطَاؤُنَا) الإشارة بهذا إلى الملك ؛ أى هذا الملك عطاؤنا ، فأعطى
من شئت أو آمع من شئت لا حساب عليك ؛ عن الحسن والضحاك وغيرهما . قال الحسن :
ما أنعم الله على أحد نعمة إلا عليه فيها تبعة إلا سليمان عليه السلام ؛ فإن الله تعالى يقول :
« هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » . وقال قتادة : الإشارة فى قوله تعالى :
« هَذَا عَطَاؤُنَا » إلى ما أعطيه من القوة على الجماع ، وكانت له ثمانمائة امرأة وسبعمائة سرية ،
وكان فى طهره ماء مائة رجل ؛ رواه عكرمة عن ابن عباس (٣) . ومعناه فى البخارى . وعلى هذا
« فَاْمُنُّنْ » من المنى ؛ يقال : أَمْنَى يَمْنَى وَمَنَى يَمْنَى لَغْتَانٌ ، فإذا أمرت من أمنى قلت أَمْنَى ،
ويقال : من مَنَى يَمْنَى فى الأمر أمنى ، فإذا جئت بنون الفعل نون الخفيفة قلت أمنى . ومن

(١) هو النابتة الديباني : ويروى إذ قال الملك له . ويروى فأزجرنا عن الفند . أى الخطأ . وخيس أى ذلل .

والصفاح جمع صفاحه بشة الفاء . وهى جارة رفاق عراض . (٢) هو عمرو بن كلثوم والبيت من معلقته .

(٣) قال أبو حيان فى تفسيره : ولعله لا يصح عن ابن عباس لأنه لم يجر هنا ذكر النساء ، ولا ما أوتى من القدرة على ذلك .

ذهب به إلى المنة قال : مَنْ عَلَيْهِ ؛ فإذا أخرجه مخرج الأمر أبرز البنين ؛ لأنه كان مضاعفا فقال آمَنُ . فيروى في الخبر أنه سخر له الشياطين فمن شاء من عليه بالعتق والتخلى ومن شاء أمسكه ؛ قاله قتادة والسدي . وعلى ما روى عكرمة عن ابن عباس : أى جامع من شئت من نسائك وأترك جماع من شئت منهم لاحساب عليك . (وَإِنْ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحَسَنَ مَآبٍ) أى إن أنعمنا عليه في الدنيا فله عندنا في الآخرة قربة وحسن مرجع .

قوله تعالى : (وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ) (٤٢) أَرْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ (٤٣) وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَى لَأُولَى الْأَلْبَابِ (٤٤)

قوله تعالى : (وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ) أمر للنبي صلى الله عليه وسلم بالافتداء بهم في الصبر على المكاره . « أيوب » بدل . (إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ) وقرأ عيسى بن عمر « إني » بكسر الهمزة أى قال . قال الفراء : وأجمعت القراء على أن قرءوا « بِنُصْبٍ » بضم النون والتخفيف . النحاس : وهذا غلط وبعده مناقضة وغلط أيضا ؛ لأنه قال أجمعت القراء على هذا ، وحكى بعده أنهم ذكروا عن يزيد بن القعقاع أنه قرأ « بِنَصْبٍ » بفتح النون والصاد فغلط على أبي جعفر ، وإنما قرأ أبو جعفر « بِنُصْبٍ » بضم النون والصاد ؛ كذا حكاه أبو عبيد وغيره وهو مروي عن الحسن . فأما « بِنَصْبٍ » فقراءة عاصم الجحدري ويعقوب الحضرمي . وقد رويت هذه القراءة عن الحسن . وقد حكى « بِنَصْبٍ » بفتح النون وسكون الصاد عن أبي جعفر . وهذا كله عند أكثر النحويين بمعنى النصب ؛ فنُصِبَ ونُصِبَ كُزِّنَ وحَزَنَ . وقد يجوز أن يكون نُصِبَ جمع نَصَبٍ كَوُثِنَ وَوُثِنَ . ويجوز أن يكون نُصِبَ بمعنى نُصِبَ حذفت منه الضمة ، فأما « وَمَا دُجِّجَ عَلَى النَّصْبِ » فقليل : إنه جمع نصاب . وقال أبو عبيدة وغيره : النَّصْبُ الشر والبلاء والنَّصَبُ التعب والإعياء . وقد قيل في معنى « أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ » أى ما يلحقه من وسوسته لا غير . والله أعلم . ذكره

النحاس . وقيل : إن النصب ما أصابه في بدنه ، والعذاب ما أصابه في ماله ؛ وفيه بعد .
وقال المفسرون : إن أيوب كان رومياً من البثنية^(١) وكنيته أبو عبد الله في قول الواقدي ؛
أصطفاه الله بالنبوة ، وأناه جملة عظيمة من الثروة في أنواع الأموال والأولاد . وكان شاكراً
لأنعم الله ، مواسياً لعباد الله ، براً رحياً . ولم يؤمن به إلا ثلاثة نفر . وكان لإبليس موقف
من السماء السابعة في يوم من العام ، فوقف به إبليس على عادته ؛ فقال الله له أو قيل له عنه :
لَأَقْدَرْتُ من عبدى أيوب على شيء ؟ ! فقال : يارب ! وكيف أقدر منه على شيء ، وقد آتيت به
بالمال والعافية ، فلو آتيت به بالبلاء والفقر ونزعت منه ما أعطيت له لخال عن حاله ، ونخرج عن
طاعتك . قال الله : قد سلطتك على أهله وماله . فانحط عدو الله فجمع عفاريت الجن فأعلمهم ،
وقال قائل منهم : أكون إغصاراً فيه نار أهلك ماله فكان ؛ بخاء أيوب في صورة قيم ماله
فأعلمه بما جرى ؛ فقال : الحمد لله هو أعطاه وهو منعه . ثم جاء قصره بأهله وولده ، فاحتل
القصر من نواحيه حتى ألقاه على أهله وولده ، ثم جاء إليه وأعلمه فأتى التراب على رأسه ،
وصعد إبليس إلى السماء فسبقتة توبة أيوب . قال : يا رب سلطني على بدنه . قال : قد
سلطتك على بدنه إلا على لسانه وقلبه وبصره ، فنفع في جسده نفخة أشعل^(٢) [منها] فصار
في جسده نارا ليل فحنكها بأظفاره حتى دميت ، ثم بالفخار حتى تساقط لحمه . وقال عند ذلك
« مَسْنَى الشَّيْطَانُ » . ولم يخلص إلى شيء من حشوة البطن ؛ لأنه لا بقاء للنفس إلا بها فهو
ياكل ويشرب ، فكث كذلك ثلاث سنين . فلما غلبه أيوب أعترض لامراته في هيئة أعظم
من هيئة بنى آدم في القدر والجمال ، وقال لها : أنا إله الأرض ، وأنا الذي صنعت بصاحبك
ما صنعت ، ولو سجدت لي سجدة واحدة لرددت عليه أهله وماله وهم عندي . وعرض لها
في بطن الوادي ذلك كله في صورته ؛ أي أظهره لها ، فأخبرت أيوب فأقسم أن يضربها إن
عافاه الله . وذكروا كلاماً طويلاً في [سبب بلائه و] مراجعته لربه وتبرمه من البلاء الذي^(٣)

(١) صحح المحققون أنه من بنى إسرائيل كما جزم به الألوسي وغيره . والبثنية بالتحريك وكسر النون زيادة مستددة

قرية بدمشق بينها وبين أذربعت . (٢) الزيادة من قصص الأنبياء للعلوي . (٣) زيادة يقتضيها السياق .

نزل به ، وأن النفر الثلاثة الذين آمنوا به نهوه عن ذلك وأعرضوا عليه ؛ وقيل : استعان به مظلوم فلم ينصره فأبتلى بسبب ذلك . وقيل : استضاف يوما الناس ففتح فقيرا الدخول فأبتلى بذلك . وقيل : كان أيوب ينزو ملكا وكان له غم في ولايته ، فداهته لأجلها بترك غزوه فأبتلى . وقيل : كان الناس يتعدون أمراته ويقولون نخشى العدوى وكانوا يستقذرونها ؛ فلماذا قال : « مَسْنَى الشَّيْطَانُ » . وأمراته ليا بنت يعقوب . وكان أيوب في زمن يعقوب وكانت أمه آمنة لوط . وقيل : كانت زوجة أيوب رحمة بنت إفرائيم بن يوسف بن يعقوب عليهم السلام . ذكر القولين الطبري رحمه الله . قال ابن العربي : ما ذكره المفسرون من أنه إبليس كان له مكان في السماء السابعة يوما من العام فقول باطل ؛ لأنه أهبط منها بلعنة وسخط إلى الأرض ، فكيف يرقى إلى محل الرضا ، ويحول في مقامات الأنبياء ، ويخترق السموات العلى ، ويعلو إلى السماء السابعة إلى منازل الأنبياء ، فيقف موقف الخليل ؟ ! إن هذا لخطب من الجهالة عظيم . وأما قولهم : إن الله تعالى قال له هل قدرت من عبدى أيوب على شيء فباطل قطعاً ؛ لأن الله عز وجل لا يكلم الكفار الذين هم من جند إبليس الملعون ؛ فكيف يكلم من تولى إضلالهم ؟ ! وأما قولهم : إن الله قال قد سلطتك على ماله وولده فذلك ممكن في القدرة ، ولكنه بعيد في هذه القصة . وكذلك قولهم : إنه نفخ في جسده حين سلطه عليه فهو أبعد ، والبارى سبحانه قادر على أن يخلق ذلك كله من غير أن يكون للشيطان فيه كسب حتى تنزله — لعنة الله عليه — عيناً بالتمكن من الأنبياء في أموالهم وأهلهم وأنفسهم . وأما قولهم : إنه قال لزوجته أنا إله الأرض ، ولو تركت ذكر الله وسجدت أنت لى لعافيته ، فأعلموا وإنكم لتعلمون أنه لو عرض لأحدكم وبه ألم وقال هذا الكلام ما جاز عنده أن يكون إلهاً في الأرض ، وأنه يسجد له ، وأنه يعافى من البلاء ، فكيف أن تستريب زوجة نبي ؟ ! ولو كانت زوجة سوادى أو قدم بربرى^(١) ما ساغ ذلك عندها . وأما تصويره الأموال والأهل في وادٍ للراة فذلك ما لا يقدر عليه إبليس بحال ، ولا هو في طريق السحر فيقال إنه من جنسه .

(١) القدم من الناس القليل الفهم والنقطة .

ولو تصور لعلمت المرأة أنه سحر كما نعلمه نحن وهي فوقنا في المعرفة بذلك ؛ فإنه لم يخل زمان
قط من السحر وحديثه وجريه بين الناس وتصويره . قال القاضي : والذي جأهم على ذلك
وتذرعوا به إلى ذكر هذا قوله تعالى : « إِذْ نَادَى رَبُّهُ أَتَى مَسْنَى الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ »
فلما رآوه قد شكا مس الشيطان أضافوا إليه من رأيهم ما سبق من التفسير في هذه الأقوال .
وليس الأمر كما زعموا والأفعال كلها خيرا وشرها ، في إيمانها وكفرها ، طاعتها وعصيانها ،
خالقها هو الله لا شريك له في خلقه ، ولا في خلق شيء غيرها ، ولكن الشر لا ينسب إليه
ذكر ، وإن كان موجودا منه خلقا ؛ أدبا أدبنا به ، وتحميدا علمناه ، وكان من ذكر محمد صلى
الله عليه وسلم لربه به قوله من جملته : « والخير في يديك والشر ليس إليك » على هذا المعنى .
ومنه قول إبراهيم : « وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ » وقال الفتى للكاهن : « وَمَا أَتَسَانِيهِ إِلَّا
الشَّيْطَانُ » وأما قولهم : إنه استعان به مظلوم فلم ينصره ، فمن لنا بصحة هذا القول .
ولا يخلو أن يكون قادرا على نصره ، فلا يحل لأحد تركه فبلام على أنه حصي وهو متره عن
ذلك . أو كان عاجزا فلا شيء عليه في ذلك ، وكذلك قولهم : إنه منع فقيرا من الدخول ؛ إن
كان علم به فهو باطل عليه ، وإن لم يعلم به فلا شيء عليه فيه . وأما قولهم : إنه داهن على
غنىه الملك الكافر فلا تقل داهن ولكن قل داري . ودفع الكافر والظالم عن النفس أو المال
بالمال جائز ؛ نعم وبحسن الكلام . قال ابن العربي القاضي أبو بكر رضى الله عنه : ولم
يصح عن أيوب في أمره إلا ما أخبرنا الله عنه في كتابه في آيتين ؛ الأولى قوله تعالى :
« وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبُّهُ أَتَى مَسْنَى الضُّرِّ » والثانية في « ص » « أَتَى مَسْنَى الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ
وَعَذَابٍ » . وأما النبي صلى الله عليه وسلم فلم يصح عنه أنه ذكره بحرف واحد إلا قوله :
« بينا أيوب يغتسل إذ تحرّ عليه رجل من جرّاد من ذهب » الحديث . وإذا لم يصح عنه فيه
قرآن ولا سنة إلا ما ذكرناه ، فمن الذي يوصل السامع إلى أيوب خبره ، أم على أي لسان
سمعه ؟ والإسرائيليات مرفوضة عند العلماء على البتات ؛ فأعرض عن سطورها بصرك ،
وأصم عن سماعها أذنيك ، فإنها لا تعطى فكرك إلا خيالا ، ولا تزيد فؤادك إلا خيالا .

وفي الصحيح واللفظ للبخاري أن ابن عباس قال : يا معشر المسلمين ! تسألون أهل الكتاب وكتابتكم الذي أنزل على نبيكم أحدث الأخبار بالله ، تقرءونه محضاً لم يتب ، وقد حدثكم أن أهل الكتاب قد بدلوا من كتب الله وغيروا وكتبوا بأيديهم الكتب ؛ فقالوا : « هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً » ولا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسئلتهم ، فلا والله ما رأينا رجلاً منهم يسألكم عن الذي أنزل عليكم ، وقد أنكر النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الموطأ على عمر قراءته التوراة .

قوله تعالى : ﴿ أَرْكُضْ بِرِجْلِكَ ﴾ الرُّكْضُ الدفع بالرجل . يقال : رَكَضَ الدابةَ وَرَكَضَ ثوبه برجله . وقال المبرد : الرُّكْضُ التحريك ؛ ولهذا قال الأصمعي : يقال رَكِضْتُ الدابةَ ولا يقال رَكَضْتُ هي ؛ لأن الرُّكْضَ إنما هو تحريك راكبها رجله ولا فعل لها في ذلك . وحكى سيويه : رَكَضْتُ الدابةَ فَرَكَضْتُ مثل جَبَرْتُ العظمُ فَجَبَرْتُ وحَرَّتُهُ فَحَزَنُ ؛ وفي الكلام إضمار أي قلنا له « أركض » قاله الكسائي . وهذا لما عافاه الله : ﴿ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ﴾ أي فركض فنبعت عين ماء فأغتسل به ، فذهب الداء من ظاهره ، ثم شرب منه فذهب الداء من باطنه . وقال قتادة : هما عينان بأرض الشام في أرض يقال لها الجابية ، فأغتسل من إحداهما فأذهب الله تعالى ظاهر داءه ، وشرب من الأخرى فأذهب الله تعالى باطن داءه . ونحوه عن الحسن ومقاتل ؛ قال مقاتل : نبعت عين حارة وأغتسل فيها فخرج صحيحاً ، ثم نبعت عين أخرى فشرب منها ماء عذبا . وقيل : أمر بالركض بالرجل ليتناثر عنه كل داء في جسده ، والمغتسل الماء الذي يغتسل به ؛ قاله القتيبي . وقيل : إنه الموضع الذي يغتسل فيه ؛ قاله مقاتل . الجوهرى : وأغتسلت بالماء ، والغسول الماء الذي يغتسل به ، وكذلك المغتسل ، قال الله تعالى : « هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ » والمغتسل أيضا الذي يغتسل فيه ، والمغسِل والمغسَل بكسر السين وفتحها مغسِل الموتى والجمع المغاسل . وأختلف كم بقى أيوب في البلاء ؛ فقال ابن عباس : سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ساعات . وقال وهب بن منبه : أصاب أيوب البلاء سبع سنين ، وترك يوسف في السجن سبع سنين :

وَعَذَّبَ بِمُخْتَصِرٍ وَحَوْلٍ^(١) فِي السَّبَّاحِ سَبْعَ سِنِينَ . ذَكَرَهُ أَبُو نَعِيمٍ . وَقِيلَ : عَشْرَ سِنِينَ . وَقِيلَ ، ثَمَانِ عَشْرَةَ سَنَةً . رَوَاهُ أَنَسٌ مَرْفُوعًا فِيمَا ذَكَرَ الْمَأْورِدَى .

قُلْتُ : وَذَكَرَهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ ؛ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ ، عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ يَوْمًا أَيُّوبَ ، وَمَا أَصَابَهُ مِنَ الْبَلَاءِ ، وَذَكَرَ أَنَّ الْبَلَاءَ الَّذِي أَصَابَهُ كَانَ بِهِ ثَمَانِ عَشْرَةَ سَنَةً . وَذَكَرَ الْحَدِيثَ الْقَشِيرَى . وَقِيلَ : أَرْبَعِينَ سَنَةً .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ ﴾ تَقَدَّمَ فِي « الْأَنْبِيَاءِ » الْكَلَامُ فِيهِ . (رَحْمَةً مِنَّا) أَيُّ نِعْمَةٍ مِنَّا . (وَذَكَرَى لِأَوَّلِي الْأَلْبَابِ) أَيُّ عِبْرَةٍ لَذَوِي الْعُقُولِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْنًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنَثْ^(٢) إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٤٤﴾

فِيهِ سَبْعُ مَسَائِلَ :

الْأَوَّلَى - كَانَ أَيُّوبَ حَافٍ فِي مَرَضِهِ أَنْ يَضْرِبَ أَمْرَأَتَهُ مِائَةَ جَلْدَةٍ ؛ وَفِي سَبَبِ ذَلِكَ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ : أَحَدُهَا مَا حَكَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ إِبْلِيسَ لَقِيَهَا فِي صُورَةٍ طَيِّبَةٍ فَدَعَتْهُ لِمَدَاوَةِ أَيُّوبَ ؛ فَقَالَ أَدَاوِيهِ عَلَى أَنَّهُ إِذَا بَرِئْتُ قَالَ أَنْتِ شَفِيتُنِي ، لَا أُرِيدُ جَزَاءَ سِوَاهُ . قَالَتْ : نَعَمْ ! فَامْشَارْتِ عَلَى أَيُّوبَ بِذَلِكَ فَخَلَفَ لِيَضْرِبَهَا . وَقَالَ : وَيَحْكُ ذَلِكَ الشَّيْطَانُ . الثَّانِي - مَا حَكَاهُ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّهَا جَاءَتْهُ بِزِيَادَةٍ عَلَى مَا كَانَتْ تَأْتِيهِ مِنَ الْخَبَرِ ، فَخَافَ خِيَاتَهَا فَخَلَفَ لِيَضْرِبَهَا . الثَّلَاثُ - مَا حَكَاهُ يَحْيَى بْنُ سَلَامٍ وَغَيْرُهُ أَنَّ الشَّيْطَانَ أَغْوَاهَا ؛ أَنْ تَحْمِلَ أَيُّوبَ عَلَى أَنْ يَذْبَحَ سَخْلَةً تَقْرُبًا إِلَيْهِ وَأَنَّهُ يَبْرَأُ ؛ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَخَلَفَ لِيَضْرِبَهَا إِنْ عَوَفِي مِائَةً . وَ[الرَّابِعُ] قِيلَ : بَاعَتْ ذَوَائِبَهَا بِرَغِيفَيْنِ إِذْ لَمْ تَجِدْ شَيْئًا تَحْمِلُهُ إِلَى أَيُّوبَ ، وَكَانَ أَيُّوبُ يَتَعَلَّقُ بِهَا إِذَا أَرَادَ الْقِيَامَ ، فَلِهَذَا حَلَفَ لِيَضْرِبَهَا ، فَلَمَّا شَفَاهُ اللَّهُ أَمْرَهُ أَنْ يَأْخُذَ ضِغْنًا فَيَضْرِبَ بِهِ ،

(١) حَوْلٌ بِمَعْنَى مَسْخٍ ؛ رَاجِعُ نَصَةِ دَانِيَالٍ فِي قِصَصِ الْأَنْبِيَاءِ لِلْعَلَمِيِّ .

(٢) رَاجِعُ ج ١١ ص ٢٢٢ وَمَا بَعْدَهَا طَبْعَةٌ أَوَّلَى أَوْ ثَانِيَةٌ .

فأخذ شماريح قدر مائة فضربها ضربة واحدة . وقيل : الضغث قبضة حشيش مختلط الرطب باليابس . وقال ابن عباس : إنه إنكال النخل الجامع بشماريحه .

الثانية — تضمنت هذه الآية جواز ضرب الرجل امرأته تأديبا . وذلك أن امرأة أيوب أخطأت فخلف ليضربها مائة ، فأمره الله تعالى أن يضربها بعشكول من عثاكيل النخل ، وهذا لا يجوز في الحدود . إنما أمره الله بذلك لثلاث يضرب امرأته فوق حد الأدب . وذلك أنه ليس للزوج أن يضرب امرأته فوق حد الأدب ؛ ولهذا قال عليه السلام :
« وأضربوهن ضربا غير مبرح »^(١) على ما تقدم في « النساء » بيانه .

الثالثة — واختلف العلماء في هذا الحكم هل هو عام أو خاص بأيوب وحده ؛ فروى عن مجاهد أنه عام للناس . ذكره ابن العربي . وحكى عن القشيري أن ذلك خاص بأيوب . وحكى المهدوي عن عطاء بن أبي رباح أنه ذهب إلى أن ذلك حكم باق ، وأنه إذا ضرب بمائة قضيب ونحوه ضربة واحدة بر . وروى نحوه الشافعي . وروى نحوه عن النبي صلى الله عليه وسلم في المقعد الذي حملت منه الوليدة ، وأمر أن يضرب بعشكول فيه مائة شمراخ ضربة واحدة . وقال القشيري : وقيل لعطاء هل يعمل بهذا اليوم ؟ فقال : ما أنزل القرآن إلا ليعمل به ويتبع . ابن العربي : وروى عن عطاء أنها لأيوب خاصة . وكذلك روى أبو زيد عن ابن القاسم عن مالك : من حلف ليضربن عبده مائة بجمعها فضربه بها ضربة واحدة لم يبر . قال بعض علمائنا : يريد مالك قوله تعالى : « لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا » أي إن ذلك منسوخ بشريعتنا . قال ابن المنذر : وقد روينا عن علي أنه جلد الوليد بن عقبة بسوط له طرفان أربعين جلدة . وأنكر مالك هذا وتلا قول الله عز وجل : « فَأَجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ » وهذا مذهب أصحاب الرأي . وقد أحتج الشافعي لقوله بحديث ، وقد تكلم في إسناده ؛ والله أعلم .

قلت : الحديث الذي أحتج به الشافعي نرجه أبو داود في سننه قال : حدثنا أحمد بن سعيد الحمداي ، قال حدثنا بن وهب ، قال أخبرني يونس عن ابن شهاب ، قال أخبرني

(١) راجع ج ٥ ص ١٧٢ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية .

أبو أمامة بن سهل بن حنيف أنه أخبره بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من الأنصار، أنه أشكى رجل منهم حتى أضنى، فعاد جلدة على عظم، فدخلت عليه جارية لبعضهم فهش لها فوقع عليها، فلما دخل عليه رجال قومه يعودونه أخبرهم بذلك وقال: استفتوا لي رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فإني قد وقعت على جارية دخلت عليّ. فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وقالوا: ما رأينا بأحد من الناس من الضر مثل الذي هو به، لو حملناه إليك لتفسخت عظامه، ما هو إلا جلدة على عظم؛ فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأخذوا له مائة شترأخ فيضربوه بها ضربة واحدة. قال الشافعي: إذا حلف ليضربن فلانا مائة جلدة، أو ضربا ولم يقل ضربا شديدا ولم ينو ذلك بقلبه يكفيه مثل هذا الضرب المذكور في الآية ولا يحنت. قال ابن المنذر: وإذا حلف الرجل ليضربن عبده مائة فضربه ضربا خفيفا فهو باز عند الشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي. وقال مالك: ليس الضرب إلا الضرب الذي يؤلم.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْنُثْ﴾ دليل على أن الاستثناء في اليمين لا يرفع حكمها إذا كان متراخيا. وقد مضى القول فيه في «المائدة»^(١) يقال: حنث في يمينه يحنت إذا لم يبرها. وعند الكوميين الواو مقحمة أي فأضرب لا تحنت.

الخامسة - قال ابن العربي قوله تعالى: «فَأُضِرْبُ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ» يدل على أحد وجهين: إما أن يكون أنه لم يكن في شرعهم كفارة، وإنما كان البر والحنث. والثاني أن يكون صدر منه نذر لا يمين، وإذا كان النذر معينا فلا كفارة فيه عند مالك وأبي حنيفة. وقال الشافعي: في كل نذر كفارة.

قلت: قوله إنه لم يكن في شرعهم كفارة ليس بصحيح؛ فإن أيوب عليه السلام لما بقي في البلاء ثمان عشرة سنة، كما في حديث ابن شهاب، قال له أصحابه: لقد أذنبت ذنبا ما أظن أحدا بلغه. فقال أيوب صلى الله عليه وسلم: ما أدري ما تقولان، غير أن ربي

(١) راجع ج ٦ ص ٢٧٢ وما بعدها طبعة أول أو ثانية.

عن رجل يعلم أني كنت أمرت على الرجلين تراعيان فكل يخلف بالله، أو على الضرب تراعيان
فانقلب إلى أهلي، فاكفر عن أيمنهم إرادة ألا يائم أحد يذكره ولا يذكره إلا بحق فتأدى
ربه «أَنْتِ مَسْنِي الضَّرَوَاتِ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ» وذكر الحديث . فقد أفادك هذا الحديث أن
الكفارة كانت من شرع أيوب، وأن من كفر عن غيره بغير إذنه فقد قام بالواجب عنه
وسقطت عنه الكفارة .

السادسة - أستدل بعض جهال المترهدة «وطني المتصوفة بقوله تعالى لا يؤوب :
«أَرْكُضْ يَرْجُلِكَ» على جواز الرقص . قال أبو الفرج الجوزي : وهذا احتجاج بارد؛ لأنه
لو كان أمر بضرب الرجل فرحا كان لهم فيه شبهة ، وإنما أمر بضرب الرجل لينبع الماء .
قال ابن عقيل : أين الدلالة في مبتلى أمر عند كشف البلاء بأن يضرب برجله الأرض لينبع
الماء إعجازا من الرقص ، وإن جاز أن يكون تحريك رجل قد أنحلها تحكم المواظمة دلالة على
جواز الرقص في الإسلام، جاز أن يجعل قوله سبحانه لموسى : «أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ» دلالة
على ضرب المحاذ بالقضبان ! نعوذ بالله من التلاعب بالشرع . وقد احتج بعض قاصريهم
بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعلي : «أنت مني وأنا منك» فجعل . وقال بلعقر :
«أشبهت خلقي وخلقي» فجعل . وقال يزيد : «أنت أخونا ومولانا» فجعل . ومنهم من
احتج بأن الحبشة زفنت والنبي صلى الله عليه وسلم ينظر إليهم . والجواب - أما المجمل فهو
نوع من المشي يفعل عند الفرح فإين هو والرقص ، وكذلك زفن الحبشة نوع من المشي يفعل
عند اللقاء للحرب .

السابعة - قوله تعالى : ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا﴾ أي على البلاء . ﴿نِعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾
أي تواب رجاء مطيع . وسئل سفيان عن عبيد بن أبي ربيعة أحدهما فصبر، وأنعم على الآخر فشكره
فقال : كلاهما سواء ؛ لأن الله تعالى أثني على عبيد ، أحدهما صابر والآخر شاكرا ثناء واحدا ؛
فقال في وصف أيوب : «نِعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ» وقال في وصف سليمان : «نِعَمَ الْعَبْدُ
إِنَّهُ أَوَّابٌ» .

قلت : وقد رُدَّ هذا الكلام صاحب « القوت » وأستدل بقصة أيوب في تفضيل الفقير على الغني . وذكر كلاما كثيرا شيد به كلامه ، وقد ذكرناه في غير هذا الموضع من كتاب « منهج العباد ومحجة السالكين والزهاد » . وخفي عليه أن أيوب عليه السلام كان أحد الأغنياء من الأنبياء قبل البلاء وبعده ، وإنما آتلى بذهاب ماله وولده وعظيم الداء في جسده . وكذلك الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه صبروا على ما به آمتحنوا وفُتِنوا . فأيوب عليه السلام دخل في البلاء على صفة ، نخرج منه كما دخل فيه ، وما تغير منه حال ولا مقال ، فقد آجتمع مع أيوب في المعنى المقصود ، وهو عدم التغير الذي يفضل فيه بعض الناس بعضا . وبهذا الاعتبار يكون الغني الشاكر والفقير الصابر سواء . وهو كما قال سفيان . والله أعلم . وفي حديث ابن شهاب عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إن أيوب خرج لما كان يخرج إليه من حاجته فأوحى الله إليه « أَرُكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ » فَأَغْتَسَلَ فَأَعَادَ اللَّهُ لَحْمَهُ وَشَعْرَهُ وَبَشَرَهُ عَلَى أَحْسَنَ مَا كَانَ ثُمَّ شَرِبَ فَأَذْهَبَ اللَّهُ كُلَّ مَا كَانَ فِي جَوْفِهِ مِنْ أَلْمٍ أَوْ ضَعْفٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ ثَوْبَيْنِ مِنَ السَّمَاءِ أَبْيَضَيْنِ فَاتَّرَرَ بِأَحَدِهِمَا وَارْتَدَى بِالْآخَرِ ثُمَّ أَقْبَلَ يَمْشِي إِلَى مَتْنِهِ وَرَأَتْ عَلَى أَمْرَأَتِهِ فَأَقْبَلَتْ حَتَّى لَقِيَتْهُ وَهِيَ لَا تَعْرِفُهُ فَسَأَلَتْ عَلَيْهِ وَقَالَتْ أَيْ يَرْحَمُكَ اللَّهُ مَنِ رَأَيْتَ هَذَا الرَّجُلَ الْمَبْتَلَى قَالَ مَنْ هُوَ قَالَتْ نَبِيَّ اللَّهِ أَيُّوبُ أَمَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا قَطُّ أَشَبَّهِ بِكَ إِذْ كَانَ صَحِيحًا قَالَ فَإِنِّي أَيُّوبُ وَأَخَذَ ضَعْفًا فَضَرَبَهَا بِهِ « فَزَعَمَ ابْنُ شَهَابٍ أَنَّ ذَلِكَ الضَّعْفَ كَانَ ثَمَامًا . وَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ ، فَأَقْبَلَتْ سَحَابَةً حَتَّى سَجَلَتْ فِي أُنْدُرِ قَمَحِهِ ذَهَبًا حَتَّى أَمْتَلَأَ ، وَأَقْبَلَتْ سَحَابَةً أُخْرَى إِلَى أُنْدُرِ شَعِيرِهِ وَقَطَّانِيَه فَسَجَلَتْ فِيهِ وَرِقًا حَتَّى أَمْتَلَأَ . »

(١) الضمير يعود على سليمان عليه السلام . (٢) راث : أبطأ . (٣) انتمام : نبت ضئيف له خوص أو شبيه بالخوص . (٤) السجل الانصباب المتواصل . (٥) الأندر : الموضع الذي يدرس فيه القمح وغيره . (٦) القطاني : الحبوب التي تذخر كالحمص والعيسد واللوبياء وما شاكلها .

قوله تعالى : **وَإِذْ كُنَّا عَبْدًا لِّإِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي**
وَالْأَبْصَارِ ﴿٤٥﴾ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ﴿٤٦﴾ وَإِنَّهُمْ عِندَنَا
لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ كُنَّا عَبْدًا لِّإِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ﴾ وقرأ ابن عباس : «عبدنا»
بإسناد صحيح ؛ رواه ابن عيينة عن عمرو عن عطاء عنه ، وهي قراءة مجاهد وحيد وابن محيصن
وابن كثير ؛ فعلى هذه القراءة يكون « إبراهيم » بدلا من « عبدنا » و « إسحاق ويعقوب »
عطف . والقراءة بالجمع أيين ، وهي اختيار أبي عبيد وأبي حاتم ، ويكون « إبراهيم »
وما بعده على البدل . النحاس : وشرح هذا من العربية أنك إذا قلت : رأيت أصحابنا زيدا
وعمرًا وخالدا ، فزيد وعمرو وخالد بدل وهم الأصحاب ، وإذا قلت رأيت صاحبنا زيدا وعمرا
وخالدا فزيد وحده بدل وهو صاحبنا ، وزيد وعمرو عطف على صاحبنا وليس بداخلين
في المصاحبة إلا بدليل غير هذا ، غير أنه قد علم أن قوله : « وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ » داخل
في العبودية . وقد استدلل بهذه الآية من قال : إن الذبيح إسحاق لا إسماعيل ، وهو الصحيح
على ما ذكرناه في كتاب « الإلغام بمولد النبي عليه السلام » . (أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ)
قال النحاس : أما « الْأَبْصَارِ » فمتفق على تأويلها أنها البصائر في الدين والعلم . وأما
« الْأَيْدِي » فمختلف في تأويلها ؛ فأهل التفسير يقولون : إنها القوة في الدين . وقوم
يقولون : « الْأَيْدِي » جمع يد وهي النعمة ؛ أي هم أصحاب النعم ؛ أي الذين أنعم الله عز وجل
عليهم . وقيل : هم أصحاب النعم والإحسان ؛ لأنهم قد أحسنوا وقدموا خيرا . وهذا اختيار
الطبري . (وَإِنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ) أي الذين اصطفاهم من الأدناس واختارهم
لرسالته . ومصطفين جمع مصطفى والأصل مصطفى وقد مضى في « البقرة » عند قوله :
« إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ » « والأخيار » جمع خير . وقرأ الأعمش وعبد الوارث والحسن

(١) راجع ج ٢ ص ١٣٣ في تفسير قوله تعالى : « ولقد اصطفيناك في الدنيا » ففيه الكلام على اشتقاق اللفظ

وليس في الآية المذكورة .

وعيسى التقي « أولي الأيذ » بغير ياء في الوصل والوقف على معنى أولى القوة في طاعة الله .
ويجوز أن يكون بمعنى قراءة الجماعة وحذفت الياء تخفيفا .

قوله تعالى : (إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ) قراءة العامة « بِخَالِصَةٍ » منونة
وهي اختيار أبي عبيد وأبي حاتم . وقرأ نافع وشيبة وأبو جعفر وهشام عن ابن عامر « بِخَالِصَةٍ
ذِكْرَى الدَّارِ » بالإضافة فنون خالصة فـ « يَذْكُرَى الدَّارِ » بدل منها ، التقدير : إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ
بأن يذكروا الدار الآخرة ويتأهبوا لها ، ويرغبوا فيها ويرغبوا الناس فيها . ويجوز أن يكون
« خالصة » مصدرا نخلص و « ذكري » في موضع رفع بأنها فاعله ، والمعنى أخلصناهم بأن
خلصت لهم ذكرى الدار ، أي تذكير الدار الآخرة . ويجوز أن يكون « خالصة » مصدرا
لأخلصت فحذفت الزيادة ، فيكون « ذكري » على هذا في موضع نصب ، التقدير : بأن
أخلصوا ذكرى الدار . والدار يجوز أن يراد بها الدنيا ، أي ليتذكروا الدنيا ويزهّدوا فيها ،
ولتخلص لهم بالثناء الحسن عليهم ، كما قال تعالى : « وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا » ويجوز
أن يراد بها الدار الآخرة وتذكير الخلق بها . ومن أضاف خالصة إلى الدار فهي مصدر بمعنى
الإخلاص ، والذكرى مفعول به . أضيف إليه المصدر ، أي بإخلاصهم ذكرى الدار . ويجوز
أن يكون المصدر مضافا إلى الفاعل والخالصة مصدر بمعنى الخلوص ، أي بأن خلصت لهم
ذكرى الدار ، وهي الدار الآخرة أو الدنيا على ما تقدم . وقال ابن زيد : معنى أخلصناهم
أي بذكر الآخرة ، أي يذكرون الآخرة ويرغبون فيها ويزهّدون في الدنيا . وقال مجاهد :
المعنى : إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بأن ذكرنا الجنة لهم .

قوله تعالى : وَأَذْكُرْ لِلْمُتَّقِينَ لِحُسْنِ مَقَابٍ ﴿٤٨﴾ جَنَّاتٍ عَدْنٍ
مُّفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ ﴿٤٩﴾ مُتَكِيِينَ فِيهَا يُدْعُونَ فِيهَا بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ
وَشَرَابٍ ﴿٥١﴾ وَعِنْدَهُمْ قَصِيرَاتُ الْطَّرِيفِ أَتْرَابٌ ﴿٥٢﴾ هَذَا مَا تُوعَدُونَ
لِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٥٣﴾ إِنَّ هَذَا لِرِزْقِنَا مَالَهُ مِنْ نَقَادٍ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرُ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ ﴾ مضي ذكر اليسع في « الأنعام »^(١)
 وذكر ذى الكفل في « الأنبياء »^(٢) . ﴿ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ ﴾ أى ممن أختير للنبوّة . ﴿ هَذَا ذِكْرٌ ﴾
 بمعنى هذا ذكر جميل في الدنيا وشرف يذكرون به في الدنيا أبدا . ﴿ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ ﴾
 أى لهم مع هذا الذكر الجميل في الدنيا حسن المرجع في القيامة . ثم بين ذلك بقوله تعالى :
 ﴿ جَنَّاتٍ عَدْنٍ ﴾ والعَدْن في اللغة الإقامة ؛ يقال : عَدَن بالمكان إذا أقام . وقال عبد الله
 ابن عمر : إن في الجنة قصرا يقال له عَدْن حوله البروج والمروج فيه خمسة آلاف باب
 على كل باب خمسة آلاف حجرة لا يدخله إلا نبي أو صديق أو شهيد . ﴿ مُفْتَحَةٌ ﴾ حال
 ﴿ لَهَا الْأَبْوَابُ ﴾ رفعت الأبواب لأنه أسم ما لم يسم فاعله . قال الزجاج : أى مفتحة لهم
 الأبواب منها . وقال الفراء : مفتحة لهم أبوابها . وأجاز الفراء : « مُفْتَحَةٌ لَهَا الْأَبْوَابُ »
 بالنصب . قل الفراء : أى مفتحة الأبواب ثم جئت بالتنوين فنصبت . وأنشد هو وسيبويه :
 وَنَاخِذُ بَعْدَهُ بِذَنَابِ عَيْشٍ * أَجَبَ الظَّهْرَ لَيْسَ لَهُ سَنَامٌ^(٣)

وإنما قال « مُفْتَحَةٌ » ولم يقل مفتوحة ؛ لأنها تفتح لهم بالأمر لا بالمس . قال الحسن :
 نُكَلِّمُ : أَنْفَتَحِي فَتَنْفَعُ أَنْفَتَقِي فَتَنْفَلِقُ . وقيل : تفتح لهم الملائكة الأبواب .

قوله تعالى : ﴿ مُتَكَيِّينَ فِيهَا ﴾ هو حال قدمت على العامل فيها وهو قوله : ﴿ يَدْعُونَ فِيهَا ﴾
 أى يدعون في الجنات متكئين فيها . ﴿ بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ ﴾ أى بالوان الفواكه ﴿ وَشَرَابٍ ﴾
 أى وشراب كثير فحذف لدلالة الكلام عليه .

قوله تعالى : ﴿ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ ﴾ أى على أزواجهن لا ينظرون إلى غيرهم
 وقد مضي في « الصافات » . ﴿ أَتْرَابٌ ﴾^(٤) أى على سن واحد ، وميلاد امرأة واحدة ، وقد

(١) راجع ج ٧ ص ٣٣ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ١١ ص ٢٢٧ طبعة أولى أو ثانية .
 (٣) تقدمت هذه الرواية في ج ٩ ص ٣١١ بهذا اللفظ وهي توافق ما في تفسير الطبري وغيره عن عبد الله بن
 عمرو ، ولفظ الأصل هنا « جنة عدن قصر في الجنة » الخ . (٤) الحيرة (بكسر الحاء المهملة وفتحها)
 ضرب من البرود اليمنية مخطط . (٥) البيت للناطقة والشاهد فيه نصب الظاهر بأجب على نية التنوين ؛
 وقد وصف مرض النعمان بن المنذر وأنه إن هلك ما رآه الناس في أسوأ حال وأضيق عيش ، وتمسكوا منه بمثل ذنب بعير
 أجب وهو الذي لا سنام له من الهزال . (٦) راجع ص ٨٠ من هذا الجزء .

ساوين في الحسن والشباب، بنات ثلاث وثلاثين سنة . قال ابن عباس : يريد الآديات .
و « أَتْرَابٌ » جمع ترب وهو نعت لقاصرات ؛ لأن « قَاصِرَاتٌ » نكرة وإن كان مضافا إلى
المعرفة . والدليل على ذلك أن الألف واللام يدخلانه كما قال :

مِنَ الْقَاصِرَاتِ الطُّرْفِ لَوَدَّبَ مُحْوِلٌ * مِنَ الدَّرِّ فَوْقَ الْإِنْبِ مِنْهَا لَا تَرَأُ^(١)

قوله تعالى : (هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ) أى هذا الجزاء الذى وعدتم به . وقراءة
العامة بالتاء أى ما تواعدون أيها المؤمنون . وقرأ ابن كثير وابن محيصن وأبو عمرو ويعقوب
بالياء على الخبر، وهى قراءة السُّلمى واختيار أبى عبيد وأبى حاتم ؛ لقوله تعالى : « وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ
لَحُسْنَ مَآبٍ » فهو خبر . « لِيَوْمِ الْحِسَابِ » أى فى يوم الحساب ، قال الأعشى :
المُهَيِّينَ مَا لَهُمْ لَزَامِي السَّ * مَوْءٍ حَتَّى إِذَا أَفَاقَ أَفَاقُوا
أى فى زمان السوء .

قوله تعالى : (إِنْ هَذَا إِلَّا رُؤْيَا مَالِهِ مِنْ تَقَادٍ) دليل على أن نعيم الجنة دائم لا ينقطع ؛
كما قال : « عَطَاءٌ غَيْرُ مَحْدُودٍ » وقال : « لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ » .

قوله تعالى : هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ ﴿٥٥﴾ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا
فَنِسْ أَلْمِهَادُ ﴿٥٦﴾ هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ﴿٥٧﴾ وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ
أَزْوَاجٌ ﴿٥٨﴾ هَذَا قَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ لَا مَرْجَبَ بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا
النَّارِ ﴿٥٩﴾ قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْجَبَ بِكُمْ أَنْتُمْ قَدْ تَمَمْتُمْ لَنَا فَنِسْ
الْفَرَارُ ﴿٦٠﴾ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ﴿٦١﴾
قوله تعالى : (هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ) لما ذكر ما للمتقين ذكر ما للطاغين .

قال الزجاج : « هذا » خبر ابتداء محذوف أى الأمر هذا فيوقف على « هذا » . قال ابن
الأنبارى : « هذا » وقف حسن ثم ابتدئ « وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ » وهم الذين كذبوا الرسل .

(١) فأنه أمرز القيس . المحول : الصغير . والإتب : درج المرأة . وبردة تشق قلبس من غير كين ولا جيب .

(لَشْرَ مَا) أى متقلب يصيرون إليه . ثم بين ذلك بقوله : (جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَيَلْسَنُ الْمِهَادُ) أى يلس ما مهدوا لأنفسهم ، أو يلس الفراش لهم . ومنه مهد الصبي . وقيل : فيه حذف أى يلس موضع المهاد . وقيل : أى هذا الذى وصفت لهؤلاء المتقين ، ثم قال : وإن للطاغين لشر مرجع فيوقف على « هذا » أيضا .

قوله تعالى : (هَذَا فَلْيَذُقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ) « هذا » فى موضع رفع بالابتداء وخبره « حَمِيمٌ » على التقديم والتأخير ، أى هذا حميم وغساق فليذوقوه . ولا يوقف على « فَلْيَذُقُوهُ » ويجوز أن يكون « هذا » فى موضع رفع بالابتداء و « فَلْيَذُقُوهُ » فى موضع الخبر ، ودخلت الفاء للتنبيه الذى فى « هذا » فيوقف على « فَلْيَذُقُوهُ » ويرتفع « حميم » على تقدير هذا حميم . قال النحاس : ويجوز أن يكون المعنى الأمر هذا ، وحميم وغساق إذا لم يجعلهما خبرا فرفعهما على معنى هو حميم وغساق . والفراء يرفعهما بمعنى منه حميم ومنه غساق وأنشد :
حتى إذا ما أضاء الصُّبحُ^(١) فى غَليْس • وغُودِرَ البَقْلُ مَلَوًى وَمَحْصُوهُ
وقال آخر^(٢) :

لَهَا مَنَاعٌ وَأَعْوَانٌ غَدَوْنَ بِهِ • قَتَبٌ وَغَرَبٌ إِذَا مَا أُفْرِغَ أَنْسَحَقًا
ويجوز أن يكون « هذا » فى موضع نصب بإضمار فعل يفسره « فَلْيَذُقُوهُ » كما تقول زيدا أضربه . والنصب فى هذا أولى فيوقف على « فَلْيَذُقُوهُ » وتبدى « حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ » على تقدير الأمر حميم وغساق . وقراءة أهل المدينة وأهل البصرة وبعض الكوفيين بتخفيف السين فى « وَغَسَّاقٌ » . وفرا يحى بن وثاب والأعمش وحمزة والكسائي « وَغَسَّاقٌ » بالتشديد وهما لغتان بمعنى واحد فى قول الأخفش . وقيل : معناهما مختلف ؛ فمن خفف فهو أسم مثل مَذَاب وجَوَاب وصَوَاب ، ومن شدد قال : هو أسم فاعل نقل إلى فعال للبالغة ، نحو ضرباب وقتال وهو فعال من غَسَقَ يَغْسِقُ فهو غَسَّاقٌ وغَاسِقٌ . قال ابن عباس : هو الزمهرير يخوفهم

(١) رراه السمين : أضاء البرق . (٢) قاله زهير بن أبي سلمى يصف الفاقة . التى يسقى عليها . وقيل وغرب يان لناع . والقتب أداة السانية ، الغرب الدلو العظيمة . وأنسحقا أى مضى وبعد ميلانه .

برده . وقال مجاهد ومقاتل : هو الثلج البارد الذي قد انتهى برده . وقال غيرهما : إنه يحرق برده كما يحرق الحميم بحره . وقال عبد الله بن عمرو : هو قبيح غليظ لو وقع منه شيء بالشرق لأتت من في المغرب ، ولو وقع منه شيء في المغرب لأتت من في الشرق . وقال قتادة : هو ما يسيل من فروج الزناة ، ومن تن لحوم الكفرة وجلودهم من الصديد والقيح والنتن . وقال مجاهد بن كعب : هو عصارة أهل النار . وهذا القول أشبه باللغة ؛ يقال : غسق الجرح يغسق غسقا إذا خرج منه ماء أصفر ؛ قال الشاعر :

إذا ما تَذَكَّرْتُ الحياةَ وطيبها * إلى جَرَى دَمْعٍ من اللَّيْلِ غَاسِقُ^(١)

أى بارد . ويقال : ليل غاسق ؛ لأنه أبرد من النهار . وقال السدي : الغساق الذي يسيل من أعينهم ودموعهم يسقونه مع الحميم . وقال ابن زيد : الحميم دموع أعينهم ، يجمع في حياض النار فيسقونه ، والصديد الذي يخرج من جلودهم . والاختيار على هذا « وغساق » حتى يكون مثل سيال . وقال كعب : الغساق عين في جهنم يسيل إليها سم كل ذي حمة من عقرب وحية . وقيل : هو مأخوذ من الظلمة والسواد . والغسق أول ظلمة الليل ، وقد غسق الليل يغسق إذا أظلم . وفي الترمذي من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لو أن دُلُوا من غساق يهراق في الدنيا لأتت أهل الدنيا » .

قلت : وهذا أشبه على الاشتقاق الأول كما بينا ، إلا أنه يحتمل أن يكون الغساق مع ميلانه أسود مظلما فيصبح الاشتقاقان ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَخْرَجْنَا مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجًا ﴾ قرأ أبو عمرو « وَأَخْرَجَ » جمع أخرى مثل الكبرى والكبر . الباقيون « وَأَخْرَجَ » مفرد مذكر . وأنكر أبو عمرو « وَأَخْرَجَ » لقوله تعالى : « أَزْوَاجٌ » أى لا ينخر بواحد عن جماعة . وأنكر عاصم الجحدري « وَأَخْرَجَ » قال : ولو كانت « وَأَخْرَجَ » لكان من شكلها . وكلا الردين لا يلزم والقراءتان صحيحتان . « وَأَخْرَجَ » أى وعذاب آخر سوى الحميم والغساق . « مِنْ شَكْلِهِ » قال قتادة : من نحوه . قال ابن مسعود : هو

(١) لعله من العين .

الزهرير . وارتفع « وآخر » بالابتداء و « أزواج » مبتدأ ثانٍ و « من شكله » خبره والجملة خبر « آخر » . ويجوز أن يكون « وآخر » مبتدأ والخبر مضمير دل عليه « هَذَا فَلْيَذُقُوهُ جَمِيعٌ وَغَسَّاقٌ » لأن فيه دليلاً على أنه لهم ، فكأنه قال : ولم آخرو ويكون « من شكله أزواج » صفة لآخر فالمبتدأ متخصص بالصفة و « أزواج » مرفوع بالظرف . ومن قرأ « وآخر » لأراد وأنواع من العذاب أخر ، ومن جمع وهو يريد الزهرير فعلى أنه جعل الزهرير أجناساً بجمع لاختلاف الأجناس . أو على أنه جعل لكل جزء منه زهريراً ثم جمع كما قالوا : شابت مفارقة . أو على أنه جمع لما في الكلام من الدلالة على جواز الجمع ؛ لأنه جعل الزهرير الذي هو نهاية البرد بإزاء الجمع في قوله : « هَذَا فَلْيَذُقُوهُ جَمِيعٌ وَغَسَّاقٌ » والضمير في « شكله » يجوز أن يعود على الخميم أو الغساق . أو على معنى « وآخر من شكله » ما ذكرنا ، ورفع « آخر » على قراءة الجمع بالابتداء و « من شكله » صفة له وفيه ذكر يعود على المبتدأ و « أزواج » خبر المبتدأ . ولا يجوز أن يحمل على تقدير ولهم آخرو « من شكله » صفة لآخر و « أزواج » مرفوعة بالظرف كما جاز في الأفراد ؛ لأن الصفة لا ضمير فيها من حيث ارتفع « أزواج » بالظرف ولا ضمير في الظرف ، والهاء في « شكله » لا تعود على « آخر » لأنه جمع والضمير مفرد ؛ قاله أبو علي . و « أزواج »^(١) أى أصناف وألوان من العذاب . وقال يعقوب : الشكل بالفتح المثل وبالكسر الدل .

قوله تعالى : ﴿ هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَّعَكُمْ ﴾ قال ابن عباس : هو أن القادة إذا دخلوا النار ثم دخل بعدهم الأتباع ، قالت الخزينة للقادة « هَذَا فَوْجٌ » يعنى الأتباع والفوج الجماعة « مُّقْتَحِمٌ مَّعَكُمْ » أى داخل النار معكم ؛ فقالت السادة : ﴿ لَا مَرَحَبًا بِهِمْ ﴾ أى لا آتست منازلهم في النار . والرحب السعة ، ومنه رحبة المسجد وغيره . وهو في مذهب الدعياء فلذلك نصب ؛ قال النابغة :

لَا مَرَحَبًا يَغْدٍ وَلَا أَهْلًا بِهِ * إِنْ كَانَ تَفْرِيقُ الْأُحْبَةِ فِي غَدٍ

(١) يقال امرأة ذات شكل (بالكسر) أى ذات دلال ، وهو حسن الحديث وحسن المزج والمهبة .

قال أبو عبيدة العريبي تقول : لا مرحبا بك ؛ أى لا رحبت عليك الأرض ولا آتست .
 (إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارَ) قيل : هو من قول القادة ، أى إنهم صالوا النار كما صليناها . وقيل :
 هو من قول الللائكة متصل بقولهم : « هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ » و « قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ »
 هو من قول الأتباع . وحكى النقاش : إن الفوج الأول قادة المشركين ومطعموهم يوم
 بدور ، والفوج الثانى أتباعهم ببدر . والظاهر من الآية أنها عامة فى كل تابع ومتبوع .
 (أَنْتُمْ قَدْ مَتَّوْهُ لَنَا) أى دعوتونا إلى العصيان (فَيَنْسَ الْقَرَارُ) لنا ولكم (قَالُوا) يعنى الأتباع
 (رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا) قال الفراء : من سوغ لنا هذا وسنّه . وقال غيره : من قدم لنا
 هذا العذاب بدعائه إيانا إلى المعاصى (فَزِدَّهُ عَذَابًا يُضَعِّفُ فِي النَّارِ) وعذابا بدعائه إيانا فصار
 ذلك ضعفا . وقال ابن مسعود : معنى عذابا ضعفا فى النار الحيات والأفاعى . ونظير هذه
 الآية قوله تعالى : « رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ » .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ﴿٦٦﴾
 أَخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ﴿٦٧﴾ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ
 أَهْلِ النَّارِ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا) يعنى أكابر المشركين (مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ)
 قال ابن عباس : يريدون أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ؛ يقول أبو جهل : أين بلال أين
 صهيب أين عمار أولئك فى الفردوس ! وأعجبا لأبى جهل ! مسكين ؛ أسلم أبنه عكرمة ، وأبنته
 جويرية ، وأسلمت أمه ، وأسلم أخوه ، وكفر هو ؛ قال :

وَنُورًا أَضَاءَ الْأَرْضَ شَرْقًا وَمَغْرِبًا * وَمَوْضِعَ رِجْلِي مِنْهُ أَسْوَدٌ مُظْلِمٌ

(أَخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًا) قال مجاهد : أخذناهم سخرى فى الدنيا فأخطأنا (أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ)
 فلم نعلم مكانهم . قال الحسن : كل ذلك قد فعلوا ؛ أخذوهم سخرى ، وزاغت عنهم أبصارهم
 فى الدنيا محقرة لهم . وقيل : معنى « أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ » أى أهم معنا فى النار فلا

نراهم . وكان ابن كثير والأعمش وأبو عمرو وحمة والكسائي يقرءون «مِنَ الْأَشْرَارِ أَتَّخَذْنَاهُمْ»
 بحذف الألف في الوصل . وكان أبو جعفر وشيبة ونافع وعاصم وابن عامر يقرءون «أَتَّخَذْنَاهُمْ»
 بقطع الألف على الاستفهام وسقطت ألف الوصل ؛ لأنه قد استغنى عنها ؛ فمن قرأ بحذف
 الألف لم يقف على «الأشْرَارِ» لأن «أَتَّخَذْنَاهُمْ» حال . وقال النحاس والسجستاني : هو
 نعت لرجال . قال ابن الأنباري : وهذا خطأ ؛ لأن النعت لا يكون ماضيا ولا مستقبلا .
 ومن قرأ «أَتَّخَذْنَاهُمْ» بقطع الألف وقف على «الأشْرَارِ» قال الفراء : والاستفهام هنا
 بمعنى التوبيخ والتعجب . «أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ» إذا قرأت بالاستفهام كانت أم
 للتسوية ، وإذا قرأت بغير الاستفهام فهي بمعنى بل . وقرأ أبو جعفر ونافع وشيبة والمفضل
 وهيرة ويحيى والأعمش وحمة والكسائي «سُخِّرِيَا» بضم السين . الباقون بالكسر . قال
 أبو عبيدة : من كسر جعله من الهزء ومن ضم جعله من التسخير . وقد تقدم . (إِنَّ ذَلِكَ
 لَحَقُّ تَخَاصُمِ أَهْلِ النَّارِ) «لَحَقُّ» خبر إن و «تَخَاصُمُ» خبر مبتدأ محذوف بمعنى هو تخاصم .
 ويجوز أن يكون بدلا من حق . ويجوز أن يكون خبرا بعد خبر . ويجوز أن يكون بدلا من
 ذلك على الموضع . أى إن تخاصم أهل النار في النار لحق . يعنى قولهم : «لَا مَرَحَبًا بَكُمْ»
 الآية وشبهه من قول أهل النار .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِن إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ
 الْقَهَّارُ ﴿٦٥﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ﴿٦٦﴾
 قُلْ هُوَ نَبَوُّ عَظِيمٌ ﴿٦٧﴾ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿٦٨﴾ مَا كَانَ لِي مِن
 عِلْمٍ بِالْمَلَائِكَةِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٦٩﴾ إِنْ يُوحَىٰ إِلَىٰ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا
 نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ) أى مخوف عقاب الله لمن عصاه وقد تقدم .
 (وَمَا مِن إِلَهٍ) أى معبود (إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ) الذى لا شريك له (رَبُّ السَّمَوَاتِ

وَالْأَوْصِيَّ وَمَا يَنْتَهِيَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ﴿١﴾ بالرفع على النعت وإن نصبت الأول نصبت . ويجوز رفع الأول ونصيب ما بعده على المدح . « والعَزِيزُ » معناه المنيع الذي لا مثل له . « الْغَفَّارُ » السَّارُّ لِذُنُوبِ خَلْقِهِ .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ ﴾ أى وقل لهم يا محمد « هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ » أى ما أنذركم به من الحساب والثواب والعقاب خبر عظيم القدر فلا ينبغي أن يُستخفَّ به . قال معناه قتادة . نظيره قوله تعالى : « عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ » . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة : معنى القرآن الذي أنبأكم به خبر جليل . وقيل : عظيم المنفعة ﴿ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ الملائكة الأعلى هم الملائكة في قول ابن عباس والسدى اختصموا في أمر آدم حين خلق فـ « قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا » وقال إبليس « أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ » وفي هذا بيان أن محمداً صلى الله عليه وسلم أخبر عن قصة آدم وغيره ، وذلك لا يتصور إلا بتأييد إلهي ، فقد قامت المعجزة على صدقه ، فما بالهم أخرجوا عن تدبر القرآن ليعرفوا صدقه ، ولهذا وصل قوله بقوله : ﴿ قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ » . وقول ثان رواه أبو الأشهب عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سألني ربي فقال يا محمد فِيمَ اخْتَصِمَ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ فِي الْكُفَرَاتِ وَالدرجات قال وما الكفارات قُلْتُ المشي على الأقدام إلى الجماعات وإمساغ الوضوء في السُّبُرَاتِ^(١) والتعقيب في المساجد بانتظار الصلاة بعد الصلاة قال وما الدرجات قُلْتُ إفاشاء السلام وإطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام » أخرجه الترمذي بمعناه عن ابن عباس ، وقال فيه حديث غريب . وعن معاذ بن جبل أيضاً وقال حديث حسن صحيح . وقد كتبناه بكامله في كتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى ، وأوضحنا إشكاله والحمد لله . وقد مضى في « يس » القول في المشي إلى المساجد ، وأن الخطأ تكفر السيئات ، وترفع الدرجات . وقيل : الملائكة الأعلى الملائكة والضمير في « يَخْتَصِمُونَ » لفرقتين يعني قول من قال منهم الملائكة بنيات الله ،

(١) السُّبُرَات جمع سيرة بسكون الباء وهي شدة البرد . (٢) راجع من ١٤ وما بعدها من هذا الجزء .

[ومن قال آلهة تعبد] . وقيل : الملا الأعلى ههنا قریش ؛ بمعنى اختصاصهم فيها بينهم صريحا ، فأطلع الله نبيه على ذلك . ﴿ إِنْ يُّوحَىٰ إِلَىٰ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾ أى إن يوحى إلى إلا الإنذار . وقرأ أبو جعفر بن القعقاع « إِلَّا أَنَّمَا » بكسر الهمزة ؛ لأن الوحي قول ، كأنه قال : يقال لي لأنما أنت نذير مبين ، ومن فتحها جعلها في موضع رفع ؛ لأنها أسم ما لم يسم فاعله . قال الفراء : كأنك قلت ما يوحى إلى إلا الإنذار ؛ النحاس ، ويحوز أن تكون في موضع نصب بمعنى إلا لأنما . والله أعلم .

قوله تعالى : إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّن طِينٍ ﴿٧١﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٧٢﴾ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٧٣﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٧٤﴾

قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ « إذ » من صلة « يَخْتَصِمُونَ » المعنى ؛ ما كان لي من علم بالملا الأعلى حين يختصمون حين ﴿ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّن طِينٍ ﴾ . وقيل : « إذ قال » بدل من « إِذْ يَخْتَصِمُونَ » و « يَخْتَصِمُونَ » يتعلق بمحذوف ؛ لأن المعنى ما كان لي من علم بكلام الملا الأعلى وقت اختصاصهم . ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ ﴾ « إذا » تزد الماضي إلى المستقبل ؛ لأنها تشبه حروف الشرط وجوابها بكوابه ؛ أى خلقته . ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي ﴾ أى من الروح الذى أملكه ولا يملكه غيرى . فهذا معنى الإضافة ؛ وقد مضى هذا المعنى بجودا في « النساء » في قوله في عيسى « وَرُوحٌ مِنِّي » . ﴿ فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ نصب على الحال . وهذا سجود تحية لا سجود عبادة . وقد مضى في « البقرة » . ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴾ أى أمثلوا الأمر وسجدوا له خضوعا له وتعظيما لله بتعظيمه ﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾ أنف من السجود له جهلا بأن السجود له طاعة لله ، والأنفة من طاعة الله استكبارا كفر ، ولذلك كان من الكافرين باستكباره عن أمر الله تعالى . وقد مضى الكلام في هذا في « البقرة » مستوفي .

(١) زيادة بقتضيا المقام وذكرها أبو حيان في تفسيره . (٢) راجع ج ١ ص ٢٢ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ٢٩٣ طبعه ثانية أو ثالثة . (٤) راجع ج ١ ص ٢٩٦ وما بعدها طبعه ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : قَالَ يٰٓإِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي
 اَسْتَكْبَرْتَ اَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِيْنَ ﴿٧٥﴾ قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ
 وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿٧٦﴾ قَالَ فَاهْرُجْ مِنْهَا فَاِنَّكَ رَجِيْمٌ ﴿٧٧﴾ وَاِنَّ عَلَيْكَ
 لَیَعْنَتِي اِلَى يَوْمِ الدِّیْنِ ﴿٧٨﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي اِلَى يَوْمِ یُبْعَثُوْنَ ﴿٧٩﴾ قَالَ
 فَاِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِيْنَ ﴿٨٠﴾ اِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُوْمِ ﴿٨١﴾ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ
 لَا اُغْوِيَنَّهُمْ اَجْمَعِيْنَ ﴿٨٢﴾ اِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِيْنَ ﴿٨٣﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ يٰٓإِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ ﴾ أى صرفك وصدك ﴿ اَنْ تَسْجُدَ ﴾ أى عن
 اَنْ تسجد ﴿ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي ﴾ اُضاف خالقه الى نفسه تكريماً له ، وإن كان خالق كل شىء .
 وهذا كما اُضاف الى نفسه الروح والبيت والناقة والمساجد ، مخاطب الناس بما يعرفونه
 فى تعاملهم ، فإن الرئيس من المخلوقين لا يباشر شيئاً بيده إلا على سبيل الإعظام والتكرم ، فذكر
 اليد هنا بمعنى هذا . قال مجاهد : اليد هاهنا بمعنى التأكيد والصلة ، مجازة لما خلقت أنا كقوله :
 « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ » أى يبقى ربك . وقيل : التشبيه فى اليد فى خلق الله تعالى دليل على أنه
 لبس بمعنى النعمة والقوة والقدرة ؛ وإنما هما صفتان من صفات ذاته تعالى . وقيل : أراد
 باليد القدرة ، يقال مالى بهذا الأمر يد . ومالى بالحمل الثقيل يدان . ويدل عليه أن الخلق
 لا يقع إلا بالقدرة بالإجماع . وقال الشاعر :

تَجَلَّتْ مِنْ [عَفْرَاءٍ] مَالِيسٍ لِي بِهِ * وَلَا يَجِبَالِ الرَّاسِيَاتِ يَدَايِ

وقيل « لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي » لما خلقت بغير واسطة . ﴿ اَسْتَكْبَرْتَ ﴾ أى عن السجود ﴿ اَمْ كُنْتَ
 مِنَ الْعَالِيْنَ ﴾ أى المتكبرين على ربك . وقرأ محمد بن صالح عن شبل عن ابن كثير وأهل مكة
 « بِإِيْدِي اَسْتَكْبَرْتَ » موصولة الألف على الخبر وتكون أم متقطعة بمعنى بل مثل « اَمْ يَقُولُونَ

أَفْتَرَاهُ » وشبهه . ومن آسفهم فام معادلة لحمزة الاستفهام وهو تقرير وتوبيخ . أى استكبرت بنفسك حين أبيت عن السجود لآدم ، أم كنت من القوم الذين يتكبرون فتكبرت لهذا . قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ﴾ قال الفراء : من العرب من يقول أنا خير منه وأشر منه وهذا هو الأصل إلا أنه حذف لكثرة الاستعمال . ﴿ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ فضل النار على الطين وهذا جهل منه ؛ لأن الجواهر متجانسة فقام فاختار القياس . وقد مضى في « الأعراف » بيانه . ﴿ قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا ﴾ يعنى من الجنة ﴿ فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴾ أى مرجوم بالكواكب والشهب ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي ﴾ أى طردى وإبعادى من رحمتى ﴿ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴾ تعريف بإصراره على الكفر لأن اللعن منقطع حينئذ ، ثم بدخوله النار يظهر تحقيق اللعن . ﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُعْثُونَ ﴾ أراد الملعون ألا يموت فلم يحبب إلى ذلك ، وأخر إلى الوقت المعلوم ، وهو يوم يموت الخلق فيه ، فأخر إليه تهاونا به . ﴿ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغَوِّيَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ لما طرده بسبب آدم حاف بعزة الله أنه يضل بنى آدم بتزيين الشهوات وإدخال الشبه عليهم ، فعنى « لَأُغَوِّيَهُمْ » لأستدعينهم إلى المعاصي وقد علم أنه لا يصل إلا إلى الوسوسة ، ولا يفسد إلا من كان لا يصلح لو لم يوسوسه ؛ ولهذا قال : ﴿ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ﴾ أى الذين أخلصتهم لعبادتك ، وعصمتهم منى . وقد مضى في « الحجر » بيانه .

قوله تعالى : قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴿٨٢﴾ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٣﴾ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴿٨٤﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٨٥﴾ وَلَنَعْلَمَنَّ نِبَاهُ بَعْدَ حِينٍ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴾ هذه قراءة أهل الحرمين وأهل البصرة والكسائي . وقرأ ابن عباس ومجاهد وعاصم والأعمش وحمة برفع الأول . وأجاز الفراء فيه

(١) راجع ج ٦ ص ١٧١ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٨ طبعة أولى أو ثانية .

الخفض . ولا اختلاف في الثاني في أنه منصوب بـ «أقول» ونصب الأول على الإغراء أى
فأتبعوا الحق وأستمعوا الحق ، والثاني بإيقاع القول عليه ، وقيل : هو بمعنى أتحق الحق
أى أفعله . قال أبو علي : الحق الأول منصوب بفعل مضمر أى يحق الله الحق ، أو على القسم
وحذف حرف الجر ؛ كما تقول : الله لأفعلن ؛ ومجازه : قال فبالحق وهو الله تعالى أقسم
بنفسه . « وَالْحَقُّ أَقُولُ » جملة أعترضت بين القسم والمقسم عليه ، وهو تأكيد القصة ، وإذا
جعل الحق منصوباً بإضمار فعل كان « لَأَمْلَأَنَّ » على إرادة القسم . وقد أجاز الفراء وأبو عبيد
أن يكون الحق منصوباً بمعنى حقاً « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ » وذلك عند جماعة من النحويين خطأ ؛
لا يجوز زياداً لأضربن ؛ لأن ما بعد اللام مقطوع مما قبلها فلا يعمل فيه . والتقدير
على قولها لأملأن جهنم حقاً . ومن رفع « الحق » رفعه بالابتداء ؛ أى فإنا الحق أو الحق
منى . روياً جميعاً عن مجاهد . ويجوز أن يكون التقدير هذا الحق . وقول ثالث على مذهب
سيبويه والفراء أن معنى فالحق لأملأن جهنم بمعنى فالحق أن أملأ جهنم . وفي الخفض
قولان وهى قراءة ابن السميع وطلحة بن مصرف : أحدهما أنه على حذف حرف القسم .
هذا قول الفراء قال كما يقول : الله عز وجل لأفعلن . وقد أجاز مثل هذا سيبويه وغلطه
فيه أبو العباس ولم يجوز الخفض ؛ لأن حروف الخفض لا تضر ، والقول الآخر أن تكون
الفاء بدلاً من واو القسم ؛ كما أنشدوا ^(١) :

* فَمَثَلِكِ حَبْلِي قَدْ طَرَقْتُ وَمُرْضِعِ *

« لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ » أى من نفسك وذريتك « وَمِنْ نَبْعِكَ » من نبي آدم « أَجْمَعِينَ » .
قوله تعالى : « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ » أى من جمل على تبليغ الوحي وكفى به عن غير
مذكور . وقيل هو راجع إلى قوله : « أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا » . « وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ »
أى لا أتكلف ولا أتحرص ما لم أومر به . وروى مسروق عن عبيد الله بن مسعود قال :

(١) البيت لامرئ القيس من معلقته ومثله :

* فَالْحَبْلُ مِنْ دِي نَمَاتٍ مَحْرُورِ *

من مثل عما لم يعلم فليقل لا أعلم ولا يتكلف ؛ فإن قوله لا أعلم علم ، وقد قال الله عز وجل
لنبيه صلى الله عليه وسلم : « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ » . وعن رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « لمتكلف ثلاث علامات ينزع من فوقه ويتعاطى مالا ينال ويقول
مالا يعلم » . وروى الدارقطني من حديث نافع عن ابن عمر قال : خرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم في بعض أسفاره ، فسار ليلا فمروا على رجل جالس عند مقراءة له ، فقال له عمر :
يا صاحب المقراءة أولفت السباع اللبلة في مقراتك ؟ فقال له صلى الله عليه النبي وسلم :
« يا صاحب المقراءة لا تجرب هذا متكلف لما ما حملت في بطونها ولنا ما بقي شراب وطهور » .
وفي الموطأ عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب : إن عمر بن الخطاب نرج في ركب فيهم
عمرو بن العاص حتى وردوا حوضا ، فقال عمرو بن العاص : يا صاحب الحوض ! هل ترد
حوضك السباع ؟ فقال عمر : يا صاحب الحوض لا تجربنا ، فإننا نرد على السباع وترد علينا .
وقد مضى القول في المياه في سورة « الفرقان » . (٢) (إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ) يعني القرآن (لِلْعَالَمِينَ)
من الجن والإنس . (وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ) أي نبا الذكرو هو القرآن أنه حق « بَعْدَ حِينٍ »
قال قتادة : بعد الموت . وقاله الزجاج . وقال ابن عباس وعكرمة وابن زيد : يعني يوم القيامة .
وقال الفراء : بعد الموت وقبله . أي لتظهر لكم حقيقة ما أقول « بَعْدَ حِينٍ » أي في المستأنف
أي إذا أخذتكم سيوف المسلمين . قال السدي : وذلك يوم بدر . وكان الحسن يقول :
يأبن آدم عند الموت يأتبك الخبر اليقين . وسئل عكرمة عن حلف ليصنعن كذا إلى حين .
قال : إن من الحين مالا تدركه كقوله تعالى : « وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ » ومنه ما تدركه ؛
كقوله تعالى : « تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا » من صرام النخل إلى طلوعه ستة أشهر .
وقد مضى القول في هذا في « البقرة » (٣) و « إبراهيم » (٤) والحمد لله .

(١) المقراءة الحوض الذي يجتمع فيه الماء . النهاية لابن الأثير .

(٢) راجع ج ١٢ ص ٤٥ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ٢٢١ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

(٤) راجع ج ٩ ص ٢٦٠ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

سورة الزمر

ويقال سورة الغرف . قال وهب بن منبه : من أحب أن يعرف قضاء الله عز وجل في خلقه فليقرأ سورة الغرف . وهي مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر بن زيد . وقال ابن عباس : إلا آيتين نزلنا بالمدينة إحداهما « اللَّهُ تَزَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ » والأخرى « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ » الآية . وقال آخرون : إلا سبع آيات من قوله تعالى : « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ » إلى آخر سبع آيات نزلت في وحشي وأصحابه على ما يأتي . روى الترمذي عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى يقرأ الزمروني إسرائيل : وهي خمس وسبعون آية . وقيل : اثنتان وسبعون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿٢﴾ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ﴿٣﴾ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَنَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٤﴾

قوله تعالى : (تَنْزِيلُ الْكِتَابِ) رفع بالابتداء وخبره (مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ) . ويجوز أن يكون مرفوعا بمعنى هذا تنزيل ؛ قاله الفراء . وأجاز الكسائي والفراء أيضا « تَنْزِيلَ » بالنصب على أنه مفعول به . قال الكسائي : أي أتبعوا وأقروا « تَنْزِيلَ الْكِتَابِ » وقال الفراء : هو على الإغراء مثل قوله « يَكْتُبُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ » أي ألزموا . والكتاب القرآن بمعنى بذلك لأنه مكتوب .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ﴾ أى هذا تنزيل الكتاب من الله وقد
 أنزلناه بالحق ، أى بالصدق وليس بباطل وهزل . ﴿ فَأَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا ﴾ فيه صلتان :
 الأولى — « مُخْلِصًا » نصب على الحال أى موحدا لا تشرك به شيئا ﴿ لَهُ الدِّينُ ﴾ أى
 الطاعة . وقيل : العبادة وهو مفعول به . ﴿ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ﴾ أى الذى لا يشوبه
 شيء . وفى حديث الحسن عن أبى هريرة أن رجلا قال : يا رسول الله إني أتصدق بالشيء
 وأصنع الشيء أريد به وجه الله وثناء الناس . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 « والذى نفس محمد بيده لا يقبل الله شيئا شورك فيه » ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 « أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ » وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة » و « النساء » و « الكهف »
 مستوفى .

الثانية — قال ابن العربى : هذه الآية دليل على وجوب النية فى كل عمل . وأعظمه
 الوضوء الذى هو شرط الإيمان ، خلافا لأبى حنيفة والوليد بن مسلم عن مالك الذين يقولان إن
 الوضوء يكفى من غير نية ، وما كان ليكون من الإيمان شظرا ولا ليخرج الخطايا من بين
 الأظافر والشعر بغير نية .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ يعنى الأصنام والخبر محذوف . أى قالوا
 ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ قال قتادة : كانوا إذا قيل لهم من ربكم وخالقكم ؟
 ومن خلق السموات والأرض وأنزل من السماء ماء ؟ قالوا الله ، فيقال لهم ما معنى عبادتكم
 الأصنام ؟ قالوا ليقرّبونا إلى الله زلفى ، ويسفّعوا لنا عنده . قال الكلبي : جواب هذا
 الكلام فى الأحقاف « فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً » والزلفى القربة
 أى ليقرّبونا إليه تقريبا ، فوضع « زُلْفَى » فى موضع المصدر . وفى قراءة ابن مسعود
 وابن عباس ومجاهد « وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَالُوا مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ

(١) راجع ج ٢ ص ٢٠٧ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٥ ص ٢٥ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ١١ ص ٦٩ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

زُلْنِي « وفي حرف أبي » وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُكُمْ إِلَّا لِتُقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ زُلْنِي « ذكره النحاس . قال : والحكاية في هذا بينة . (إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ) أي بين أهل الأديان يوم القيامة فيجازي كلا بما يستحق . (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ) أي من سبق له القضاء بالكفر لم يهتد ؛ أي للدين الذي ارتضاه وهو دين الإسلام ؛ كما قال الله تعالى : « وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا » وفي هذا رد على القدرية وغيرهم على ما تقدم .^(١)

قوله تعالى : (لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ) أي لو أراد أن يسمى أحدا من خلقه بهذا ما جعله عز وجل إليهم . (سُبْحَانَهُ) أي تنزيها له عن الولد (هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ) .

قوله تعالى : خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكْوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكْوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَتَخِرُ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴿٥﴾ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَآتَاكُمْ مِنْهَا أَنْعَمَ ثَمَنِيَّةً أَزْوَاجَ يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآئِنِ تُصْرَفُونَ ﴿٦﴾

قوله تعالى : (خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) أي هو القادر على الكمال المستغنى عن صاحبة والولد ، ومن كان هكنا فحقه أن يفرد بالعبادة لا أنه يشرك به . ونبه بهذا على أن له أن يتعبد العباد بما شاء وقد فعل . قوله تعالى : (يُكْوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكْوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ) قال الضحاك : أي يلقى هذا على هذا وهذا على هذا . وهذا على معنى التكوير في اللغة وهو طرح الشيء بعضه على بعض ؛ يقال كَوَّرَ المتاع أي ألقي بعضه على بعض ،

(١) تقدم في موضوع المراجع ج ١ ص ١٤٩ طبع ثانية أو ثالثة ر ج ٩ ص ٣٤٠ طبع أول أو ثانية .

ومنه كور العمامة . وقد روى عن ابن عباس هذا في معنى الآية . قال : ما نقص من الليل دخل في النهار وما نقص من النهار دخل في الليل . وهو معنى قوله تعالى : « يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ » . وقيل : تكوير الليل على النهار تغشيته إياه حتى يذهب ضوءه ، ويغشى النهار على الليل فيذهب ظلمته ، وهذا قول قتادة . وهو معنى قوله تعالى : « يُغِشِّي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا » . ﴿ وَتَخَّرَّ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾ أى بالطلوع والغروب لمنافع العباد . ﴿ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ أى في ملكه إلى أن تنصرم الدنيا وهو يوم القيامة [حين] تتفطر السماء وتنتثر الكواكب . وقيل : الأجل المسمى هو الوقت الذي ينتهى فيه سير الشمس والقمر إلى المنازل المرتبة لغروبها وطلوعها . قال الكلبي : يسيران إلى أقصى منازلها ، ثم يرجعان إلى أدنى منازلها لا يجاوزانه . وقد تقدم بيان هذا في سورة « يس » . ﴿ أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ﴾ « ألا » تنبيه أى تنبهوا فإنى أنا « العزيز » الغالب « الغفار » الساتر لذنوب خلقه برحمته .

قوله تعالى : ﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ يعنى آدم عليه السلام ﴿ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾ يعنى ليحصل التناسل وقد مضى هذا في « الأعراف » وغيرها . ﴿ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ ﴾ أخبر عن الأزواج بالتزويج ، لأنها تكون بالنبات والنبات بالماء المنزل . وهذا يسمى التدريج ، ومثله قوله تعالى : « قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا » الآية . وقيل : أنزل أنسا وجعل . وقال سعيد بن جبير : خلق . وقيل : إن الله تعالى خلق هذه الأنعام في الجنة ثم أنزلها إلى الأرض ، كما قيل في قوله تعالى : « وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ » فإن آدم لما هبط إلى الأرض أنزل معه الحديد . وقيل : « أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ » أى أعطاكم . وقيل : جعل الخلق إنزالا ، لأن الخلق إنما يكون بأمر ينزل من السماء . فالمعنى خلق لكم كذا بأمره النازل . قال قتادة : من الإبل اثنين ومن البقر اثنين ومن الضأن اثنين ومن المعز اثنين كل واحد

(١) في نسخ الأصل : حتى . (٢) راجع ص ٢٩ وما بعدها من هذا الجزء طبعه أول أو ثانية

(٣) راجع ص ٧ ص ٢٢٧ طبعه أول أو ثانية .

زوج . وقد تقدم هذا . (يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ) قال قتادة والسدي :
 نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظام ثم لحا . ابن زيد : « خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ » خلقا في بطون
 أمهاتكم من بعد خلقكم في ظهر آدم . وقيل : في ظهر الأب ثم خلقا في بطن الأم ثم خلقا
 بعد الوضع . ذكره الماوردي . (فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ) ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة .
 قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد وقتادة والضحاك . وقال ابن جبير : ظلمة المشيمة وظلمة
 الرحم وظلمة الليل . والقول الأول أصح . وقيل : ظلمة صلب الرجل وظلمة بطن المرأة
 وظلمة الرحم . وهذا مذهب أبي عبيدة . أي لا تمنعه الظلمة كما تمنع المخلوقين . (ذَلِكَ اللَّهُ)
 أي الذي خلق هذه الأشياء (رَبِّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) . (فَأَنَّى تُصْرَفُونَ) أي كيف
 تنقلبون وتنصرفون عن عبادته إلى عبادة غيره . وقرا حمزة « إِمَّاهَاتِكُمْ » بكسر الهمزة والميم .
 والكسائي بكسر الهمزة وفتح الميم . الباقر بن بضم الهمزة وفتح الميم .

قوله تعالى : إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ
 الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ثُمَّ إِلَى
 رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾
 قوله تعالى : (إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ) شرط وجوابه . (وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ
 الْكُفْرَ) أي أن يكفروا أي لا يحب ذلك منهم . وقال ابن عباس والسدي : معناه لا يرضى
 لعباده المؤمنين الكفر ، وهم الذين قال الله فيهم : « إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ » .
 وكقوله : « عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ » أي المؤمنون . وهذا على قول من لا يفرق بين الرضا
 والإرادة . وقيل : لا يرضى الكفر وإن أراد به ، فالله تعالى يريد الكفر من الكافر وبارادته
 كفر لا يرضاه ولا يحبه ، فهو يريد كون ما لا يرضاه ، وقد أراد الله عز وجل خلق إبليس
 وهو لا يرضاه ، فالإرادة غير الرضا . وهذا مذهب أهل السنة .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ﴾ (١) أى يرضى الشكر لكم ؛ لأن « تشكروا » يدل عليه . وقد مضى القول فى الشكر فى « البقرة » وغيرها . ويرضى بمعنى يثيب ويثنى ، فالرضا على هذا إما ثوابه فيكون صفة فعل « لئن شكرتم لأزيدنكم » وإما ثناؤه فهو صفة ذات . و « يرضه » بالإسكان فى الهاء قرأ أبو جعفر وأبو عمرو وشيبة وهبيرة عن عاصم . وأشبع الضمة ابن ذكوان وابن كثير وابن محيصن والكسائى وورش عن نافع . واختلس الباقون . ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ تقدم فى غير موضع .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوًا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴾ (٢) أَمَّنْ هُوَ قَنِتٌ ءَانَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ (٣)

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ﴾ يعنى الكافر ﴿ ضُرٌّ ﴾ أى شدة من الفقر والبلاء ﴿ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ﴾ أى راجعا إليه مخبئا مطيعا له مستغفرا به فى إزالة تلك الشدة عنه . ﴿ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ ﴾ أى أعطاه وملكه . يقال : خولك الله الشئ أى ملكك إياه . وكان أبو عمرو بن العلاء ينشد :

هُنَالِكَ إِنْ يَسْتَخْوِلُوا الْمَالَ يَحْوِلُوا • وَإِنْ يَسْأَلُوا يُعْطُوا وَإِنْ يَلْبَسُوا يُغْلُوا

- (١) راجع ج ١ ص ٣٩٧ وما بعدها طبعه ثانية أو ثالثة . وج ٢ ص ١٧٢ طبعه ثانية .
 (٢) فى الأصول : وورش عن نافع ، وفى اليفاضى : وقرأ ابن كثير ونافع فى رواية الخ يعنى رواية أخرى . باختلاس كما هو المشهور فى رواية وورش .
 (٣) راجع ج ٧ ص ١٥٧ طبعه أول أو ثانية . وج ١٠ ص ٢٢٠ طبعه أول أو ثانية .
 (٤) البيت لغيره ، ويروى : هنالك إن يستخبلوا المال يحبلوا • والإعجال الإغارة أى يعمدون الناقة للانتفاع بالإنها وأربابها والفرس الغز عليها . وإن يلبسوا يغلوا أى إذا قاموا بالخيل لا يحدرون حنان الإبل فيقامرون عليها .

وَحَوَّلَ الرَّجُلَ حَسْمَهُ الْوَاحِدَ خَائِلٌ . قَالَ أَبُو النَّجْمِ :

أَعْطَى فَلَمْ يَخْلُ ولم يَخْلُ • كَوْمُ الدَّرَى مِنْ خَوْلِ الْمُخَوَّلِ

(نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ) أى نسي ربه الذى كان يدعو من قبل فى كشف الضر عنه . فـ « ما » على هذا الوجه لله عز وجل وهى بمعنى الذى . وقيل : بمعنى من كقوله : « وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ » والمعنى واحد . وقيل : نسي الدعاء الذى كان يتضرع به إلى الله عز وجل . أى ترك كون الدعاء منه إلى الله ، فما والفعل على هذا القول مصدر . (وَجَعَلَ إِلَهُهُ أَنْدَادًا) أى أوثانًا وأصنامًا . وقال السدى : يعنى أندادا من الرجال يعتمدون عليهم فى جميع أمورهم . (لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ) أى ليقتدى به الجاهل . (قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا) أى قل لهذا الإنسان « تمتع » وهو أمر تهديد فتاع الدنيا قليل . (إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ) أى مصيرك إلى النار .

قوله تعالى : (أَمِنْ هُوَ قَائِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ) بين تعالى أن المؤمن ليس كالكافر الذى مضى ذكره . وقرأ الحسن وأبو عمرو وعاصم والكسائى « أَمِنْ » بالتشديد . وقرأ نافع وابن كثير ويحيى بن وثاب والأعمش وحزمة « أَمِنْ هُوَ » بالتخفيف على معنى النداء ، كأنه قال يا من هو قات . قال الفراء : الألف بمنزلة يا تقول يا زيد أقبل وأزيد أقبل . وحكى ذلك عن سيبويه . وجميع النحويين ، كما قال أوس بن حُجْر :

أَبْنَى لَيْتَنِي لَسْتُ بِسِدٍّ • إِلَّا بَدَأَ لَيْسَتْ لَهَا عَضْدُ

وقال آخر هو ذو الرمة :

أَدَارًا يَحْزَوَى هَجَّتْ لِلْعَيْنِ حَبْرَةٌ • فَمَاءُ الْهَوَى يَرْفُضُ أَوْ يَتَرَقَّرُ

فالتعصير على هذا « قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ » يا من هو قات إنك من أصحاب الجنة ، كما يقال فى الكلام : فلان لا يصلى ولا يصوم ، فبا من يصلى ويصوم أبشرا . فحذف لدلالة الكلام عليه . وقيل : إن الألف فى « أَمِنْ » ألف استفهام أى « أَمِنْ هُوَ قَائِتٌ لَيْلَةَ اللَّيْلِ » أنضل أم من جعل لله أندادًا والتعصير للبنى هو قات خير . ومن شدد

« آمَنَ » قاله في العاصم المتقدم ذكرهم خير « لَمَنْ هُوَ قَائِمٌ » فالجاء التي عادت ألم مخذولة
والأصل أم من فادغمت في الميم . النحاس : وأم بمعنى بل ومن بمعنى الذي . والتقدير : ألم
الذي هو قامت أفضل ممن ذكر . وفي قامت أربعة أوجه : أحدها أنه المطيع ؛ قاله ابن مسعود .
الثاني أنه الخاشع في صلاته ؛ قاله ابن شهاب . الثالث أنه القائم في صلاته ؛ قاله يحيى
ابن سلام . الرابع أنه الداعي لربه . وقول ابن مسعود يجمع ذلك . وقد روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال : « كل قنوت في القرآن فهو طاعة لله عز وجل » وروى عن جابر عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه مثل أي الصلاة أفضل ؟ فقال : « طول القنوت » وتأوله جماعة من أهل
العلم على أنه طول القيام . وروى عبد الله عن نافع عن ابن عمر مثل عن القنوت فقال :
ما أعرف القنوت إلا طول القيام ، وقراءة القرآن . وقال مجاهد : من القنوت طول الركوع
وغض البصر . وكان العلماء إذا وقفوا في الصلاة غضوا أبصارهم ، وخضعوا ولم يثفتوا
في صلاتهم ، ولم يعينوا ولم يذكروا شيئا من أمر الدنيا إلا ناسين . قال النحاس : أصل هذا أن
القنوت للطاعة ، فكل ما قيل فيه فهو طاعة لله عز وجل ، فهذه الأشياء كلها داخلة في الطاعة
وما هو أكثر منها كما قال نافع : قال لي ابن عمر قم فصل ، فقممت أصلي وكان علي ثوب خلق ،
فدعاني فقال لي : أرأيت لو وجهتك في حاجة أكنت تمضي هكذا ؟ فقلت : كنت أترين
قال : فانه أحق أن تترين له . واختلف في تعيين القانت هاهنا ، فذكر يحيى بن سلام أنه رسول الله
صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عباس في رواية الضحاك عنه : هو أبو بكر وعمر رضي الله عنهما .
وقال ابن عمر : هو عثمان رضي الله عنه . وقال مقاتل : إنه عمار بن ياسر . الكلبي : صهيب
وأبو ذر وأبن مسعود . وعن الكلبي أيضا أنه مرسل فيمن كان على هذه الحال . (آتَاءَ اللَّيْلِ)
قال الحسن : مناعته ؛ أوله وأوسطه وآخره . وعن ابن عباس : « آتَاءَ اللَّيْلِ » جوف الليل .
قال ابن عباس : من أحب أن يهون الله عليه الوقوف يوم القيامة ، فليره الله في ظلمة الليل
متاجدا وقائما يحذر الآخرة ، ويرجو رحمة ربه . وقيل : ما بين المغرب والعشاء . وقول الحسن
هلم . (يَحْذَرُ الْآخِرَةَ) قال صهيب بن جبير : أي عذاب الآخرة . (وَرَجِعَ رَوْهَ) أي

نعم الجنة . وروى عن الحسن أنه سئل عن رجل يتماذى في المعاصي ويرجو فقال : هذا مومن . ولا يقف على قوله : « وَحَمَّةٌ رَبِّهِ » من خفف « أَمَّنْ هُوَ قَائِتٌ » على معنى النداء ؛ لأن قوله : ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ متصل إلا أن يقدر في الكلام حذف وهو أيسر ، على ما تقدم بيانه . قال الزجاج : أى كما لا يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون كذلك لا يستوى المطيع والمعاصي . وقال غيره : الذين يعلمون هم الذين ينتفعون بعلمهم ويعملون به ، فأما من لم ينتفع بعلمه ولم يعمل به فهو بمنزلة من لم يعلم . ﴿ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾ أى أصحاب العقول من المؤمنين .

قوله تعالى : قُلْ يٰعِبَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ يٰعِبَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ أى قل يا عبادى المؤمنين ﴿ اتَّقُوا رَبَّكُمُ ﴾ أى اتقوا معاصيه والنساء مبدلة من وار وقد تقدم^(١) . وقال ابن عباس : يريد جعفر بن أبى طالب والذين نخرجوا معه إلى الحبشة . ثم قال : ﴿ لِلَّذِينَ لَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً ﴾ يعنى بالحسنة الأولى الطاعة والثانية الثواب فى الجنة . وقيل : المعنى للذين أحسنوا فى الدنيا حسنة فى الدنيا ، يكون ذلك زيادة على ثواب الآخرة ، والحسنة الزائدة فى الدنيا الصحة والعافية والظفر والغبية . قال الفشيري : والأول أصح ؛ لأن الكافر قد نال نعم الدنيا .

قلت : وينالها معه المؤمن ويزاد الجنة إذا شكر تلك النعم . وقد تكون الحسنة فى الدنيا الثناء الحسن وفى الآخرة الجزاء . ﴿ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ ﴾ فهأجروا فيها ولا تقيموا مع من يعمل بالمعاصي . وقد مضى القول فى هذا مستوفى فى « النساء » . وقيل : المراد أرض الجنة ؛ وغيبهم فى سمعها وسعة نعيمها ؛ كما قال : « وَجَنَّةٌ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ » والجنة قد تسمى أرضاً ؛

قال الله تعالى : « وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَّبِعُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ » والأول أظهر فهو أمر بالهجرة . أى أرحلوا من مكة إلى حيث تأمنوا . الماوردى :
ويمحتمل أن يريد بسعة الأرض سعة الرزق ؛ لأنه يرزقهم من الأرض فيكون معناه ورزق الله واسع وهو أشبه ؛ لأنه أخرج سعتها مخرج الأمتان .

قلت : فتكون الآية دليلا على الانتقال من الأرض الغالية ، إلى الأرض الراحية ؛
كما قال سفيان الثوري : كن في موضع تملأ فيه جرابك خبزا بدرهم . (إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ) أى بغير تقدير . وقيل : يزداد على الثواب ؛ لأنه لو أعطى بقدر ما عمل لكان بحساب . وقيل : « بِغَيْرِ حِسَابٍ » أى بغير متابعة ولا مطالبة كما تقع المطالبة بنعيم الدنيا . و« الصَّابِرُونَ » هنا الصائمون ؛ دليله قوله عليه الصلاة والسلام غبرا عن الله عز وجل :
« الصوم لى وأنا أجزي به » قال أهل العلم : كل أجر يكال كيلا ويوزن وزنا إلا الصوم فإنه يُحْتَمَلُ حَتَّى يُعْرَفَ غَرَفًا ؛ وحكى عن على رضى الله عنه . وقال مالك بن أنس فى قوله :
« إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » قال : هو الصبر على بفائع الدنيا وأحزانها .
ولا شك أن كل من سلم فيما أصابه ، وترك ما نهى عنه ، فلا مقدار لأجره . وقال قتادة :
لا والله ما هناك مكيال ولا ميزان ، حدثنى أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « تنصب الموازين فيؤتى بأهل الصدقة فيوفون أجورهم بالموازين وكذلك الصلاة والنج ويؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصب عليهم الأجر بغير حساب قال الله تعالى
« إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » حتى يتمنى أهل العافية فى الدنيا أن أجسادهم تقرض بالمقاريض مما يذهب به أهل البلاء من الفضل . وعن الحسين بن على رضى الله عنهما قال سمعت جدى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أد للفرائض تكن من أعبد الناس وعليك بالقنوع تكن من أغنى الناس يا بنى إن فى الجنة شجرة يقال لها شجرة البلوى يؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان يصب عليهم الأجر صبا » ثم تلا النبى صلى الله عليه وسلم

« إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » . ولفظ صابر يمدح به وإيما هو لمن صبر عن المعاصي ، وإذا أردت أنه صبر على المصيبة قلت صابر على كذا ؛ قاله النحاس . وقد مضى في « البقرة » مستوفى .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿١٥﴾ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٦﴾ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٧﴾ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴿١٨﴾ فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿١٩﴾ لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ يَعْبادِ فَاتَّقُوا اللَّهَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ) تقدم أول السورة (وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ) من هذه الأمة ، وكذلك كان ؛ فإنه كان أول من خالف دين آبائه ، وخلع الأصنام وحطمها ، وأسلم لله وآمن به ، ودعا إليه صلى الله عليه وسلم . واللام في قوله : « لَأَنْ أَكُونَ » صلة زائدة ؛ قاله الجرجاني وغيره . وقيل : لام أجل . وفي الكلام حذف أي أمرت بالعبادة « لَأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ » .

قوله تعالى : (قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) يريد عذاب يوم القيامة . وقاله حين دعاه قومه إلى دين آبائه . قاله أكثر أهل التفسير . وقال أبو حمزة الثمالي وابن المسيب : هذه الآية منسوخة بقوله تعالى « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » فكانت هذه الآية من قبل أن يغفر ذنب النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدُ ﴾ « الله » نصب بـ « أَعْبُدُ » (مُخْلِصًا لَهُ دِينِي) طاعتي وعبادتي . ﴿ فَأَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ ﴾ أمر تهديد ووعيد وتوبيخ ؛ كقوله تعالى : ﴿ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ » . وقيل : ملسوخة بآية السيف .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّا الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ قال ميمون بن مهران عن ابن عباس : ليس من أحد إلا وخلق الله له زوجة في الجنة ، فإذا دخل النار خسر نفسه وأهله . في رواية عن ابن عباس : فمن عمل بطاعة الله كان له ذلك المنزل والأهل إلا ما كان له قبل ذلك ، وهو قوله تعالى : « أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ » .

قوله تعالى : ﴿ لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ﴾ سمي ما تحتهم ظللا ؛ لأنها تظل من تحتهم ، وهذه الآية نظير قوله تعالى : « لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ » وقوله : « يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ » . ﴿ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ ﴾ قال ابن عباس : أولياءه . ﴿ يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ ﴾ أى يا أوليائى تخافون . وقيل : هو عام في المؤمن والكافر . وقيل : خاص بالكفار .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فَبَشِّرْ عِبَادِ ۝١٧﴾ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَٰئِكَ هُمُ أَتْلَبُ ۝١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا ﴾ قال الأخفش : الطاغوت جمع ويجوز أن تكون واحدة مؤنثة . وقد تقدم . أى تباعدوا من الطاغوت وكانوا منها على جانب فلم يعبدوها . قال مجاهد وابن زيد : هو الشيطان . وقال الضحاك والسدى : هو الأوثان . وقيل : إنه الكاهن أسم أعجمى مثل طالوت وجالوت وهاروت وماروت . وقيل : إنه أسم عربى مشتق من الطغيان ، و « أن » في موضع نصب بدلا من الطاغوت ، تقديره ، والذين

أجتنبوا عبادة الطاغوت . (وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ) أى رجعوا إلى عبادته وطاعته . (لَّهُمُ الْبُشْرَى)
 فى الحياة الدنيا بالجنة فى العقبى . روى أنها نزلت فى عثمان وعبد الرحمن بن عوف وسعد
 وسعيد وطلحة والزبير رضى الله عنهم ؛ سألوا أبا بكر رضى الله عنه فأخبرهم بإيمانه فآمنوا .
 وقيل نزلت فى زيد بن عمرو بن نفيل وأبى ذر وغيرهما ممن وحده الله تعالى قبل نبى الله صلى الله
 عليه وسلم . وقوله : (فَبَشِّرْ عِبَادِ . الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ) قال ابن عباس :
 هو الرجل يسمع الحسن والقبيح فيتحدث بالحسن وينكف عن القبيح فلا يتحدث به .
 وقيل : يستمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن . وقيل : يستمعون القرآن وأقوال الرسول
 فيتبعون أحسنه أى يحكمه فيعملون به . وقيل : يستمعون عزما وترخيصا فيأخذون بالعزم
 دون الترخيص . وقيل : يستمعون العقوبة الواجبة لهم والعفو فيأخذون بالعفو . وقيل :
 إن أحسن القول على من جعل الآية فيمن وحده الله قبل الإسلام « لا إله إلا الله » . وقال
 عبد الرحمن بن زيد : نزلت فى زيد بن عمرو بن نفيل وأبى ذر الغفارى وسلمان الفارسي ،
 أجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها فى جاهليتهم ، وأتبعوا أحسن ما صار من القول إليهم . (وَأُولَئِكَ
 الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ) لما يرضاه . (وَأُولَئِكَ هُمُ أُولُو الْأَلْبَابِ) أى الذين آتفَعُوا بعقولهم .

قوله تعالى : أَفَمَن حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنَّتْ تُنْقِذُ مَن فِي النَّارِ (١٩)

قوله تعالى : (أَفَمَن حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنَّتْ تُنْقِذُ مَن فِي النَّارِ) كان النبى صلى
 الله عليه وسلم يحرص على إيمان قوم وقد سبقت لهم من الله الشقاوة فنزلت هذه الآية .
 قال ابن عباس : يريد أبا لهب وولده ومن تخلف من عشيرة النبى صلى الله عليه وسلم عن
 الإيمان . وكرر الاستفهام فى قوله : « أَفَأَنَّتْ » تأكيداً لطول الكلام ، وكذا قال سيويه
 فى قوله تعالى : « أَيْعِدُكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ » على ما تقدم^(١)
 والمعنى « أَفَمَن حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ » أفانت تنقذه . والكلام شرط وجوابه . وجهه
 بالاستفهام ؛ ليدل على التوقيف والتقرير . قال الفراء : المعنى أفانت تنقذ من حقت عليه

(١) راجع ج ١٢ ص ١٢٢ طبعه أول مرة .

كلمة العذاب . والمعنى واحد . وقيل : إن في الكلام حذفاً والتقدير : أفمن حق عليه كلمة العذاب ينجو منه ، وما بعده مستأنف . وقال : « أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ » وقال في موضع آخر : « حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ » لأن الفعل إذا تقدم ووقع بينه وبين الموصوف به حائل جاز التذكير والتأنيث ، على أن التأنيث هنا ليس بتحقيق بل الكلمة في معنى الكلام والقول ؛ أى أفمن حق عليه قول العذاب .

قوله تعالى : لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِّنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ مَّبْنِيَّةٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ) لما بين أن للكفار ظلاماً من النار من فوقهم ومن تحتهم بين أن للمتقين غرفاً فوقها غرف ؛ لأن الجنة درجات يعلو بعضها بعضاً و « لَكِنَّ » ليس للاستدراك ؛ لأنه لم يأت نفى كقوله : ما رأيت زيدا لكن عمراً ، بل هو ترك قصة إلى قصة مخالفة للأولى كقولك : جاءنى زيد لكن عمرو لم يأت . (غُرَفٌ مَّبْنِيَّةٌ) قال ابن عباس : من زبرجد وياقوت (تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) أى هى جامعة لأسباب التزهة . (وَعَدَ اللَّهُ) نصب على المصدر ؛ لأن معنى « لَهُمْ غُرَفٌ » وعدهم الله ذلك وعداً . ويجوز الرفع بمعنى ذلك وعد الله . (لَا يُخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ) أى ما وعد الفريقين .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنْبِيعٌ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطْحُطًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) أى إنه لا يخلف الميعاد فى إحياء الخلق ، والتميز بين المؤمنين والكافرين ، وهو قادر على ذلك كما أنه قادر على إنزال الماء من السماء . « أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ » أى من السحاب « مَاءً » أى المطر (فَسَلَكَهُ) أى فادخله فى الأرض

وَأَسْكَنَهُ فِيهَا ، كَمَا قَالَ : « وَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ » . (يَتَابِع) جمع يَتَّبِع وهو يَقُولُ من
يَتَّبِعُ يَتَّبِعُ وَيَتَّبِعُ وَيَتَّبِعُ بِالرَّفْعِ وَالنَّصْبِ وَالْخَفْضِ . النَّحَاسُ : وَحَكِي لَنَا ابْنُ كَيْسَانَ فِي قَوْلِ الشَّاعِرِ :
• يَتَّبَاعُ مِنْ ذِفْرَى غَضُوبٍ جَسْرَةٍ •

أَنْ مَعْنَاهُ يَتَّبِعُ فَاشْبَعِ الْفَتْحَةُ فَصَارَتْ أَلْفًا ، نَبَوْعًا خَرَجَ . وَالْيَتَّبِعُ عَيْنُ الْمَاءِ وَالْجَمْعُ الْيَتَابِعُ .
وَقَدْ مَضَى فِي « سَبْحَانَ » . (ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ) أَيْ بِذَلِكَ الْمَاءِ الْخَارِجِ مِنْ يَتَابِعِ الْأَرْضِ
(زَرْعًا) هُوَ لِلْجَنَسِ أَيْ زُرُوعًا شَتَّى لَهَا أَلْوَانٌ مُخْتَلِفَةٌ ، حُمْرَةٌ وَصَفْرَاءُ وَزُرْقَةٌ وَخَضِرَةٌ
وَبُورَاءُ . قَالَ الشَّعْبِيُّ وَالضَّحَّاكُ : كُلُّ مَاءٍ فِي الْأَرْضِ مِنْ السَّمَاءِ نَزَلَ ، إِنَّمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ
إِلَى الصَّخْرَةِ ، ثُمَّ تَقْسَمُ مِنْهَا الْعَيُونُ وَالرَّكَائِيَا . (ثُمَّ يَبْهَجُ) أَيْ يَبْتَسِمُ . (فَتَرَاهُ) أَيْ بَعْدَ
خَضِرَتِهِ (مُصْفَرًّا) قَالَ الْمُبَرِّدُ قَالَ الْأَصْمَعِيُّ : يُقَالُ هَاجَتِ الْأَرْضُ تَبْهَجُ إِذَا أَدْبَرَ نَبْتُهَا وَوَلَّى .
قَالَ : وَكَذَلِكَ هَاجَ النَّبْتُ . قَالَ : وَكَذَلِكَ قَالَ خَيْرُ الْأَصْمَعِيِّ . وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ : هَاجَ النَّبْتُ
هِيَاجًا أَيْ يَبَسَ . وَأَرْضٌ هَائِجَةٌ يَبَسَ بِقَلْبِهَا أَوْ أَصْفَرَتْ ، وَأَهَاجَتِ الرِّيحُ النَّبْتَ أَيْبَسَتْهُ ،
وَأَهْجَنَ الْأَرْضُ أَيْ وَجَدْنَاهَا هَائِجَةً النَّبَاتِ ، وَهَاجَ هَائِجَةً أَيْ تَارَ غَضَبُهُ ، وَهَذَا هَاجَهُ أَيْ
سَكَنَتْ فُورَتُهُ . (ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا) أَيْ فَنَانَا مَكْسَرًا مِنْ تَحَطُّمِ الْعُودِ إِذَا تَفَتَّتَ مِنَ الْبَيْسِ .
وَالْمَعْنَى أَنَّ مَنْ قَدَرَ عَلَى هَذَا قَدَرَ عَلَى الْإِعَادَةِ . وَقِيلَ : هُوَ مِثْلُ ضَرْبِهِ اللَّهُ لِلْقُرْآنِ وَلِلْصُّدُورِ
مِنْ فِي الْأَرْضِ ، أَيْ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ قُرْآنًا فَسَلَكَهُ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ « ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا
مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ » أَيْ دِينًا مُخْتَلِفًا بَعْضُهُ أَفْضَلُ مِنْ بَعْضٍ ، فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَزِدُّهُ إِيْمَانًا وَيَقِينًا ،
وَأَمَّا الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ فَإِنَّهُ يَبْهَجُ كَمَا يَبْهَجُ الزَّرْعُ . وَقِيلَ : هُوَ مِثْلُ ضَرْبِهِ اللَّهُ لِلدُّنْيَا ، أَيْ كَمَا
تَتَغَيَّرُ النَّبَاتُ الْأَخْضَرُ فَيَصْفَرُ كَذَلِكَ الدُّنْيَا بَعْدَ بَهْجَتِهَا . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ) .

قوله تعالى : أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ
فَوَيْلٌ لِلنَّفْسِئَةِ قُلُوبُهُمْ مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢٢﴾

(١) قائله عنتره : ويروى ، عسوب حرة . وتماه :

(٢) راجع ج ١٠ ص ٢٢٠ طبعة أول أو ثانية .

• زبابة مثل الفئيق المرقم •

قوله تعالى : (أَقْنِ شَرَحَ اللَّهِ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ) شرح فتح ووسع . قال ابن عباس :
وسع صدره للإسلام حتى ثبت فيه . وقال السدي : ومع صدره بالإسلام للفرح به
والطمأنينة إليه ، فعلى هذا لا يجوز أن يكون هذا الشرح إلا بعد الإسلام ، وعلى الوجه الأول
يجوز أن يكون الشرح قبل الإسلام . (فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ) أى على هدى من ربه كن
طبع على قلبه وأفساه . ودل على هذا المحذوف قوله : « قَوْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ » قال المبرد :
يقال قسا القلب إذا صلب ، وكذلك عتا ، وعسا مقاربة لها . وقلب قاس أى صلب لا يرق
ولا يلين . والمراد بمن شرح الله صدره هاهنا فيما ذكر المفسرون على وحمة رضى الله عنهما .
وحكى النقاش أنه عمر بن الخطاب رضى الله عنه . وقال مقاتل : عمار بن ياسر . وعنه أيضا
والكلبي رسول الله صلى الله عليه وسلم . والآية عامة فيمن شرح الله صدره بخلق الإيمان
فيه . وروى مرة عن ابن مسعود قال : قلنا يا رسول الله قوله تعالى « أَقْنِ شَرَحَ اللَّهِ
صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ » كيف أنشرح صدره ؟ قال : « إذا دخل النور القلب
أنشرح وأنفتح » قلنا : يا رسول الله وما سملامة ذلك ؟ . قال : « الإجابة إلى دار الخلود
والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله » وخرجه الترمذي الحكيم في « نوار
الأصول » من حديث ابن عمر : أن رجلا قال يا رسول الله أى المؤمنين أكبس ؟
قال : « أكثرهم للموت ذكرا وأحسنهم له استعدادا وإذا دخل النور فى القلب أنفسح وأستوسع »
قالوا : فما آية ذلك يا نبي الله ؟ قال : « الإجابة إلى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد
للموت قبل نزول الموت » فذكر صلى الله عليه وسلم خصالا ثلاثة ، ولا شك أن من كانت
فيه هذه اتصاف فهو الكامل الإيمان ، فإن الإجابة إنما هى أعمال البر ، لأن دار الخلود
إنما وضعت جزاء لأعمال البر ، ألا ترى كيف ذكره الله فى مواضع فى تنزيله ثم قال بعقب
ذلك « جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » فالجنة جزاء الأعمال ، فإذا أنكش العبد فى أعمال البر
فهو إجابته إلى دار الخلود ، وإذا نهد حرصه عن الدنيا ، ولها عن طلبها ، وأقبل على

(١) هو مرة بن شراحيل الهمداني بروى عن أبي بكر وعمر وعلى وأبي ذر وحذيفة وابن مسعود الخ ... التذييل ،

ما يغنيه منها فأكتفى به وقنع ، فقد تجافى عن دار الغرور ، وإذا أحكم أموره بالتقوى فكان ناظرا في كل أمر ، واقفا متاذبا مثبنا حذرا يتورع عما يريبه إلى ما لا يريبه ، ففسد استعد للموت . فهذه علامتهم في الظاهر . وإنما صار هكذا لرؤية الموت ، ورؤية صرف الآخرة عن الدنيا ، ورؤية الدنيا أنها دار الغرور ، وإنما صارت له هذه الرؤية بالنور الذي وُجِّع القلب . وقوله : ﴿ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ قيل : المراد أبو لهب وولده ، ومعنى « مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ » أن قلوبهم تزداد قسوة من سماع ذكره . وقيل : إن « مِنْ » بمعنى عن والمعنى قست عن قبول ذكر الله . وهذا اختيار الطبري . وعن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " قال الله تعالى أطلبوا الخوائج من السُّمَحَاءِ فَإِنِّي جَعَلْتُ فِيهِمْ رَحْمَتِي وَلَا تَطْلُبُوهَا مِنَ الْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ فَإِنِّي جَعَلْتُ فِيهِمْ سَخَطِي " . وقال مالك بن دينار : ما ضرب عبدٌ بعقوبة أعظم من قسوة قلب ، وما غضب الله على قوم إلا نزع الرحمة من قلوبهم .

قوله تعالى : اللَّهُ تَزَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَبِهًا مَنَانِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٢٣﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ تَزَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ ﴾ يعنى القرآن لما قال « فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ » بين أن أحسن ما يسمع ما أنزله الله وهو القرآن . قال سعد بن أبي وقاص قال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو حدثتنا فأنزل الله عز وجل « اللَّهُ تَزَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ » فقالوا : لو قصصت علينا فقل « تَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ » فقالوا : لو ذكرتنا فقل « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » الآية . وعن ابن مسعود رضى الله عنه أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ملأوا ملة فقالوا له : حدثنا فقلنا . والحديث ما يحدث به المحدث . وسمى القرآن حديثا ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحدث به

أصحابه وقومه ، وهو كقوله : « فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ » وقوله : « أَفَمَنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعَجَّبُونَ » وقوله : « إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا » وقوله : « وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا » وقوله : « فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ » قال القشيري : وتوهم قوم أن الحديث من الحدوث فليدل على أن كلامه محدث وهو وهم ؛ لأنه لا يريد لفظ الحديث على ما في قوله : « مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٌ » وقد قالوا : إن الحدوث يرجع إلى التلاوة لا إلى المتلو ، وهو كالذكر مع المذكور إذا ذكرنا أسماء الرب تعالى . (كِتَابًا) نصب على البدل من « أَحْسَنَ الْحَدِيثِ » ويحتمل أن يكون حالاً منه . (مُتَشَابِهًا) يشبه بعضه بعضاً في الحسن والحكمة ويصدق بعضه بعضاً ؛ ليس فيه تناقض ولا اختلاف . وقال قتادة : يشبه بعضه بعضاً في الآي والحروف . وقيل : يشبه كتب الله المنزل على أنبيائه ؛ لما يتضمنه من أمر ونهي وترغيب وترهيب وإن كان أعم وأعمج . ثم وصفه فقال : (مَثَانِي) تنبئ فيه القصص والمواعظ والأحكام وثنى للتلاوة فلا يمل . (تَقْشَعِرُّ) تضطرب وتتحرك بالخوف مما فيه من الوعيد . (ثُمَّ تَلَيْنُ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبَهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ) أي عند آية الرحمة . وقيل : إلى العمل بكتاب الله والتصديق به . وقيل : « إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ » يعني الإسلام .

الثانية — عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهما قالت : كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، إذا قرئ عليهم القرآن كما نعتهم الله تدمع أعينهم وتقشعر جلودهم . قيل لها : فإن أناسا اليوم إذا قرئ عليهم القرآن خر أحدهم مغشياً عليه . فقالت : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . وقال سعيد بن عبد الرحمن الجمحي : مر ابن عمر برجل من أهل القرآن ساقطاً فقال : ما بال هذا ؟ قالوا : إنه إذا قرئ عليه القرآن وسمع ذكر الله سقط . فقال ابن عمر : إنا لنخشى الله وما نسقط . ثم قال : إن الشيطان يدخل في جوف أحدهم ؛ ما كان هذا صنيع أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . وقال عمر بن عبد العزيز : ذكر عند ابن سيرين الذين يصرعون إذا قرئ عليهم القرآن ، فقال : بيننا وبينهم أن يقعد أحدهم على ظهر بيت باسطاً رجله ، ثم يقرأ عليه القرآن من أوله إلى آخره فإن رمى بنفسه فهو صادق . وقال أبو عمران

الحنوني : وعظ موسى عليه السلام بنى إسرائيل ذات يوم فشق رجل قميصه ، فأوحى الله إلى موسى ؛ قل لصاحب القميص لا يشق قميصه فإني لأحب المبترين ؛ يشرح لي عن قلبه .
قال زيد بن أسلم : قرأ أبي بن كعب عند النبي صلى الله عليه وسلم ومعه أصحابه فرقوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " اغتتموا الدعاء عند الرقة فإنها رحمة " . وعن العباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إذا أفسع جلد المؤمن من مخافة الله تحأت عنه خطاياه كما تحأت عن الشجرة البالية ورقها " . وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما أفسع جلد عبد من خشية الله إلا حرمه الله على النار " . وعن شهر بن حوشب عن أم الدرداء قالت : إنما الوجع في قلب الرجل كاحتراق السعة ، أما تجدد إلا قشيرة ؟ قلت : بلى ؛ قالت : فادع الله فإن الدعاء عند ذلك مستجاب . وعن ثابت البناني قال قال فلان : إني لأعلم متى يستجاب لي . قالوا : ومن أين تعلم ذلك ؟ قال : إذا أفسع جلدي ، ووجع قلبي ، وفاضت عياني ، فذلك حين يستجاب لي . يقال : أفسع جلد الرجل أفسعرا فهو مقشعر والجمع قشعر فحذف الميم ، لأنها زائدة ؛ يقال أخذته قشيرة . قال أسرو القيس :
فَيْتُ أَكَايِدُ لَيْلِ السَّيِّئِ * يَمُّ وَالْقَلْبُ مِنْ خَشْيَةِ مُقَشِّرٍ

وقيل : إن القرآن لما كان في غاية الجزالة والبلاغة ، فكانوا إذا رأوا عجزهم عن معارضته ، أفسعت الجلود منه إعظاما له ، وتعجبا من حسن ترصيعه وتهيا لما فيه ؛ وهو كقوله تعالى : « لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » فالتصدع قريب من الأفسعرا ، والخشوع قريب من قوله : « ثُمَّ تَلَيْنُ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ » . ومعنى لين القلب رفته وطمانيته وسكونه . (ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ) أي القرآن هدى الله . وقيل : أي الذي وهبه الله لطلوعه من خشية عقابه ورجاء ثوابه هدى الله . (وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ) أي من خذله فلا مرشدا له . وهو يرد على القدرية وغيرهم . وقد مضى معنى هذا كله مستوفى في غير موضع والحمد لله . ووقف ابن كثير وابن عيصن على قوله : « هَادٍ » في الموضعين بالياء ، الباقيون بغير ياء .

قوله تعالى : أَفَمَنْ يَتَّقِ بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقِيلَ
لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٢٤﴾ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَآتَتْهُمْ
الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٥﴾ فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَلِلْعَذَابِ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (أَفَمَنْ يَتَّقِ بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ) قال عطاء وابن زيد : يرمى به مكثوفا
في النار فأول شيء تمس منه النار وجهه . وقال مجاهد : يجر على وجهه في النار ، وقال مقاتل :
هو أن الكافر يرمى به في النار مغلولة يده إلى عنقه ، وفي عنقه صخرة عظيمة كالجلجل العظيم
من الكبريت ، فتشتعل النار في الحجر وهو معلق في عنقه ، فخرها ووجهها على وجهه ؛ لا يطبق
دفعها عن وجهه من أجل الأغلال . والخبر محذوف . قال الأخفش : أي « أَفَمَنْ يَتَّقِ
بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ » أفضل أم من سعد ، مثل « أَفَمَنْ يُلْقِ فِي النَّارِ خَيْرًا مِنْ بَاقِي آمِنًا
يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . (وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ) أي وتقول الخزنة للكافرين (ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ)
أي جزاء كسبكم من المعاصي . ومثله « هَذَا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ » .

قوله تعالى : (كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَآتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ . فَأَذَاقَهُمُ
اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) تقدم معناه . وقال المبرد : يقال لكل ما نال الجارحة من شيء
قد ذاقته ، أي وصل إليها كما تصل الحلاوة والمرارة إلى اللسان لما . قال : والخيزي من المكروه
والخزاية من الاستحياء . (وَالْعَذَابُ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ) أي ما أصابهم في الدنيا (لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) .

قوله تعالى : وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ
لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ﴾ أى من كل مثل يحتاجون إليه ؛ مثل قوله تعالى : « مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ » وقيل : أى ما ذكرنا من إهلاك الأمم السالفة مثل هؤلاء ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ يتعظون . ﴿ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ نصب على الحال . قال الأخفش : لأن قوله جل وعز « فِي هَذَا الْقُرْآنِ » معرفة . وقال علي بن سليمان : « عَرَبِيًّا » نصب على الحال و « قُرْآنًا » توطئة للحال كما تقول مررت بزيد رجلا صالحا فقولك صالحا هو المنصوب على الحال . وقال الزجاج : « عَرَبِيًّا » منصوب على الحال و « قُرْآنًا » توكيد . ﴿ غَيْرِ ذِي عِوَجٍ ﴾ النحاس : أحسن ما قيل فيه قول الضحاك ، قال : غير مختلف . وهو قول ابن عباس ، ذكره الثعلبي . وعن ابن عباس أيضا غير مخلوق ، ذكره المهدوي وقاله السدي فيما ذكر الثعلبي . وقال عثمان بن عفان : غير متضاد . وقال مجاهد : غير ذي لبس . وقال بكر بن عبد الله المزني : غير ذي لحن . وقيل : غير ذي شك . قاله السدي فيما ذكره الماوردي . قال :

وقد أنك يقينٌ غيرُ ذي عِوَجٍ ۖ من الإلهِ وقولٌ غيرُ مكذوبٍ

﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ الكفر والكذب .

قوله تعالى : ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ ﴾ قال الكسائي : نصب « رجلا » لأنه ترجمة للشل وتفسيره ، وإن شئت نصبتَه بترع الخافض ، مجازه : ضرب الله مثلا برجل « فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ » قال الفراء : أى مختلفون . وقال المبرد : أى متعاسرون من شَكَسَ يَشْكُسُ شَكْسًا [بوزن قفل] فهو شَكِسٌ مثل عُسْرٍ يُعَسَّرُ عُسْرًا فهو عُسِرٌ ؛ يقال : رجل شَكِسٌ وشِرْسٌ وُضِيسٌ . ويقال : رجل ضَبِيسٌ وُضَبِيسٌ أى

شِرْسٌ عِيسِرٌ شَيْكُسٌ ؛ قاله الجوهري . الزمخشري : والتشاكس والتشاخص الاختلاف .
 يقال : تشاكست أحواله وتشاخست أسنانه . ويقال : شاكسني فلان أى ماكسني
 وشاخني في حق . قال الجوهري : رجل شاكس بالسكين أى صعب الخلق . قال الرازي :
 * شَكْسٌ عُبُوسٌ عَيْسٌ عَذُورٌ *

وقوم شَكْسٌ مثال رجلٌ صَدَقَ وقومٌ صَدَقَ . وقد شَكِسَ بالكسر شَكَاةً . وحكى الفراء :
 رجل شَيْكُسٌ . وهو القياس ، وهذا مثل من عبد آلهة كثيرة . ﴿ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ ﴾ أى خالصا
 لسيد واحد ، وهو مثل من يعبد الله وحده . ﴿ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا ﴾ هذا الذى يخدم جماعة
 شركاء ، أخلاقهم مختلفة ، ونياتهم متباينة ، لا يلقاه رجل إلا جره وأستخدمة ؛ فهو يلقي منهم
 العناء والنصب والتعب العظيم ، وهو مع ذلك كله لا يرضى واحدا منهم بخدمته لكثرة الحقوق
 فى رقبته ، والذى يخدم واحدا لا ينازعه فيه أحدا ، إذا أطاعه وحده عرف ذلك له ، وإن
 أخطأ صفع عن خطئه ، فأيهما أقل تعباً أو على هدى مستقيم . وقرأ أهل الكوفة وأهل
 المدينة « وَرَجُلًا سَلَمًا » وقرأ ابن عباس وبجاهد والحسن وعاصم الجحدري وأبو عمرو
 وابن كثير ويعقوب « وَرَجُلًا سَالِمًا » وأختره أبو عبيد لصحة التفسير فيه . قال : لأن السالم
 الخالص ضد المشترك ، والسلم ضد الحرب ولا موضع للحرب هنا . النحاس : وهذا الاحتجاج
 لا يلزم ؛ لأن الحرف إذا كان له معنيان لم يحمل إلا على أولاهما ، فهذا وإن كان السلم ضد
 الحرب فله موضع آخر ؛ كما يقال لك فى هذا المنزل شركاء فصار سلماً لك . ويلزمه أيضاً
 فى سالم ما ألزم غيره ؛ لأنه يقال شئء سالم أى لا آهة به . والقراءتان حسنتان قرأ بهما
 الأئمة . وأختر أبو حاتم قراءة أهل المدينة « سَلَمًا » قال وهذا الذى لا تنازع فيه . وقرأ سعيد
 ابن جبيرة وعكرمة وأبو العالية ونصر « سَلَمًا » بكسر السين وسكون اللام وسَلَمًا وسَلَمًا مصدران ،
 والتقدير ؛ ورجلاً ذا سلم خذف المضاف و « مَثَلًا » صفة على التمييز ، والمعنى هل تستوى
 صفتاهما وحالاهما . وإنما اقتصر فى التمييز على الواحد لبيان الجنس . ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ
 لَا يَعْلَمُونَ ﴾ الحق فيبعونه .

قوله تعالى : إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ وفراً ابن محيصن وابن أبي عمير وعيسى بن
عمر وابن أبي إسحق « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ » وهي قراءة حسنة وبها قرأ عبد الله بن
الزبير . النحاس : ومثل هذه الألف تحذف في الشواذ و « مائت » في المستقبل كثير في كلام
العرب ؛ ومثله ما كان مريضاً وإنه لما رضى من هذا الطعام . وقال الحسن والفراء
والكسائي : الميِّت بالشديد من لم يموت وسميوت ، والميِّت بالتخفيف من فارقه الروح ؛
فلذلك لم تخفف هنا . قال قتادة : بُعِثَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقْسُهُ ، وَبُعِثَ إِلَيْكُمْ
أَنْفُسُكُمْ . وقال ثابت البناني : تَبَيَّنَ رَجُلٌ إِلَى صَلَاةِ بْنِ أَشِيمٍ أَخَاهُ فَوَافَقَهُ يَأْكُلُ ، فَقَالَ :
أَذُنُ فَكُلْ فَقَدُ بُعِثَ إِلَى أَخِي مِنْذُ حِينَ ؛ قَالَ : وَكَيْفَ وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ أَتَاكَ بِالْخَبَرِ . قَالَ إِنَّ اللَّهَ
تَعَالَى نَعَاهُ إِلَى فَقَالَ : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ » . وهو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم
أخبره بموته وموتهم ؛ فاحتمل خمسة أوجه : أحدها أن يكون ذلك تحذيراً من الآخرة .
الثاني أن يذكره حثاً على العمل . الثالث أن يذكره توطئة للوئ . الرابع لئلا يخلفوا في موته
كما اختلفت الأمم في غيره ، حتى أن عمر رضى الله عنه لما أنكر موته أحنج أبو بكر رضى الله
عنه بهذه الآية فأمسك . الخامس ليعلمه أن الله تعالى قد سَوَّى فِيهِ بَيْنَ خَلْقِهِ مَعَ تَفَاوُلِهِمْ
فِي غَيْرِهِ ؛ لَنَكْتَرُ فِيهِ السَّلَوةَ وَنَقْلُ فِيهِ الْحَسْرَةَ . ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴾
يعني تخاصم الكافر والمؤمن والظالم والمظلوم ؛ قاله ابن عباس وغيره . وفي خبر فيه طول : إن
الخصومة تبلغ يوم القيامة إلى أن يحاج الروح الجسد . وقال الزبير : لما نزلت هذه الآية
قلنا : يا رسول الله ! أياك علينا ما كان بيننا في الدنيا مع خواص الذنوب ؟ قال : « نعم ليكرن .
عليكم حتى يؤدى إلى كل ذى حق حقه » فقال الزبير : والله إن الأمر لشديد . وقال ابن عمر :
لقد عشنا برهة من دهرنا ونحن نرى هذه الآية نزلت فينا وفي أهل الكفاين « ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ » قلنا : وكيف نختم وثينا واحد وديننا واحد ، حتى رأيت

بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف، فعرفت أنها قينا نزلت . وقال أبو سعيد الخدري :
 كما تقول ربنا واحد وديننا واحد ونبينا واحد فما هذه المحصومة . فلما كان يوم صفين وشدت
 بعضنا على بعض بالسيوف قلنا نعم هو هذا . وقال إبراهيم النخعي : لما نزلت هذه الآية
 جعل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون : ما خصومتنا بيننا ؟ فلما قتل عثمان
 رضى الله عنه قالوا : هذه خصومتنا بيننا . وقيل تخصمهم هو تحاكمهم إلى الله تعالى ،
 فيستوفى من حسنات الظالم بقدر مظلمته ، ويردها في حسنات من وجبت له . وهذا عام
 في جميع المظالم كما في حديث أبي هريرة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أتدرون
 من المفلس " قالوا : المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع . قال : إن المفلس من أمتى من يأتي
 يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا
 وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فإن فنت حسناته قبل أن يقضى
 ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحته عليه ثم طرحت في النار " أخرجه مسلم . وقد مضى المعنى مجودا
 في « آل عمران » وفي البخاري عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من كانت
 له مظلمة لأحد من عرضه أو نسيء فليتحاله منه اليوم قبل ألا يكون دينار ولا درهم إن كان له
 عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل
 عليه " وفي الحديث المسند " أول ما تقع المحصومات في الدنيا " وقد ذكرنا هذا الباب كله
 في « التذكرة » مستوفى .

قوله تعالى : **مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَبَ بِالْصِّدْقِ إِذْ
 جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿٣٢﴾** وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ
 وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٣٣﴾ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِندَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ
 جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٤﴾ لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ
 أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ ﴾ أى لا أحد أظلم ﴿ يَمْنَنَ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ ﴾ فزعم أن له ولدا وشريكا ﴿ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ ﴾ يعنى القرآن ﴿ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ ﴾ استفهام تقرير ﴿ مَثْوًى لِلْكَافِرِينَ ﴾ أى مقام للجاحدين وهو مشتق من ثوى بالمكان إذا أقام به يشوى ثواء وثوياً مثل مضى مضاء وميضاً ولو كان من أثوى لكان مثنوى وهذا يدل على أن ثوى هى اللغة الفصيحة .
وحكى أبو عبيد أثوى وأنشد قول الأعشى .

أَثْوَى وَقَصَّرَ لَيْلَةً لِيَزُودَا * وَمَضَى وَأَخْلَفَ مِنْ قُبَيْلَةٍ مَوْعِدَا

والأصمى لا يعرف إلا ثوى ، ويروى البيت أثوى على الاستفهام . وأثويتُ غبرى يتعدى ولا يتعدى .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ ﴾ فى موضع رفع بالابتداء وخبره ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ وأختلف فى الذى جاء بالصدق وصدق به ، فقال على رضى الله عنه : « الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ » النبى صلى الله عليه وسلم « وَصَدَّقَ بِهِ » أبو بكر رضى الله عنه . وقال مجاهد : النبى عليه السلام وعلى رضى الله عنه . السدى : الذى جاء بالصدق جبريل صلى الله عليه وسلم والذى صدق به محمد صلى الله عليه وسلم . وقال ابن زيد ومقاتل وقسادة : « الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ » النبى صلى الله عليه وسلم « وَصَدَّقَ بِهِ » المؤمنون . وأستدلوا على ذلك بقوله : « أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ » كما قال : « هُدًى لِلْمُتَّقِينَ » . وقال النخعى ومجاهد : « الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ » المؤمنون الذين يحيئون بالقرآن يوم القيامة فيقولون : هذا الذى أعطينا قد أتبعنا ما فيه ؛ فيكون « الَّذِي » على هذا بمعنى جمع كما تكون من بمعنى جمع . وقيل : بل حذفت منه النون لطول الأسم ، وتأوله الشعبي على أنه واحد . وقال : « الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ » محمد صلى الله عليه وسلم فيكون على هذا خبره جماعة ؛ كما يقال لمن يعظم ذو فعلاوا ، وزيد فعلاوا كذا وكذا . وقيل : إن ذلك عام فى كل من دعا إلى توحيد الله عز وجل ؛ قاله ابن عباس وغيره وأختاره الطبرى . وفى قراءة ابن مسعود « وَالَّذِي جَاءُوا بِالصِّدْقِ وَصَدَّقُوا بِهِ » وهى قراءة على التفسير . وفى قراءة أبى صالح الكوفى « وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ » مخففا على معنى وصدق بحجته

به ، أى صدق فى طاعة الله عز وجل ، وقد مضى فى « البقرة » الكلام فى « الذى » وأنه يكون واحدا ويكون جمعا . (لَمْ يَأْتِ شَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ) أى من النعيم فى الجنة ، كما يقال : لك إكرام عندي ؛ أى ينالك منى ذلك . (ذَلِكَ جَزَاءُ الْحَسَنِينَ) الثناء فى الدنيا والثواب فى الآخرة .

قوله تعالى : (لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ) أى صدقوا « لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ » . (أَسْأَأَ الَّذِي عَمِلُوا) أى يكرمهم ولا يؤاخذهم بما عملوا قبل الإسلام . (وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ) أى يشيهم على الطاعات فى الدنيا (بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ) وهى الجنة .

قوله تعالى : أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ

قوله تعالى : (أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ) حذفت الياء من « كاف » لسكونها وسكون التنوين بعدها ؛ وكان الأصل ألا تحذف فى الوقف لزوال التنوين ، إلا أنها حذفت ليعلم أنها كذلك فى الوصل . ومن العرب من يثبتها فى الوقف على الأصل فيقول : كافى . وقراءة العامة « عَبْدَهُ » بالتوحيد يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم يكفيه الله وعيد المشركين وكيدهم . وقرأ حمزة والكسائى « عِبَادَهُ » وهم الأنبياء أو الأنبياء والمؤمنون بهم . واختار أبو عبيد قراءة الجماعة لقوله عقبيه : « وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ » . ويحتمل أن يكون العبد لفظ الجنس ؛ كقوله عز من قائل : « إِنَّ الْإِنْسَانَ لَقَبِ خُسْرٍ » وعلى هذا تكون القراءة الأولى راجعة إلى الثانية . والكفاية شر الأصنام ، فإنهم كانوا يخوفون المؤمنين بالأصنام ، حتى قال إبراهيم عليه السلام وكيف « أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ » . وقال الجرجاني : إن الله كافٍ عبده المؤمن وعبده الكافر ، هذا بالثواب وهذا بالعقاب .

قوله تعالى : ﴿ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴾ وذلك أنهم خوفوا النبي صلى الله عليه وسلم مَضْرَةَ الأوثان ، فقالوا : أتسب آلهتنا ؟ لئن لم تكف عن ذكرها لتخبلنك أو تصيبنك بسوء . وقال قتادة ، مشى خالد بن الوليد إلى العزى ليكسرها بالفأس ، فقال له سادنها : أحذرهما يا خالد فإن لها شدة لا يقوم لها شيء ، فعمد خالد إلى العزى فهشم أنفها حتى كسرها بالفأس ، وتخويفهم لخالد تخويف للنبي صلى الله عليه وسلم ، لأنه الذي وجه خالد . ويدخل في الآية تخويفهم النبي صلى الله عليه وسلم بكثرة جمعهم وقوتهم ، كما قال : « أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنتَصِرُونَ » . ﴿ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ تقدم . ﴿ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ﴾ أى ممن ماداه أو عادى رسله .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَتُ ضُرَّهُ أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٢٨﴾ قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَمِلٌ فَسُوفَ تَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿٣٠﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَى فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ ﴾ أى ولئن سألتهم يا محمد ﴿ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ بين أنهم مع عبادتهم الأوثان مقررون بأن الخالق هو الله ، وإذا كان الله هو الخالق فكيف يخوفونك بأهلهم التى هى مخلوقة لله تعالى ، وأنت رسول الله الذى خلقها وخلق السموات والأرض . ﴿ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ ﴾ أى قل لهم يا محمد بعد أعتابهم بهذا « أَفَرَأَيْتُمْ » ﴿ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ ﴾ بشدة وبلاء ﴿ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ ﴾ يعنى هذه الأصنام ﴿ أَوْ أَرَادَنِيَ ﴾

بِرَحْمَةٍ (نعمة ورخاء) (هَلْ هُنَّ مُنْكَاتٌ رَحْمَةً) قال مقاتل : فسألهم النبي صلى الله عليه وسلم فسكتوا . وقال غيره : قالوا لا تدفع شيئا قدره الله ولكنها تشفع . فنزلت (قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ) وترك الجواب لدلالة الكلام عليه ؛ يعني فسيقولون لا [أى لا تكشف ولا تمسك فـ] « قُلْ » أنت « حَسْبِيَ اللَّهُ » أى عليه توكلت أى اعتمدت و (عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ) يعتمد المعتمدون . وقد تقدم الكلام^(٢) فى التوكل . وقرأ نافع وابن كثير والكوفيون ما عدا عاصما « كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ » بغير تنوين . وقرأ أبو عمرو وشيبة وهى المعروفة من قراءة الحسن وعاصم « هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ » . « مُنْكَاتٌ رَحْمَةً » بالتنوين على الأصل وهو اختيار أبى عبيد وأبى حاتم ؛ لأنه اسم فاعل ، فى معنى الاستقبال ، وإذا كان كذلك كان التنوين أجود . قال الشاعر ،

الضاربون عُمَيْرًا عن بيوتهم * بالليل يوم عُمَيْرٍ ظالمٌ عادى

ولو كان ماضيا لم يحذف التنوين ، وحذف التنوين على التحقيق ، فإذا حذفت التنوين لم يبق بين الأسمين حاجز خفضت الثانى بالإضافة . وحذف التنوين كثير فى كلام العرب موجود - سن ؛ قال الله تعالى : « هَذَا بَالِغُ الْكُفْبَةِ » وقال : « إِنَّا مُرْسِلُو النَّاقَةِ » قال سيبويه : ومثل ذلك « غَيْرُ مُحْلِ الصَّيْدِ » وأنشد سيبويه :

قُلْ أَنْتَ بَاعْتُ دِينَارَ لِحَاجَتِنَا * أَوْ عَبْدَ رَبِّ أَخَا عَمْرٍو بْنِ مَخْرَاقِ

وقال النابغة

أَحْكَمْ تَحْكُمُ فِتَاةَ الْحَيِّ إِذْ نَظَرْتُ * إِلَى حَمَامِ شَرَّاعٍ وَارِدِ الثَّمَدِ^(٣)

معناه وارد الثمد لحذف التنوين ؛ مثل « كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ » .

قوله تعالى : (قُلْ يَا قَوْمِ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّى عَامِلٌ) أى على مكانتى أى على جهنم^(٤) التى تمكنت عندى (فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) . وقرأ أبو بكر « مَكَانَاتِكُمْ » وقد مضى فى « الأنعام » .

(١) الزيادة من حاشية الجمل نقلا عن القرطبي . (٢) راجع ج ٤ ص ١٨٩ و ص ٢٠٣ طبعه أول مرة .

(٣) يقول الشاعر للنعمان بن المنذر وكان واجدا عليه : كن حكما فى أمرى كحكم زرقاء البجامة فى حررها للحمام التى مررت طائرة بها . وخبرها مشهور . والشرع : الموضع الذى يخدمته إلى الماء والتمد : الماء القليل ، على وجه الأرض .

(٤) راجع ج ٧ ص ٨٩ طبعه أول مرة أو ثانية .

(مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ) أى يهينه وبذله أى فى الدنيا وذلك بالجوع والسيف . (وَيَجِلُّ عَلَيْهِ) أى فى الآخرة (عَذَابٌ مُّقِيمٌ) .

قوله تعالى : (إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَى فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِمَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ) تقدم الكلام فى هذه الآية مستوفى فى غير موضع .

قوله تعالى : اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمِمْسِكَ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٢﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا) أى يقبضها عند فناء أجالها (وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا) اختلف فيه . فقيل : يقبضها عن التصرف مع بقاء أرواحها فى أجسادها (فِيمِمْسِكَ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ) وهى النائمة فيطلقها بالتصرف إلى أجل موتها ، قاله ابن عباس . وقال الفراء : المعنى ويقبض التى لم تمت فى منامها عند انقضاء أجلها . قال : وقد يكون توفيقها نومها ، فيكون التقدير على هذا والنى لم تمت وفاتها نومها . وقال ابن عباس وغيره من المفسرين : إن أرواح الأحياء والأموات تلتقى فى المنام فتتعارف ما شاء الله منها ، فإذا أراد جميعها الرجوع إلى الأجساد أمسك الله أرواح الأموات عنده ، وأرسل أرواح الأحياء إلى أجسادها . وقال سعيد بن جبير : إن الله يقبض أرواح الأموات إذا ماتوا ، وأرواح الأحياء إذا ناموا ، فتتعارف ما شاء الله أن تتعارف « فِيمِمْسِكَ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ » أى يعيدها . قال على رضى الله عنه : فمأراته نفس النائمة وهى فى السماء قبل إرسالها إلى جسدها فهى الرؤيا الصادقة ، وما رأته بعد إرسالها وقبل استقرارها فى جسدها تلقىها الشياطين ، وتخيل إليها الأباطيل فهى الرؤيا الكاذبة .

(١) راجع ج ٨ ص ٣٨٨ وما بعدها طبعه أول أو ثانية . (٢) فى نسخة : قاله أبو عيسى .

وقال ابن زيد : النوم وفاة والموت وفاة . وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " كما تنامون فكذلك تموتون وكما توقظون فكذلك تبعثون " . وقال عمر : النوم أخو الموت . وروى مرفوعا من حديث جابر بن عبد الله قيل : يا رسول الله أينام أهل الجنة ؟ قال : " لا النوم أخو الموت والجنة لا موت فيها " نرجه الدارقطني . وقال ابن عباس : في ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس ، فالنفس التي بها العقل والتمييز ، والروح التي بها النفس والتحريك ، فإذا نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه . وهذا قول ابن الأنباري والزجاج ، قال القشيري أبو نصر : وفي هذا بُعد إذ المفهوم من الآية أن النفس المقبوضة في الحالين شيء واحد ، ولهذا قال : « فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى » فإذا يقبض الله الروح في حالين في حالة النوم وحالة الموت ، فما قبضه في حال النوم فمعناه أنه يغمره بما يحبسها عن التصرف فكأنه شيء مقبوض ، وما قبضه في حال الموت فهو يحبسها ولا يرسله إلى يوم القيامة . وقوله : « وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ » أي يرسل الحابس عنه فيعود كما كان ، فتوفي الأنفس في حال النوم بإزالة الحس وخلق الغفلة والآفة في محل الإدراك . وتوفيها في حالة الموت بخلق الموت وإزالة الحس بالكلية . « فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ » ألا يخلق فيها الإدراك كيف وقد خلق فيها الموت ؟ « وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ » بأن يعيد إليها الإحساس .

الثانية - وقد اختلف الناس من هذه الآية في النفس والروح ، هل هما شيء واحد أو شيان على ما ذكرنا . والأظهر أنهما شيء واحد ، وهو الذي تدل عليه الآثار الصحاح على ما نذكره في هذا الباب . من ذلك حديث أم سلمة قالت : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سلمة وقد شق بصره فاعمضه ، ثم قال : " إن الروح إذا قبض تبعه البصر " وحديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ألم تروا الإنسان إذا مات شخص بصره " قال : " فذلك حين يتبع بصره نفسه " نرجهما مسلم . وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

(١) من بصره : أي أفتحه .

”تحضر الملائكة فإذا كان الرجل صالحا قالوا أخرجي أيتها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب أخرجي حميدة وأبشري بروح ورَّيحان وربِّ راضٍ غير غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يُعرج بها إلى السماء“ وذكر الحديث وإسناده صحيح خرجه ابن ماجه ؛ وقد ذكرناه في «التذكرة». وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال : ”إذا خرجت رُوح المؤمن تلقاها ملكان يصعدان بها“. وذكر الحديث. وقال بلال في حديث الوادي : أخذ بنفسى يارسول الله الذى أخذ بنفسك . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مقابلا له في حديث زيد بن أسلم في حديث الوادي : ”يا أيها الناس إن الله قبض أرواحنا ولو شاء ردها إلينا في حين غير هذا“.

الثالثة - والصحيح فيه أنه جسم لطيف مشابك للأجسام المحسوسة ، يُجذب ويُخرج وفي أكفانه يُلف ويدرج ، وبه إلى السماء يُعرج ، لا يموت ولا يفنى ، وهو مماله أول وليس له آخر ، وهو بعينين ويدين ، وأنه ذو ريح طيبة وخبيثة ؛ كما في حديث أبي هريرة . وهذه صفة الأجسام لا صفة الأعراض ؛ وقد ذكرنا الأخبار بهذا كله في كتاب «التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة». وقال تعالى : « فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ » بمعنى النفس إلى خروجها من الجسد ؛ وهذه صفة الجسم . والله أعلم .

الرابعة - خرج البخارى ومسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ”إذا أوى أحدكم إلى فراشه فليأخذ داخلته إزاره فليفض بها فراشه وليسم الله فإنه لا يعلم ما خلفه بعد على فراشه فإذا أراد أن يضطجع فليضطجع على شتمه الأيمن وليقل سبحانك ربى وضعت جنبي وبك أرفعه إن أمسكت نفسي فأغفر لها“ . وقال البخارى وابن ماجه والترمذى : ”فأرحها“ بدل ”فأغفر لها“ ”وإن أرسلتها فأحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين“ زاد الترمذى ”وإذا استيقظ فليقل الحمد لله الذى طافنى فى جسدى ورد على روعى وأذن لى بذكره“. وخرج البخارى عن حذيفة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أخذ مضجعه من الليل وضع يده تحت خذه ؛ ثم يقول : ”اللهم بأسمك أموت وأحيا“ وإذا استيقظ قال : ”الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور“ .

قوله تعالى : (فَيُضِىُّ عَلَيْهَا الْمَوْتَ) هذه قراءة العامة على أنه مسمى
 الفاعل « الموت » نصبا ؛ أى قضى الله عليها وهو اختيار أبى حاتم وأبى عبيد ؛ لقوله فى أول
 الآية : « اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ » فهو يقضى عليها . وقرا الأعمش ويحيى بن وثاب وجبريل
 والكسائى « قُضِيَ عَلَيْهَا الْمَوْتُ » على ما لم يسم فاعله . النحاس : والمعنى واحد غير إن
 القراءة الأولى أبلغ وأشبه بنسق الكلام ؛ لأنهم قد أجمعوا على « وَيُرْسِلُ » ولم يقرروا
 « وَيُرْسَلُ » . وفى الآية تنبيه على عظيم قدرته وأفعاده بالألوهية ؛ وأنه يفعل ما يشاء ،
 ويحيى ويميت ، لا يقدر على ذلك سواه . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ) يعنى فى قبض الله
 نفس الميت والنائم ، وإرساله نفس النائم وحبسه نفس الميت (لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ) . وقال
 الأصمعى سمعت معتمرا يقول : روح الإنسان مثل كُتْبَةِ النَّزْلِ ، وترسل الروح ، تمضى
 ثم تمضى ثم تطوى فتجىء فتدخل ، فعنى الآية أنه يرسل من الروح شىء فى حال النوم ومعظمها
 فى البدن متصل بما يخرج منها اتصالا خفيا ، فإذا استيقظ المرء جذب معظم روحه ما أنبسط
 منها فعاد . وقيل : غير هذا ؛ وفى التزويل : « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى »
 أى لا يعلم حقيقته إلا الله . وقد تقدم فى « سبحان » .

قوله تعالى : أَمْ آتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أَوَلَوْ كَانُوا
 لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٤٣﴾ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٤٤﴾ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ
 اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ
 إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : (أَمْ آتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ) أى بل آتخذوا يعنى الأصنام وفى الكلام
 ما يتضمن لم ؛ أى « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ » لم يتفكروا ولكنهم آتخذوا آلهتهم
 شفعاء . (قُلْ أَوَلَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا) أى قل لهم يا محمد آتخذونهم شفعاء وإن كانوا

لا يملكون علينا من الشفاعة (وَلَا يَقُولُونَ) لأنها جمادات . وهذا استفهام إنكار .
 (قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا) نص في أن الشفاعة لله وحده كما قال : « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » فلا شافع إلا من شفاعته « وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ » . « جَمِيعًا » نصب على الحال . فإن قيل : « جَمِيعًا » إنما يكون للأثنين فصاعدا والشفاعة واحدة . فالجواب أن الشفاعة مصدر والمصدر يؤدي عن الاثنين والجميع (لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) .
 قوله تعالى : (وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ) نصب على المصدر عند الخليل وسيبويه ، وعلى الحال عند بونس . (أَشْمَأَزْتُ) قال المبرد : أتعبضت . وهو قول ابن عباس ومجاهد .
 وقال قتادة : نفرت وأسكبرت وكفرت وتمصت . وقال المؤرج : أنكرت . وأصل
 الأشمأزاز النفور والأزورار . قال عمرو بن كلثوم :

إِذَا عَضَّ النَّقَافُ بِهَا أَشْمَأَزْتُ • وَوَلَّتْهُمْ عَشْوَزَةً زُبُونًا^(١)

وقال أبو زيد : أشمأز الرجل ذعر من الفزع وهو المذعور . وكان المشركون إذا قيل لهم
 « لا إله إلا الله » كفروا وكفروا (وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ) يعني الأوثان حين ألقى الشيطان
 في أمانة النبي صلى الله عليه وسلم عند قراءته سورة « والنجم » تلك الغرائيق العلى وإن شفاعتهم
 ترجى . قاله جماعة المفسرين . (وَإِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ) أى يظهر في وجوههم البشر والسرور .

قوله تعالى : قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلِيمَ الْغَيْبِ
 وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٤٦) وَلَوْ أَنَّ
 لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ
 الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ (٤٧)
 وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ (٤٨)

(١) النقاف ما تقوم به الرماح . وعشوزة حلبة شديدة . والزبون الدقوع . والبيت في وصف فناء ، وقيل :

فإن فنانا يا عمرو أعيت على الأعداء فبك أن تلبنا

(٢) راجع ما قبل في هذا الكلام من مناقاة العصمة وتأويلات في قوله تعالى في سورة الحج : « وما أدركنا من

فبك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى أن الشيطان في أميته » ج ١٢ ص ٧٩ وما بعدها .

قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ نصب لأنه نداء مضاف وكذا ﴿ عَالَمِ الْغَيْبِ ﴾ ولا يجوز عند سيويه أن يكون نعتا . ﴿ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ ﴾ فيما كانوا فيه يختلفون ﴿ وفي صحيح مسلم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف قال : سألت عائشة رضي الله عنها بأي شيء كان النبي صلى الله عليه وسلم يستفتح صلاته إذا قام من الليل ؟ قالت : كان إذا قام من الليل أفتح صلاته " اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل " فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ ﴾ فيما كانوا فيه يختلفون " أهدني لما آخلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم " ولما بلغ الربيع بن خثيم قتل الحسين بن علي رضي الله عنهم قرأ " قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ ﴾ فيما كانوا فيه يختلفون " وقال سعيد بن جبير : إني لأعرف آية ما قرأها أحد قط فسأل الله شيئا إلا أعطاه إياه ، قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ ﴾ فيما كانوا فيه يختلفون .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ أي كذبوا وأشركوا ﴿ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ ﴾ أي من سوء عذاب ذلك اليوم . وقد مضى هذا في سورة « آل عمران » و« الرعد » . ﴿ وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴾ من أجل ما روى فيه ما رواه منصور عن مجاهد قال : عملوا أعمالا توهموا أنها حسنات فإذا هي سيئات . وقاله السدي . وقيل : عملوا أعمالا توهموا أنهم يتوبون منها قبل الموت فأدر كم الموت قبل أن يتوبوا ، وقد كانوا ظنوا أنهم ينجون بالتوبة . ويجوز أن يكونوا توهموا أنه يغفر لهم من غير توبة فـ ﴿ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴾ من دخول النار . وقال سفيان الثوري في هذه الآية : ويل لأهل الرياء ويل لأهل الرياء هذه آيتهم وقصتهم . وقال عكرمة ابن عمار . جزع محمد بن المنكدر عند موته جزعا شديدا ، فقيل له : ما هذا الجزع ؟ قال :

(١) راجع ج ٤ ص ١٣١ طبعة أول أو ثانية . (٢) راجع ج ٩ ص ٣٠٧ طبعة أول أو ثانية .

لَخَالِ آيَةً مِنْ كَلْبِ اللَّهِ • وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَالٌ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ • فَاِنَّا اخْتَبَا اَنْ يَدْعُو
حَالَمَ اَكْنِ اَحْتَسِبَ • (وَبَدَأَ لَهُمْ) اى ظهر لهم (سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا) اى عقاب ما كسبوا
من الكفر والمعاصي • (وَحَاقَ بِهِمْ) اى احاط بهم ونزل (مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) •

قوله تعالى : (فَاِذَا مَسَّ الْاِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَاَنَا ثُمَّ اِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِّنَّا
قَالَ اِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِن اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ)
قَدْ قَالَهَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمَا اَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ
فَاَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَٰؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ
مَا كَسَبُوا وَمَا لَهُمْ بِمُعْجِزِينَ) اَوْ لَمْ يَعْلَمُوا اَنَّ اللَّهَ يَنْسُطُ الرِّزْقَ
لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ

قوله تعالى : (فَاِذَا مَسَّ الْاِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَاَنَا) قيل : انها نزلت في حذيفة بن اليفيرة •
(ثُمَّ اِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِّنَّا قَالَ اِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ) قال قتادة : « عَلَىٰ عِلْمٍ » عندي بوجوه
المكاسب ، وعنه ايضا « عَلَىٰ عِلْمٍ » على خير عندي • وقيل : « عَلَىٰ عِلْمٍ » اى على علم من الله
بفضل • وقال الحسن : « عَلَىٰ عِلْمٍ » اى يعلم علمنى الله اياه • وقيل : المعنى انه قال قد
علمت انى اذا اوتيت هذا فى الدنيا ان لى عند الله منزلة ؛ فقال الله : (بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ)
اى بل النعم التى اوتيتها فتنة تختبر بها • قال الفراء : انت « هِيَ » لتأنيث الفتنة ، ولو كان
بل هو فتنة بلهاز • النحاس : التقدير بل اعطيته فتنة • (وَلَكِن اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ)
اى لا يعلمون ان اعطاءهم المال اختبار •

قوله تعالى : (قَدْ قَالَهَا) انت على تأنيث الكلمة • (الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) يعنى الكفار
قبلهم كفارون وغيره حيث قال « اِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي » • (فَمَا اَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا
يَكْسِبُونَ) « ما » للبعد اى لم تنفع عنهم اموالهم ولا اولادهم من عذاب الله شيئا • وقيل :

أى فى الذى أغنى أموالهم ؟ فله حاء استفهام . (فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا) أى جزاء سيئات أعمالهم . وقد يسمى جزاء السيئة سيئة . (وَالَّذِينَ ظَلَمُوا) أى أشركوا (مِنْ هَؤُلَاءِ) الأمة (سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا) أى بالجوع والسيوف . (وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ) أى فاشتن الله ولا سابقيه . وقد تقدم^(١) .

؛ قوله تعالى : (أَوْ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (خص المؤمن بالذكر ؛ لأنه هو الذى يتدبر الآيات وينفع بها ، ويعلم أن سعة الرزق قد يكون مكرًا واستدراجًا ، وتقتيره رغبة وإعظاما .

قوله تعالى : قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥٦﴾ وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ ﴿٥٧﴾ وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٥٨﴾ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَحْسَرُنِي عَلَىٰ مَا قَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّخِرِينَ ﴿٥٩﴾ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٦٠﴾ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٦١﴾ بَلَىٰ قَدْ جَاءَ نَكَاءٌ إِلَيْنَا فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : (قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ) وإن شئت حذف الياء ؛ لأن النداء موضع حذف . النحاس : ومن أجل ما روى فيه ما رواه محمد بن إسحق عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال : لما اجتمعنا على الهجرة ، أعدت

(١) راجع ج ٧ ص ٨٨ طبعة أول أو ثانية . وج ٨ ص ٣٥١ طبعة أول أو ثانية .

أنا وهشام بن العاصي بن وائل السهمي، وعيَّاش بن أبي ربيعة بن عتبة، قتلنا : الموعد
 أضاة^(١) بن غفار، وقلنا : من تأخر منا فقد حبس فليمض صاحبه، فأصاحت أنا وعيَّاش
 ابن عتبة وحبس عنا هشام، وإذا به قد قُتِنَ قَاتِنَ، فكنا نقول بالمدينة: هؤلاء قد عرفوا الله
 عز وجل وآمنوا برسوله صلى الله عليه وسلم، ثم آفقتوا البلاء لحقهم لا نرى لهم توبة، وكانوا
 هم أيضا يقولون هذا في أنفسهم، فأنزل الله عز وجل في كتابه : «قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا
 عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ» إلى قوله تعالى : «أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَبِيرِينَ»
 قال عمر : فكتبتها بيدي ثم بعثتها إلى هشام . قال هشام : فلما قدمت علي خرجت بها
 إلى ذي طوى فقلت : اللهم فهمنيتها فعرفت أنها نزلت فينا ، فرجعت بخلصت على بعيري
 فلحققت برسول الله صلى الله عليه وسلم . وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كان قوم
 من المشركين قتلوا فأكثروا، وزنوا فأكثروا، فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم أو بعثوا إليه :
 إن ما تدعو إليه لحسن أو نخبرنا أن لنا توبة ؟ فأنزل الله عز وجل هذه الآية «قُلْ يَا عِبَادِيَ
 الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ» ذكره البخاري بمعناه . وقد مضى في آخر «الفرقان» . وعن ابن عباس
 أيضا نزلت في أهل مكة قالوا : يزعم محمد أن من عبد الأوثان وقتل النفس التي حرم الله
 لم يغفر له ، وكيف نهاجر ونسلم وقد عبدنا مع الله إلهنا آخر وقتلنا النفس التي حرم الله ! فأنزل الله
 هذه الآية . وقيل : إنها نزلت في قوم من المسلمين أسرفوا على أنفسهم في العبادة، وخافوا
 ألا يتقبل منهم لذنوب سبقت لهم في الجاهلية . وقال ابن عباس أيضا وعطاء : نزلت
 في وحشي قاتل حمزة ؛ لأنه ظن أن الله لا يقبل إسلامه ؛ وروى ابن جريج عن عطاء عن
 ابن عباس قال : أتى وحشي إلى النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقال : يا محمد أتيتك مستنجيا
 فأجرني حتى أسمع كلام الله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قد كنت أحب
 أن أراك على غير جوار فأما إذ أتيتني مستنجيا فأت في جوارى حتى تسمع كلام الله " قال :
 فإني أشركت بالله وقتلت النفس التي حرم الله وزنيت ، هل يقبل الله مني توبة ؟ فصمت

(١) الأضاة غدير . (٢) راجع ج ١٢ ص ٧٦ وما بعدها طبعه أول ، أو ثانية .

رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلت « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ » إلى آخر الآية فتلاها عليه؛ فقال أرى شرطاً قللي لا أعمل صالحاً، أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله. فقلت « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا هُوَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ » فدعا به فتلاها عليه؛ قال: قللي، من لا يشاء أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله. فقلت « يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ » فقال: نعم الآن لا أرى شرطاً. فأسلم. وروى حماد بن مسامة عن ثابت عن شهر بن حوشب عن أسماء أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا وَلَا يَبَالِي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » . وفي مصحف ابن مسعود « إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا لِمَنْ يَشَاءُ » . قال أبو جعفر النحاس: وهاتان القراءةان على التفسير؛ أي يغفر الله لمن يشاء. وقد عرف الله عز وجل من شاء أن يغفر له، وهو التائب أو من عمل صغيرة ولم تكن له كبيرة، ودل على أنه يريد التائب ما بعده « وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ » فالتائب مغفور له ذنوبه جميعاً، يدل على ذلك « وَإِنِّي لَنَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ » فهذا لا إشكال فيه. وقال علي بن أبي طالب: ما في القرآن آية أوسع من هذه الآية « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ » وقد مضى هذا في « سبحان » . وقال عبد الله بن عمر: وهذه أرجى آية في القرآن فسردها عليهم ابن عباس وقال أرجى آية في القرآن قوله تعالى: « وَإِنْ رَبُّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ » وقد مضى في « الرعد » . وقرئ « وَلَا تَقْنَطُوا » بكسر النون وفتحها. وقد مضى في « الحجر » بيانه .

قوله تعالى: « (وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ) » أي أرجعوا إليه بالطاعة. لما بين أن من تاب من الشرك يغفر له أمر بالتوبة والرجوع إليه، والإنابة الرجوع إلى الله بالإخلاص. « (وَأَسْلِمُوا لَهُ) » أي أخضعوا له وأطيعوا « (مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ) » في الدنيا

(١) راجع ج ١ ص ٣٢٢ وما بعدها طبعة المدار الثانية. (٢) راجع ج ٩ ص ٢٨٥ طبعة المدار الثانية.

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٦ طبعة المدار الثانية.

(ثُمَّ لَا تَصْرُونَ) أى لا تمنعون من عذابه ، وروى من حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من السعادة أن يطيل الله عمر المرء في الطاعة ويرزقه الإثابة وإن من الشقاوة أن يعمل المرء ويعجب بعمله » .

قوله تعالى : (وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بِقَعَّةٍ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ) « أحسن ما أنزل » هو القرآن وكله حسن ، والمعنى ما قال الحسن : ألتزموا طاعته ، واجتنبوا معصيته . وقال السدى : الأحسن ما أمر الله به في كتابه . وقال ابن زيد : يعنى المحكمات ، وكلوا علم المتشابه إلى عالمه . وقال : أنزل الله كتباً النوراة والإنجيل والزبور ، ثم أنزل القرآن وأمر باتباعه فهو الأحسن وهو المعجز . وقيل : هذا أحسن لأنه ناسخ قاض على جميع الكتب وجميع الكتب منسوخة . وقيل : يعنى العفو ؛ لأن الله تعالى خير نبيه عليه السلام بين العفو والقصاص . وقيل ما علم الله النبي عليه السلام وليس بقرآن فهو حسن ، وما أوحى إليه من القرآن فهو الأحسن . وقيل : أحسن ما أنزل إليكم من أخبار الأمم الماضية . قوله تعالى : (إِنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَا) « أن » فى موضع نصب أى كراهة « أَنْ تَقُولَ » وعند الكوفيين لتلا تقول وعند البصريين حذر « أَنْ تَقُولَ » . وقيل : أى من قبل « أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ » لأنه قال قبل هذا : « مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ » . الزمخشري : فإن قلت لم نكرت ؟ قلت ؛ لأن المراد بها بعض الأنفس وهى نفس الكافر . ويجوز أن يريد نفساً متميزة من الأنفس ، إما بلجاج فى الكفر شديد ، أو بعقاب عظيم . ويجوز أن يراد التكثير كما قال الأحمسي : وَرُبَّ بَقِيعٍ لَوْ هَتَفَتْ بِحَمْوِهِ • أَنَانِي كَرِيمٍ يَنْقُضُ الرَّأْسَ مُنْقَضًا

وهو يريد أفواجا من الكرام ينصرونه لا كريما واحدا ، وتظيره رُبَّ بَلَدٍ قَطَعَتْ ، وَرُبَّ بَظْلٍ قَارَعَتْ ، ولا يقصد إلا التكثير . « يَا حَسْرَتَا » والأصل « يَا حَسْرَتِي » فأبدل من الياء ألف ؛ لأنها أخف وأمكن فى الاستغانة بمد الصوت ، وربما ألحقوا بها الهاء ؛ أنشد الفراء :
يَا مَرْحَبًا بِمَحَارِجِ نَاجِيَةٍ • إِذَا أَتَى قُرْبَتَهُ لِلْسَّائِيَةِ

(١) الناجية : السريعة . وفى تفسير الفراء ناهية بدل ناجية وكذا روى فى اللسان وشرح القاموس فى مادة ساء والسائبة هنا مصدر على فاعلة بمعنى الاستغناء ؛ أراد قربته للسائبة .

وربما الحقوا بها الياء بعد الألف ؛ لتدل على الإضافة . وكذلك فراها أبو جعفر « يا حشر أي :
والحسرة الندامة . (عَلَى مَا قَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ) قال الحسن : في طاعة الله . وقال الضحاك :
أي في ذكر الله عز وجل . قال : يعني القرآن والعمل به . وقال أبو عبيدة : في جنب الله
أي في ثواب الله . وقال الفراء : الجنب القرب والجوار ؛ يقال فلان يعيش في جنب فلان
أي في جواره ومنه « وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ » أي على ما قرطت في طلب جواره وقربه وهو الجنة .
وقال الزجاج : أي على ما قرطت في الطريق الذي هو طريق الله الذي دعاني إليه . والعرب
تسمى السبب والطريق إلى الشيء جنباً ؛ تقول تجرعت في جنبك غصصاً ؛ أي لأجلك .
وسببك ولأجل مرضاتك . وقيل : « فِي جَنْبِ اللَّهِ » أي في الجانب الذي يؤدي إلى رضا
الله عز وجل وثوابه ، والعرب تسمى الجانب جنباً ؛ قال الشاعر :

قُسِمَ تَجْهُودًا لِذَاكَ الْقَلْبُ • النَّاسُ جَنْبٌ وَالْأَمِيرُ جَنْبٌ

يعني الناس من جانب والأمير من جانب . وقال ابن عرفة : أي تركت من أمر الله ؛ يقال
ما فعلت ذلك في جنب حاجتي ؛ قال كثير :

أَلَا تَتَّقِينَ اللَّهَ فِي جَنْبِ عَاشِقٍ • لَهُ كَيْدٌ حَرَىٰ عَلَيْكَ تَقَطُّعُ

وكذا قال مجاهد ؛ أي ضيقت من أمر الله . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
" ما جلس رجل مجلساً ولا مشى ممشى ولا اضطجع مضطجعاً لم يذكر الله عز وجل فيه
إلا كان عليه ثرة يوم القيامة " أي خسارة ؛ أخرجه أبو داود بمعناه . وقال إبراهيم النخعي :
من الحسرات يوم القيامة أن يرى الرجل ماله الذي أتاه الله في الدنيا يوم القيامة في ميزان
غيره ، فدورته وعمل فيه بالحق ، كان له أجره وعلى الآخرو زره ، ومن الحسرات أن يرى
الرجل عبده الذي خوله الله إياه في الدنيا أقرب منزلة من الله عز وجل ، أو يرى رجلاً يعرفه
أعشى في الدنيا قد أبصر يوم القيامة وعمى هو . (وَإِنْ كُنْتَ لِمَنِ السَّاعِرِينَ) أي وما كنت
إلا من المستهزئين بالقرآن والرسول في الدنيا . بأولياء الله . قال قتادة : لم يكفه أن ضيع

لجنة الله حتى يخرج من أهلها . وعمل « إن كنت » النصيب على الحال ؛ كأنه قال : فرطت
وأنا مخرج أي فرطت في حال سخرتي . وقيل وما كنت إلا في سخرية ولعب وباطل ؛
أي ما كان سعي إلا في عبادة غير الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ أَوْ تَقُولَ ﴾ هذه النفس ﴿ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي ﴾ أي أرشدني إلى دينه
﴿ لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ أي الشرك والمعاصي . وهذا القول لو أن الله هداني لأتيت
قول صدق . وهو قريب من احتجاج المشركين فيما أخبر الرب جل وعز عنهم في قوله :
« سَبَقُولَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا » فهي كلمة حق أريد بها باطل ؛ كما قال علي
رضي الله عنه لما قال قائل من الخوارج لا حكم إلا لله . ﴿ أَوْ تَقُولَ ﴾ يعني هذه النفس
﴿ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً ﴾ أي رجعة . ﴿ فَأَكُونُ ﴾ نصيب على جواب التمني ، وإن
ثبت كان معطوفا على « كَرَّةً » لأن معناه أن أكر ؛ كما قال الشاعر :

لَلْبُسِّ عِبَادَةٌ وَتَقَرَّرَ عَيْنِي . أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ لُبْسِ الشُّفُوفِ

وانشد الفراء :

فَالْكَ مِنْهَا غَيْرُ ذِكْرِي وَخَشْيَةٍ . وَتَسْأَلُ عَنْ رُكْبَانِهَا أَيْنَ يَمُوتُوا

فنصب و (تسأل) على موضع الذكر ؛ لأن معنى الكلام فمالك منها إلا أن تذكر . ومنه
لابس عبادة وتقرّر ؛ أي لأن ألبس عبادة وتقرّر . وقال أبو صالح : كان رجل عالم في بني إسرائيل
وجد رقعة ؛ إن العبد يعمل الزمان الطويل بطاعة الله فيختم له عمله بعمل أهل النار فيدخل
النار ، وإن الرجل يعمل الزمن الطويل بمعصية الله ثم يختم له عمله بعمل رجل من أهل
الجنة فيدخل الجنة ؛ فقال : ولأى شيء أتعب نفسي فترك عمله وأخذ في الفسوق والمعصية ،
وقال له إبليس : لك عمر طويل فتمتع في الدنيا ثم تتوب ، فآخذ في الفسوق وأنفق ماله
في الفجور ، فاتاه ملك الموت في ألد ما كان ، فقال : يا حميرتا على ما فرطت في جنب الله ؛
ذهب عمري في طاعة الشيطان ، فندم حين لا ينفعه الندم ؛ فأنزل الله خبره في القرآن . وقال

قناة : هؤلاء أصناف ؛ صنف منهم قال : « يا حسرتنا على ما فرطت في جنب الله » .
وصنف منهم قال : « لو أن الله هداني لكنت من المتقين » . وقال آخر : « لو أن لي كربة
فأكون من المحسنين » فقال الله تعالى رداً لكلامهم (بلى قد جاءتك آياتي) قال الزجاج :
« بلى » جواب النفي وليس في الكلام لفظ النفي ، ولكن معنى « لو أن الله هداني » ما هداني ،
وكان هذا القائل قال ما هديت ؛ ف قيل : بلى قد بين لك طريق الهدى فكنت بحيث لو أردت
أن تؤمن أمكنك أن تؤمن . « آياتي » أي القرآن . وقيل : عني بالآيات المعجزات ؛ أي وضع
الدليل فانكرته وكذبت . (وأستكبرت) أي تكبرت عن الإيمان (وكنت من الكافرين) .
وقال : « أستكبرت وكنت » وهو خطاب الذكر ؛ لأن النفس تقع على الذكر والأنثى .
يقال : ثلاثة أنفس . وقال المبرد : تقول العرب نفس واحد أي إنسان واحد . وروى الربيع
ابن أنس عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت
وكنت من الكافرين » . وقرأ الأعمش « بلى قد جاءته آياتي » وهذا يدل على التذكير . والربيع
ابن أنس لم يلحق أم سلمة إلا أن القراءة جائزة ؛ لأن النفس تقع للذكر والمؤنث . وقد أنكر
هذه القراءة بعضهم وقال : يجب إذا كسر التاء أن تقول وكنت من الكوافر أو من الكافرات .
قال النحاس : وهذا لا يلزم ؛ ألا ترى أن قبله « أن تقول نفس » ثم قال : « وإن كنت لمن
الساخرين » ولم يقل من السواخر ولا من الساخرات . والتقدير في العربية على كسر التاء
« وأستكبرت وكنت » من الجمع الساخرين أو من الناس الساخرين أو من القوم الساخرين .
قوله تعالى : وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم
مُسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٦٠﴾ وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا
بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦١﴾ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿٦٢﴾ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ
كَفَرُوا بِعَايَةِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٣﴾ قُلْ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِي
أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ) أى مما أحاط بهم من غضب الله وتقمته . وقال الأخفش : « ترى » غير عامل في قوله : « وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ » إنما هو استداء وخبر . الزمخشري : جملة في موضع الحال إن كان « ترى » من رؤية البصر ، ومفعول ثانٍ إن كان من رؤية القلب . (أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ) وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى الكبر فقال عليه السلام : « سَفَهُ الْحَقِّ وَغَمَصُ النَّاسِ » أى احتقارهم . وقد مضى في « البقرة » وغيرها . وفي حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم « يحشر المتكبرون يوم القيامة كالذرّ يلحقهم الصغار حتى يؤتى بهم إلى سجن جهنم » .

قوله تعالى : (وَيُنَجِّى اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا) وقرئ « وَيُنَجِّى » أى من الشرك والمعاصي . (بِمَقَازِيهِمْ) على التوحيد قراءة العامة لأنها مصدر . وقرأ الكوفيون « بِمَقَازَانِهِمْ » وهو جاز كما تقول بسعاداتهم . وعن النبي صلى الله عليه وسلم تفسير هذه الآية من حديث أبي هريرة ، قال : « يحشر الله مع كل امرئ عمله فيكون عمل المؤمن معه فى أحسن صورة وأطيب ريح فكما كان رُعب أو خوف قال له لا تُرَعْ فما أنت بالمراد به ولا أنت بالمعنى به فإذا كثر ذلك عليه قال فما أحسنك فمن أنت فيقول أما تعرفنى أنا عملك الصالح حملتنى على ثقلى فوالله لأحملنك ولأدفعن عنك فهى التى قال الله « وَيُنَجِّى اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَقَازِيهِمْ لَا يَمَسُّهُمْ الشُّوْءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » . (اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ) أى حافظ وقائم به . وقد تقدم .

قوله تعالى : (لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) واحدا مقلد . وقيل : مقلاد وأكثر ما يستعمل فيه إقليد والمقاليد المفاتيح عن ابن عباس وغيره . وقال السدى : خزائن السموات والأرض . وقال غيره : خزائن السموات المطر وخزائن الأرض النبات . وفيه لغة أخرى أقاليد وعليها يكون واحدا إقليد ، قال الجوهري : والإقليد المفتاح ، والمقلد مفتاح كالمنجل ربما يقلد به الكلاً كما يقلد القَتُّ إذا جعل جبلاً أى يقتل والجمع المقلد . وأقلد البحر على خلق كثير أى غرقهم كأنه أغلق عليهم . وخرج البيهقي عن ابن عمر أن عثمان بن

عَفَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى : « لَهُ مَقَالِدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا سَأَلَنِي عَنْهَا أَحَدٌ إِلَّا إِلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ يَحْيِي وَيُمِيتُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » ذَكَرَهُ النَّعَلِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ ، وَزَادَ مِنْ قَالِهَا إِذَا أَصْبَحَ أَوْ أَمْسَى عَشْرَ مَرَّاتٍ أَعْطَاهُ اللَّهُ مِائَةَ خِصَالٍ : أَوَّلُهَا يَحْرُسُ مِنَ ابْلِيسَ ، وَالثَّانِيَةِ يَحْضُرُهُ اثْنَا عَشَرَ أَلْفَ مَلَكٍ ، وَالثَّلَاثَةَ يُعْطَى قَنْطَارًا مِنَ الْأَجْرِ ، وَالرَّابِعَةَ تَرْفَعُ لَهُ دَرَجَةٌ ، وَالخَامِسَةَ يَزُوجُهُ اللَّهُ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ ، وَالسَّادِسَةَ يَكُونُ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ كَنْ قُرْآنَ الْفَرَّانِ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَالزَّبُورَ ، وَلَهُ أَيْضًا مِنَ الْأَجْرِ كَنْ حَجٍّ وَأَعْتَمَرَ فَقَبِلَتْ حُجَّتَهُ وَعَمَرَتُهُ ، فَإِنْ مَاتَ مِنْ لَيْلَتِهِ مَاتَ شَهِيدًا . وَرَوَى الْحَارِثُ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَفْسِيرِ الْمَقَالِدِ فَقَالَ : « بِأَعْلَى » لَقَدْ سَأَلْتُ عَنْ عَظِيمِ الْمَقَالِدِ هُوَ أَنْ تَقُولَ عَشْرًا إِذَا أَصْبَحْتَ وَعَشْرًا إِذَا أَمْسَيْتَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ وَالظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » مِنْ قَالِهَا عَشْرًا إِذَا أَصْبَحَ ، وَعَشْرًا إِذَا أَمْسَى أَعْطَاهُ اللَّهُ خِصَالًا مِائَةً أَوَّلُهَا يَحْرُسُهُ مِنَ الشَّيْطَانِ وَجُنُودِهِ فَلَا يَكُونُ لَهُمْ عَلَيْهِ سُلْطَانٌ ، وَالثَّانِيَةَ يُعْطَى قَنْطَارًا فِي الْجَنَّةِ هُوَ أَثْقَلُ فِي مِيزَانِهِ مِنْ جَبَلٍ أَحَدٍ ، وَالثَّلَاثَةَ تَرْفَعُ لَهُ دَرَجَةٌ لَا يَنَالُهَا إِلَّا الْأَبْرَارُ ، وَالرَّابِعَةَ يَزُوجُهُ اللَّهُ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ ، وَالخَامِسَةَ يَشْهَدُهُ اثْنَا عَشَرَ أَلْفَ مَلَكٍ يَكْتُبُونَهَا لَهُ فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ وَيَشْهَدُونَ لَهُ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَالسَّادِسَةَ يَكُونُ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ كَأَنَّمَا قُرَأَ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ وَالزَّبُورُ وَالْفَرَقَانِ ، وَكُنْ حَجٍّ وَأَعْتَمَرَ فَقَبِلَ اللَّهُ حُجَّتَهُ وَعَمَرَتُهُ ، وَإِنْ مَاتَ مِنْ يَوْمِهِ أَوْ لَيْلَتِهِ أَوْ شَهْرِهِ طُبِعَ بِطَابَعِ الشَّهَدَاءِ . وَقِيلَ : الْمَقَالِدُ الطَّاعَةُ يَقَالُ أُلْقِ إِلَى فُلَانٍ بِالْمَقَالِدِ أَيْ أَطَاعَهُ فِيمَا يَأْمُرُهُ ، فَمَعْنَى الْآيَةِ لَهُ طَاعَةٌ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ أَيْ بِالْقُرْآنِ وَالْمُحْجَجِ وَالِدَّلَالَاتِ . ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ تَقْدِمُ .

قوله تعالى : (قُلْ أَغْنِيَ اللَّهُ عَنْكُمْ اللَّهُمَّ) وذلك حين دعوا النبي صلى الله عليه وسلم إلى ما هم عليه من عبادة الأصنام وقالوا هو دين آباءك . و « غَيْرَ » نصب بـ « أَغْنِي » على تقدير أغنى غير الله فيها تأمروني . ويجوز أن ينصب بـ « تَأْمُرُونِي » على حذف حرف الجر ، التقدير : تأمروني بغير الله أن أعبد ، لأن أن مقدرة وأن والفعل مصدر ، وهي بدل من غير ، التقدير : تأمروني بعبادة غير الله . وقرأ نافع « تَأْمُرُونِي » بنون واحدة مخففة وفتح الياء . وقرأ ابن عامر « تَأْمُرُونِي » بنون مخففتين على الأصل . الباقر بنون واحدة مشددة على الإدغام ، وأختره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لأنها وقعت في مصحف عثمان بنون واحدة . وقرأ نافع على حذف النون الثانية وإنما كانت المحذوفة الثانية ؛ لأن التكرير والتثنية يقع بها ، وأيضا حذف الأولى لا يجوز ؛ لأنها دلالة الرفع . وقد مضى في « الأنعام » بيانه عند قوله تعالى : « أَتُحَاجُّونِي » . « أَعْبُدُ » أي أن أعبد فلما حذف « أن » رفع ؛ قاله الكسائي . ومنه قول الشاعر :

• أَلَا أَيُّهَا الزَّاهِرِيُّ أَحْضَرُ الْوَعْيِ ^(٢) •

والدليل على صحة هذا الوجه قراءة من قرأ « أَعْبُدَ » بالنصب .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٥﴾ بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ) فيل : إن في الكلام تقدما وتأخيرا ؛ والتقدير : لقد أوحى إليك لئن أشركت وأوحى إلى الذين من قبلك كذلك . وقيل : هو على بابه ؛ قال مقاتل : أي أوحى إليك وإلى الأنبياء قبلك بالتوحيد والتوحيد محذوف . ثم قال : « لَئِنْ أَشْرَكْتَ » يا محمد (لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ) وهو خطاب للنبي

(١) راجع ج ٧ ص ٢٩ طبعه أول أو ثانية . (٢) البيت من معلقة طرفة وتامه ؛

• وَأَنْ أَعْبُدَ الذَّاتَ هَلْ أَنْتَ نَحْلَدِي •

صلى الله عليه وسلم خاصة . وقيل : الخطاب له والمراد أمته ؛ إذ قد علم الله أنه لا يشرك ولا يقع منه إشراك . والإحباط الإبطال والفساد ؛ قال القشيري : فمن أردت لم تنفعه طاعاته السابقة ولكن إحباط الردة العمل . شروط بالوفاة على الكفر ؛ ولهذا قال : « مَنْ يَرْتَدِّدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَیُمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ » فالمطلق ما هنا محمول على المقيد ؛ ولهذا قلنا من حج ثم أردت ثم عاد إلى الإسلام لا يجب عليه إعادة الحج .

قلت : هذا مذهب الشافعي . وعند مالك تجب عليه الإعادة وقد مضى في « البقرة »^(١) بيان هذا مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ ﴾ النحاس : في كتابي عن أبي إسحق لفظ أسم الله عز وجل منصوب بـ « ما عبُد » قال : ولا اختلاف في هذا بين البصريين والكوفيين . قال النحاس : وقال الفراء يكون منصوبا بإضمار فعل . وحكاه المهدوي عن الكسائي . فاما الفاء فقال الزجاج : لأنها للإجازة . وقال الأخفش : هي زائدة . وقال ابن عباس : « فاعبُد » أى فوحد . وقال غيره : « بل الله » فاطع ﴿ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ لنعمه بخلاف المشركين .

قوله تعالى : وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٧﴾ وَتُفْخَخُ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ قال المبرد : ما عظموه حق عظمته من قولك فلان عظيم القدر . قال النحاس : والمعنى على هذا وما عظموه حق عظمته إذ عبدوا معه غيره وهو خالق الأشياء ومالكها . ثم أخبر عن قدرته وعظمته فقال : ﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾ . ثم نزه نفسه عن أن يكون ذلك بجارحة

قال : ﴿ مُبْعَاثُهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ . وفي الترمذي عن عبدالله قال : جاء يهودى إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا محمد إن الله يمسك السموات على إصبع وانكحلاق على إصبع ثم يقول أنا الملك . فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال : « وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ » . قال : هذا حديث حسن صحيح . وفي البخارى ومسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقبض الله الأرض يوم القيامة ويطوى السماء بيمينه ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض » . وفي الترمذي عن عائشة أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله : « وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ » قالت : قلت فإين الناس يومئذ يا رسول الله ؟ قال : « على جسر جهنم » في رواية « على الصراط يا عائشة » قال : حديث حسن صحيح . وقوله : « وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ » « ويقبض الله الأرض » عبارة عن قدرته وإحاطته بجميع مخلوقاته ؛ يقال ما فلان إلا فى قبضتى ، بمعنى ما فلان إلا فى قدرتى ، والناس يقولون الأشياء فى قبضته يريدون فى ملكه وقدرته . وقد يكون معنى القبض والطفى إفناء الشيء وإذهابه فقوله جل وعز : « وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ » يحتمل أن يكون المراد به والأرض جميعا ذاهبة فانية يوم القيامة ، والمراد بالأرض الأرضون السبع ؛ يشهد لذلك شاهدان قوله : « وَالْأَرْضُ جَمِيعًا » ولأن الموضع موضع تفخيم وهو مقتضى للبالغة . وقوله : « وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ » ليس يريد به طيا بعلاج وانتصاب ، وإنما المراد بذلك الفناء والذهاب ؛ يقال : قد أنطوى عنا ما كنا فيه وجاءنا غيره . وأنطوى عنا دهر بمعنى المضى والذهاب . واليمين فى كلام العرب قد تكون بمعنى القدرة والملك ؛ ومنه قوله تعالى : « أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ » يريد به الملك ؛ وقال : « لَأَخْذَنَا مِنْهُ بَالِيَمِينِ » أى بالقوة والقدرة أى لأخذنا قوته وقدرته . قال الفراء والمبرد : اليمين القوة والقدرة . وأنشدا :

إِذَا مَا رَأَيْتُ رُفَعَتْ لِمَجِيدٍ • تَلَقَّاهَا عَرَابَةٌ بِالْيَمِينِ^(١)

(١) قاله الخطبة . وقيل هو الشاخ .

وقال آخر

وَلَمَّا رَأَيْتُ الشَّمْسَ أَشْرَقَ نُورُهَا • تَسَارُكٌ مِنْهَا حَاجَتِي بِبَيْنِ
قُلْتُ شَيْفَاتِمِ فَارَاتٍ بَعْدَهُ • وَكَانَ عَلَى الْآيَاتِ غَيْرَ أَمِينِ

وإنما خص يوم القيامة بالذكر وإن كانت قدرته شاملة لكل شيء أيضا ؛ لأن الدعوى تنقطع ذلك اليوم ، كما قال : « وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ » وقال : « مَا لِكَ يَوْمَ الدِّينِ » حسب ما تقدم في « الفائحة » ولذلك قال في الحديث : « ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض وقد زدنا هذا الباب في « التذكرة » بيانا ، وتكلمنا على ذكر الشمال في حديث ابن عمر ، قوله : « ثم يطوى الأرض بشماله » .

قوله تعالى : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾ بين ما يكون بعد قبض الأرض وطي السماء وهو النفخ في الصور ، وإنما هما نفختان ؛ يموت الخلق في الأولى منهما ويحيون في الثانية . وقد مضى الكلام في هذا في « النمل » و « الأنعام » أيضا . والذي ينفخ في الصور هو إسرائيلي عليه السلام . وقد قيل : إنه يكون معه جبريل لحديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن صاحبي الصور بأيديهما - أو في أيديهما - قرنان يلاحظان النظر متى يؤمران » نرجه ابن ماجه في السنن . وفي كتاب أبي داود عن أبي سعيد الخدري قال : ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب الصور ، وقال : « عن يمينه جبرائيل وعن يساره ميكائيل » . واختلف في المستثنى من هم ؟ فقيل : هم الشهداء متقلدين أسياهم حول العرش . روى مرفوعا من حديث أبي هريرة فيما ذكر القشيري ، ومن حديث عبيد الله بن عمر فيما ذكر الثعلبي . وقيل : جبريل وميكائيل وإسرائيل وملك الموت عليهم السلام . وروى من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مَنْ

(١) كذا في الأصول ولم نثر على هذين البيتين فيما لدينا من المراجع . (٢) راجع ج ١ ص ٤٤٢

طبعة ثانية أو ثالثة . (٣) راجع ج ٤٣ ص ٢٣٩ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٤) راجع

ج ٧ ص ٥٠ طبعة أولى أو ثانية .

فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » فقالوا : يا نبي الله من هم الذين أستثنى الله تعالى ؟ قال : « هم جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت فيقول الله لملك الموت يا ملك الموت من بقي من خلقي وهو أعلم فيقول يا رب بقي جبريل وميكائيل وإسرافيل وعبدك الضعيف ملك الموت فيقول الله تعالى خذ نفس إسرافيل وميكائيل فيخران ميتين كالطودين العظيمين فيقول مت يا ملك الموت فيموت فيقول الله تعالى لجبريل يا جبريل من بقي فيقول تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والإكرام وجهك الباقي الدائم وجبريل الميت الفاني فيقول الله تعالى يا جبريل لا بد من موتك فيقع ساجدا يخفق بجناحيه يقول سبحانه رب تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والإكرام » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن فضل خلقه على خلق ميكائيل كالطود العظيم على الطرب^(١) من الطراب » ذكره الثعلبي . وذكره النحاس أيضا من حديث محمد بن إسحق ، عن يزيد الرقاشي ، عن أنس بن مالك ، عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله جل وعز : « فَصَيَّقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » قال : « جبريل وميكائيل وحملة العرش وملك الموت وإسرافيل » وفي هذا الحديث : « إن آخرهم موتا جبريل عليه وعليهم السلام » وحديث أبي هريرة في الشهداء أصح على ما تقدم في « النمل » . وقال الضحاك : هو رضوان والخور ومالك والزبانية . وقيل : عقارب أهل النار وحياتها . وقال الحسن : هو الله الواحد القهار وما يدع أحدا من أهل السماء والأرض إلا أذاقه الموت . وقال قتادة : الله أعلم بنبأه . وقيل : الاستثناء في قوله : « إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » يرجع إلى من مات قبل النفخة الأولى ؛ أي فيموت من في السموات والأرض إلا من سبق موته ؛ لأنهم كانوا قد ماتوا . وفي الصحيحين وابن ماجه واللفظ له عن أبي هريرة قال قال رجل من اليهود بسوق المدينة : والذي أصطفى موسى على البشر ؛ فرفع رجل من الأنصار يده فلفطمه ؛ قال : تقول هذا وفيما رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) الطرب ككف الجبل الصغير والجمع طراب . وقد يجمع في القلة على أطرب .

(٢) راجع ج ١٣ ص ٢٤١ طبعة أولى أو ثانية .

فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " قال الله عز وجل « وَتَفِيخُ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ تَفِيخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ » فإكون أول من رفع رأسه فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدرى أرفع رأسه قبل أو كان ممن استثنى الله ومن قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب " وخرجه الترمذى أيضا وقال فيه : حديث حسن صحيح . قال القشيري : ومن حمل الاستثناء على موسى والشهداء فهؤلاء قد ماتوا غير أنهم أحياء عند الله . فيجوز أن تكون الصعقة بزوال العقل دون زوال الحياة ، ويجوز أن تكون بالموت ، ولا يبعد أن تكون الموت والحياة فكل ذلك مما يجوزه العقل ، والأمر في وقوعه موقوف على خبر صدق .

قلت : جاء في بعض طرق أبي هريرة أنه عليه السلام قال : " لا تحيرونى على موسى فإن الناس يصعقون فأكون أول من يفيق فإذا موسى باطش بجانب العرش فلا أدرى أكان فيمن صبق فأفاق قبل أم كان ممن استثنى الله " خرجه مسلم . ونحوه عن أبي سعيد الخدرى ؛ والإفاقة إنما تكون عن غشية وزوال عقل لا عن موت برد الحياة . والله أعلم .

قوله تعالى : « فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ » أى فإذا الأموات من أهل الأرض والسماء أحياء بعثوا من قبورهم ، وأعيدت إليهم أبدانهم وأرواحهم ، فقاموا ينظرون ماذا يؤمرون . وقبل : قيام على أرجلهم ينظرون إلى البعث الذى وعدوا به . وقيل : هذا النظر بمعنى الانتظار ؛ أى ينتظرون ما يفعل بهم . وأجاز الكسائى قياما بالنصب ؛ كما نقول : خرجت فإذا زيد جالسا

قوله تعالى : وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَتْ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٧٠﴾ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾

قوله تعالى : (وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا) إشرافها إضاءتها ، يقال : أشرفت الشمس إذا أضاءت وشرقت إذا طلعت . ومعنى « بِنُورِ رَبِّهَا » بعدل ربها ، قاله الحسن وغيره . وقال الضحاك : بحكم ربها ، والمعنى واحد ، أى أنارت وأضاءت بعدل الله وقضائه بالحق بين عباده . والظلم ظلمات والعدل نور . وقيل : إن الله يخلق نورا يوم القيامة يلبسه وجه الأرض فتشرق الأرض به . وقال ابن عباس : النور المذكور هاهنا ليس من نور الشمس والقمر ، بل هو نور يخلقه الله فيضيء به الأرض . وروى أن الأرض يومئذ من فضة تشرق بنور الله تعالى حين يأتي لفصل القضاء . والمعنى أنها أشرقت بنور خلقه الله تعالى ، فأضاف النور إليه على حد إضافة الملك إلى المالك . وقيل : إنه اليوم الذى يقضى فيه بين خلقه ، لأنه نهار لا ليل معه . وقرأ ابن عباس وعبيد بن عمير « وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ » على ما لم يسم فاعله وهى قراءة على التفسير . وقد ضل قوم هاهنا فتوهموا أن الله عز وجل من جنس للنور والضياء المحسوس ، وهو متعال عن [مشابهة] المحسوسات ، بل هو منور السموات والأرض ، فنه كل نور خلقا وإنشاء . وقال أبو جعفر النحاس : وقوله عز وجل : « وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا » يبين هذا الحديث المرفوع من طرق كثيرة صحاح " تنظرون إلى الله عز وجل لا تضامون فى رؤيته " وهو يروى على أربعة أوجه : لا تضامون ولا تضارون ولا تضامون ولا تضارون ، فعنى " لا تضامون " لا يلحقكم ضم كما يلحقكم فى الدنيا فى النظر إلى الملوك . و " لا تضارون " لا يلحقكم ضرر . و " لا تضامون " لا ينضم بضمكم إلى بعض ليسأله أن يريه . و " لا تضارون " لا يخالف بضمكم بعضا ، يقال : ضارته مضارة وضرارا أى خالفه .

قوله تعالى : (وَوُضِعَ الْكِتَابُ) قال ابن عباس : يريد اللوح المحفوظ . وقال قتادة : يريد الكتاب والصحف التى فيها أعمال بنى آدم ، فأخذ يمينه وأخذ بشماله . (وَحِىَ بِالْنَبِيِّينَ) أى حى بهم فيسألهم عما أجابتهم به أمهم . (وَالشُّهَدَاءِ) الذين شهدوا على الأمم من أمة

محمد صلى الله عليه وسلم ، كما قال تعالى : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » . وقيل : المراد بالشهداء الذين استشهدوا في سبيل الله ، فيشهدون يوم القيامة لمن ذنب عن دين الله ، قاله السدي . قال ابن زيد : هم الحفظة الذين يشهدون على الناس بأعمالهم . قال الله تعالى : « وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ » فالسائق يسوقها إلى الحساب والشهيد يشهد عليها ، وهو الملك الموكل بالإنسان على ما يأتي بيانه في « قاف » . ﴿ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ ﴾ أي بالصدق والعدل . ﴿ وَهُمْ لَا يظْلَمُونَ ﴾ قال سعيد بن جبير : لا ينقص من حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم . ﴿ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ ﴾ من خير أو شر . ﴿ وَهُمْ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ في الدنيا ولا حاجة به عز وجل إلى كتاب ولا إلى شاهد ، ومع ذلك فتشهد الكتب إلزاماً للحجة .

قوله تعالى : وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَتَبَحَتْ أِبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٧١﴾ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٧٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ﴾ هذا بيان توفية كل نفس عملها ، فبساق الكافر إلى النار والمؤمن إلى الجنة . والزمر الجماعات واحدها زمرة كظلمة وغرفة وقال الأخفش وأبو عبيدة : « زُمَرًا » جماعات متفرقة بعضها إثر بعض . قال الشاعر .
وترى الناس إلى مثلي * زُمَرًا تتأبه بعد زُمَر

وقال آخر :

حَتَّىٰ أَحْزَأْتُ * زُمَرٌ بَعْدَ زُمَر

وقيل : دفعا وزجرا بصوت كصوت المزمار . (حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فَتَحَتْ أَبْوَابَهَا) جواب
إِذَا ، وهي سبعة أبواب . وقد مضى في « الحجر » . (وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا) واحد هم خازن نحو
سَدَنَة وَمَادَن ، يقولون لهم تقريبا وتو بيخا . (أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ)
أي الكتب المنزلة على الأنبياء . (وَيُنذِرُونَكُمْ) أي يخوفونكم (لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَى)
أي قد جاءتنا ، وهذا اعتراف منهم بقيام الحجة عليهم (وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ)
وهي قوله تعالى : « لَا تَلْمِزْهُمْ مِنْ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » . (قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ)
أي يقال لهم ادخلوا جهنم . وقد مضى الكلام في أبوابها . قال وهب : تستقبلهم الزبانية
بمقامع من نار فيدفعونهم بمقامعهم ، فإنه ليقع في الدفعة الواحدة إلى النار بعدد ربيعة ومضر .
(فَيُثَبِّتُ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ) تقدم بيانه .

قوله تعالى : وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا
جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا
خَالِدِينَ ﴿٧٣﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ
نَتَّبِعُوا مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿٧٤﴾ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ
حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ
وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : (وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا) يعني من الشهداء والزهاد
والعلماء والقراء وغيرهم ، ممن اتقى الله تعالى وعمل بطاعته . وقال في حق الفريقين « وَسِيقَ »
بلفظ واحد ، فسوف أهل النار طردهم إليها بالخزي والهوان ، كما يفعل بالأسارى والخارجين

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٠ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية

(٢) راجع ج ١٠ ص ١٠٠ طبعة أولى أو ثانية .

على السلطان إذا سيقوا إلى حبس أو قتل، وسوق أهل الجنان سوق صراكمهم إلى طار
الكرامة والرضوان؛ لأنه لا يذهب بهم إلا واكين كما يفعل بن يشراف ويكرم مع الواقفين
على بعض الملوك، فستان ما بين السوقين . (وحتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها) قيل : الواو
هنا للعطف عطف على جملة والجواب محذوف . قال للمرد : أي سعدوا وفتحت ، وحذف
الجواب بليغ في كلام العرب . وأنشد :

فَلَوْ أَنَّهُمْ نَفْسٌ مَاتَتْ بِجَمِيعَةٍ • وَلَكِنَّا نَفْسٌ تَسَافُطُ أَنْفُسًا

محذوف جواب لو والتقدير لكان أروح . وقال الزجاج : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا » دخلوها وهو قريب من الأول . وقيل : الواو زائدة . قاله الكوفيون وهو خطأ عند البصريين . وقد قيل : إن زيادة الواو دليل على أن الأبواب فتحت لهم قبل أن يأتوا لكرامتهم على الله تعالى ، والتقدير حتى إذا جاءوها وأبوابها مفتحة ، بدليل قوله : « جَنَّاتٍ عَدْنٍ مَّفْتَحَةٌ لَهُمْ لِأَبْوَابٍ » وحذف الواو في قصة أهل النار لأنهم وقفوا على النار وفتحت بعدوقوفهم إذ لا لا وترويعا لهم . ذكره المهدوي وحكى معناه النحاس قبله . قال النحاس : فأما الحكمة في إثبات الواو في الثاني وحذفها من الأول ، فقد تكلم فيه بعض أهل العلم بقول لا أعلم أنه سبقه إليه أحدهم وهو أنه لما قال الله عز وجل في أهل النار : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فَتُحَّتْ أَبْوَابُهَا » دل بهذا على أنها كانت مغلقة ولما قال في أهل الجنة « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا » دل بهذا على أنها كانت مفتحة قبل أن يجيئوها ؛ والله أعلم . وقيل : إنها واو الثمانية وذلك من عادة قريش أنهم يعدون من الواحد يقولون خمسة ستة سبعة وثمانية فإذا بلغوا السبعة قالوا وثمانية . قاله أبو بكر بن عياش . قال الله تعالى : « سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ » وقال : « النَّاسِ الْوَاقُونَ » ثم قال في الثامن « وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ » وقال : « وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كُنَّا إِلَّا مُقْسِمِينَ » وقال : « تَلْبِيبَاتٍ وَإِبْرَارًا » وقد مضى القول في هذا في « براءة » مستوفى وفي « الكهف » أيضا .

(١٦) البيت لامرئ القيس : «وموت جبعة» بمعنى أنه مريض نفسه لا يخرج بمرء، ولكنها نموت شيئاً بعد شيء.

وهو مني شاطئ أنفقا* (١) راجع ج ٥ ص ١٧١ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٥ ص ١٠

ص ٢٨٢ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

وقد استدل بهذا من قال إن أبواب الجنة ثمانية ، وذكرنا حديث عمر بن الخطاب ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما منكم من أحد يتوضأ فيبلغ^(١) إلا غفر له » ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة ثمانية يدخل من أيها شاء » أخرجه مسلم وغيره . وقد خرج الترمذي حديث عمر هذا وقال فيه : « فتح له من أبواب الجنة ثمانية أبواب يوم القيامة » بزيادة من وهو يدل على أن أبواب الجنة أكثر من ثمانية . وقد ذكرنا ذلك في كتاب « التذكرة » وأنهى صلحنا إلى ثلاثة عشر بابا ، وذكرنا هناك عظم أبوابها وسعتها حسب ما ورد في الحديث من ذلك ، فمن أراد وقت عليه هناك . (وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا) قبل : الواو ملغاة تقديره حتى إذا جهزوها وفتحت أبوابها « قَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا » . (سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ) أى فى الدنيا . قال مجاهد : بظلمة الله . وقيل : بالعمل الصالح . حكاه النقاش والمعنى واحد . وقال مقاتل : إذا قطعوا جسر جهنم حبسوا على قنطرة بين الجنة والنار ، فيَقَصُّ لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم فى الدنيا ، حتى إذا هُذِّبُوا وطُيِّبُوا قال لهم رضوان وأصحابه : « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ » بمعنى النجاة (طِبْتُمْ فَأَدْخُلُوهَا خَالِدِينَ) .

قلت : نرج البخارى حديث القنطرة هذا فى جامعه عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يَخْلُصُ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ فَيُحْبَسُونَ عَلَى قَنْطَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَيَقْصُ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضِ مَظَالِمٍ كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَتَّى إِذَا هُذِّبُوا وَنُقُوا أُذُنَ لَهُمْ فَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ فَوَالَّذِى نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا أَحَدَهُمْ أَهْدَى بِمَنْزِلِهِ فِي الْجَنَّةِ مِنْهُ بِمَنْزِلِهِ كَانَ فِي الدُّنْيَا » . وحكى النقاش : إن على باب الجنة شجرة ينبع من ساقها عينا يشرب المؤمنون من إحداها فتطهر أجوافهم وذلك قوله تعالى : « وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا » ثم يغتسلون من الأخرى فتطيب أبشارهم فعندها يقول لهم خزنتها : « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَأَدْخُلُوهَا خَالِدِينَ » وهذا يروى معناه عن على رضي الله عنه . (وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى صَدَقَنَا وَعْدَهُ) أى إذا دخلوا الجنة

(١) يبلغ الوضوء : يوصل الوضوء إلى مواضعه ، فالوضوء فيه مفتوح الوارد . ومعنى يسج الوضوء يكمله على الوجه المستنون ؛ فالوضوء فيه مضموم الوارد . (هامش مسلم) .

قالوا هذا . (وَأَوْثَرْنَا الْأَرْضَ) أى أرض الجنة . قيل : أنهم وثروا الأرض التي كانت تكون لأهل النار لو كانوا مؤمنين ؛ قاله أبو العالية وأبو صالح وقتادة والسدي وأكثر المفسرين .
وقيل : إنها أرض الدنيا على التقديم والتأخير . قوله تعالى : (فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ) قيل : هو من قولهم أى نعم الثواب هذا . وقيل : هو من قول الله تعالى : (أى نعم ثواب المحسنين) هذا الذى أعطيتهم .

قوله تعالى : (وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ) يا محمد (حَافِينَ) . أى محذفين (مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ) فى ذلك اليوم (يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ) متلذذين بذلك لا متعبدين به ؛ أى يصلون حول العرش شكرا لربهم . والحافون أخذ من حافات الشيء ونواحيه . قال الأخفش : واحد حاف . وقال الفراء : لا واحد له إذ لا يقع لهم الاسم إلا مجتمعين . ودخلت « من » على « حول » لأنه ظرف والفعل يتعدى إلى الظرف بحرف وبغير حرف . وقال الأخفش : « من » زائدة أى حافين حول العرش . وهو كقولك : ما جاءنى من أحد ؛ فمن توكيد . الثعلبي : والعرب تدخل الباء أحيانا فى التسبيح وتحذفها أحيانا ، فيقولون : سبح بحمد ربك وسبح حمدا لله . قال الله تعالى : « سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » وقال : « فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ » . (وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ) بين أهل الجنة والنار . وقيل : قضى بين النبيين الذين جئ بهم مع الشهداء وبين أممهم بالحق والعدل . (وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) أى يقول المؤمنون الحمد لله على ما أنابنا من نعمه وإحسانه ونصرنا على من ظلمنا . وقال قتادة فى هذه الآية : أفتح الله أول الخلق بالحمد لله ، فقال : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ » وختم بالحمد فقال : (وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) فلزم الاقتداء به ، والأخذ فى ابتداء كل أمر بحمده وخاتمته بحمده . وقيل : إن قول « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » من قول الملائكة ، فعلى هذا يكون حمدهم لله تعالى على عدله وقضائه . وروى من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ على المنبر آخر سورة « الزمر » فتحرك المنبر مرتين .

تفسير سورة غافر، وهي سورة المؤمن، وتسمى سورة الطول

وهي مكية في قول الحسن ومطلة ومكرمة وبهاية. ومن الحسن إلا قوله: «وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ» لأن الصلوات تزل بالمدينة. وقال ابن عباس وقاعدة: إلا آيتين منها تزل بالمدينة وهما «إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ» والتي بعدها. وهي خمس وثلاثون آية. وقيل ثنتان وثلاثون آية. وفي مسند النضر بن قيس: حدثنا جعفر بن عون عن يسعر عن سعد بن إبراهيم قال: كن الحواميم يسمين للعرنيين. وروى من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «الحواميم صياح القرآن» وروى عن ابن مسعود مثله. وقال الجوهري وأبو عبيدة: وآل حم سود في القرآن. قال ابن مسعود آل حم ديباج القرآن. قال الفراء: إنما هو كقولك آل فلان وآل فلان كأنه نسب السورة كلها إلى حم؛ قال الكبي:

وَجَدْنَا لَكُمْ فِي آلِ حَامِيمٍ آيَةً • تَأَوَّلْنَا مِنَّا نَسِيًّا وَمُعْزِبًا^(١)

قال أبو عبيد: مكنا رواها الأموي بلزاي وكان أبو عمرو يرويها بالراء. فأما قول العامة الحواميم فليس من كلام العرب. وقال أبو عبيدة: الحواميم سور في القرآن على غير قياس؛ وأنشد: • وبالحواميم التي قد سُبِّحت^(٢) •

قال: والأولى أن تجمع بذوات حم. وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لكل شيء ثمرة وإن ثمرة القرآن ذوات حم هن روضات حسان مخضبات متجاورات فمن أحب أن يرتع في رياض الجنة فليقرأ الحواميم». وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «مثل الحواميم في القرآن كمثل الخبثات في الثياب» ذكرهما الثعلبي. وقال أبو عبيد: وحدثني حجاج بن محمد عن أبي معشر عن محمد بن قيس قال: رأى رجل سبع جوار حسان مزينات في النوم فقال لمن آتت بارك الله فيكن فقلن نحن لمن قرأنا نحن الحواميم •

(١) الآية التي ذكرها هي قوله تعالى: «قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى» يقول الشاعر: من تأمل هذه الآية لم يسهه إلا التشيع لآل النبي صلى الله عليه وسلم من بني هاشم، وإبداء المودة. وتقي: ساكت صفة للنفقة. وروى: تقي معزب، ككلم أي ميين لما في نفسه. (٢) صدره • وبالطواصين التي قد ثلثت • •

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : **حَمْدٌ** ① تَرْيُلُ الْكِتَابِ مِنْ يَدَيْهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ②
 غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
 إِلَهَهُ الْمَصِيرُ ③ مَا يَجِدُلُ فِي هَآيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرُرُكَ
 تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبَلَدِ ④

قوله تعالى : (**حَمْدٌ**) اختلف في معناه ؛ فقال عكرمة قال النبي صلى الله عليه وسلم :
 « **حَمْدٌ** » اسم من أسماء الله تعالى وهي مفاتيح خزائن ربك » وقال ابن عباس : « **حَمْدٌ** »
 اسم الله الأعظم . وعنه : « **الْحَمْدُ** » و « **حَمْدٌ** » و « **نَّ** » حروف الرحمن مقطعة . وعنه أيضا :
 اسم من أسماء الله تعالى أقسم به . وقال قتادة : إنه اسم من أسماء القرآن . مجاهد : فواتح
 السور : وقال عطاء الخراساني : الحاء افتتاح اسمه حميد وحنان وحليم وحكيم ، والميم افتتاح
 اسمه ملك ومجيد ومنان ومتكبر ومصور ؛ يدل عليه ما روى أنس أن أعرابيا سأل النبي
 صلى الله عليه وسلم : ما « **حَمْدٌ** » فإنا لا نعرفها في لساننا ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم :
 « **بَدَأَ** أسماء وفواتح سور » . وقال الضحاك والكسائي : معناه قُضِيَ ما هو كائن . كأنه أراد
 الإشارة إلى تهجي « **حَمْدٌ** » ؛ لأنها تصير ضم الحاء وتشديد الميم ؛ أي قُضِيَ ووقع .
 قال كعب بن مالك :

فَلَمَّا تَلَقَيْنَا وَدَارَتْ بِنَا الرَّحَى • وَلَيْسَ لِأَمْرِ حَمْدِهِ اللَّهُ مَدْفَعٌ

وعنه أيضا : إن المعنى حم أمر الله أي قرب ؛ كما قال الشاعر :

قَدْ حَمَّ بَوْمِي فَسَرَ قَوْمٌ • قَوْمٌ بِهِمْ غَفْلَةٌ وَنَوْمٌ

ومنه سميت الحى ؛ لأنها تقرب من الشيء . والمعنى المراد قرب نصرته لأوليائه ، وانتقامه
 من أعدائه كيوم بدر . وقيل : حروف هجاء ؛ قال الجرمي : ولهذا تقرأ ساكنة الحروف

تُفَرِّجُ تَمْرُجَ التَّهْجَى ، وَإِذَا سَمِيتَ سُورَةٌ بِشَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْحُرُوفِ أُعْرِبَتْ ، فَتَقُولُ : قَرَأْتُ
« حَم » فَتَنْصِبُ ، قَالَ الشَّاعِرُ ^(١) :

يَذْكُرْنِي حَامِمٌ وَالرَّيْحُ شَائِرٌ • فِهْلًا تَلَا حَامِمٌ قَبْلَ التُّقْدُمِ

وقرأ عيسى بن عمر النخعي : « حَم » بفتح الميم على معنى أقرأ حم أو لالتقاء الساكنين . ابن
أبي إسحق وأبو السَّيَّال بكسرها . والإمالة والكسر لالتقاء الساكنين ، أو على وجه القسم .
وقرأ أبو جعفر بقطع الحاء من الميم . الباقيون بالوصل . وكذلك في « حَمَد » عَسَق » . وقرأ
أبو عمرو وأبو بكر وحمزة والكسائي وخلف وآبن ذكوان بالإمالة في الحاء . وروى عن
أبي عمرو بين اللفظين وهي قراءة نافع وأبي جعفر وشيبة . الباقيون بالفتح مشبعا .

قوله تعالى : (تَزِيلُ الْكِتَابِ) ابتداء والخبر (مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ) . ويجوز أن
يكون « تَزِيلُ » خبرا لمبتدأ محذوف ، أي هذا « تَزِيلُ الْكِتَابِ » . ويجوز أن يكون « حَم »
مبتدأ و « تَزِيلُ » خبره والمعنى : إن القرآن أنزله الله وليس منقولاً ولا مما يجوز أن يكذب به .
قوله تعالى : (غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ) قال الفراء : جعلها كالنعت
للمعرفة وهي نكرة . وقال الزجاج : هي خفض على البدل . النحاس : وتحقيق الكلام في هذا
وتلخيصه أن « غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ » يجوز أن يكونا معرفتين على أنهما لما مضى
فيكونا نعتين ، ويجوز أن يكونا للمستقبل والحال فيكونا نكرتين ولا يجوز أن يكونا نعتين على
هذا ولكن يكون خفضهما على البدل ، ويجوز النصب على الحال ، فأما « شَدِيدِ الْعِقَابِ »
فهو نكرة ويكون خفضه على البدل . قال ابن عباس : « غَافِرِ الذَّنْبِ » لمن قال « لا إله إلا الله »
« وَقَابِلِ التَّوْبِ » ممن قال « لا إله إلا الله » « شَدِيدِ الْعِقَابِ » لمن لم يقل « لا إله إلا الله » .
وقال ثابت البناني : كنت إلى سراق مُضْعَبِ بن الزبير في مكان لا تمر فيه الدواب ، قال :
فَأَسْتَفْتَحْتُ « حَم » . تَزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ » فرأى رجل على دابة فلما قلت
« غَافِرِ الذَّنْبِ » قال : قل يا غافر الذنب اغفر لي ذنبي ، فلما قلت « قَابِلِ التَّوْبِ » قال :

(١) فأنه شرح بن أرق العيسى . وقيل هو لأشعر النخعي .

قل يا قابل التوب تقبل توبتي ، فلما قلت « شديداً العقاب » قال : قل يا شديداً العقاب أعف عني ، فلما قلت « ذي الطول » قال : قل يا ذا الطول طُل على بخير ، فقامت إليه فأخذت بيصري ، فالتفت يمينا وشمالا فلم أر شيئا . وقال أهل الإشارة : « غافر الذنب » فضلا « وقايل التوب » وعدا « شديداً العقاب » عدلا « لا إله إلا هو إليه المصير » فردا . وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه أفقد رجلا ذا بأس شديداً من أهل الشام ، فقيل له : تنابع في هذا الشراب ؛ فقال عمر لكاتبه : أكتب ؛ من عمر إلى فلان ، سلام عليك ؛ وأنا أحمد الله إليك الذي لا إله إلا هو « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . حَمْدُ تَزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَايِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهَ الْمَصِيرِ » ثم ختم الكتاب وقال لرسوله : لا تدفعه إليه حتى تجده صاحبا ، ثم أمر من عنده بالدعاء له بالتوبة ، فلما أتته الصحيفة جعل يقرأها ويقول : قد وعدني الله أن يغفر لي ، وحدثني عقابه ، فلم يبرح يرددّها حتى بكى ثم نزع فأحسن التزوع وحسنت توبته . فلما بلغ عمر أمره قال : هكذا فاصنعوا إذا رأيتم أحداً منكم زلّ زلة فسددوه وأدعوا الله له أن يتوب عليه ، ولا تكونوا أعوانا للشياطين عليه . و « التوب » يجوز أن يكون مصدر تاب يتوب توبا ، ويحتمل أن يكون جمع توبة نحو دَوْمَةٍ ودَوْمٍ وعَزْمَةٍ وعَزْمٍ ؛ ومنه قوله :^(١)
 « فَجَبُّ سَاعَةٍ وَيَهْبُ سَاعًا »

ويجوز أن يكون التوب بمعنى التوبة ؛ قال أبو العباس : والذي يسبق إلى قلبي أن يكون مصدرا ؛ أي يقبل هذا الفعل ، كما تقول قال قولا ، وإذا كان جمعا فمعناه يقبل التوبات . « ذِي الطَّوْلِ » على البدل وعلى النعت ؛ لأنه معرفة . وأصل الطول الإنعام والتفضل يقال منه : اللهم طُل علينا أي أنعم وتفضل . قال ابن عباس : « ذِي الطَّوْلِ » ذِي النعم . وقال مجاهد : ذِي الغنى والسعة ؛ ومنه قوله تعالى : « وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً » أي غنى وسعة . وعن ابن عباس أيضا : « ذِي الطَّوْلِ » ذِي الغنى عمن لا يقول لا إله إلا الله . وقال عكرمة :

(١) قاله الفطاني ومدره . • وكذا كالحريق أصاب غابا •

« ذِي الطُّولِ » ذِي الْمَنِّ ؛ قال الجوهري : وَالطُّولُ بِالْفَتْحِ الْمَنُّ ، يُقَالُ مِنْهُ طَالَ عَلَيْهِ وَتَطَوَّلَ عَلَيْهِ إِذَا أَمِنَ عَلَيْهِ . وقال محمد بن كعب : « ذِي الطُّولِ » ذِي التَّفَضُّلِ ؛ قال الماوردي : والفرق بين الْمَنِّ والتَّفَضُّلِ أَنَّ الْمَنَّ عَفْوٌ عَنْ ذَنْبٍ ، وَالتَّفَضُّلُ إِحْسَانٌ غَيْرُ مُسْتَحَقٍّ . وَالطُّولُ مَا خُوذَ مِنَ الطُّولِ كَأَنَّهُ طَالَ بِإِنْعَامِهِ عَلَى غَيْرِهِ . وَقِيلَ : لِأَنَّهُ طَالَتْ مَدَّةُ إِعْنَامِهِ . ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهِي الْمَصِيرُ ﴾ أَيِ الْمَرْجِعِ .

قوله تعالى : ﴿ مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ سجل سبحانه على المجادلين في آيات الله بالكفر ، والمراد الجدال بالباطل ، من الطعن فيها ، والقصد إلى إدحاض الحق ، وإطفاء نور الله تعالى . وقد دل على ذلك في قوله تعالى : « وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ » . فأما الجدال فيها لإيضاح ملتبسها ، وحل مشكلها ، ومقادمة أهل العلم في استنباط معانيها ، ورد أهل الزيغ بها وعنها ، فأعظم جهاد في سبيل الله . وقد مضى هذا المعنى في « البقرة » عند قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ » ^(١) مستوفى . ﴿ فَلَا يَغْرُرْكَ ﴾ وقرئ « فَلَا يَغُرُّكَ » ﴿ تَقَلُّبُهُمْ ﴾ أَيِ تَصْرِفِهِمْ ﴿ فِي الْبِلَادِ ﴾ فَإِنِّي وَإِنْ أَهْلَتَهُمْ لَا أَهْلَهُمْ بَلْ أَعَاقِبُهُمْ . قال ابن عباس : يريد تجارتهم من مكة إلى الشام وإلى اليمن . وقيل : « لَا يَغُرُّكَ » ما هم فيه من الخير والسمعة في الرزق فإنه متاع قليل في الدنيا . وقال الزجاج : « لَا يَغُرُّكَ » سلامتهم بعد كفرهم فإن عاقبتهم الهلاك . وقال أبو العالية : آيتان ما أشدهما على الذين يجادلون في القرآن ، قوله : « مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا » وقوله : « وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ » .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴿١٠٠﴾ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا

(١) راجع ج ٣ ص ٢٨٣ وما بعدها طبعه أول أو ثانية .

أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ
بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ
شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ
الْجَحِيمِ ۖ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ
أَبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَقِهِمُ
السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ
الْعَظِيمُ ۝

قوله تعالى : (كَذَبَتْ قُلُوبُهُمْ قَوْمٌ نُوحِ) على ثابت الجماعة أى كذبت الرسل .
(وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ) أى والأمم الذين تحزبوا على أنبيائهم بالكذب نحو عاد وثمود فمن
بعدم . (وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ) أى ليجسوه وبعذبه . وقال قتادة والسدى :
ليقتلوه . والأخذ يريد بمعنى الإهلاك ؛ كقوله : « ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ » . والعرب
تسمى الأسير الأخيد ؛ لأنه مأسور للقتل ؛ وأنشد قطرب قول الشاعر :
فلما ناخذوني تقتلوني * فكم من آخذ يهوى خلودي^(١)

وفى وقت أخذهم لرسولهم فولان : أحدهما عند دعائه لهم . الثانى عند نزول العذاب
بهم . (وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ) أى ليزيلوا ومنه مكان دحض أى مزلقة ؛
والباطل داحض ؛ لأنه يزلق ويزل فلا يستقر . قال يحيى بن سلام : جادلوا الأنبياء بالشرك
ليبتلوا به الإيمان . (فَأَخَذْتُهُمْ) أى بالعذاب . (فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ) أى عاقبة الأثم المكذبة ؛
أى البس وجدوه حقا .

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ حَقَّتْ) أى وجبت ولزمت ؛ مأخوذة من الحق لأنه اللازم .
(كَلِمَةُ رَبِّكَ) هذه قراءة العامة على التوحيد . وقرا نافع وابن عامر « كَلِمَاتُ » جمعا .

(١) فى تفسير السمين . * وكم من واحد يهوى خلودى

(عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ) قال الأخفش : أى لأنهم وبأنهم . قال الزجاج : ويجوز أنهم بكسر الميمزة . (أَصْحَابُ النَّارِ) أى المعدبون بها وتم الكلام . ثم ابتدا فقال : (الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا) وروى : أن حملة العرش أرجلهم فى الأرض السفلى ورءوسهم قد خرقت العرش ، وهم خشوع لا يرفعون طرفهم ، وهم أشرف الملائكة وأفضلهم . ففى الحديث : "إن الله تبارك وتعالى أمر جميع للملائكة أن يغدوا ويروحوا بالسلام على حملة العرش تفضيلاً لهم على مائر الملائكة" . ويقال : خلق الله العرش من جوهرة خضراء ، وبين القائمتين من قوائمه خفقان الطير المسرع ثمانين ألف عام . وقيل : حول العرش سبعون ألف صف من الملائكة يطوفون به مهللين مكبرين ، ومن ورائهم سبعون ألف صف قيام ، قد وضعوا أيديهم على عواتقهم ، ورافعين أصواتهم بالتهليل والتكبير ، ومن ورائهم مائة ألف صف ، قد وضعوا الأيمان على الشمالك ، ما منهم أحد إلا وهو يسبح بما لا يسبح به الآخر . وقرأ ابن عباس : «الْعَرْشُ» بضم العين ، ذكر جميعه الزمخشري رحمه الله . وقيل : أتصل هذا بذكر الكفار ؛ لأن المعنى - والله أعلم - «الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ» يزهون الله عز وجل عما يقوله الكفار «وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا» أى يسألون لهم المغفرة من الله تعالى . وأقارب أهل التفسير على أن العرش هو السرير ، وأنه جسم مجسم خلقه الله عز وجل ، وأمر ملائكة بحمله ، وتعبدهم بتعظيمه وإطواف به ، كما خلق فى الأرض ميتا وأمر بنى آدم بالطواف به واستقباله فى الصلاة . وروى ابن طهمان ، عن موسى بن عتبة ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله الأنصارى ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «أذن لى أن أحدث عن ملك من ملائكة الله من حملة العرش ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسير سبعائة عام» ذكره البيهقى وقد مضى فى «البقرة»^(١) فى آية الكرسي عظم العرش وأنه أعظم المخلوقات . وروى ثور بن يزيد ، عن خالد بن معدان ، عن كعب الأحبار أنه قال : لما خلق الله تعالى العرش قال : لن يخلق الله خلقاً أعظم منى ، فأهتر فطوقه الله بحجة ، للحجة

سبعون ألف جناح، في الجناح سبعون ألف ريشة، في كل ريشة سبعون ألف وجه، في كل وجه سبعون ألف فم، في كل فم سبعون ألف لسان. يخرج من أفواهها في كل يوم من التسبيح عدد قطر المطر، وعدد ورق الشجر، وعدد الحصى والثرى، وعدد أيام الدنيا، وعدد الملائكة أجمعين، فالتوت الحية بالعرش، فالعرش إلى نصف الحية وهي ملوثة به. وقال مجاهد: بين السماء السابعة وبين العرش سبعون ألف حجاب، حجاب نور وحجاب ظلمة، وحجاب نور وحجاب ظلمة. (رَبَّنَا) أى يقولون (رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا) أى وسعت رحمتك وعلمك كل شيء، فلما ثقل الفعل عن الرحمة والعلم نصب على التفسير. (فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا) أى من الشرك والمعاصي (وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ) أى دين الإسلام. (وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ) أى أصرفه عنهم حتى لا يصل إليهم. قال إبراهيم النخعي: كان أصحاب عبد الله يقولون الملائكة خير من آبن الكواء، هم يستغفرون لمن في الأرض وآبن الكواء يشهد عليهم بالكفر. قال إبراهيم: وكانوا يقولون لا يحجبون الاستغفار عن أحد من أهل القبلة. وقال مطرف بن عبد الله: وجدنا أنصح عباد الله لعباد الله الملائكة، وجدنا أغش عباد الله لعباد الله الشيطان، وتلا هذه الآية. وقال يحيى بن معاذ الرازي لأصحابه في هذه الآية: أفهموها فما في العالم جنة أرجى منها، إن ملكا واحدا لو سأل الله أن يغفر لجميع المؤمنين لغفر لهم، كيف وجميع الملائكة وحمة العرش يستغفرون للمؤمنين. وقال خلف بن هشام البزار القارئ: كنت أقرأ على سليم بن عيسى فلما بلغت «وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا» بكى ثم قال: يا خلف! ما أكرم المؤمن على الله نائما على فراشه والملائكة يستغفرون له.

قوله تعالى: (رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ) يروى أن عمر بن الخطاب قال لكعب الأحبار: ما جنات عدن. قال: قصور من ذهب في الجنة يدخلها النبيون والصديقون والشهداء وأئمة العدل. (الَّتِي وَعَدْتَهُمْ) «التي» في محل نصب نعتا للجنات. (وَمَنْ صَلَحَ) «من» في محل نصب عطفا على الهاء والميم في قوله «وَأَدْخِلْهُمْ». «وَمَنْ صَلَحَ» بالإيمان.

(١) هذا الخبر وأشباهه من الإسرائيليات التي يحشرها أهل الفقه وليس مما يصح.

(مِنْ آبَائِهِمْ وَزُرِّيَّاتِهِمْ) وقد مضى في «الرعد» نظير هذه الآية . قال سعيد بن جبير: يدخل الرجل الجنة، فيقول: يا رب أين أبي وجدى وأمي؟ وأين ولدى وولد ولدى؟ وأين زوجاتى؟ فيقال: إنهم لم يعملوا كعملك؛ فيقول: يا رب كنت أعمل لى ولهم؛ فيقال أدخلوهم الجنة . ثم تلا: «الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ» إلى قوله «وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَزُرِّيَّاتِهِمْ» . ويقرب من هذه الآية قوله: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ لِّحَقَّقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ»

قوله تعالى: (وَفِيهِمُ السَّيِّئَاتِ) قال قتادة: أى وفهم ما يسوءهم، وقيل: التقدير وفهم عذاب السيئات وهو أمر من وقاه الله بيقه وقاية بالكسر؛ أى حفظه. (وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ) أى بدخول الجنة (وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) أى النجاة الكبيرة . قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لِمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ﴿١٢١﴾ قَالُوا رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَخْبَتْنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١٢٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تَوَلَّيْتُمْ فَاحْكُم بِلِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ﴿١٢٣﴾

قوله تعالى: (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لِمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ) قال الأخفش: «لَمَقْتُ» هذه لام الابتداء وقعت بعد «يُنَادُونَ» لأن معناه يقال لهم والنداء قول . وقال غيره: المعنى يقال لهم «لَمَقْتُ الله» إياكم فى الدنيا (إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ) «أكبر» من مقت بعضهم بعضا يوم القيامة؛ لأن بعضهم عادى بعضا ومقته يوم القيامة، فاذعنوا عند ذلك، وخضعوا وطلبوا الخروج من النار . وقال الكلبي: يقول كل إنسان من أهل النار لنفسه مقتك يا نفس؛ فنقول الملائكة لهم وهم فى النار: لمقت الله

لما كنتم في الدنيا وقد بعثت إليكم الرسل فلم تؤمنوا أشد من مقتكم أنفسكم اليوم . وقال
 الحسن : يعطون كتابهم فإذا نظروا إلى سيئاتهم مقتوا أنفسهم فينادون « لَمَقْتُ لَهِ » لما كنتم
 في الدنيا « إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ » « أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ » اليوم . وقال معناه
 مجاهد . وقال قتادة : المعنى « لَمَقْتُ لَهِ » لكم « إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ » « أَكْبَرُ
 مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ » إِذْ عَايَنْتُمْ النَّارَ . فإن قيل : كيف يصح أن يمقتوا أنفسهم؟ ففيه وجهان :
 أحدهما أنهم أحلوا بالذنوب محل الممقوت . الثاني أنهم لما صاروا إلى حال زال عنهم
 الهوى ، وعلموا أن نفوسهم هي التي أوبقتهم في المعاصي مقتوها . وقال محمد بن كعب القرظي :
 إن أهل النار لما يسوا عما عند الخزنة وقال لهم مالك « إِنَّكُمْ مَا كَثُورٌ » على ما يأتي قال
 بعضهم لبعض : يا هؤلاء ! إنه قد نزل بكم من العذاب والبلاء ما قد ترون ، فهل من نصيب
 فاعمل الصبر ينفعنا ، كما صبر أهل الطاعة على طاعة الله فنفعهم الصبر إِذْ صَبَرُوا ، فأجمعوا رأيهم
 على الصبر فصبروا فطال صبرهم ، ثم جزعوا فنادوا « سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ
 نَحِيسٍ » أي من ملجأ ، فقال إبليس عند ذلك : « إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ
 فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ » إلى قوله : « مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنتُمْ بِمُصْرِخِي »
 يقول : بمن عنكم شيئا « إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ » فلما سمعوا مقالته مقتوا أنفسهم .
 قال : فنودوا « لَمَقْتُ لَهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ » إلى
 قوله : « فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ » قال فرد عليهم « ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ
 وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ » ذكره ابن المبارك .

قوله تعالى : (قَالُوا رَبَّنَا أَتَيْنَا أُنْتَيْنِ) يختلف أهل التأويل في معنى قولهم : « أَمْتَانِ
 أُنْتَيْنِ وَأَحْيَيْنَا أُنْتَيْنِ » فقال ابن مسعود وابن عباس وقتادة والضحاك : كانوا أمواتا
 في أصلاب آبائهم ، ثم أحياهم ثم أماتهم الموت التي لا بد منها في الدنيا ، ثم أحياهم للبعث
 والقيامة ، فهاتان حياتان وموتتان ، وهو قوله تعالى : « كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا
 فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ » . وقال السدي : أميتوا في الدنيا ثم أحياهم في القبور للسئلة ،
 ثم أميتوا ثم أحياهم في الآخرة . وإنما صار إلى هذا ؛ لأن لفظ الميت لا ينطلق في العرف على

الطاقة . واستدل العلماء من هذا في إثبات مؤال القبر ، ولو كان الثواب والعقاب للروح
فإن الجسد لما معنى الإحياء والإماتة ؟ والروح حية من بقصر أحكام الآخرة على الأرواح
لا تموت ولا تتغير ولا تفسد ، وهو حي لنفسه لا يتطرق إليه موت ولا غشية ولا فناء
وقال ابن زيد في قوله : « رَمَيْنَا لَيْتَنَا أَتَيْنِ » الآية قال : خلقهم في ظهر آدم وأخرجهم
وأحياءهم وأخذ عليهم الميثاق ، ثم أماتهم ثم أحياءهم في الدنيا ثم أماتهم . وقد مضى هذا في « البقرة » .
(فَأَعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا) اعترفوا حيث لا ينفعهم الاعتراف وندموا حيث لا ينفعهم الندم . (فَهَلْ
إِلَى تَخْرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ) أي هل نرد إلى الدنيا لنعمل بطاعتك ؟ نظيره : « فَهَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِنْ
سَبِيلٍ » وقوله : « فَأَرْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا » وقوله : « يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ » الآية .

قوله تعالى : (ذَلِكُمْ يَأْتِيهِ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ) « ذَلِكُمْ » في موضع رفع أي الأمر
« ذَلِكُمْ » أو « ذَلِكُمْ » العذاب الذي أنتم فيه بكفركم . وفي الكلام متروك تقديره فاجيبوا بأن
لا سبيل إلى الرد مؤلفك لأنكم « إِذَا دُعِيَ اللَّهُ » أي وحده الله « وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ » وأنكرتم أن تكون
الألوهية له خاصة ، وإن أشرك به مشرك صدقتموه وآمنتم بقوله . قال الثعلبي : وسمعت بعض
العلماء يقول (وَإِنْ يُشْرِكْ بِهِ) بعد الرد إلى الدنيا لو كان (تَوَمَّنُوا) تصدقوا المشرك ؛ نظيره ،
« وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ » . (فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ) عن أن تكون له صاحبة أو ولد .
قوله تعالى : هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ وَيُنَزِّلْ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا
وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ ﴿١٣﴾ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ
الْكَافِرُونَ ﴿١٤﴾ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ
عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ﴿١٥﴾ يَوْمَ هُمْ بَرْزُورٌ
لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿١٦﴾
الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ) أى دلائل توحيده وقدمه (وَمَنْ لَكُمْ مِنْ آلِهَةٍ
 يُرْزَقُ) جمع بين اظهار الآيات وانزال الرزق ؛ لأن بالآيات قوام الأديان ، وبالرزق قوام
 الأبدان . وهذه الآيات هى السموات والأرضون وما فيهما وما بينهما من الشمس والقمر
 والنجوم والرياح والسحاب والبحار والأنهار والعيون والجبال والأشجار وآثار قوم هلكوا .
 (وَمَا يَتَذَكَّرُ) أى ما يتعظ بهذه الآيات فيوحده الله (إِلَّا مَنْ يُنِيبُ) أى يرجع إلى طاعة الله .
 (فَادْعُوا اللَّهَ) أى أعبدوه (مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) أى العبادة . وقيل : للطاعة . (وَلَوْ كَرِهَ
 لِكَافِرُونَ) عبادة الله فلا تعبدوا أتم غيره .

قوله تعالى : (رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ) «ذُو الْعَرْشِ» على إضمار مبتدأ . قال
 الأخفش : ويجوز نصبه على المدح . ومعنى «رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ» أى رفيع الصفات . وقال
 ابن عباس والكلبي وسعيد بن جبير ، رفيع السموات السبع . وقال يحيى بن سلام : هو
 رفعة درجة أوليائه فى الجنة فـ «رَفِيعُ» على هذا بمعنى رافع فعيل بمعنى فاعل . وهو على القول
 الأول من صفات الذات ، ومعناه الذى لا أرفع قدرا منه ، وهو المستحق لدرجات المدح
 والثناء ، وهى أصنافها وأبوابها لا مستحق لها غيره ؛ قاله الحلبي . وقد ذكرناه فى «النَّحَابِ
 الْأَسْنَى» فى شرح أسماء الله الحسنى . والحمد لله . «ذُو الْعَرْشِ» أى خالقه ومالكه لأنه محتاج
 إليه . وقيل : هو من قولهم نُلَّ عَرْشُ فلان أى زال ملكه وعزّه ، فهو سبحانه «ذُو الْعَرْشِ»
 بمعنى ثبوت ملكه وسلطانه وقد بيناه فى «الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى» . (يُلْقِي الرُّوحَ)
 أى الوحي والنبوة «عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ» وسمى ذلك رُوحاً لأن الناس يحبون بها ؛ أى
 يحبون من موت الكفر كما تحيا الأبدان بالأرواح . وقال ابن زيد : الرُّوح القرآن ؛ قال الله
 تعالى : «وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا» . وقيل : الرُّوح جبريل ؛ قال الله تعالى :
 «نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ» وقال : «قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ» .
 (مِنْ أَمْرِهِ) أى من قوله . وقيل : من قضائه . وقيل : «مِنْ» بمعنى الباء أى بأمره .
 (عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) وهم الأنبياء يشاء هو أن يكونوا أنبياء وليس لأحد فيهم مشيئة .

(لَيْتَنَزَّيْمُ التَّلَاقِ) أى إنما يبعث الرسول لإنتذار يوم البعث . فقوله : « لَيْتَنَزَّيْمُ » يرجع إلى الرسول . وقيل : لئنذر الله ببعثه الرسل إلى الخلائق « يَوْمَ التَّلَاقِ » . وقرا ابن عباس والحسن وابن السميع « لَيْتَنَزَّيْمُ » بالتاء خطابا للنبي عليه السلام . « يَوْمَ التَّلَاقِ » قال ابن عباس وفائدة : يوم يلتقى أهل السماء وأهل الأرض . وقال قتادة أيضا وأبو العالية ومقاتل : يلتقى فيه الخلق والمخلوق . وقيل : العابدون والمعبودون . وقيل : الظالم والمظلوم . وقيل : يلتقى كل إنسان جزاء عمله . وقيل : يلتقى الأولون والآخرون على صعيد واحد ؛ روى معناه عن ابن عباس . وكله صحيح المعنى . (يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ) يكون بدلا من يوم الأول . وقيل : « هُمْ » فى موضع رفع بالابتداء و « بَارِزُونَ » خبره والجملة فى موضع خفض بالإضافة ؛ فلذلك حذف التنوين من « يَوْمَ » وإنما يكون هذا عند سيوفه إذا كان الطرف بمعنى إذا ؛ تقول لقيتك يوم زيد أمير . فإن كان بمعنى إذا لم يحز نحو أنا ألقاك يوم زيد أمير . ومعنى « بَارِزُونَ » خارجون من قبورهم لا يستترهم شئ ؛ لأن الأرض يومئذ قاع مصفوف لا عوج فيها ولا أمنا على ما تقدم فى « طه » بيانه . (لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ) قيل : إن هذا هو العامل فى « يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ » أى لا يخفى عليه شئ منهم ومن أعمالهم « يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ » . (لِيَمُنَّ الْمَلِكُ الْيَوْمَ) وذلك عند فناء الخلق . وقال الحسن : هو السائل تعالى وهو المحيب ؛ لأنه يقول ذلك حين لا أحد يجيبه فيجيب نفسه فيقول : (إِلَهَ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ) . النحاس : وأصح ما قيل فيه ما رواه أبو وائل عن ابن مسعود قال : يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى أَرْضٍ بِيضَاءٍ مِثْلَ الْفِضَّةِ لَمْ يَعْصِ اللَّهَ جُلٌّ وَعِزٌّ عَلَيْهَا ، فَيُؤَمَّرُ مَنَادٍ ينادى « لِيَمُنَّ الْمَلِكُ الْيَوْمَ » فيقول العباد مؤمنهم وكافرهم « إِلَهَ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ » فيقول المؤمنون هذا الجواب سرورا وتلذذا ، ويقول الكافرون غمًا وأقيادا وخضوعًا . فاما أن يكون هذا والخلق غير موجودين فبعد ؛ لأنه لا فائدة فيه ، والقول صحيح عن ابن مسعود وليس هو مما يؤخذ بالقياس ولا بالتأويل .

قلت : والقول الأول ظاهر جدا ؛ لأن المقصود إظهار أنفراد تعالى بالملك عند أقطاع دعاوي المدعين وأنساب المنتسبين ؛ إذ قد ذهب كل ملك ومُلكه ومتكبر ومُلكه وأقطعت نسبهم ودعاويهم ؛ ودل على هذا قوله الحق عند قبض الأرض والأرواح وطى السماء ؛ «أنا الملك ابن ملوك الأرض» كما تقدم في حديث أبي هريرة وفي حديث ابن عمر ، ثم يطوى الأرض بشماله والسماوات بيمينه ، ثم يقول : أنا الملك ابن الجبارون ابن المتكبرون . وعنه قوله سبحانه : «لَيْلِ الْمُلْكِ الْيَوْمَ» هو أقطاع زمن الدنيا وبعده يكون البعث والنشور . قال محمد بن كعب قوله سبحانه : «لَيْلِ الْمُلْكِ الْيَوْمَ» يكون بين النفختين حين فنى الخلق وبقي الخالق فلا يرى غير نفسه مالكا ولا مملوكا فيقول : «لَيْلِ الْمُلْكِ الْيَوْمَ» فلا يحويه أحد ؛ لأن الخلق أموات فيجب نفسه فيقول : «يَا الْوَاحِدَ الْقَهَّارَ» لأنه بقى وحده وفهر خلقه . وقيل : إنه ينادى مناد فيقول «لَيْلِ الْمُلْكِ الْيَوْمَ» فيجيبه أهل الجنة «يَا الْوَاحِدَ الْقَهَّارَ» فأنه أعلم . ذكره الزمخشري .

قوله تعالى : (الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ) أى يقال لهم إذا أقروا بالملك يومئذ لله وحده «الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ» من خير أو شر . (لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ) أى لا ينقص أحد شيئا مما عمله . (إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ) أى لا يحتاج إلى تفكر وعقيد كما يفعله الحساب ؛ لأنه العالم الذى لا يعزب عن علمه شيء فلا يؤخر جزاء أحد للاشتغال بغيره ؛ وكما يرزقهم فى ساعة واحدة بحاسبهم كذلك فى ساعة واحدة . وقد مضى هذا المعنى فى «البقرة» . وفى الخبر : ولا ينتصف النهار حتى يقبل أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار .

قوله تعالى : وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظِيمٍ
مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴿١٨﴾ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ
وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ﴿١٩﴾ وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ

لَا يَقْضُونَ شَيْءًا إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٢١﴾ أَوَلَمْ يَسِيرُوا
 فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا
 هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَءَاثَارًا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ
 لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴿٢٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ
 فَاكْفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ﴿وَأَنذَرُكُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ﴾ أى يوم القيامة . سميت بذلك ؛ لأنها قريبة إذ كل
 ما هو آت قريب . وأزف فلان أى قرب يَأْزِفُ أَزْفًا ؛ قال النابغة :

أَزِفَ التَّرْحُلُ غَيْرَ أَنَّ رِكَابَنَا • لَمَّا تَرَلَّ يَرْحَلُنَا وَكَأَنَّ قَدِيدَ

أى قرب . ونظير هذه الآية «أَزِفَتِ الْآزِفَةُ» (١) أى قربت الساعة . وكان بعضهم يتنزل ويقول :

أَزِفَ الرَّجُلُ وَلَيْسَ لِي مِنْ زَادٍ • غَيْرَ الذَّنُوبِ لِشِقْوَتِي وَنَكَادِي

﴿إِذَا الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطِمِينَ﴾ على الحال وهو محمول على المعنى . قال الزجاج : المعنى
 إذ قلوب الناس «لَدَى الْحَنَاجِرِ» فى حال كظمهم . وأجاز الفراء أن يكون التقدير «وَأَنذَرُكُمْ»
 «كَاطِمِينَ» وأجاز رفع «كَاطِمِينَ» على أنه خبر للقلوب . وقال : المعنى إذ هم كاطمون .
 وقال الكسائى : يجوز رفع «كَاطِمِينَ» على الابتداء . وقد قيل : إن المراد بـ«يَوْمَ الْآزِفَةِ»
 يوم حضور المنية ؛ قاله قطرب . وكذا «إِذَا الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ» عند حضور المنية .
 والأول أظهر . وقال قتادة : وقعت فى الحناجر من المخافة فهى لا تخرج ولا تعود فى أمكنتها ؛
 وهذا لا يكون إلا يوم القيامة كما قال : «وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ» . وقيل : هذا إخبار عن نهاية
 الجزع ؛ كما قال : «وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ» وأضيف اليوم إلى «الآزِفَةِ» على تقدير يوم
 القيامة «الآزِفَةِ» أو يوم المجادلة «الآزِفَةِ» . وعند الكوفيين هو من باب إضافة الشيء إلى

(١) آية ٥٧ من سورة النجم .

نفسه مثل مسجد الجامع وصلاة الأولى . (مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمٍ) أى من قريب ينفع
(وَلَا شَفِيعَ يُطَاعُ) فيشفع فيهم .

قوله تعالى : (يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ) قال المورج : فيه تقديم وتأخير أى يعلم الأعين الخائنة .
وقال ابن عباس : هو الرجل يكون جالسا مع القوم فتمر المرأة فيسارقهم النظر إليها . وغنى :
هو الرجل ينظر إلى المرأة فإذا نظر إليه أصحابه غَضَّ بصره ، فإذا رأى منهم غفلة قدسَّ
بالنظر ، فإذا نظر إليه أصحابه غَضَّ بصره ، وقد علم الله عز وجل منه أنه يود لو نظر إلى
عورتها . وقال مجاهد : هى مسارقة نظر الأعين إلى ما نهى الله عنه . وقال قتادة : هى الحمزة
بعينه وإغماضه فيما لا يحب الله تعالى . وقال الضحاك : هى قول الإنسان ما رأيت وقد رأى
أو رأيت وما رأى . وقال السدى : إنها الرمز بالعين . وقال سفيان : هى النظرة بعد النظرة .
وقال الفراء : « خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ » النظرة الثانية « وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ » النظرة الأولى . وقال
ابن عباس : « وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ » أى هل يزني بها لو خلا بها أو لا . وقيل : « وَمَا تُخْفِي
الصُّدُورُ » تكنه وتضميره . ولما جرى بعبد الله بن أبي سرح إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
بعد ما أطمأن أهل مكة وطلب له الأمان عثمان رضى الله عنه ، صمَّت رسول الله صلى الله
عليه وسلم طويلا ثم قال : "نعم" فلما أنصرف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن حوله :
" ما صمَّت إلا ليقوم إليه بعضكم فيضرب عنقه " فقال رجل من الأنصار فهلا أومات إلى
يا رسول الله ؟ فقال : "إن النبي لا تكون له خائنة أعين" . (وَإِنَّ اللَّهَ يَقْضِي بِالْحَقِّ) أى يحازى
من غَضَّ بصره عن المحارم ، ومن نظر إليها ، ومن عزم على مواجهة الفواحش إذا قدر عليها .
(وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ) يعنى الأوثان (لَا يَقْضُونَ شَيْئًا) لأنها لا تعلم شيئا ولا تقدر
عليه ولا تملك . وقراءة العامة بالياء على الخبر عن الظالمين وهى اختيار أبي عبيد وأبي حاتم .
وقرأ نافع وشيبة وهشام « تَدْعُونَ » بالتاء . (إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) « هو » زائدة فاصلة .
ويموز أن تكون فى موضع رفع بالابتداء وما بعدها خبر والجملة خبر إن .

(١) عبد الله بن أبي سرح : كان يكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم ارتد ولحق بالمشركين ، فأمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتله يوم فتح مكة . راجع قصته فى ج ١ ص ٢٠٠ طبعه أول مرة ثانية .

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا) في موضع جزم عطف على « يَسِيرُوا »
 ويجوز أن يكون في موضع نصب على أنه جوابه والجزم والنصب في التثنية والجمع واحد
 (كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ) اسم كان والخبر في « كيف » هو (وَاقٍ) في موضع خفض معطوف على
 اللفظ . ويجوز أن يكون في موضع رفع على الموضع فرفعه وخفضه واحد ؛ لأن الباء تحذف
 وتبقى الكسرة دالة عليها . وقد مضى الكلام في معنى هذه الآية في غير موضع فاعني من الإعادة .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٢٣﴾ إِلَى
 فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴿٢٤﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ
 مِنْ حِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ
 وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٢٥﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى
 وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ
 الْفُسَادَ ﴿٢٦﴾ وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ
 بِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا) وهي التسع الآيات المذكورة في قوله
 تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ » وقد مضى تعيينها . (وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ) أي
 بحجة واضحة بينة وهو يذكر ويؤث . وقيل : أراد بالسلطان التوراة . (إِلَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ
 وَقَارُونَ) خصهم بالذكر لأن مدار التدبير في مداوة موسى كان عليهم ؛ ففرعون الملك وهامان
 الوزير وقارون صاحب الأموال والكنوز فجمعه الله معهما ؛ لأن عمله في الكفر والتكذيب
 كأعمالهما . (فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ) لما عجزوا عن معارضته حملوا المعجزات على السحر .

(١) راجع ج ٩ ص ٣٢٤ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٣٣٥ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّنَا ﴾ وهي المعجزة الظاهرة ﴿ قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ﴾ قال قتادة : هذا قتل خير القتل الأول ؛ لأن فرعون كان قد أمسك عن قتل الولدان بعد ولادة موسى ، فلما بعث الله موسى أحاد القتل على بني إسرائيل عقوبة لهم فيمتنع الإنسان من الإيمان ؛ ولئلا يكثر جمعهم فيمتضدوا بالله كور من أولادهم ، فشغلهم الله عن ذلك بما أنزل عليهم من أنواع العذاب ، كالضفادع والقمل والدم والطوفان إلى أن خرجوا من مصر ، فأخسرهم الله . وهذا معنى قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ أي في خسران وهلاك ، وإن الناس لا يمتنعون من الإيمان وإن فعل بهم مثل هذا فكيد يذهب باطلا .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ﴾ « أقتل » جزم ؛ لأنه جواب الأمر « وَلْيَدْعُ » جزم ؛ لأنه أمر و « ذَرُونِي » ليس يجزوم وإن كان أمرا ولكن لفظه لفظ المجزوم وهو مبني . وقيل : هذا يدل على أنه قيل لفرعون : إنا نخاف أن يدعوك فيجاب ؛ فقال : « وَلْيَدْعُ رَبَّهُ » أي لا يهولنكم ما يذكر من ربه فإنه لا حقيقة له وأنا ربكم الأعلى . ﴿ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ ﴾ أي عبادتكم لي إلى عبادة ربه ﴿ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴾ إن لم يبدل دينكم فإنه يظهر في الأرض الفساد . أي يقع بين الناس بسببه الخلاف . وقراءة المدنيين وأبي عبد الرحمن السلمي وابن عامر وأبي عمرو « وَأَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ » وقراءة الكوفيين « أَوْ أَنْ يُظْهِرَ » بفتح الياء « الْفَسَادَ » بالرفع وكذلك هي في مصاحف الكوفيين . « أَوْ » بالفتح وإليه يذهب أبو عبيد ؛ قال : لأن فيه زيادة حرف وفيه فصل ؛ ولأن « أَوْ » تكون بمعنى الواو . النحاس : وهذا عند حذاق النحويين لا يجوز أن تكون بمعنى الواو ؛ لأن في ذلك بطلان المعاني ، ولو جاز أن تكون بمعنى الواو لما احتج إلى هذا ها هنا ؛ لأن معنى الواو « إِنِّي أَخَافُ » الأمرين جميعا ومعنى « أَوْ » لأحد الأمرين أي « إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ » فإن أعوزه ذلك أظهر في الأرض الفساد .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ ﴾ لما هدده فرعون بالقتل استعاذ موسى بالله ﴿ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ ﴾ أي متعظم عن الإيمان بالله ، وصفته أنه ﴿ لَا يُؤْمِنُ يَوْمَ الْحِسَابِ ﴾ .

قوله تعالى : وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ﴿٢٨﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ » ذكر بعض المفسرين : أن اسم هذا الرجل حبيب . وقيل : شمعان بالشين المعجمة . قال السهيلي : وهو أصح ما قيل فيه . وفي تاريخ الطبري رحمه الله : اسمه خبرك^(١) . وقيل : حزقيل . ذكره الثعلبي عن ابن عباس وأكثر العلماء . الزمخشري : واسمه سمعان أو حبيب . وقيل خربيل أو حزبيل . واختلف هل كان إسرائيليا أو قبطيا فقال الحسن وغيره : كان قبطيا . ويقال : إنه كان ابن عم فرعون ؛ قاله السدي . قال : وهو الذي نجا مع موسى عليه السلام ؛ ولهذا قال : « مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ » وهذا الرجل هو المراد بقوله تعالى : « وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَا مُوسَى » الآية . وهذا قول مقاتل . وقال ابن عباس : لم يكن من آل فرعون مؤمن غيره وغير امرأة فرعون وغير المؤمن الذي أنذر موسى فقال : « إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَأْمُرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ » .

[وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الصَّادِّيقُونَ حبيب النجار مؤمن آل يس ومؤمن آل فرعون الذي قال أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله والثالث أبو بكر الصديق وهو أفضلهم »] وفي هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم أي لا تعجب من مشركي قومك . وكان هذا الرجل له وجهة عند فرعون ؛ فلهذا لم يتعرض له بسوء . وقيل : كان هذا الرجل من بني إسرائيل يكتُم إيمانه من آل فرعون . عن السدي أيضا ؛ ففي الكلام على هذا تقديم وتأخير ، والتقدير : وقال رجل مؤمن يكتُم إيمانه من آل فرعون . فمن جعل الرجل قبطيا

(١) في هامش الطبري خبرك . وفي نسخة جبرك . (٢) الزيادة أوردها الجمل في حاشيته عن القرطبي .

له من عنه متعلقة بمحذوف صفة لرجل ، التفسير : وقال رجل مؤمن مذبذب من آل فرعون ، أى من أهله وأقاربه . ومن جملة إسرائيليا له من عنه متعلقة به . يحكم . في موضع المفعول الثاني له . يحكم . القشيري : ومن جملة إسرائيليا فيه جده ، لأنه يقال كتمه أمر كذا ولا يقال كتم منه . قال الله تعالى : « وَلَا يَكْتُمُونَ لِلَّهِ حَدِيثًا وَإِذَا مَا كَانَ فرعون يحتمل من بنى إسرائيل مثل هذا القول .

الثانية - قوله تعالى : « أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ » أى لأن يقول ومن أجل « أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ » ف « تَأْنٍ » فى موضع نصب بترع الخافض . « وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ » يعنى الآيات التسع « مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ » ولم يكن ذلك لشك منه فى رسالته وصدقه ، ولكن تلطفا فى الاستكفاف واسترالا عن الأذى . ولو كان و « إن يكن » بالنون جاز ولكن حذفت النون لكثرة الاستعمال على قول سيويه ، ولأنها نون الإعراب على قول أبى العباس . « وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ » أى إن لم يصيبكم إلا بعض الذى يعدكم به هلكنم . ومذهب أبى عبيدة أن معنى « بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ » كل الذى يعدكم ، وأنشد قول لبيد :

تَرَكَ أَمِيسِيَةً إِذَا لَمْ أَرْضَهَا • أَوْ يَرْتَبِطُ بَعْضُ النَّفَوسِ جَمَاهَا^(١)

فبعض بمعنى كل ؛ لأن البعض إذا أصابهم أصابهم الكل لا محالة لدخوله فى الوعيد ، وهذا ترفيق الكلام فى الوعظ . وذكر الماوردى : أن البعض قد يستعمل فى موضع الكل تلطفا فى الخطاب وتوسعا فى الكلام ؛ كما قال الشاعر :

قَدْ يُدْرِكُ الْمَتَأَنَّى بَعْضُ حَاجَتِهِ • وَقَدْ يَكُونُ مَعَ الْمُسْتَعِجِلِ الزَّلُّ

وقيل أيضا : قال ذلك لأنه حذرهم أنواعا من العذاب كل نوع منها مهلك ؛ فكأنه حذرهم أن يصيبهم بعض تلك الأنواع . وقيل : وعدهم موسى بعذاب الدنيا أو بعذاب الآخرة إن كفروا ؛ فالمعنى يصيبكم أحد العذابين . وقيل : أى يصيبكم هذا العذاب الذى يقوله فى الدنيا

(١) ويرى : أو يمتنق بدل يرتبط كما فى الساندى وغيره . (٢) هو عمر القطامى .

وهو بعض الوعيد، ثم يرادف العذاب في الآخرة أيضا . وقيل : وعدمهم العذاب إن كفروا
والنواب إن آمنوا، فإنما كفروا يصيبهم بعض ما وعدوا . (إِنْ أَنْتَ إِلَّا تَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ)
فل نفسه (كَذَابٌ) على ربه إشارة إلى موسى ويكون هذا من قول المؤمن . وقيل :
« مُسْرِفٌ » في عناده « كَذَابٌ » في أدعائه إشارة إلى فرعون ويكون هذا من قول الله تعالى .

الثالثة - قوله تعالى : (بِكُمْ إِيمَانُهُ) قال القاضي أبو بكر بن العربي : ظن
بعضهم أن المكلف إذا كتم إيمانه ولم يتلفظ به بلسانه لا يكون مؤمنا بآعتقاده ، وقد قال
مالك : إن الرجل إذا نوى بقلبه طلاق زوجته أنه يلزمه ، كما يكون مؤمنا بقلبه وكافرا بقلبه .
فجعل مدار الإيمان على القلب وأنه كذلك ، لكن ليس على الإطلاق وقد بيناه في أصول الفقه ؛
بما لباه أن المكلف إذا نوى الكفر بقلبه كان كافرا وإن لم يتلفظ بلسانه ، وأما إذا نوى
الإيمان بقلبه فلا يكون مؤمنا بحال حتى يتلفظ بلسانه ، ولا تمنعه التقية والخوف من أن يتلفظ
بلسانه فيما بينه وبين الله تعالى ، إنما تمنعه التقية من أن يسمعه غيره ، وليس من شرط الإيمان
أن يسمعه الغير في صحته من التكليف ، وإنما يشترط سماع الغير له ليكف عن نفسه وماله .

الرابعة - روى البخاري ومسلم عن عمرو بن الزبير قال قلت لعبد الله بن عمرو بن
العاص : أخبرني بأشد ما صنعه المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : بينا رسول الله
صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة ، إذ أقبل عقبة بن أبي معيط ، فأخذ بمنكب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، ولوى ثوبه في عنقه فخنقه به خنقا شديدا ، فأقبل أبو بكر فأخذ بمنكبه
ودفع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : « أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ » لفظ البخاري . أخرجه الترمذي الحكيم في « نوادر الأصول » من حديث
جعفر بن محمد عن أبيه عن علي رضي الله عنه قال : اجتمعت قريش بعد وفاة أبي طالب بثلاث ،
فأرادوا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأقبل هذا يجره وهذا يتلته ، فاستغاث النبي
صلى الله عليه وسلم يومئذ فلم يفته أحد إلا أبو بكر وله صغيرتان ، فأقبل يما ذا ويتل ذا

(١) رجاء بجزء وجأ ضربه . والثلة التحريك والإفلاق والزعزعة .

ويقول بأعلى صوته : ويلكم « أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله » والله إنه لرسول الله ، فقطعت إحدى ضفيري أبي بكر يومئذ . فقال علي : والله ليوم أبي بكر خير من مؤمن آل فرعون ؛ إن ذلك رجل كنتم إيمانه فائتي الله عليه في كتابه ، وهذا أبو بكر أظهر إيمانه وبذل ماله ودمه لله عز وجل .

قلت : قول علي رضي الله عنه إن ذلك رجل كنتم إيمانه يريد في أول أمره بخلاف الصديق فإنه أظهر إيمانه ولم يكتبه ؛ وإلا فالقرآن مصرح بأن مؤمن آل فرعون أظهر إيمانه لما أرادوا قتل موسى عليه السلام على ما يأتي بيانه . في « نواذر الأصول » أيضا عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالوا لها : ما أشد شيء رأيت المشركين بلغوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقالت : كان المشركون قعودا في المسجد ، ويتذاكرون رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يقول في آلهتهم ، فيناهم كذلك إذ دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقاموا إليه بأجمعهم وكانوا إذا سأله عن شيء صدقهم ، فقالوا : ألسنت تقول كذا في آلهتنا قال « بلى » فتشبهوا فيه بأجمعهم ، فأتى الصريح إلى أبي بكر فقال له : أدرك صاحبك . فخرج من عندنا وإن له غدائر ، فدخل المسجد وهو يقول : ويلكم « أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ » فلهوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبلوا على أبي بكر ، فرجع إلينا أبو بكر بفعل لا يمس شيئا من غدائره إلا جاء معه ، وهو يقول : تباركت يا ذا الجلال والإكرام ، إكرام إكرام .

قوله تعالى : يَتَقَوْمَ لَكَرُّ الْمَلِكِ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٢٩﴾ وَقَالَ الَّذِي ءَامَنَ يَتَقَوْمَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴿٣٠﴾ مِثْلَ دَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ

وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴿٢١﴾ وَيَقَوْمِ إِنِّي أَخَافُ
عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴿٢٢﴾ يَوْمَ تُوَلُّونَ مَذْرِبِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ
عَاصِمٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : (يَا قَوْمِ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ) هذا من قول مؤمن آل فرعون ، وفي قوله
« يَا قَوْمِ » دليل على أنه قبلي ، ولذلك أضافهم إلى نفسه فقال « يَا قَوْمِ » ؛ ليكونوا أقرب
إلى قبول وعظه « لَكُمْ الْمُلْكُ » فاشكروا الله على ذلك . (ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ) أى غالبين
وهو نصب على الحال أى فى حال ظهوركم . والمراد بالأرض أرض مصر فى قول السدى
وغيره ؛ كقوله : « وَكَذَلِكَ مَكَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ » أى فى أرض مصر (فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ
اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا) أى من عذاب الله تحذيرا لهم من نقمه إن كان موسى صادقا ، فذكر وحذر
فعلم فرعون ظهور حجته فقال : (مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى) . قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم :
ما أشير عليكم إلا ما أرى لنفسى (وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ) فى تكذيب موسى والإيمان به .

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ) زادهم فى الوعظ (إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ
الْأَحْزَابِ) يعنى أيام العذاب التى عذب فيها المتحزبون على الأنبياء المذكورين فيما بعد .

قوله تعالى : (يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ) زاد فى الوعظ والتخويف وأفصح
عن إيمانه ، إما مستسلما موطنا نفسه على القتل ، أو واثقا بأنهم لا يقصدونه بسوء ، وقد وقاه
الله شرهم بقوله الحق « فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكْرُوا » . وقراءة العامة « التَّنَادِ » بتخفيف الدال
وهو يوم القيامة ؛ قال أمية بن أبى الصلت :

وَبَتَّ الْخَلْقَ فِيهَا إِذْ دَحَاها • فَهُمْ سُكَّانُهَا حَتَّى التَّنَادِ

سمى بذلك لمناداة الناس بعضهم بعضا ؛ فينادى أصحاب الأعراف رجالا يعرفونهم
بسيماهم ، وينادى أصحاب الجنة أصحاب النار : « أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا » وينادى
أصحاب النار أصحاب الجنة : « أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ » وينادى المنادى أيضا بالشقوة

والسعادة : ألا إن فلان بن فلان قد شقى شقاوة لا يسعد بعدها أبدا ، إلا إن فلان بن فلان قد سعد مسعادة لا يشقى بعدها أبدا . وهذا عند وزن الأعمال . وتنادى الملائكة أصحاب الجنة : « أَنْ تَلْكُمُ الْجَنَّةُ أَوْ رِثْمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ » وينادى حين يذبح الموت : يا أهل الجنة خلود لا موت ويا أهل النار خلود لا موت . وينادى كل قوم بإمامهم إلى غير ذلك من النداء . وقرأ الحسن وأبن السميع ويعقوب وأبن كثير ومجاهد « التَّنَادُ » بإثبات الياء في الوصل والوقف على الأصل . وقرأ ابن عباس والضحاك وعكرمة « يَوْمَ التَّنَادِ » بتشديد الدال . قال بعض أهل العربية : هذا لحن ؛ لأنه من تَدَّ يَنْدُ إذا مرَّ على وجهه هاربا ، كما قال الشاعر :
وَبَرَكَ هُجُودٌ قَدْ أَثَارَتْ خَفَافِي * نَوَادِيهَا أَسْعَى بِعَضْبٍ مُجَرَّدٍ

قال : فلا معنى لهذا في القيامة . قال أبو جعفر النحاس : وهذا غلط والقراءة بها تحسنة على معنى يوم التنافر . قال الضحاك : ذلك إذا سمعوا زفير جهنم ندوا هربا ، فلا يأتون قطرا من أقطار الأرض إلا وجدوا صفوفا من الملائكة ، فيرجعون إلى المكان الذي كانوا فيه ؛ فذلك قوله : « يَوْمَ التَّنَادِ » . وقوله : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ » الآية . وقوله : « وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا » ذكره آبن المبارك بمعناه . قال : وأخبرنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال حدثنا عبد الجبار بن عبيد الله بن سلمان في قوله [تعالى] : « إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ » يَوْمَ تُؤَلَّفُونَ مَذْبِرِينَ » ثم تستجيب لهم أعينهم بالدمع فيكون حتى ينفد الدمع ، ثم تستجيب لهم أعينهم بالدم فينفد الدم ، ثم تستجيب لهم أعينهم بالقيح . قال : يرسل عليهم من الله أمر فيولون مدبرين ، ثم تستجيب لهم أعينهم بالقيح ، فيكون حتى ينفد القيح فتغور أعينهم كالخرق في الظين . وقيل : إن هذا يكون عند نفخ إسرافيل عليه السلام في الصور نفخة الفرع . ذكره علي بن معبد والطبري وغيرهما من حديث أبي هريرة ، وفيه " فتكون الأرض كالسفينة في البحر تضربها الأمواج فيميد الناس على ظهرها وتذهل المراضع وتضع الحوامل ما في بطونها وتسبب الولدان وتطير الشياطين " (١) هو طرفة . في اللسان : نواديه أمشي . يقول : إبل باركة نيام ، ونواديه أي مائة منها . ويروي نواديه أي أوائها . أي أثارت مخافتي نوادي هذا البرك حال مشي إليه بالنف

هاربة فلقاها للملائكة تضرب وجوهها ويولى الناس مدبرين ينادى بعضهم بعضا وهي التي يقول الله تعالى «يَوْمَ التَّنَادِ» يَوْمَ تُولَوْنَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ الحديث بكالهِ . وقد ذكرناه في كتاب التذكرة وتكلمنا عليه هناك . وروى عن علي ابن نصر عن أبي عمرو إسكان الدال من «التناد» في الوصل خاصة . وروى أبو معمر عن عبدالوارث زيادة الياء في الوصل خاصة وهو مذهب ورش . والمشهور عن أبي عمرو حذفها في الحاليين . وكذلك قرأ سائر السبعة سوى ورش على ما ذكرناه عنه وسوى ابن كثير على ما تقدم . وقيل : سمي يوم القيامة يوم التناد؛ لأن الكافر ينادى فيه بالويل والثبور والحسرة . قاله ابن جريج . وقيل : فيه إضمار أى إني أخاف عليكم عذاب يوم التناد؛ فإله أعلم . (يَوْمَ تُولَوْنَ مُدْبِرِينَ) على البديل من «يوم التناد» (وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ) أى من خلق الله في قلبه الضلال فلا هادى له . وفي قائله قولان : أحدهما موسى . الثانى مؤمن آل فرعون وهو الأظهر . والله أعلم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ﴿٢٤﴾ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ كِبَرٌ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُنْكَرٍ جَبَّارٍ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ) قيل : إن هذا من قول موسى . وقيل : هو من تمام وعظ مؤمن آل فرعون ؛ ذكرهم قديم عتوهم على الأنبياء ؛ وأراد يوسف بن يعقوب جاءهم بالبينات « أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خِزَامِ اللَّهِ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ » قال ابن جريج : هو يوسف بن يعقوب بعثه الله تعالى رسولا إلى القبط بعد موت الملك من قبل موسى بالبينات وهي الرؤيا . وقال ابن عباس : هو يوسف بن إبراهيم بن يوسف بن يعقوب أقام فيهم نيا

عشرين سنة . وحكى النقاش عن الضحاك : إن الله تعالى بعث إليهم رسولا من الجن يقال له يوسف . وقال وهب بن منبه : إن فرعون موسى هو فرعون يوسف عمر . وغيره يقول : هو آخر . النحاس : وليس في الآية ما يدل على أنه هو ؛ لأنه إذا أتى بالبينات نبي لمن معه ولمن بعده فقد جاءهم جميعا بها وعليهم أن يصدقوه بها . (قَالُوا لَوْلَا جَاءَكُمْ بِهِ) أى أسلافكم كانوا في شك . (حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلُومُ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا) أى من يدعى الرسالة (كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ) أى مثل ذلك الضلال (يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُسْرِكٌ) (مُرْتَابٌ) شاك في وحدانية الله تعالى .

قوله تعالى : (الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ) أى في حججه الظاهرة (بِغَيْرِ سُلْطَانٍ) أى بغير حجة وبرهان و « الذين » في موضع نصب على البدل من « مَنْ » . وقال الزجاج : أى كذلك يضل الله الذين يجادلون في آيات الله ف « الذين » نصب . قال : ويجوز أن يكون رفعا على معنى هم الذين أو على الابتداء والخبر (كَبُرَ مَقْتًا) . ثم قيل : هذا من كلام مؤمن آل فرعون . وقيل : ابتداء خطاب من الله تعالى . « مقتا » على البيان أى « كبر » جداولهم « مقتا » ؛ كقوله : « كَبُرَتْ كَلِمَةً » ومقت الله تعالى ذمه لهم ولعنه إياهم وإحلال العذاب بهم . (كَذَلِكَ) أى كما طبع الله على قلوب هؤلاء المجادلين فكذلك (يَطْبَعُ اللَّهُ) أى يختم (عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ) حتى لا يعقل الرشاد ولا يقبل الحق . وقراءة العامة « عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ » بإضافة قلب إلى المتكبر وأختاره أبو حاتم وأبو عبيد . وفي الكلام حذف والمعنى « كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ » على كل « مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ » لحذف « كُلِّ » الثانية لتقدم ما يدل عليها . وإذا لم يقدر حذف « كل » لم يستقيم المعنى ؛ لأنه يصير معناه أنه يطبع على جميع قلبه وليس المعنى عليه . وإنما المعنى أنه يطبع على قلوب المتكبرين الجبارين قلبا قلبا . ومما يدل على حذف « كل » قول أبي ذؤاد :

أَكُلُّ أَمْرِي تَحْسِينُ أَمْرًا * وَنَارِ تَوَقُّدٍ بِالسَّيْلِ نَارًا

(١) هو جارية بن الحجاج الإباضى . وقيل اسمه حنظلة بن الشرق ، وكان في عصر كعب بن ماعة الإباضى الذى

يضرب به المثل في الجود . « الشعر والشعراء لابن قتيبة » .

يريد وكل ناره . وفي قراءة ابن مسعود « عَلَى قَلْبِ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ » فهذه قراءة على التفسير
والإضافة . وقرا أبو عمرو وابن محيصن وابن ذكوان عن أهل الشام « قَلْبِ » متون على
أن « متكبر » نعت للقلب فكفى بالقلب عن الجملة ؛ لأن القلب هو الذي يتكبر وسائر
الأعضاء تبع له ؛ ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنْ فِي الْجَسَدِ مِصْفَةٌ إِذَا صَلَحَتْ
صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ إِلَّا وَهِيَ الْقَلْبُ » ويجوز أن يكون على حذف
المضاف ؛ أي على كل ذي قلب متكبر ؛ تجعل الصفة لصاحب القلب .

قوله تعالى : وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنْهَكُنْ أَبْنِيَّ صَرَخًا لَعَلِّي أَبْلُغُ
الْأَسْبَابَ ﴿٢٦﴾ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ
كَاذِبًا وَكَذَلِكَ زَيَّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ
فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَآمَانُ ابْنِي صَرَخًا) لما قال مؤمن آل فرعون ما قال ،
وخاف فرعون أن يتمكن كلام هذا المؤمن في قلوب القوم ، أوهم أنه يمتحن ما جاء به موسى
من التوحيد ، فإن بان له صوابه لم يخفه عنهم ، وإن لم يصح ثبثهم على دينهم ؛ فأمر وزيره
هَآمَان ببناء الصرح . وقد مضى في « القصص » ذكره . (لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ . أَسْبَابَ
السَّمَوَاتِ) « أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ » بدل من الأول . وأسباب السماء أبوابها في قول فتادة
والزهري والسدي والأخفش ؛ وأنشد :

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنَابِ يَتَلَنَّهُ • وَلَوْ رَأَى أَسْبَابَ السَّمَاءِ يُسَلِّمُ^(٢)

وقال أبو صالح : أسباب السموات طرقها . وقيل : الأمور التي تستمسك بها السموات .
وكرر أسباب تفخيا ؛ لأن الشيء إذا أبهم ثم أوضح كان تفخيا لشانه ، والله أعلم . (فَأَطَّلِعَ
إِلَى إِلَهِ مُوسَى) فانظر إليه نظر مشرف عليه . توهم أنه جسم تحويه الأماكن . وكان فرعون

(١) تاجع ج ١٢ ص ٢٨٨ وما بعدها طبعة أول مرة ثانية ١٠ (٢) البيت من معاني زهير بن أبي سلمى

يدعى الألوهية ويرى تحقيقها بالجلوس في مكان مشرف . وقراءة العامة « فَأُطْلِعُ » بالرفع نسقاً على قوله : « أَبْلُغُ » . وقرأ الأعرج والسلمي ومبسى وحفص « فَأُطْلِعَ » بالنصب ؛ قال أبو عبيدة : على جواب « لعل » بالفاء . النحاس : ومعنى النصب خلاف معنى الرفع ؛ لأن معنى النصب متى بلغت الأسباب أطلعت . ومعنى الرفع « لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ » ثم لعل أطلع بعد ذلك ؛ إلا أن ثم أشد تراخياً من الفاء . (وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا) أى وإنى لأظن موسى كاذباً في ادعائه إلهادونى ، وإنما أفعل ما أفعل لإزاحة العلة . وهذا يوجب شك فرعون في أمر الله . وقيل : إن الظن بمعنى اليقين أى وأنا أتيقن أنه كاذب ، وإنما أقول ما أقوله لإزالة الشبهة عن لا أتيقن ما أتيقنه .

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ) أى الشرك والتكذيب . (وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ) قراءة الكوفيين « وَصَدَّ » على ما لم يسم فاعله وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم ؛ ويجوز على هذه القراءة « وَصَدَّ » بكسر الصاد نقلت كسرة الدال على الصاد ؛ وهى قراءة يحيى بن وثاب وعلقمة . وقرأ ابن إسحق وعبد الرحمن بن بكرة « وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ » بالرفع والتنوين . الباقر « وَصَدَّ » بفتح الصاد والدال . أى صد فرعون الناس عن السبيل . (وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ) أى فى خسران وضلال ، ومنه « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ » وقوله : « وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ » وفى موضع « غير تحسير » فهذا الله صرحه وغرقه هو وقومه على ما تقدم^(١) .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِي ءَامَنَ يَقَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ (٢٨) يَقَوْمِ إِنَّمَا هَٰذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَّعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ (٢٩) مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٨٨ وما بعدها طبعه أول مرة ثانية .

حَسْبُ ۝ وَتَقَوْمَ مَا لِي لِذُعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى
النَّارِ ۝ تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا
أَدْعُوكُمْ إِلَى الْغُرُزِ الْغَفَرِ ۝ لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ
دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ
هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ۝ فَسَدِّكُرُونْ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفُوضْ أَمْرِي إِلَى
اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ۝

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ) هذا من تمام ما قاله مؤمن آل فرعون ؛
أى اقتدوا بى فى الدين . (اهْدِكُمْ سَبِيلَ الرِّشَادِ) أى طريق الهدى وهو الجنة . وقيل :
من قول موسى . وقرا معاذ بن جبل « الرِّشَادِ » بتشديد الشين وهو لمن عند أكثر أهل
العربية ؛ لأنه إنما يقال أرشد يرشد ولا يكون فعال من أفعال (إنما يكون من الثلاثى ؛
فإن أردت الكثير من الرباعى قلت : مفعال . قال النحاس : يجوز أن يكون رشاد بمعنى
يرشد لا على أنه مشتق منه ، ولكن كما يقال لأل من اللؤلؤ فهو بمعناه وليس جاريا عليه .
ويجوز أن يكون رشاد من رشد يرشد أى صاحب رشاد ؛ كما قال :
« كَلْبَنِي لَهُمْ بِأَتَمِّةٍ نَاصِبٍ »

الزحشرى : وقرئ « الرِّشَادِ » فعال من رشد بالكسر كعلام أو من رشد بالفتح كعبادة .
وقيل : من أرشد بكبار من أجبر وليس بذلك ؛ لأن فعلا من أفعال لم يحى إلا فى حدة
أحرف ؛ نحو ذاك وسائر وفصار وجبار . ولا يصح القياس على هذا القليل . ويجوز أن
يكون نسبة إلى الرشد كعواج وبنات غير منظور فيه إلى فعل . ووقع فى المصحف « اتَّبِعُونِ »

(١) لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ

« وَلِيْلَ أَتَمِّةٍ نَاصِبٍ » (الكواكب - ٥)

(٢) الرِّشَادِ : بِطَرِيقِ الْهَدْيِ وَالْإِشَارَةِ : بِطَرِيقِ الْهَدْيِ وَكَذَا طَرِيقُ

بغيرياء . وقرأها بمقرب وآبن كثير بالإثبات في الوصل والوقف . وحذفها أبو عمرو ونافع في الوقف وأثبتوها في الوصل ، إلا ورثنا حذفها في الحالين ، وكذلك الباقيون ؛ لأنها وقعت في المصحف بغيرياء ومن أثبتها فعل الأصل .

قوله تعالى : ﴿ يَا قَوْمِ إِنَّمَا هِيَ دَارُ الْفَرَارِ ﴾ أى الاستقرار والخلود . ومراده بالدار الآخرة الجنة والنار لأنها لا يفنيان . بين ذلك بقوله : ﴿ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً ﴾ بمعنى الشرك ﴿ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا ﴾ وهو العذاب . ﴿ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا ﴾ قال ابن عباس : يعنى لا إله إلا الله . ﴿ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ﴾ محصن بقلبه لله وللا نبياء . ﴿ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ﴾ بضم الباء على ما لم يسم فاعله . وهي قراءة ابن كثير وابن محيصن وأبى عمرو ويعقوب وأبى بكر عن عاصم بدل عليه ﴿ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ الباقيون « يَدْخُلُونَ » بفتح الباء .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا قَوْمٌ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ ﴾ أى إلى طريق الإيمان الموصل إلى الجنان ﴿ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ ﴾ بين أن ما قال فرعون من قوله : « وَمَا أَهْدَيْتُكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ » سبيل النجاة عاقبته النار وكانوا دعوه إلى اتباعه ؛ ولهذا قال : ﴿ تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ ﴾ وهو فرعون ﴿ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْعَقَّارِ ﴾ . ﴿ لَا جَرَمَ ﴾ تقدم الكلام فيه ومعناه حقاً . ﴿ أَنَّنَا مَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ﴾ « ما » بمعنى الذى ﴿ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ ﴾ قال الزجاج : ليس له استجابة دعوة تنفع ؛ وقال غيره : ليس له دعوة توجب له الألوهية ﴿ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ ﴾ . وقال الكلبي : ليس له شفاعة في الدنيا ولا في الآخرة . وكان فرعون أولادهم يدعو الناس إلى عبادة الأصنام ، ثم دعاهم إلى عبادة البقر ، فكانت تُعبد ما كانت شابة ، فإذا هيرمت أُمِر بذبجها ، ثم دعا بأخرى لتعبد ، ثم لما طال عليه الزمان قال أنا ربكم للأعلى . ﴿ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ قال قتادة وآبن سيرين : يعنى المشركين . وقال مجاهد والشعبي : هم السفهاء والسفاكون للماء بغير حقها . وقال عكرمة : الجبارون

والتكبرون . وقيل : هم الذين تطعوا دين الله . وهذا جامع لما ذكره و «أن» في المواضع في موضع نصب باسقاط حرف الجر . وعلى ما حكاه سيويه من الخليل من أن «لا جرم» رد لكلام يجوز أن يكون موضع «أن» رفعا على تقدير وجب أن ما تدعونني إليه ، كأنه قال وجب بطلان ما تدعونني إليه ، والمرد إلى الله ، وكون المسرفين هم أصحاب النار .

قوله تعالى : (فَسْتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ) تهديد ووعيد و «ما» يجوز أن تكون بمعنى الذي أي الذي أقوله لكم . ويجوز أن تكون مصدرية أي فستذكرون قولي لكم إذا حل بكم العذاب . (وَأَفْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ) أي أتوكل عليه وأسلم أمري إليه . وقيل : هذا يدل على أنهم أرادوا قتله . وقال مقاتل : هرب هذا المؤمن إلى الجبل فلم يقدروا عليه . وقد قيل : لمقاتل موسى . والأظهر أنه مؤمن آل فرعون ؛ وهو قول ابن عباس .

قوله تعالى : فَوَقَّاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكْرُوا وَحَاقَ بِعَالِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿٤٥﴾ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : (فَوَقَّاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكْرُوا) أي من إلحاق أنواع العذاب به فطلبوه فما وجدوه ؛ لأنه فوض أمره إلى الله . قال قتادة : كان قبطيا فنجاه الله مع بني إسرائيل . فاهلأ على هذا المؤمن آل فرعون . وقيل : إنها لموسى على ما تقدم من الخلاف . (وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ) قال الكسائي : يقال حاق يَحِيقُ حَيْقًا وَحَيْوًا إذا نزل ولزم . ثم بين العذاب فقال : (النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا) وفيه ستة أوجه : يكون رفعا على البسمل من «سوء» . ويجوز أن يكون بمعنى هو النار . ويجوز أن يكون مرفوعا بالابتداء . وقال الفراء : يكون مرفوعا بالعائد على معنى النار عليها يعرضون ، فهذه أربعة أوجه في الرفع ، وأجاز الفراء النصب ؛ لأن بعدها عائدا وقبلها ما يتصل به ، وأجاز الأخفش الخفض على البسمل من «العذاب» . والجمهور على أن هذا العرض في البرزخ . وأحجج بعض أهل العلم في تثبيت

عذاب القبر بقوله : « النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا » ما دامت الدنيا . كذلك قال مجاهد وعكرمة . ومقاتل ومحمد بن كعب كلهم قال : هذه الآية تدل على عذاب القبر في الدنيا ، ألا تراه يقول عن عذاب الآخرة : (وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ) . وفي الحديث عن ابن مسعود : إن أرواح آل فرعون ومن كان مثلهم من الكفار تعرض على النار بالغداة والعشي فيقال هذه داركم . وعنه أيضا : إن أرواحهم في أجواف طير سود تغدو على جهنم وتروح كل يوم مرتين فذلك عرضها . وروى شعبة عن يعلى بن عطاء قال سمعت ميمون بن [مهران] يقول : كان أبو هريرة إذا أصبح ينادي أصبحنا والحمد لله وعرض آل فرعون على النار ، فإذا أمسى نادى أمسينا والحمد لله وعرض آل فرعون على النار ، فلا يسمع أبا هريرة أحد إلا تعوذ بالله من النار . وفي حديث صخر بن جويرية عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الكافر إذا مات عُرض على النار بالغداة والعشي » ثم تلا « النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا » « وإن المؤمن إذا مات عُرض رُوحه على الجنة بالغداة والعشي » وخرج البخاري ومسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أحدكم إذا مات عُرض عليه مقعده بالغداة والعشي إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فمن أهل النار فيقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة » . قال القراء : في الغداة والعشي بمقادير ذلك في الدنيا . وهو قول مجاهد . قال : « غُدُوًّا وَعَشِيًّا » قال : من أيام الدنيا . وقال حماد بن محمد الفزارى : قال رجل للأوزاعي رأينا طيورا تخرج من البحر تأخذ ناحية الغرب ، بيضا صفارا فوجا فوجا لا يعلم مددها إلا الله ، فإذا كان العشاء رجعت مثلها سودا . قال : تلك الطيور في حواصلها أرواح آل فرعون ، يُعْرَضُونَ على النار غُدُوًّا وَعَشِيًّا ، فترجع إلى أوكارها وقد احترقت رياشها وصارت سودا ، فينبت عليها من الليل رياشها بيضا وتنتثر السود ، ثم تغدو فتعرض على النار غُدُوًّا وَعَشِيًّا ، ثم ترجع إلى وكرها فذلك دأبها ما كانت في الدنيا ، فإذا كان يوم القيامة قال الله تعالى : « أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » وهو الهاوية . قال الأوزاعي : فبلغنا أنهم

(١) في نسخ الأصل ميمون بن ميسرة وهو تحريف ، والتصويب عن «التهذيب» .

ألفا ألف وستمائة ألف . «وَعُدُّوا» مصدر جعل ظرفا على السعة «وَعِشْيَا» عطف عليه وتم الكلام . ثم تبدى «وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ» على أن تنصب يوما بقوله : «أَدْخُلُوا» ويجوز أن يكون منصوبا بـ «يُعْرَضُونَ» على معنى «يُعْرَضُونَ» على النار في الدنيا «وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ» فلا يوقف عليه . وقرأ نافع وأهل المدينة وحمة والكسائي «أَدْخُلُوا» بقطع الألف وكسر الحاء من أدخل وهي اختيار أبي عبيد؛ أى يأمر الله الملائكة أن يدخلوهم ، ودليله «النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا» . الباقون «أَدْخُلُوا» بوصل الألف وضم الحاء من دخل أى يقال لهم «أَدْخُلُوا» يا «آلِ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ» وهو اختيار أبي حاتم . قال : فى القراءة الأولى «آل» مفعول أول و «أَشَدَّ» مفعول ثانٍ بحذف الجر، وفى القراءة الثانية منصوب؛ لأنه نداء مضاف . وآل فرعون من كان على دينه وعلى مذهبه ، وإذا كان من كان على دينه ومذهبه فى أشد العذاب كان هو أقرب إلى ذلك . وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم : «إِنَّ الْعَبْدَ يُولَدُ مُؤْمِنًا وَيَحْيَا مُؤْمِنًا وَيَمُوتُ مُؤْمِنًا مِنْهُمْ يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا وَلَدَ مُؤْمِنًا وَحْيَى مُؤْمِنًا وَمَاتَ مُؤْمِنًا وَإِنَّ الْعَبْدَ يُولَدُ كَافِرًا وَيَحْيَا كَافِرًا وَيَمُوتُ كَافِرًا مِنْهُمْ فِرْعَوْنُ وَلَدَ كَافِرًا وَحْيَى كَافِرًا وَمَاتَ كَافِرًا» ذكره النحاس . وجعل الفراء فى الآية تقديمًا وتأخيرًا مجازة : «أَدْخُلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ» «النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا» بفعل العرض فى الآخرة ، وهو خلاف ما ذهب إليه الجمهور من انتظام الكلام على سياقه على ما تقدم . والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِذْ يَخَاجُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ ﴿٤٧﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ﴿٤٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخِزْنَةِ جَهَنَّمَ أَدْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ ﴿٤٩﴾ قَالُوا أَوَلَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاؤُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ يَتَحَاوُونَ فِي النَّارِ ﴾ أى يختصمون فيها ﴿ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾ عن الاتقياد للأنبياء ﴿ إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا ﴾ فيما دعوتونا إليه من الشرك فى الدنيا ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُعْتَدُونَ ﴾ أى متحملون ﴿ عَنَّا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ ﴾ أى جزءا من العذاب . والتبع يكون واحدا ويكون جمعا فى قول البصريين واحده تابع . وقال أهل الكوفة : هو جمع لا واحده كالمصدر فلذلك لم يجمع ولو جمع ل قيل أتباع . ﴿ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا ﴾ أى فى جهنم . قال الأخفش : « كُلٌّ » مرفوع بالابتداء . وأجاز الكسائى والفراء « إِنَّا كُلًّا فِيهَا » بالنصب على النعت والتأكيد للضمير فى « إِنَّا » وكذلك قرأ ابن السميع وعيسى بن عمر . والكوفيون يسمون التأكيد نعتا . ومنع ذلك سيبويه ؛ قال : لأن « كُلًّا » لا تنعت ولا ينعت بها . ولا يجوز البدل فيه لأن الخبر عن نفسه لا يبدل منه غيره وقال معناه المبرد ، قال : لا يجوز أن يبدل من المضمرة هنا ؛ لأنه مخاطب ولا يبدل من المخاطب ولا من المخاطب ؛ لأنهما لا يشكلان فيبدل منهما ؛ هذا نص كلامه . ﴿ إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَّمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ﴾ أى لا يؤاخذ أحدا بذنب غيره فكل منا كافر .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ ﴾ من الأمم الكافرة . ومن العرب من يقول اللذون على أنه جمع مسلم معرب ، ومن قال « الَّذِينَ » فى الرفع بناء كما كان فى الواحد مبنيًا . وقال الأخفش : ضمت النون إلى الذى فاشبه خمسة عشر فبنى على الفتح . ﴿ لِحِزْنَةٍ جَهَنَّمَ ﴾ حزنة جمع خازن ويقال خزان وخزن . ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ يَخْفَفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ ﴾ « يُخَفَّفُ » جواب مجزوم وإن كان بالفاء كان منصوبا ، إلا أن الأكثر فى كلام العرب فى جواب الأمر وما أشبهه أن يكون بنى فاء وعلى هذا جاء القرآن بأفصح اللغات كما قال :

* فَقَا نَبِيكَ مِنْ ذِكْرَى حَيِّبٍ وَمَنْزِلٍ *

قال محمد بن كعب القرظى : بلغنى أو ذكر لى أن أهل النار استغاثوا بالحزنة ؛ فقال الله تعالى :

« وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِحِزْنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ » فسالوا يوما

(١) هو أمر القيس واليه من معلقته ، وتماه :

* بسقط الوى بين الدخول لغزل *

واحدا يخفف عنهم فيه العذاب فردت عليهم (أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ) الخبر بطوله . وفي الحديث عن أبي الدرداء خرجته الترمذى وغيره قال : يلقي على أهل النار الجوع حتى يعبد ما هم فيه من العذاب ، فيستغيثون منه فيغاثون بالضريح لا يسمعون ولا يفتي من جوع ، فيأكلونه لا يفتي عنهم شيئا ، فيستغيثون فيغاثون بطعام ذى غُصَّةٍ فيغصُّون به ، فيذكرون أنهم كانوا في الدنيا يحيزون الغصص بالماء ، فيستغيثون بالشراب فيرفع لهم الحميم بالكلايب ، فإذا دنا من وجوههم شواها ، فإذا وقع في بطونهم قطع أمعاءهم وما في بطونهم ، فيستغيثون بالملائكة يقولون « ادْعُوا رَبَّكُمْ يَخَفُّ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ » فيجيبوهم « أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ » أى خسار وتبار .

قوله تعالى : إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ٥١ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ٥٢ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْثَقْنَا بِتِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ ٥٣ هُدًى وَذِكْرَى لِأُولِي الْأَلْبَابِ ٥٤

قوله تعالى : (إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا) ويجوز حذف الضمة لثقلها فيقال « رُسُلَنَا » والمراد موسى عليه السلام . (وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) في موضع نصب عطف على الرسل ، والمراد المؤمن الذي وعظ . وقيل : هو عام في الرسل والمؤمنين ، ونصرهم بإعلاء الحجج وإفلاحها في قول أبي العالبة . وقيل : بالانتقام من أعدائهم . قال السدى : ما قتل قوم قط نبياً أو قوماً من دعاة الحق من المؤمنين إلا بعث الله عز وجل من ينتقم لهم ، فصاروا منصورين فيها وإن قُتلوا . قوله تعالى : (وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ) يعنى يوم القيامة . قال زيد بن أسلم : « الْأَشْهَادُ » أربعة : الملائكة والنبيون والمؤمنون والأجساد . وقال مجاهد والسدى : « الْأَشْهَادُ » الملائكة تشهد للأنبياء بالإبلاغ وعلى الأمم بالكذب . وقال قتادة : الملائكة والأنبياء . ثم قيل :

« الأشهاد » جمع شهيد مثل شريف وأشراف . وقال الزجاج : « الأشهاد » جمع شاهد مثل صاحب وأصحاب . النحاس : ليس باب فاعل أن يجمع على أفعال ولا يقاس عليه ولكن ما جاء منه مسموعا أدى كما سمع ، وكان على حذف الزائد . وأجاز الأخفش والقراء : « وَيَوْمَ تَقُومُ الْأَشْهَادُ » بالتاء على تأنيث الجماعة . وفي الحديث عن أبي الدرداء وبعض المحدثين يقول عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من رد عن عرض أخيه المسلم كان حقا على الله عز وجل أن يرد عنه نار جهنم » ثم تلا « إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا » . وعنه عليه السلام أنه قال : « من حرمي مؤمنا من منافق يقتله بعث الله عز وجل يوم القيامة ملكا يحمله من النار ومن ذكر مسلما بشيء يشينه به وقفه الله عز وجل على جسر من جهنم حتى يخرج مما قال » . (يوم) بدل من يوم الأول . (لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذَتُهُمْ) قرأ نافع والكوفيون « ينفع » بالياء . الباقر بالتاء . (وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ) « اللَّعْنَةُ » البعد من رحمة الله و « سُوءُ الدَّارِ » جهنم .

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى) هذا دخل في نصرة الرسل في الدنيا والآخرة أي آتيناه التوراة والنبوة . وسميت التوراة هدى بما فيها من الهدى والنور ؛ وفي التزويل : « إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ » . (وَأَوْثَقْنَا بِئِيسَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ) يعني التوراة جعلناه لهم ميراثا . (هُدًى) بدل من الكتاب ويعوز بمعنى هو هدى ؛ يعني ذلك الكتاب . (وَذِكْرَى لِلأُولَى الْأَلْبَابِ) أي موعظة لأصحاب العقول .

قوله تعالى : فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَرِ ﴿٥٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٥٦﴾ لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ

خَلَقَ النَّاسَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى
وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءُ قَلِيلًا
مَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٨﴾ إِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٩﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ أى فاصبر يا محمد على أذى المشركين ، كما
صبر من قبلك « إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ » بنصرتك وإظهارك ، كما نصرت موسى وبني إسرائيل .
وقال الكلبي : نسخ هذا بآية السيف . ﴿ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ ﴾ قيل : لذنب أمتك حذف
المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . وقيل : لذنب نفسك على من يجوز الصغار على الأنبياء .
ومن قال لا تجوز قال : هذا تعبد للنبي عليه السلام بالدعاء ، كما قال تعالى : « وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا »
والفائدة زيادة الدرجات وأن يصير الدعاء سنة لمن بعده . وقيل : فاستغفر الله من ذنب صدر
منك قبل النبوة . ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ﴾ يعنى صلاة الفجر وصلاة العصر ؛
قاله الحسن وقتادة . وقيل : هى صلاة كانت بمكة قبل أن تفرض الصلوات الخمس ركعتان
خُذُوهُ وَرَكْعَتَانِ عَشِيَّةً . عن الحسن أيضا ذكره الماوردى . فيكون هذا مما نسخ والله أعلم .
وقوله : « بِحَمْدِ رَبِّكَ » بالشكر له والثناء عليه . وقيل : « وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ » أى استندم
بالتسبيح فى الصلاة وخارجا منها لتشتغل بذلك عن استعجال النصر .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ ﴾ يخاصمون ﴿ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ ﴾ أى حجة ﴿ أَنَّهُمْ
إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِيغِيهِ ﴾ قال الزجاج : المعنى ما فى صدورهم إلا كبر ما هم ببالى
إرادتهم فيه . قدره على الحذف . وقال غيره : المعنى ما هم ببالى الكبر على غير حذف ؛ لأن
هؤلاء قوم رأوا أنهم إن أتبعوا النبي صلى الله عليه وسلم قل ارتفاعهم ، ونقصت أحوالهم ،
وأنهم يرتفعون إذا لم يكونوا تبعاء ، فأعلم الله عز وجل أنهم لا يبلغون الارتفاع الذى أمّلوه
بالكذب . والمراد للمشركون . وقيل : اليهود ؛ فالآية مدنية على هذا كما تقدم أول السورة .

والمعنى ؛ إن تعظموا عن اتباع مجد صلى الله عليه وسلم وقالوا إن الدجال سيخرج عن قريب فيرد الملك إلينا ، وتسير معه الأنهار ، وهو آية من آيات الله [فذلك كفر لا يلفونه ^(١)] فقلت الآية فيهم ؛ قاله أبو العالية وغيره . وقد تقدم في « آل عمران » أنه يخرج ويطا البلاد كلها إلا مكة والمدينة . وقد ذكرنا خبره مسنوف في كتاب « التذكرة » . وهو يهودى وأسمه صاف ويكنى أبا يوسف . وقيل : كل من كفر بالنبي صلى الله عليه وسلم . وهذا أحسن ؛ لأنه يعم . وقال مجاهد ؛ معناه في صدورهم عظمة ما هم بها فيها والمعنى واحد . وقيل ؛ المراد بالكبر الأمر الكبير أى يطلبون النبوة أو أمرا كبيرا يصلون به إليك من القتل ونحوه . ولا يلفون ذلك ، أو يتمنون موتك قبل أن يتم دينك ولا يلفونه .

قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ﴾ قبل ؛ من فتنة الدجال على قول من قال إن الآية نزلت في اليهود . وعلى القول الآخر من شر الكفار . وقيل ؛ من مثل ما أبتلوا به من الكفر والكبر . ﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ « هو » يكون فاصلا ويكون مبتدا وما بعده خبره والجملة خبر إن على ما تقدم .

قوله تعالى : ﴿ نَخْلُقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ﴾ مبتدا وخبره . قال أبو العالية ؛ أى أعظم من خلق الدجال حين عظمته اليهود . وقال يحيى بن سلام ؛ هو احتجاج على منكرى البعث . أى هما أكبر من إعادة خلق الناس فلم أعتقدوا عجزى عنها . ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ذلك .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَسْتَوِى الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴾ أى المؤمن والكافر والضال والمهتدى . ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ أى ولا يستوى العامل للصالحات ﴿ وَلَا الْمُسِيءُ ﴾ الذى يعمل السيئات . ﴿ قَلِيلًا مَّا يَتَذَكَّرُونَ ﴾ قراءة العامة بياء على الخبر وأخاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لأجل ما قبله من الخبر وما بعده . وقرأ الكوفيون بالتاء على الخطاب

(١) زيادة بقضها السياق .

(٢) راجع ج ٤ ص ٨٩ وما بعدها من طعة آوى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ ﴾ هذا مطلق التأكيد دخلت في خبر إن وميلها أن تكون في أول الكلام ، لأنها تؤكد الجملة لا أنها تخرج عن موضعها ، كما قال سيوريه . تقول . إن عينا خارجة ، وإنما أخرت من موضعها لتلايمع بينها وبين إن ، لأنها يؤذان من معنى واحد ، وكما لا يجمع بين إن وإن عند البصريين . وأجاز هشام إن إن زيدا منطلقا حتى ، فإن حذف حقا لم يجز عند أحد من النحويين علمته ، قاله النحاس . ﴿ لَا رَبَّ فِيهَا ﴾ لا شك ولا مريبة . ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ أي لا يصدقون بها وعندها يبين فرق ما بين الطائع والعاصي .

قوله تعالى : وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَشْكُرُونَ مِنْ عِبَادَتِي سَبِّحُونَ جَهَنَّمَ دَائِرِينَ ﴿٦٠﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْبَلَّ لِتَشْكُرُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦١﴾ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَإِنِ تَوَفَّكُم ﴿٦٢﴾ كَذَلِكَ يُؤْفِكُ الَّذِينَ كَانُوا بِغَايَةِ اللَّهِ يَحْمَدُونَ ﴿٦٣﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٤﴾ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ الآية ، روى النعمان بن بشير قال . سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « الدعاء هو العبادة » ثم قرأ . وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَشْكُرُونَ مِنْ عِبَادَتِي سَبِّحُونَ جَهَنَّمَ دَائِرِينَ . قال أبو حمزة : هذا حديث حسن صحيح . قال هذا على أنه المصغر للعبادة . وكذا قال أكثر المفسرين .

[illegible]

في « البقرة » بيانه فتامله هناك . وقرا ابن كثير وابن محبصن ورويس عن يعقوب وعياش
عن ابي عمرو وابو بكر والمفضل عن عاصم « سَيَدْخُلُونَ » بضم الباء وفتح الحاء على ما لم يسم
فاعله . الباقون « يَدْخُلُونَ » بفتح الباء وضم الحاء . ومعنى (دَاخِرِينَ) صاغرين اذلاء
وقد تقدم .

قوله تعالى : (اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ) « جَعَلَ » هنا بمعنى خلق ،
والعرب تفرق بين جعل إذا كانت بمعنى خلق وبين جعل إذا لم تكن بمعنى خلق فإذا كانت
بمعنى خلق فلا تعديها إلا إلى مفعول واحد ، وإذا لم تكن بمعنى خلق عدتها إلى مفعولين ؛
نحو قوله : « إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا » وقد مضى هذا المعنى في غير موضع . (وَالنَّهَارَ مَبْصُرًا)
أى مضيئاً لتبصروا فيه حوائجكم وتتصرفوا في طلب معائشكم . (إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ
وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ) فضله وإنعامه عليهم .

قوله تعالى : (ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ) بين الدلالة على وحدانيته وقدرته
(لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَاتِي تُؤَفُّكَوَنَ) أى كيف تنقلبون وتتصرفون عن الإيمان بعد أن تبين
لكم دلائله كذلك ؛ أى كما صرفتم عن الحق مع قيام الدليل عليه فـ (كَذَلِكَ يُؤَفُّكَ) يصرف
عن الحق (الَّذِينَ كَانُوا يَاتِي اللَّهَ يَتَحَدُّونَ) .

قوله تعالى : (اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا) زاد في تأكيد التعريف والدليل ،
أى جعل لكم الأرض مستقراً لكم في حياتكم وبعد الموت . (وَالسَّمَاءَ بِنَاءً) تقدم .
(وَصَوَّرَكُمُ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ) أى خلقكم في أحسن صورة . وقرا أبو رزين والأشهب العقيلي
« صَوَّرَكُمْ » بكسر الصاد ؛ قال الجوهري : والصُّور بكسر الصاد لغة في الصُّور جمع صُورة ،
وينشد هذا البيت على هذه اللغة يصف الجوارى :

أَشْبَهْنَ مِنْ بَقَرِ الْخَلْصَاءِ أَعْيَبَا • وَهُنَّ أَحْسَنَ مِنْ صِبْرَاهَا صُورَا

(١) راجع ج ١٠ ص ١١١ و ج ١٢ ص ٢٤٢ طبعة أول أو ثانية . (٢) راجع ج ٦ ص ٢٨٦

وما بعدها طبعة أول أو ثانية . (٣) راجع ج ١ ص ٢٢٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

[والصَّيرَان جمع صَوَار وهو القطيع من البقر والصَّوَار أيضا وعاء المسك] وقد جمعهما

الشاعر بقوله :

إذا لآح الصَّوَارُ ذَكَرْتُ لَيْلٍ • وأذْكُرُّهَا إِذَا تَقَحَّ الصَّوَارُ
وَالصَّيَارُ لَفَةً فِيهِ • (وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُم فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ)
تَقَدَّمَ • (هُوَ الْحَيُّ) أى الباقي الذى لا يموت (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ)
أى الطاعة والعبادة • (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) قال الفراء : هو خبر وفيه إضمار أمر أى
آدعوه وأحمدوه • وقد مضى هذا كله مستوفى فى « البقرة » وغيرها • وقال ابن عباس
من قال « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » فليقل « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » •

قوله تعالى : قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ
لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٦﴾
هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا
ثُمَّ لِيَتَّبِعُوا أَسْدَكُمُ ثُمَّ لِنَكُونُوا سُيُوحًا وَمِنْكُمْ مَنْ يَتُوفَّى مِنْ قَبْلُ
وَلِيَتَّبِعُوا أَجَلًا مُّسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ
فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ) أى قل يا محمد نهانى الله الذى هو الحى القيوم ولا إله
غيره (أَنْ أَعْبُدَ) غيره • (لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي) أى دلائل نوحيده (وَأُمِرْتُ أَنْ
أُسْلِمَ) أذل وأخضع (لِرَبِّ الْعَالَمِينَ) وكانوا دعوه إلى دين آبائه ، فأمر أن يقول هذا •

(١) الزيادة من الصحاح للجوهري لا يتم الكلام إلا بها •

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٢٢ طبعة أولى أو ثانية • وج ١ ص ١٣٩ طبعة ثانية أو ثالثة •

(٣) مضى هذا الكلام للصف فى تفسير الفاتحة ج ١ ص ١٣٦ فراجع هناك لافى البقرة ولعل ما فى الأصل

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ﴾^(١)
 أى أطفالا . وقد تقدم هذا . (ثُمَّ لَتَبَلُّغُوا أَشُدَّكُمْ)^(٢) وهى حالة اجتماع القوة وتمام العقل . وقد
 مضى فى « الأنعام » بيانه . (ثُمَّ لَتَكُونُوا شُيُوخًا)^(٣) بضم الشين قراءة نافع وابن حيصن
 وحفص وهشام ويعقوب وأبو عمرو على الأصل ؛ لأنه جمع فعل ، نحو . قلب وقلوب
 ورأس ورؤوس . وقرا الباقر بكسر الشين لمراعاة الياء وكلاهما جمع كثرة ، وفى الصد
 القليل أشياخ والأصل أشيخ ؛ مثل فلس وأفلس إلا أن الحركة فى الياء ثقيلة . وقرئ
 « شَيْخًا » على التوحيد ؛ كقوله « طِفْلاً » والمعنى كل واحد منكم ؛ وأقتصر على الواحد
 لأن الغرض بيان الجنس . وفى الصحاح : جمع الشيخ شيوخ وأشياخ وشيخة وشيخان ومشيخة
 ومشايج ومشيخوا والمرأة شَيْخَةٌ . قال عبيد :

• كَانَهَا شَيْخَةً رَقُوبٌ^(٤) •

وقد شاخ الرجل شَيْخًا بالتحريك على أصله وشَيْخُوخَةً ، وأصل الياء متحركة
 فسكنت ؛ لأنه ليس فى الكلام فعول . وشَيْخٌ شَيْخًا أى شاخ . [وشَيْخَتُهُ]^(٥) دعوته شَيْخًا
 للتبجيل . ونصير الشيخ شَيْخٌ وشَيْخٌ أيضا بكسر الشين ولا تقل شُوَيْخ . للنحاس : وإن
 اضطر شاعر جاز أن يقول أشيخ مثل عين وأعين إلا أنه حسن فى عين ؛ لأنها مؤنثة ،
 والشيخ من جاوز أربعين سنة . (وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَقَّى مِنْ قَبْلٍ) قال مجاهد : أى من قبل أن
 يكون شَيْخًا ، أو من قبل هذه الأحوال إذا خرج بسقطا . (وَلَتَبَلُّغُوا أَجْلاً مُّسَمًّى) قال
 مجاهد : الموت لكل . واللام لام العاقبة . (وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ) ذلك فتعلموا أن لا إله غيره .

(١) راجع ج ١٤ ص ١١ وما بعدها طبعه لوري أرتانية .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٢٩ وما بعدها طبعه لوري أرتانية .

(٣) حميد بن الأبرص .

(٤) الونج : التى زعموا انها عوف ابن بروت . والبيت لى رصف لربنا ا وقفا :

• ايت على اسم طرا •

(٥) طرا حركه اللام •

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ﴾ زاد في التنبية أي هو الذي يقدر على الإحياء والإماتة . ﴿ فَإِذَا قُضِيَ أَمْرٌ ﴾ أي أراد فعله قال ﴿ لَمْ يَكُنْ فَيَكُونُ ﴾ . ونصب « فيكون » ابن عاصم على جواب الأمر . وقد مضى في « البقرة » القول فيه .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنَّهُمْ يُصْرِفُونَهَا ﴿٦٩﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَابِ وَمِمَّا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٧٠﴾ إِذِ الْأَغْطُلُ فِي أَغْنَقِيهِمْ وَالسَّلْسِلُ يُسْحَبُونَ ﴿٧١﴾ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴿٧٢﴾ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٧٣﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴿٧٤﴾ ذَلِكَ بِمَا كُنتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمِمَّا كُنتُمْ تَمْرَحُونَ ﴿٧٥﴾ أَدْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٧٦﴾ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَإِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنَا يَرْجِعُونَ ﴿٧٧﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِغَايَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنَّهُمْ يُصْرِفُونَهَا ﴾ قال ابن زيد : هم المشركون بدليل قوله : ﴿ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَابِ وَمِمَّا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا ﴾ . وقال أكثر المفسرين : نزلت في القدرية . قال ابن سيرين : إن لم تكن هذه الآية نزلت في القدرية

فلا أدري فيمن نزلت . قال أبو قبيل : لا أحسب المكذبين بالقدر إلا الذين يجادلون الذين آمنوا . وقال عقبة بن عامر : قال النبي صلى الله عليه وسلم : "نزلت هذه الآية في القدرية" ذكره المهدوي .

قوله تعالى : ﴿ إِذَا الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ ﴾ أي عن قريب يعلمون بطلان ما هم فيه إذا دخلوا النار وغلّت أيديهم إلى أعناقهم . قال التيمي : لو أن غلاً من أغلال جهنم وضع على جبل لوقصه حتى يبلغ الماء الأسود . ﴿ وَالسَّلَاسِلُ ﴾ بالرفع قراءة العامة عطفاً على الأغلال . قال أبو حاتم : ﴿ يُسْحَبُونَ ﴾ مستأنف على هذه القراءة . وقال غيره : هو في موضع نصب على الحال ، والتقدير « إِذَا الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ » مسحوبين . وقرأ ابن عباس وأبو الجوزاء وعكرمة وابن مسعود « والسلاسل » بالنصب " يُسْحَبُونَ " بفتح الياء والتقدير في هذه القراءة ويسحبون السلاسل . قال ابن عباس : إذا كانوا يجرونها فهو أشد عليهم . وحكى عن بعضهم « والسلاسل » بالجر ووجهه أنه محمول على المعنى ؛ لأن المعنى أعناقهم في الأغلال والسلاسل ؛ قاله الفراء . وقال الزجاج : ومن قرأ « والسلاسل يسحبون » بالخفض فالمعنى عنده وفي « السلاسل يسحبون » . قال ابن الأنباري : والخفض على هذا المعنى غير جائز ؛ لأنك إذا قلت زيد في الدار لم يحسن أن تضم « في » فتقول زيد الدار ؛ ولكن الخفض جائز على معنى إذا أعناقهم في الأغلال والسلاسل ، فتحقق السلاسل على النسق على تأويل الأغلال ؛ لأن الأغلال في تأويل الخفض ؛ كما تقول : حاصم عبد الله زيدا العاقلين فتصيب العاقلين . ويجوز رفعهما ؛ لأن أحدهما إذا حاصم صاحبه فقد حاصمه صاحبه ؛ أنشد الفراء :

قد سأل الحيات منه القدماء : الأنثوان والشجاع الشجعان^(١)

فنصب الأنثوان على الإتياع للحيات إلتصاها القدم فقد سألها القدم . فمن نصب السلاسل أو خفضها لم يقف عليها . الحمم للتناهي في الحر . وقيل : الصديد المغلي . ﴿ ثُمَّ فِي النَّارِ

يَسْجَرُونَ ﴿١﴾ أى يطرحون فيها فيكونون وقودا لها ، قاله مجاهد . يقال : سجرت التنور أى أوقدته ، وسجرت ملاته ومنه « وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ » أى المملوء . فالمعنى على هذا تملأ بهم النار ، وقال الشاعر يصف وعلا :

إِذَا شَاءَ طَالَعَ مَسْجُورَةً * تَرَى حَوْلَهَا النَّبْعَ وَالسَّمِيمَا

أى عينا مملوءة . ﴿ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ إِنَّمَا كُنْتُمْ تَشْرِكُونَ ﴾ . من دون الله ﴿ وهذا تقرير وتوبيخ . ﴿ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا ﴾ أى هلكوا وذهبوا عنا وتركونا فى العذاب ؛ من ضل الماء فى اللبن أى خفى . وقيل : أى صاروا بحيث لا نجدهم . ﴿ بَلْ لَمْ تَكُنْ تَدْعُو مِن قَبْلُ شَيْئًا ﴾ أى شيئا لا يبصر ولا يسمع ولا يضر ولا ينفع . وليس هذا إنكارا لعبادة الأصنام ، بل هو اعتراف بأن عبادتهم الأصنام كانت باطلة ؛ قال الله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴾ أى كما فعل بهؤلاء من الإضلال بفعل بكل كافر .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ أى ذلكم العذاب ﴿ إِنَّمَا كُنْتُمْ تَفَرِّحُونَ ﴾ بالمعاصي يقال لهم ذلك تفرحون . أى إنما نالكم هذا بما كنتم تظهرون فى الدنيا من السرور بالمعصية وكثرة المال والاتباع والصحة . وقيل إن فرحهم بما عندهم أنهم قالوا للرسول : نحن نعلم أننا لا نبعث ولا نعذب . وكذا قال مجاهد فى قوله جل وعز : « فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ » . ﴿ وَإِنَّمَا كُنْتُمْ تَمُرُّحُونَ ﴾ قال مجاهد وغيره : أى تبطرون وتأسرون . وقد مضى فى « سبحان » بيانه . وقال الضحاك : للفرح السرور والمرح العدوان . وروى خالد عن ثور عن معاذ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «^(١) إِنْ لَمْ يَغْضُ الْبُذْخِينَ الْفَرَحِينَ وَيَحِبْ كُلُّ قَلْبٍ حَزِينَ وَيَغْضُ أَهْلَ بَيْتِ الْحَزِينِ وَيَغْضُ كُلُّ حَبْرٍ سَمِينَ » فاما أهل بيت الحسين فالذين يأكلون لحوم الناس بالغيبة . وأما الحبر السمين فالمتعبر بعلمه ولا يخبر بعلمه الناس ؛ يعنى المستكثر من علمه ولا ينتفع به الناس . ذكره الماوردي . وقيل فى

(١) الحديث فى النهاية « إِنْ لَمْ يَغْضُ الْبُذْخِينَ الْفَرَحِينَ »

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٦٠ طبعة أول دار الفاروق

أهل البيت الحسين .

(١) التَّحِيمِينَ : أنهم الذين يكثرُونَ أكل اللحم ، ومنه قول عمر : آتقوا هذه المجازر فإن لها ضراوة كضراوة الخمر . ذكره المهدوي . والأول قول سفيان الثوري ، (أَدْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ) أى يقال لهم ذلك اليوم ، وقد قال الله تعالى : « لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ » . (فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ) تقدم جميعه .

قوله تعالى : (فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ) هذا تسلية للنبي عليه السلام ؛ أى إنا لننتقم لك منهم إما فى حياتك أو فى الآخرة . (فَأَمَّا نُزِينَتِكَ) فى موضع جزم بالشرط وما زائدة للتوكيد وكذا النون وزال الجزم وبني الفعل على الفتح . (أَوْ تَتَوَفَّيَنَّكَ) عطف عليه (فَأَلَيْنَا يَرْجِعُونَ) الجواب .

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ) عزاه أيضا بما لقبت الرسل من قبله . (مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ) أى أنبأناك بأخبارهم وما لقوا من قومهم . (وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ) أى من قبل نفسه (إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ) أى إذا جاء الوقت المسمى لعذابهم أهلكهم الله ، وإنما التأخير لإسلام من علم الله إسلامه منهم ، ولمن فى أصلاهم من المؤمنين . وقيل : أشار بهذا إلى القتل ببدر . (قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ) أى الذين يتبعون الباطل والشرك .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلِكِ تُحْمَلُونَ ﴿٨٠﴾ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ ﴿٨١﴾

قوله تعالى : (اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ) قال أبو إسحق الزجاج : الأنعام ها هنا الإبل (لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ) فأخرج من منع من أكل الخيل وأباح أكل الجمال بأن

(١) الضراوة فى قول عمر العادة فى النفس الطالبة لأكل اللحم ، وهى حال ناشئة عن الاعتقاد .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٣٠ و ١٠٠ طبعة أول أو ثانية .

الله عز وجل قال في الأنعام : (وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ) وقال في الخيل : « وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لَتَتَرَكَّبُونَهَا » ولم يذكر إباحة أكلها . وقد مضى هذا في « النحل » مستوفى .

قوله تعالى : (وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ) في الوبر والصوف والشعر واللبن والزبد والسمن والجبن وغير ذلك . (وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ) أى تحمل الأثقال والأسفار . وقد مضى في « النحل » بيان هذا كله فلا معنى لإعادته . ثم قال : (وَعَلَيْهَا) يعنى الأنعام في البر (وَعَلَى الْفُلْكِ) في البحر (تُحْمَلُونَ . وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ) أى آياته الدالة على وحدانيته وقدرته فيما ذكر . (فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ) نصب « أيا » : « تُنْكِرُونَ » ؛ لأن الاستفهام له صدر الكلام فلا يعمل فيه ما قبله ، ولو كان مع الفعل هاء لكان الاختيار في « أى » الرفع ، ولو كان الاستفهام بالفاء أو هل وكان بعدهما اسم بعده فعل معه هاء لكان الاختيار النصب ؛ أى إذا كنتم لا تنكرون أن هذه الأشياء من الله فلم تنكرون قدرته على البعث والنشر .

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَءِثَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٨٣﴾ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴿٨٤﴾ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴿٨٥﴾

قوله تعالى : (أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ) حتى يشاهدوا آثار الأمم السالفة (كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ) عددا (وَأَشَدَّ قُوَّةً وَءِثَارًا فِي الْأَرْضِ) فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (من الأبنية والأموال وما أدالوا به من الأولاد والأتباع ؛ يقال : دلوت بفلان إليك أى استشفعت

به إليك . وعلى هذا « ما » للحمد أى فلم يغن عنهم ذلك شيئا . وقيل : « ما » للاستفهام أى أى شئ أغنى عنهم كسبهم حين هلكوا . ولم ينصرف « أكثر » ؛ لأنه على وزن أفعل . وزعم الكوفيون أن كل ما لا ينصرف فإنه يجوز أن ينصرف إلا أفعل من كذا فإنه لا يجوز صرفه بوجه في شعر ولا غيره إذا كانت معه من . قال أبو العباس : ولو كانت من المانعة من صرفه لوجب ألا يقال : مررت بخير منك وشر [منك ^(١)] من عمرو .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ أى بالآيات الواضحات . ﴿ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ فى معناه ثلاثة أقوال . قال مجاهد : إن الكفار الذين فرحوا بما عندهم من العلم قالوا نحن أعلم منهم لن نعذب ولن نبعث . وقيل : فرح الكفار بما عندهم من علم الدنيا نحو « يَغَامُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » . وقيل : الذين فرحوا الرسل لما كذبهم قومهم أعلمهم الله عز وجل أنه مهلك الكافرين ومنجيهم والمؤمنين ف « فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ » بنجاة المؤمنين ﴿ وَحَاقَ بِهِمْ ﴾ أى بالكفار ﴿ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ أى عقاب استهزأهم بما جاء به الرسل صلوات الله عليهم .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا ﴾ أى عاينوا العذاب . ﴿ قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴾ أى بالأوثان التى أشركناهم فى العبادة ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ ﴾ بالله عند معاينة العذاب وحين رأوا البأس . ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ ﴾ مصدر ؛ لأن العرب تقول : من سن سنة وسنة ؛ أى سن الله عز وجل فى الكفار أنه لا ينفعهم الإيمان إذا رأوا العذاب . وقد مضى هذا مبينا فى « النساء » و « يونس » ^(٢) وأن التوبة لا تقبل بعد رؤية العذاب وحصول العلم الضرورى . وقيل : أى أحذروا يا أهل مكة سنة الله فى إهلاك الكفرة ف « سنة الله » منصوب على التحذير والإغراء . ﴿ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴾ قال الزجاج : وقد كانوا خاسرين من قبل ذلك إلا أنه بين لنا الخسران لما رأوا العذاب . وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أى « لَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا » « وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ » كسبتنا فى جميع الكافرين ف « سنة » نصب بترفع الخافض أى كسنة الله فى الأمم كلها . والله أعلم . تم تفسير سورة « غافر » والحمد لله .

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس . (٢) راجع ج ٥ ص ٩٢ وما بعدها طبعه أول مرة ثانية .

(٣) راجع ج ٩ ص ٣٨٤ طبعه أول مرة ثانية .

سورة فصلت مكية في قول الجميع

وهي أربع وخمسون، وقيل : ثلاث وخمسون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝ تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ
 قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ
 لَا يَسْمَعُونَ ۝ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِيَ آذَانِنَا
 وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ فَاغْمَلْ إِنَّا نَحْنُ غَمْلُونَ ۝

قوله تعالى : (حم . تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) قال الزجاج : « تَنْزِيلٌ » رفع بالابتداء
 وخبره (كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ) وهذا قول البصريين . وقال الفراء : يجوز أن يكون رفعه على
 إضمار هذا . ويجوز أن يقال « كِتَابٌ » بدل من قوله : « تَنْزِيلٌ » . وقيل : نعت لقوله :
 « تَنْزِيلٌ » . وقيل : « حم » أى هذه « حم » كما تقول باب كذا أى هو باب كذا
 فـ « حم » خبر ابتداء مضمرة أى هو « حم » وقوله « تَنْزِيلٌ » مبتدأ آخر وقوله
 « كِتَابٌ » خبره . « فُصِّلَتْ آيَاتُهُ » أى بينت وفسرت . قال قتادة : بيان حلاله من حرامه
 وطاعته من معصيته . الحسن : بالوعد والوعيد . سفيان : بالثواب والعقاب . وقرئ
 « فُصِّلَتْ » أى فرقت بين الحق والباطل ، أو فصل بعضها من بعض باختلاف معانيها
 من قولك فصل أى تباعد من البلد . (قُرْآنًا عَرَبِيًّا) فى نصبه وجوه ؛ قال الأخفش :
 هو نصب على المدح . وقيل : على إضمار فعل أى أذكر « قُرْآنًا عَرَبِيًّا » . وقيل : على إعادة
 الفعل أى فصلنا « قُرْآنًا عَرَبِيًّا » . وقيل : على الحال أى « فُصِّلَتْ آيَاتُهُ » فى حال كونه
 « قُرْآنًا عَرَبِيًّا » . وقيل : لما شغل « فُصِّلَتْ » بالآيات حتى صارت بمنزلة الفاعل أنتصب
 « قُرْآنًا » لوقوع البيان عليه . وقيل : على القطع . (لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) قال الضحاك : أى إن

القرآن منزل من عند الله . وقال مجاهد : أى يعلمون أنه إله واحد فى التوراة والإنجيل .
وقيل : يعلمون العربية فيعجزون عن مثله ولو كان غير عربى لما علموه .

قلت : هذا أصح والسورة نزلت تقريبا وتوحيها لقريش فى إعجاز القرآن . (بشيرا ونذيرا)
حالان من الآيات والعامل فيه « فصلت » . وقيل : هما نعتان للقرآن « بشيرا » لأولياء
الله « نذيرا » لأعدائه . وفري « بشير ونذير » صفة للكتاب . أو خبر مبتدأ محذوف .
(فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ) يعنى أهل مكة (فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ) سمعا ينفعون به . وروى
أن الريان بن هرملة قال : قال الملا من قريش وأبو جهل قد ألبس علينا أمر محمد ،
فلو ألتسم رجلا عالما بالشعر والكهانة والسحر فكلمه ثم أتانا ببيان من أمره ؛ فقال عتبة
ابن ربيعة : والله لقد سمعت الكهانة والشعر والسحر ، وعلمت من ذلك علما لا يخفى
على إن كان كذلك . فقالوا : إيت به فخذنه . فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ،
يا محمد ! أنت خير أم قصي بن كلاب ؟ أنت خير أم هاشم ؟ أنت خير أم عبد المطلب ؟
أنت خير أم عبد الله ؟ فم تسم أمتنا ، وتضل آباءنا ، وتسفه أحلامنا ، وتذم ديننا ؟
فإن كنت إنما تريد الرياسة عقدنا إليك ألويتنا فكنت رئيسنا ما بقيت ، وإن كنت تريد
الباء زوجناك عشر نساء من أى بنات قريش شئت ، وإن كنت تريد المال جمعنا لك
ما تستغنى به أنت وعقبك من بعدك ، وإن كان هذا الذى يأتيك رئيسا من الجن قد غلب
طيك بذلنا لك أموالنا فى طلب ما تتداوى به أو تغلب فيك . والنبي صلى الله عليه وسلم
ما كنت ، فلما فرغ قال : « قد فرغت يا أبا الوليد » قال : نعم . [قال فأسمع مني]
قال يا بن اخي أسمع [قال] « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . حَمْدٌ . تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .
كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ » إلى قوله « فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ
صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ » فوثب عتبة ووضع يده على فم النبي صلى الله عليه وسلم ،
وناشده الله والرحم ليسكتن ، ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قريش بقاءه أبو جهل ؛ فقال :

أصبوت إلى محمد؟ أم أعجبك طعامه؟ فغضب عتبة وأقسم ألا يكلم محمدا أبدا، ثم قال: والله لقد تعلمون أني من أكثر قريش مالا، ولكني لما قصصت عليه القصة لأجاني النبي - والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر، ثم تلا عليهم ما سمع منه إلى قوله: «مِثْلُ صَاعِقَةٍ سَاقٍ وَثِقَتُهُ» وأمسكت بفيه وناشدته بالرحم أن يكف، وقد علمت أن محمدا إذا قال شيئا لم يكذبه فوالله لقد خفت أن ينزل بكم العذاب، يعني الصاعقة. وقد روى هذا الخبر أبو بكر الأنباري في كتاب الرد له عن محمد بن كعب القرظي، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ «حم» فصَلَّتْ حتى انتهى إلى السجدة فسجد وعتبة مصغ يستمع، قد أعتمد على يديه من وراء ظهره. فلما قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم القراءة قال له: «يا أبا الوليد قد سمعت الذي قرأت عليك فأنت وذاك» فأنصرف عتبة إلى قريش في نادية فقالوا: والله لقد جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذي مضى به من عندكم. ثم قالوا: ما وراءك أبا الوليد؟ قال: والله لقد سمعت كلاما من محمدا سمعت مثله قط، والله ما هو بالشعر ولا بالكهانة، فأطيعوني في هذه وأنزلوها بي، خلوا محمدا وشأنه وأعتزلوه، فوالله ليكون لما سمعت من كلامه نبأ، فإن أصابته العرب كفيتموه بأيدي غيركم، وإن كان ملكا أو نبيا كنتم أسعد الناس به، لأن ملكه ملككم وشرفه شرفكم. فقالوا: هيات! سحرك محمد يا أبا الوليد. وقال: هذا رأيي لكم فأصنعوا ما شئتم.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ﴾ الأكنة جمع كنان وهو الغطاء. وقد مضى في «البقرة» قال مجاهد: الكنان للقلب كالحنّة للنبيل. ﴿وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ﴾ أي صمم، فكلامك لا يدخل أسماعنا، وقلوبنا مستورة عن فهمه. ﴿وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ﴾ أي خلاف في الدين، لأنهم يعبدون الأصنام وهو يعبد الله عز وجل. قال معناه القرطبي وغيره. وقيل: متر مانع عن الإجابة. وقيل: إن أبا جهل استغشى على رأسه ثوبا وقال: يا محمد بيننا وبينك حجاب. استهزاء منه. حكاه النقاش وذكره القشيري. فالجواب هنا

الثوب . (فَأَعْمَلْ إِنَّا عَامِلُونَ) أى أعمل فى هلاكنا فإننا عاملون فى هلاكك ؛ قاله الكاظم .
وقال مقاتل : أعمل لإهلك الذى أرسلك ، فإننا نعمل لآلهتنا التى نعبدها . وقيل : أعمل بما
يقتضيه دينك ، فإننا عاملون بما يقتضيه ديننا . ويحتمل خامساً : فأعمل لآخرتك فإننا نعمل
لدينائنا ؛ ذكره الماوردى .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ
إِلَٰهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ ۖ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ
لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٨﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ) أى لست بملك بل أنا من بنى آدم . قال
الحسن : علمه الله تعالى التواضع . (يُوحَىٰ إِلَىٰ) أى من السماء على أيدى الملائكة
(أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَٰهُ وَاحِدٌ) (فَا) آمنوا به و (اسْتَغْفِرُوا إِلَيْهِ) أى وجهوا وجوهكم بالدعاء له
والمسئلة إليه ، كما يقول الرجل : استقم إلى منزلك ؛ أى لا تعرج على شىء غير القصد
إلى منزلك . (وَاسْتَغْفِرُوهُ) أى من شرككم . (وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ)
قال ابن عباس : لا يشهدون « أن لا إله إلا الله » وهى زكاة الأنفس . وقال قتادة :
لا يقرون بالزكاة أنها واجبة . وقال الضحاك ومقاتل : لا يتصدقون ولا ينفقون فى الطاعة .
قرعهم بالشح الذى يأنف منه الفضلاء ، وفيه دلالة على أن الكافر يعذب بكفره مع منع
وجوب الزكاة عليه . وقال الفراء وغيره : كان المشركون ينفقون النفقات ، ويسقون الحبيج
ويطعمونهم ، فحرموا ذلك على من آمن بحمد صلى الله عليه وسلم ، فترلت فيهم هذه الآية .
(وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ) فلهذا لا ينفقون فى الطاعة ولا يستقيمون ولا يستغفرون .

(١) لم يذكر المصنف إلا أربعة أقوال ولعل الخامس ما ذكره الكشاف : « فأعمل فى إبطال أمرنا فإننا عاملون
فى إبطال أمرك » .

الزخشرى : فإن قلت لم خص من بين أوصاف المشركين منع الزكاة مقرونا بالكفر بالآخرة ؟
قلت : لأن أحب شيء إلى الإنسان ماله ، وهو شقيق روحه ، فإذا بذله في سبيل الله فذلك
أقوى دليل على ثباته [واستقامته وصدق نيته ونصوع طويته ^(١)] ألا ترى إلى قوله عز وجل :
« وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ آتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ » أى يثبتون أنفسهم ،
ويدلون على ثباتها بإتفاق الأموال ، وما خدع المؤلفة قلوبهم إلا بلمظة ^(٢) من الدنيا ، فقويت
عصبيتهم ولانت شكيمتهم ؛ وأهل الردة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ماتظاهروا إلا بمنع
الزكاة ، فنصبت لهم الحروب وجوهدهوا . وفيه بعث للمؤمنين على أداء الزكاة ، وتخويف
شديد من منعها ، حيث جعل المنع من أوصاف المشركين ، وقرن بالكفر بالآخرة .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴾ قال ابن عباس :
خير مقطوع ؛ مأخوذ من مننت الحبل إذا قطعته ؛ ومنه قول ذى الإصبع :
إِنِّي لَعَمْرُكَ مَا بَابِي بِإِذَى غَائِقٍ * عَلَى الصَّيْدِيقِ وَلَا خَيْرِي بِمَمْنُونٍ ^(٣)
وقال آخر :

فَتَرَى خَلْقَهَا مِنَ الرَّجْعِ وَالْوَقْدِ * ج مَنِبَأ كَأَنَّهُ أَهْبَاءُ

يعنى بالمَنِبَأ الغبار المنقطع الضعيف . وعن ابن عباس أيضا ومقاتل : غير منقوص .
ومنه المَمْنُون ؛ لأنها تنقص منة الإنسان أى قوته ؛ وقاله قطرب ؛ وأنشد قول زهير :
فَضَّلَ الْجِيَادِ عَلَى الْخَيْلِ الْبِطَاءِ فَلَا * يُعْطَى بِذَلِكَ مَمْنُونًا وَلَا نَزِقًا ^(٤)
قال الجوهري : والمن القطع ، ويقال النقص ؛ ومنه قوله تعالى : « لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ »
وقال لبيد :

وَعَسَى كَوَاسِبٌ لَا يَمْنُ طَعَامُهَا ^(٥)
* غَبَسُ كَوَاسِبٌ لَا يَمْنُ طَعَامُهَا

(١) الزيادة من تفسير الزخشرى . (٢) اللمظة فى اللغة : النكته من بياض أو سواد ، والمراد بها هنا
الشيء اليسير من حطام الدنيا . (٣) وبرى : ولا زادى بممنون . (٤) البيت من نصبة يمدح بها
هرم بن صان . (٥) صدر البيت : * لمفرقه تازع شلوه .
وقد وقع هذا البيت غلطا فى بعض نسخ الجوهري فراجع تحقيقه فى اللسان مادة « من » .

وقال يا صبي : **وغيرك من قومك** . وقيل : **وغيرك من قومك** . قال
السدي : **وله في الزنى والرجس والخرق إذا ضحكوا من الطائفة كتب لهم من الأجر ما كان**
ما كانوا يملكون فيه .

قوله تعالى : **قُلْ إِنِّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِاللَّهِ خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ**
وَتَجْعَلُونَ لَهَا أَنْهَابًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ (١) **وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ**
فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا الْأَنْهَارَ فِي يَوْمٍ أَرْبَعَةِ آيَاتٍ مَسْجِدًا
لِلْمَسْكِينِ (٢) **ثُمَّ أَسْرَوْنَا إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ**
أَنْتُمَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ (٣) **فَقَضَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ**
فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ
وَحِفْظًا ذَلِكَ نَقِيبُ الْعَرْشِ الْعَلِيِّ (٤)

قوله تعالى : **(قُلْ إِنِّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِاللَّهِ خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ)** . **إِنَّكُمْ** . هم الذين
التفتوا إلى الله . **بِالْف** . هم الذين هم الذين وهو استغفارهم معناه التوبيع . أمره بتوبيخهم
والعجب من فعلهم ، أي لم تكفرون بالله وهو خالق السموات والأرض ؟ ! **وَفِي يَوْمَيْنِ** .
الأحد والثاني . **(وَتَجْعَلُونَ لَهَا أَنْهَابًا)** . أي أضطادا وشركا . **(ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ)** . **(وَجَعَلَ**
فِيهَا) . أي في الأرض **(رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا)** . يعني الجبال . قال وهب : لما خلق الله للأرض
مادته على وجه الماء فقال لجبريل : **ثَبِّتْهَا يَا جِبْرِيلُ** . فثبته فأمسكها فغلبته الرياح ، قال :
يا رب أنت أعلم لقد غلبت فيها ثبتيها بالجبال وأوساها **(وَبَارَكْ فِيهَا)** . بما خلق فيها من المنافع .
قال السدي : **أنبت فيها شجيرا** . **(وَقَدَّرَ فِيهَا الْأَنْهَارَ)** . قال السدي **والخمس** : **لرزاق أهلها**
ومصلحهم . **مجاله** . فأنبتهم على خلقه في أنهارها وأجبارها **ومصلحها** . في يوم الثلاثاء والأربعاء .
وقال عكرمة **والضمانك** : معنى **مقدَّرَ فِيهَا الْأَنْهَارَ** ، أي لوزنهم أهلها وما يصلح لهم انهم من

للتجارات والأشجار والمنافع في كل بلدة ما لم يجعله في الأخرى ليعيش بعضهم من بعض بالتجارة والأسفار من بلد إلى بلد . قال عكرمة : حتى إنه في بعض البلاد ليتبايعون الذهب بالملح مثلاً بمثل . وقال مجاهد والضحاك : السابري من سابور والطيايسة من التري والبحر اليمانية من اليمن . (في أربعة أيام) يعني في تمة أربعة أيام . ومثاله قول القائل : خرجت من البصرة إلى بغداد في عشرة أيام وإلى الكوفة في خمسة عشر يوماً ؛ أي في تمة خمسة عشر يوماً . قال معناه ابن الأنباري وغيره . (سَوَاءٌ لِلْسَّائِلِينَ) قال الحسن . المعنى في أربعة أيام مستوية تامة . الفراء : في الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى ؛ وقدر فيها أقواتها سواء للحتاجين . وأختره الطبري . وقرأ الحسن البصري ويعقوب الحضرمي « سَوَاءٌ لِلْسَّائِلِينَ » بالجر . وعن ابن القعقاع « سَوَاءٌ » بالرفع ؛ فالنصب على المصدر و « سَوَاءٌ » بمعنى استواء أي استوت استواء . وقيل : على الحال والقطع ؛ والجر على النعت لأيام أو لأربعة أي « في أربعة أيام » مستوية تامة . والرفع على الاستداء والخبر « لِلْسَّائِلِينَ » أو على تقدير هذه « سَوَاءٌ لِلْسَّائِلِينَ » . وقال أهل المعاني : معنى « سَوَاءٌ لِلْسَّائِلِينَ » ولغير السائلين أي خلق الأرض وما فيها لمن سأل ولمن لم يسأل ؛ ويعطى من سأل ومن لا يسأل .

قوله تعالى : (ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ) أي عمد إلى خلقها وقصد لتسويتها . والاستواء من صفة الأفعال على أكثر الأقوال ؛ يدل عليه قوله تعالى : « ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ » وقد مضى القول هناك . وروى أبو صالح عن ابن عباس في قوله : « ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ » يعني صعد أمره إلى السماء ؛ وقاله الحسن . ومن قال : إنه صفة ذاتية زائدة قال استوى في الأزل بصفاته . و « ثُمَّ » ترجع إلى نقل السماء من صفة الدخان إلى حالة الكفاة ، وكان ذلك الدخان من تنفس الماء حين تنفس ؛ على ما مضى في « البقرة » عن ابن مسعود وغيره . (فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ أَنْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا) أي جيئنا بما خلقت فيكما من المنافع والمصالح وأخرجها لتخلق . قال ابن عباس : قال الله تعالى للسماء : أطلعي شمسك

ومرك وكوا بك ، وأجرى رياحك وسحابك ، وقال للأرض : شقي أنهارك وأخرجي شجرك
ومشارك طائعتين أو كارهتين « قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ » . وفي الكلام حذف أي أتينا أمرك
« طَائِعِينَ » . وقيل : معنى هذا الأمر التسخير ؛ أي كونا فكانتا كما قال تعالى : « إِنَّمَا قَوْلُنَا
لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » فعلى هذا قال ذلك قبل خلقهما . وعلى القول
الأول قال ذلك بعد خلقهما . وهو قول الجمهور . وفي قوله تعالى لهما وجهان ؛ أحدهما أنه
قول تكلم به . الثاني أنها قدرة منه ظهرت لهما فقام مقام الكلام في بلوغ المراد ؛ ذكره
المأوردى . « قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ » فيه أيضا وجهان ؛ أحدهما أنه ظهور الطاعة منهما حيث
لأنقادا وأجابا فقام مقام قولهما ؛ ومنه قول الرازي :

أَمْتَلَا الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي * مَهْلًا رُوَيْدًا قَدْ مَلَأَتْ بَطْنِي

يعنى ظهر ذلك فيه . وقال أكثر أهل العلم : بل خلق الله فيهما الكلام فتكلمتا كما أراد
تعالى ؛ قال أبو نصر السكسكي : فنطق من الأرض موضع الكعبة ، ونطق من السماء
ما يجيها ، فوضع الله تعالى فيه حرمه . وقال : « طَائِعِينَ » ولم يقل طائعتين على اللفظ ولا
طائعات على المعنى ؛ لأنهما سموات وأرضون ؛ لأنه أخبر عنهما وعن فيهما . وقيل : لما
وصفهن بالقول والإجابة وذلك من صفات من يعقل أجراهما في الكفاية مجرى من يعقل ،
ومثله « رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ » وقد تقدم^(١) . وفي حديث : إن موسى عليه الصلاة والسلام
قال : يا رب لو أن السموات والأرض حين قلت لهما « آتَيْنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا » عصياك
ما كنت صانعا بهما ؟ قال : كنت آمر دابة من دوابي فتبتلعهما . قال : يا رب وأين تلك
الدابة ؟ قال : في مرج من مروجي . قال : يا رب وأين ذلك المرج ؟ قال : عالم من علمي .
ذكره الثعلبي . وقرأ ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة « آتَيْنَا » بالمد والفتح .
وكذلك قوله : « آتَيْنَا طَائِعِينَ » على معنى أعطيا الطاعة من أنفسكما « قَالَتَا » أعطينا « طَائِعِينَ »
لحذف المفعولين جميعا . ويجوز وهو أحسن أن يكون « آتَيْنَا » فاعلنا لحذف مفعول واحد .
ومن قرأ « آتَيْنَا » فالمعنى جئنا بما فينا ؛ على ما تقدم بيانه في غير هذا موضع والحمد لله .

(١) راجع ج ٧ ص ٣٤٤ وج ٩ ص ٢٢ طبعة أول أرثانية .

قوله تعالى : ﴿ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ أى اكملهن و فرغ منهن . وقيل :
أحكمهن كما قال :

وَعَلَيْهِمَا مَسْرُودَتَانِ قَضَاهُمَا * دَاوُدُ أَوْصَعَ السَّوَابِغَ تَبَعُ

(فِي يَوْمَيْنِ) سوى الأربعة الأيام التي خلق فيها الأرض ، فوقع خلق السموات والأرض
في ستة أيام ، كما قال تعالى : « خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ » على ما تقدم
في « الأعراف »^(١) بيانه . قال مجاهد : ويوم من الستة الأيام كالف سنة مما تعدون . وعن
عبد الله بن سلام قال : خلق الله الأرض في يومين ، وقدر فيها أوقاتها في يومين ، وخلق
السموات في يومين ، خلق الأرض في يوم الأحد والاثنين ، وقدر فيها أوقاتها يوم الثلاثاء
ويوم الأربعاء ، وخلق السموات في يوم الخميس ويوم الجمعة ، وآخر ساعة في يوم الجمعة
خلق الله آدم في عجل ، وهي التي تقوم فيها الساعة ، وما خلق الله من دابة إلا وهي تفرع من
يوم الجمعة إلا الإنس والجن . على هذا أهل التفسير ، إلا ما رواه مسلم من حديث أبي هريرة
قال : أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي ، فقال : « خلق الله التربة يوم السبت »^(٢)
الحديث وقد تكلمنا على إسناده في أول سورة « الأنعام » . ﴿ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ﴾ قال
قناة والسدي : خلق فيها شمسها وقمرها ونجومها وأفلاكها ، وخلق في كل سماء خلقها من
الملائكة والخلق الذي فيها من البحار وجبال البرد والثلوج . وهو قول ابن عباس ؛ قال :
ولله في كل سماء بيت تحج إليه وتطوف به الملائكة بحذاء الكعبة ، والذي في السماء الدنيا هو
البيت المعمور . وقيل : أوحى الله في كل سماء ، أى أوحى فيها ما أَرَادَهُ وما أمر به فيها .
والإيحاء قد يكون أمراً ؛ لقوله : « إِنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا » وقوله : « وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى
الْحَوَارِيِّينَ » أى أمرتهم وهو أمر تكوين . ﴿ وَزَيْنًا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ ﴾ أى بكواكب
نضيء . وقيل : إن في كل سماء كواكب نضيء . وقيل : بل الكواكب مختصة بالسماء
الدنيا (وحفظاً) أى وحفظناها حفظاً ، أى من الشياطين الذين يَسْتَرْقُونَ السَّحَر . وهذا

(١) هو أبو ذر ربه الطهال . والصنع بفتحين الحاذقة . (٢) راجع - ص ٣٨٦ طبعه أول أو ثانية .

(٣) راجع ج ٦ ص ٣٨٤ طبعه أول أو ثانية .

الحفظ بالكواكب التي ترجم بها الشياطين على ما تقدم في « الحجر »^(١) بيانه . وظاهر هذه الآية يدل على أن الأرض خلقت قبل السماء . وقال في آية أخرى : « أَمَّ السَّمَاءُ بَنَاهَا » ثم قال : « وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا » وهذا يدل على خلق السماء أولاً . وقال قوم : خلقت الأرض قبل السماء ، فاما قوله : « وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا » فالدحو غير الخلق ، فالله خلق الأرض ثم خلق السموات ، ثم دحا الأرض أى مدها وبسطها ، قاله ابن عباس . وقد مضى هذا المعنى مجوداً في « البقرة »^(٢) والحمد لله . (ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ) .

قوله تعالى : فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ (١٢) إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ إِلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَاذِبُونَ (١٣) فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ (١٤) فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لِنَنْذِرَهُمْ عَذَابَ الْآخِرَةِ وَالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَثَرَىٰ لَهُمْ لَا يَنْصُرُونَ (١٥)

قوله تعالى : (فَإِنْ أَعْرَضُوا) يعنى كفار قريش عما تدعوهم إليه يا محمد من الإيمان . (فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ) أى خوفكم هلاكاً مثل هلاك عاد و ثمود . (إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ) يعنى من أرسل إليهم وإلى من قبلهم (إِلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ) موضع « أن » نصب بإسقاط الخافض أى « إِلَّا تَعْبُدُوا » و (قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً) بدل الرسل (فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَاذِبُونَ) من الإنذار والتبشير قيل : هذا استهزاء منهم . وقيل : إقرار منهم بإرسالهم ثم بعده جمود وعناد .

(١) راجع ج ١٠ ص ١٠٠ طبعته الأولى الثانية . (٢) راجع ج ١ ص ١٠٠ وطبعته الثانية الثالثة .

قوله تعالى : (فَلَمَّا طَادَّ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ) على جسد الله هود ومن آمن معه
 (يَتَّبِعِ الْكُفْرَ وَكَفَرُوا مِمَّا قَدْ دَنَا قُوَّةً) اعتصموا بأجسادهم حين تقدم لهم الباب ، وقالوا :
 نحن قاعدون على دفع الباب عن أنفسنا بفضل قوتنا . وذلك أنهم كانوا ذوي أجسام طوال
 وخلق عظيم . وقد مضى في « الأعراف » عن ابن عباس : أن أطولهم كان ملته فراع
 وأقصرهم كان ستين ذراعاً . فقال الله تعالى وطأ عليهم : (أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ)
 أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وقُدْرَةً ، وإنما يقدر العبد بإظهار الله إلهه الخلد إلهه (وَكَفَرُوا بِآيَاتِنَا)
 أي بمعجزاتنا يكفرون .

قوله تعالى : (فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا) هذا تفسير الصاعدة التي أرسلها عليهم
 أي ريحا باردة شديدة البرد وشديدة الصوت والمحبوب . ويقال : أصلها صرر من الصر
 [وهو البرد] فابدلوا مكان الراء الومسطى فاء الفعل ؛ كقولهم ككبوا أصله ككبوا وتجنجفت
 الثوب أصله تجفف . أبو عبيدة : معنى صرصر شديدة عاصفة . عكرمة وسعيد بن جبيرة :
 شديدة البرد . وأنشد قطرب قول الخطيب :

المطعمون إذا هبت بصرصرة • والهاطلون إذا استودوا على الناس

استودوا إذا مثلوا الدية . مجاهد : الشديدة السموم . وروى معمر عن قتادة قال : باردة
 وقاله عطاء ؛ لأن « صرصرًا » مأخوذ من صر والصر في كلام العرب البرد كما قال :

لما عذّر كفرون النساء • زكّنت في يوم ربيع وصر

وقال السدي : الشديدة الصوت . ومنه صر القلم واللب يصر صيروا أي صوت . وقال :
 درهم صرّ وصرّ للذي له صوت إذا نُقِدَ . قال ابن السكيت : صرصر يجوز أن يكون
 من الصر وهو البرد ، ويجوز أن يكون من صرير الباب ، ومن الصرة وهي للصيحة ومنه
 « فَأَقْبَلَتْ أَمْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ » . وصرصر اسم نهر بالعراق . (فِي آيَاتِنَا نَحْسَاتٍ) أي مشيومات ؛

(١) راجع ج ٧ ص ٢٣٦ طبعه أول مرة ثانية . (٢) الزيادة من اللسان من لبن السكيت لأن هذا الكلام . (٣) هو أمر القيس بصف فرس .

قاله مجاهد وقناة . كنّ آخر سؤال من يوم الأربعاء إلى يوم الأربعاء وذلك « سبع ليلٍ
وخمسة أيام حسوماً » قال ابن عباس : ما عُدَّ قوم إلا في يوم الأربعاء . وقيل : « نحسات »
باردات ، حكاة النقاش . وقيل : متابعات ، عن ابن عباس وعطية . الضحاك : شداد .
وقيل : ذات غبار ، حكاة ابن عيسى . ومنه قول الراجز :

قَدْ اغْتَدَى قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ * لِلصَّيْدِ فِي يَوْمٍ قَلِيلِ النَّحْسِ

قال الضحاك وغيره : أمسك الله عنهم المطر ثلاث سنين ، ودرت الرياح عليهم في غير مطر ،
وخرج منهم قوم إلى مكة يستسقون بها للعباد ، وكان الناس في ذلك الزمان إذا نزل بهم بلاء
أو جهد طلبوا إلى الله تعالى الفرج منه ، وكانت طلبتهم ذلك من الله تعالى عند بيته الحرام
مكة مسلمهم وكافرهم ، فيجتمع بمكة ناس كثير شتى ، مختلفة أديانهم ، وكلهم معظم لمكة ،
عارف حرمتها ومكانها من الله تعالى . وقال جابر بن عبيد الله والتميمي : إذا أراد الله بقوم
خيرا أرسل عليهم المطر وحبس عنهم كثرة الرياح ، وإذا أراد الله بقوم شرا حبس عنهم المطر
وسلط عليهم كثرة الرياح . وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو « نحسات » بإسكان الحاء على
أنه جمع نحس الذي هو مصدر وصف به . الباقون « نحسات » بكسر الحاء أى ذوات نحس .
ومما يدل على أن النحس مصدر قوله : « فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ » ولو كان صفة لم يضاف
اليوم إليه ، وبهذا كان يحتاج أبو عمرو على قراءته ، واختاره أبو حاتم . واختار أبو عبيد
القراءة الثانية وقال : لا تصح حجة أبي عمرو ، لأنه أضاف اليوم إلى النحس فاسكن ،
وإنما كان يكون حجة لو تون اليوم ونعت وأسكن ، فقال : « فِي يَوْمٍ نَحْسٍ » وهذا لم يقرأ به
أحد نعلمه . وقال المهدوي : ولم يسمع في « نحس » إلا الإسكان . قال الجوهري : وقرئ
في قوله : « فِي يَوْمٍ نَحْسٍ » على الصفة ، والإضافة أكثر وأجود . وقد نحس الشيء
بالكسر فهو نحس أيضا ، قال الشاعر :

أَبْلَغُ جَدَامَا وَلَحْمَا أَنْ إِخْوَتَهُمْ * طَيَّا وَبَهَاءَ قَوْمٍ نَصَرَهُمْ نَحْسُ

ومنه قيل : أيام نحسات . (لِنَذِيقِهِمْ) أى لك نذيقهم (عَذَابُ الْحَزَى فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا) بالريح العقيم . (وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَثَرَى) أى أعظم وأشد (وَهُمْ لَا يَنْصُرُونَ) .

قوله تعالى : **وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى**
فَأَخَذْتَهُمْ صَاعِقَةً الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (١٧) **وَنَجَّيْنَا**
الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ (١٨)

قوله تعالى : (**وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ**) أى بينا لهم الهدى والضلال ؛ عن ابن عباس وغيره .
وقرأ الحسن وابن أبى إسحق وغيرهما « **وَأَمَّا ثَمُودُ** » بالنصب وقد مضى الكلام فيه
في « الأعراف » . (**فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى**) أى اختاروا الكفر على الإيمان . وقال
أبو العالية : اختاروا العمى على البيان . السدى : اختاروا المعصية على الطاعة . (**فَأَخَذْتَهُمْ**
صَاعِقَةً الْعَذَابِ الْهُونِ) « الهون » بالضم الهوان . وهون بن خزيمه بن مدركة بن إلياس
ابن مضر أخو كنانة وأسد ، وأمانه أستخف به . والاسم الهوان والمهانة . وأضيف الصاعقة
إلى العذاب ؛ لأن الصاعقة اسم للبيد المهلك ، فكأنه قال مهلك العذاب ؛ أى العذاب المهلك
والهون وإن كان مصدرا فعناه الإهانة والإهانة عذاب ، بخاز أن يجعل أحدهما وصفا للآخر
فكأنه قال : صاعقة الهون . وهو كقولك : عندي علم اليقين ، وعندي العلم اليقين . ويجوز
أن يكون الهون اسما مثل الدون ؛ يقال : عذاب هون أى مهين ؛ كما قال : « **مَالِئُوا**
فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ » . وقيل : أى صاعقة العذاب ذى الهون . (**بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ**) من
تكذيبهم صالحا وعقرهم الناقة ، على ما تقدم . (**وَنَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا**) يعنى صالحا ومن آمن به ؛
أى ميزناهم عن الكفار ، فلم يحل بهم ما حل بالكفار ، وهكذا يا محمد نفعل بمؤمنى قومك وكفارهم .

قوله تعالى : **وَيَوْمَ يُخْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ** (١٩)
حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا
كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢٠) **وَقَالُوا لَوْلَا جُلُودُهُمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ**
الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢١)

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ) قرأ نافع « نُحْشَرُ » بالنون « أَعْدَاءُ » بالنصب . الباقيون « يُحْشَرُ » بياء مضمومة « أَعْدَاءُ » بالرفع ومعناها ياتين . وأعداء الله الذين كذبوا رسوله وخالفوا أمره . « فَهُمْ يُوزَعُونَ » يساقون ويدفعون إلى جهنم . قال قتادة والسدي : يحبس أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا ، قال أبو الأحوص : فإذا تكاملت العدة بدئ بالأكبر فالأكبر جرماً . وقد مضى في « النمل » الكلام في « يُوزَعُونَ » مستوفى .

قوله تعالى : (حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا) « ما » زائدة (شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) الجلود يعني بها الجلود بأعيانها في قول أكثر المفسرين . وقال السدي وعبد الله بن أبي جعفر والفراء : أراد بالجلود الفروج ، وأنشد بعض الأدباء لعامر بن جؤية :
 المرء يسعى للسلامة * مئة والسلامة حسبه
 أو سالم من قد تد * نبي جلده وأبيض رأسه

وقال : جلده كناية عن فرجه . (وَقَالُوا) يعني الكفار (لِحُلُودِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا) وإنما كنا نجادل عنكم (قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ) لما خاطبت وخوطبت أجريت مجرى من يعقل . (وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) أي ركب الحياة فيكم بعد أن كنتم نطفاء ، فمن قدر عليه قدر على أن ينطق بالجلود وغيرها من الأعضاء . وقيل : « وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ » ابتداء كلام من الله . (وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) وفي صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال : كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال : « هل تدرون من أضحك » قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال : « من مخاطبة العبد ربه يقول يارب ألم تجرني من الظلم قال يقول بلى قال فيقول فإني لا أجزى على نفسي إلا شاهداً مني قال يقول كفى بنفسك اليوم عليك شهيداً وبالكرام الكاتبين شهوداً قال فيختم على فيه فيقال لأركانها أنطق فتنطق بأعماله قال ثم يخلى بينه وبين الكلام قال فيقول بعداً لكن وتحققا فنحن كنت أناضل » وفي حديث أبي هريرة ثم يقال : « الآن نبعث شاهداً

(١) راجع ج ١٣ ص ١٦٧ وما بعدها طبعة أميل وثانية .

(٢) كذا في الأصول ، ولم نغز على هذين البيتين .

عليك ويتفكر في نفسه من ذا الذي يشهد على نفسه ويقال لفضله [ولحمه وعظامه]^(١)
 أنطق فتتطرق لفضله ولحمه وعظامه بعمله وذلك ليُعذر من نفسه وذلك المنافق وذلك الذي
 سخط الله عليه . " نرجه أيضا مسلم .

قوله تعالى : وَمَا كُنتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ
 وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾
 وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾
 فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ وَإِنْ يَسْتَعِزُّوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُغْتَبِينَ ﴿٢٤﴾
 وَقَيْضَنَا لَهُمْ قُرْنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ
 الْقَوْلُ فِي أُمِّ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْإِنْسِ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا
 خَاسِرِينَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (وَمَا كُنتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ) يجوز أن يكون هذا من قول
 الجوارح لهم ؛ ويجوز أن يكون من قول الله عز وجل أو الملائكة . وفي صحيح مسلم عن ابن
 مسعود قال : اجتمع عند البيت ثلاثة نفر ؛ قرشيان وثقفان وقرشي ؛ قليل فقه
 قلوبهم كثير شحم بطونهم ، فقال أحدهم : أترون الله يسمع ما نقول ؟ فقال الآخر : يسمع
 إن جهرنا ولا يسمع إن أخفينا ؛ وقال الآخر : إن كان يسمع إذا جهرنا فهو يسمع إذا
 أخفينا ؛ فأنزل الله عز وجل : " وَمَا كُنتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ " .
 الآية ؛ نرجه الترمذي فقال : اختصم عند البيت ثلاثة نفر ، ثم ذكره بلفظه حرفا حرفا
 وقال : حديث حسن صحيح ؛ حدثنا هناد قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمارة
 ابن عمير عن عبد الرحمن بن يزيد قال قال عبد الله : كنت مستترا بأستار الكعبة بجاء ثلاثة

(١) الزيادة من صحيح مسلم . (٢) ليعد من نفسه ؛ على بناء الفاعل من الإغذار ؛ والمعنى ليزيل الله

مذره من قبل نفسه بكثرة ذنوبه ، ولشهادة أعضائه عليه ، بحيث لم يبق له عذر . (هامش مسلم) .

تفسير كثير شتم بطونهم قليل نفسه قلوبهم قرشي وختناء ثقفان، أو ثقفى وختناء قرشيان، فتكلموا بكلام لم أنهمه، فقال أحدهم: أترون أن الله يسمع كلامنا هذا، فقال الآخر: إنا إذا رفعنا أصواتنا سمعه، وإذا لم نرفع أصواتنا لم يسمعه، فقال الآخر: إن سمع منه شيئا سمعه كله، فقال عبد الله: فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى: «وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ» إلى قوله: «فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَائِبِينَ» قال: هذا حديث حسن صحيح. قال الثعلبي: والثقفى عبد ياليل وختناء ربعة وصفوان بن أمية. ومعنى «تَسْتَرُونَ» تستخفون في قول أكثر العلماء، أى ما كنتم تستخفون من أنفسكم حذرا من شهادة الجوارح عليكم، لأن الإنسان لا يمكنه أن يخفى من نفسه عمله، فيكون الاستخفاء بمعنى ترك المعصية. وقيل: الاستتار بمعنى الاتقاء، أى ما كنتم تتقون في الدنيا أن تشهد عليكم جوارحكم في الآخرة فتركوا المعاصي خوفا من هذه الشهادة. وقال معناه مجاهد. وقال قتادة: «وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ» أى تظنون «أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ» بأن يقول سمعت الحق وما وعيت وسمعت ما لا يجوز من المعاصي «وَلَا أَبْصَارُكُمْ» فنقول رأيت آيات الله وما أعبرت ونظرت فيما لا يجوز «وَلَا جُلُودُكُمْ» تقدم. (ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون) من أعمالكم بغادتم على ذلك حتى شهدت عليكم جوارحكم بأعمالكم. روى يهز بن حكيم عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله: «أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ» قال: «إنكم تَدْعُونَ يوم القيامة مُقَدِّمَةً أَنْفُسَكُمْ بِإِدَامٍ فَأُولَ مَا يَبِينُ عَنِ الْإِنْسَانِ نَفْسُهُ وَكُنْه» قال عبد الله بن عبد الأعلى الشامي^(١) فاحسن:

العمر ينقص والذنوب تزيد • وثقال عثرات الفتى فيعود
هل يستطيع بخود ذنب واحد • وجلس جوارحه عليه شهود
والمرء يسأل عن ملبه فيشبهى • هليلها ومن الهبات يحبه

(١) كتاب الأمل في كتابه «الحب الدنيا والدين»: عبد الأعلى بن عبد الله الشامي.

وعن معقل بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ليس من يوم يأتي على ابن آدم إلا ينادي فيه يا بن آدم أنا خلق جديد وأنا فيما تعمل غدا عليك شهيد فاعمل في خيرا أشهدك به غدا فإنني لو قد مضيت لم ترفى أبدا ويقول الليل مثل ذلك " ذكره أبو نعيم الحافظ . وقد ذكرناه في كتاب « التذكرة » في باب شهادة الأرض والليالي والأيام والمال . وقال محمد بن بشير فأحسن :

مَضَى أَمْسُكَ الْأَدْنَى شَهِيدًا مَعْدَلًا * وَيَوْمَكَ هَذَا بِالْفِعَالِ شَهِيدٌ
فَإِنْ تَكُ بِالْأَمْسِ أَقْتَرَفْتَ إِسَاءَةً * فَتَنْتَ بِإِحْسَانٍ وَأَنْتَ حَمِيدٌ
وَلَا تُرْجِ فِعْلَ الْخَيْرِ مِنْكَ إِلَى غَدٍ * لَعَلَّ غَدًا يَأْتِي وَأَنْتَ فَقِيدٌ

قوله تعالى : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَاكُمْ ﴾ أى أهلككم فأوردكم النار . قال قتادة : الظن هنا بمعنى العلم . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله فإن قوما أساءوا الظن بربههم فاهلكهم " فذلك قوله : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَاكُمْ ﴾ . وقال الحسن البصري : إن قوما ألهمتهم الأماهى حتى خرجوا من الدنيا وما لهم حسنة ، ويقول أحدهم : إني أحسن الظن بربي وكذب ، ولو أحسن الظن لأحسن العمل ، وتلا قول الله تعالى : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ . وقال قتادة : من استطاع منكم أن يموت وهو حسن الظن بربه فليفعل . فإن الظن آثان ظن ينحى وظن يردى . وقال عمر بن الخطاب في هذه الآية : هؤلاء قوم كانوا يدمنون المعاصى ولا يتوبون منها ويتكلمون على المغفرة ، حتى خرجوا من الدنيا مفاليس ، ثم قرأ ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ﴾ أى فإن يصبروا في الدنيا على أعمال أهل النار فالنار مَثْوًى لهم . نظيره « قَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ » على ما تقدم . ﴿ وَإِنْ يَسْتَعِزُّوا ﴾ في الدنيا وهم مقيمون على كفرهم ﴿ قَامُوا مِنَ الْمُتَعِزِّينَ ﴾ . وقيل : للمعنى « فَإِنْ يَصْبِرُوا »

في النار أويجزعوا « فَأَلْتَارُ مَثْوَى لَهُمْ » أى لا يحصى لهم عنها، ودل على الجزع قوله :
 « وَإِنْ يَسْتَعْتَبُوا » ؛ لأن المستعتب جزع والمعتب المقبول عتابه ؛ قال النابغة :
 فَإِنْ أَكْ مَظْلُومًا فَعَبْدٌ ظَلَمْتَهُ * وَإِنْ تَكُ ذَا عُنْبٍ فَمِثْلَكَ يُعْتَبُ

أى مثلك من قبل الصلح والمراجعة إذا سُئِلَ . قال الخليل : العتاب مخاطبة الإدلال ومذاكرة
 الموجدة . تقول : عاتبته معاتبه ، وبينهم أعتوبة يتعاتبون بها . يقال : إذا تعاتبوا أصلح
 ما بينهم العتاب . وأعتبني فلان إذا عاد إلى مسرتي راجعا عن الإساءة ، والاسم منه العُتْبَى ،
 وهو رجوع المعتوب عليه إلى ما يرضى العاتب . وأستعتب وأعتب بمعنى ، وأستعتب أيضا
 طلب أن يُعْتَبَ ؛ تقول : أستعبتنه فأعتبني أى استرضيته فأرضاني . فعنى « وَإِنْ يَسْتَعْتَبُوا »
 أى طلبوا الرضا لم ينفعهم ذلك بل لا بد لهم من النار . وفي التفاسير : وإن يستقبلوا ربهم
 فاهم من المقالين . وقرأ عبيد بن عمير وأبو العالية « وَإِنْ يَسْتَعْتَبُوا » بفتح التاء الثانية وضم
 الياء على الفعل المجهول « فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ » بكسر التاء أى إن أقامهم الله وردهم إلى الدنيا
 لم يعملوا بطاعته لما سبق لهم في علم الله من الشقاء ، قال الله تعالى : « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا
 نُهُوا عَنْهُ » ذكره الهروي . وقال ثعلب : يقال أعتب إذا غضب وأعتب إذا رضى .

قوله تعالى : ﴿ وَقَيِّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ ﴾ قال النقاش : أى هبنا لهم شياطين . وقيل : سلطنا
 عليهم قرناء يزينون عندهم المعاصي ، وهؤلاء القرناء من الجن والشياطين ومن الإنس أيضا ؛
 أى سبنا لهم قرناء ؛ يقال : قيس الله فلانا لفلان أى جاء به وأناحه له ، ومنه قوله تعالى :
 « وَقَيِّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ » . القشيري : ويقال قيس الله لى رزقا أى أناحه كما كنت أطلبه ، والتقييض
 الإبدال ومنه المقايضة ، قايضت الرجل مقايضة أى عاوضته بمناخ ، وهما قِيْضَان كما تقول
 بيعان . ﴿ فَرَيْنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ﴾ من أمر الدنيا فحسَنوه لهم حتى آثروه على الآخرة
 ﴿ وَمَا خَلَفَهُمْ ﴾ حسَنوا لهم ما بعد مماتهم ودعوههم إلى التكذيب بأمور الآخرة ؛ عن مجاهد .
 وقيل : المعنى « قَيِّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ » في النار « فَرَيْنُوا لَهُمْ » أعمالهم في الدنيا ؛ والمعنى قدرنا
 عليهم أن ذلك سيكون وحكما به عليهم . وقيل : للمعنى أحوجناهم إلى الأقران ؛ أى أخرجنا

الفقير إلى الغنى لينال منه، والغنى إلى الفقير ليستعين به فزين بعضهم لبعض للمعاصي . وليس قوله : « وَمَا خَلَقَهُمْ » عطفًا على « مَا يَنْ أَيْدِيهِمْ » بل المعنى وأنسوهم ما خلقهم قبيح هذا الإضرار . قال ابن عباس : « مَا يَنْ أَيْدِيهِمْ » تكذيبهم بأسور الآخرة « وَمَا خَلَقَهُمْ » التسويف والترغيب في الدنيا . الزجاج : « مَا يَنْ أَيْدِيهِمْ » ما عملوه « وَمَا خَلَقَهُمْ » ما عزموا على أن يعملوه . وقد تقدم قول مجاهد . وقيل : المعنى لهم مثل ما تقدم من المعاصي « وَمَا خَلَقَهُمْ » ما يعمل بعدهم . (وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّ) أى وجب عليهم من العذاب ما وجب على الأمم الذين من قبلهم الذين كفروا ككفرهم . وقيل : « فِي » بمعنى مع ؛ فالمعنى هم داخلون مع الأمم الكافرة قبلهم فيما دخلوا فيه . وقيل : « فِي أُمِّ » فى جملة أمم ، ومثله قول الشاعر^(١) :

إِنْ تَكُ عَنْ أَحْسَنِ الصَّنِيعَةِ مَأْ • فُوكَا فَيَّ آخِرِينَ فَذُافِكُوا

يريد فانت فى جملة آخرين لست فى ذلك بأوحد . وعمل « فِي أُمِّ » النصب على الحال من الضمير فى « عَلَيْهِمْ » أى حق عليهم القول كائنين فى جملة أمم . (إِنَّهُمْ كَانُوا خَائِرِينَ) أعمالهم فى الدنيا وأنفسهم وأهلهم يوم القيامة .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ ﴿٢٦﴾ فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْرًا الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا بِعَايِنَتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿٢٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ اضْطَلَّانَا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴿٢٩﴾

(١) هو عمرو بن أذينة .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ ﴾ لما أخبر
تعالى عن كفر قوم هود وصالح وغيرهم أخبر عن مشركي قريش وأنها كذبوا القرآن فقالوا
« لَا تَسْمَعُوا » . وقيل : معنى « لَا تَسْمَعُوا » لا تطيعوا ، يقال سمعت لك أي أطعتك .
« وَالْغَوْا فِيهِ » قال ابن عباس : قال أبو جهل إذا قرأ محمد فصيحوا في وجهه حتى لا يدرى
ما يقول . وقيل : إنهم فعلوا ذلك لما أعجزهم القرآن . وقال مجاهد : المعنى « وَالْغَوْا فِيهِ »
بالمكاء والتصفيق والتخاطب في المنطق حتى يصير لغوا . وقال الضحاك : أكثروا الكلام
ليختلط عليه ما يقول . وقال أبو العالبة وابن عباس أيضا : فغوا فيه وعيروه ﴿ لَعَلَّكُمْ تَعْلَبُونَ ﴾
محذوا على قراءته فلا يظهر ولا يستميل القلوب . وقرأ عيسى بن عمر والمجدي وابن أبي إسحق
وأبو حيوة ويكرن حبيب السهمي « وَالْغَوْا » بضم الغين وهي لغة من لغا يلغو . وقراءة
الجماعة من لني يلني . قال الهروي : وقوله « وَالْغَوْا فِيهِ » قيل : عارضوه بكلام
لا يفهم . يقال : لغوت لغوا ولغيت ولغيت ثلاث لغات . وقد مضى معنى اللغو
في « البقرة » وهو ما لا يعلم له حقيقة ولا تحصيل .

قوله تعالى : ﴿ فَلَنَذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ قد تقدم أن الذوق يكون
محسوسا ، ومعنى العذاب الشديد ما يتوالى فلا ينقطع . وقيل : هو العذاب في جميع أجزائهم .
﴿ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أي ولنجزينهم في الآخرة جزاء قبح أعمالهم التي عملوها
في الدنيا وأشوأ الأعمال الشرك .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارِ ﴾ أي ذلك العذاب الشديد ثم بينه بقوله
« النَّارِ » . وقرأ ابن عباس « ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارِ دَارُ الْحُلْدِ » فترجم بالدار عن النار
وهو مجاز الآية . و« ذَلِكَ » ابتداء و« جَزَاءُ » الخبر و« النَّارِ » بدل من « جَزَاءُ » أو خبر
مبتدا مضمرة والجملة في موضع بيان للجملة الأولى .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ يعنى فى النار فذكره بلفظ الماضى والمراد المستقبل
 ﴿ رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ ﴾ يعنى إبليس وابن آدم الذى قتل أخاه . عن
 ابن عباس وابن مسعود وغيرهما ؛ ويشهد لهذا القول الحديث المرفوع : " ما من مسلم يقتل
 ظلما إلا كان على ابن آدم الأول كفل من ذنبه لأنه أول من سن القتل " خرجه الترمذى ؛
 وقيل : هو بمعنى الجنس وبني على التثنية لاختلاف الجنسين . ﴿ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا
 مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴾ سألوا ذلك حتى يشفوا منهم بأن يجعلوهم تحت أقدامهم « لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ »
 فى النار وهو الدرك الأسفل . سألوا أن يضعف الله عذاب من كان سبب ضلالتهم من الجن
 والإنس . وقرا ابن محيصن والسومى عن أبى عمرو وابن عامر وأبو بكر والمفضل « أَرْنَا »
 بإسكان الراء وعن أبى عمرو أيضا باختلاسها . وأشبع الباقون كسرتها وقد تقدم فى « الأعراف » .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ
 الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٣٠﴾
 نَحْنُ أَوْلَىٰ بِكُمُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهَى
 أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴿٣١﴾ نَزَّلًا مِّنْ غَفُورٍ رَّحِيمٍ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ﴾ قال عطاء عن ابن عباس ؛
 نزلت هذه الآية فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه ؛ وذلك أن المشركين قالوا ربنا الله والملائكة
 بناته وهؤلاء شفعائنا عند الله فلم يستقيموا . وقال أبو بكر : ربنا الله وحده لا شريك له
 وعهد صلى الله عليه وسلم عبده ورسوله فأستقام . وفى الترمذى عن أنس ابن مالك أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قرأ « إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا » قال : " قد قال الناس
 ثم كفروا كثرهم فمن مات عليها فهو ممن استقام " قال : حديث غريب . ويروى فى هذه الآية
 عن النبى صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر وعثمان وعلى معنى « استقاموا » ؛ ففى صحيح مسلم

عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال : قلت يا رسول الله قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه
 أحداً بعدك - وفي رواية - غيرك . قال : " قل آمنت بالله ثم استقم " زاد الترمذي
 قلت : يا رسول الله ما أخوف ما تخاف عليّ . فأخذ بلسان نفسه وقال : " هذا " . وروى
 عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال : " ثم استقاموا " لم يشركوا بالله شيئاً . وروى
 عنه الأسود بن هلال أنه قال لأصحابه : ما تقولون في هاتين الآيتين " إِنْ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ
 ثُمَّ اسْتَقَامُوا " و " الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ " فقالوا : استقاموا فلم يذنبوا ولم يلبسوا
 بإيمانهم بخطيئة ، فقال أبو بكر : لقد حملتموها على غير المحمل " قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا " .
 فلم يلتفتوا إلى إله غيره " وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشُرْكَ " أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ " .
 وروى عن عمر رضي الله عنه أنه قال على المنبر وهو يخطب : " إِنْ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ
 اسْتَقَامُوا " فقال : استقاموا والله على الطريقة لطاعته ثم لم يروغوا ووفان الثعالب . وقال
 عثمان رضي الله عنه : ثم اخلصوا العمل لله . وقال علي رضي الله عنه : ثم أدوا الفرائض .
 وأقوال التابعين بمعناها . قال ابن زيد وقتادة : استقاموا على الطاعة لله . الحسن : استقاموا
 على أمر الله فعملوا بطاعته واجتنبوا معصيته . وقال مجاهد وعكرمة : استقاموا على شهادة أن
 لا إله إلا الله حتى ماتوا . وقال سفيان الثوري : عملوا على وفاق ما قالوا . وقال الربيع :
 أعرضوا عما سوى الله . وقال الفضيل بن عياض : زهدوا في الفانية ورغبوا في الباقية .
 وقيل : استقاموا إسراراً كما استقاموا إقراراً . وقيل : استقاموا فعلاً كما استقاموا قولاً .
 وقال أنس لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم : " هم أمتي ورب الكعبة " .
 وقال الإمام بن فورك : السنين حين الطلب مثل استسقى أي سألوا من الله أن يثبتهم على
 الدين . وكان الحسن إذا قرأ هذه الآية قال : اللهم أنت ربنا فأرزقنا الاستقامة .

قلت : وهذه الأقوال وإن تداخلت فتلخيصها ، اعتدلوا على طاعة الله عقداً وقولاً وفعلاً
 وداموا على ذلك . ﴿ نَتَزَلُّ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ قال ابن زيد ومجاهد : عند الموت . وقال
 مقاتل وقتادة : إذا قاموا من قبورهم للبعث . وقال ابن عباس : هي بشرى تكون لهم من

الملائكة في الآخرة . وقال وكيع وأبن زيد : البشرى في ثلاثة مواطن عند الموت وفي الصبر وعند البعث . ﴿ أَلَا تَتَخَفُوا ﴾ أى «ألا تخافوا» فحذف الجار . وقال مجاهد : لا تخافوا الموت ﴿ وَلَا تَحْزَنُوا ﴾ على أولادكم فإن الله خليفكم عليهم . وقال عطاء بن أبي رباح : لا تخافوا رد نوابكم فإنه مقبول ، ولا تحزنوا على ذنوبكم فإنى أغفرها لكم . وقال عكرمة : ولا تخافوا أمامكم ، ولا تحزنوا على ذنوبكم . ﴿ وَأَبَشِّرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ أى تقول لهم الملائكة الذين تنزل عليهم بالبشارة « نحن أولياؤكم » قال مجاهد : أى نحن قرناؤكم الذين تكلموا معكم في الدنيا ، فإذا كان يوم القيامة قالوا لا نفارقكم حتى ندخلكم الجنة . وقال السدى : أى نحن الحفظة لأعمالكم في الدنيا وأولياؤكم في الآخرة . ويجوز أن يكون هذا من قول الله تعالى : والله ولي المؤمنين ومولاهم . ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُ أَنْفُسُكُمْ ﴾ أى من الملائكة . ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴾ تسألون وتتمنون . ﴿ نَزَّلًا ﴾ أى رزقا وضيافة . وقد تقدم فى « آل عمران » وهو منصوب على المصدر أى أنزلناه نزلا . وقيل : على الحال . وقيل : هو جمع نازل أى لكم ما تدعون نازلين فيكون حالا من الضمير المرفوع فى « تَدْعُونَ » أو من المجرور فى « لَكُمْ » .

قوله تعالى : وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٣﴾ وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ أَدْفَعُ بِالْأَنفِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴿٣٤﴾ وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا ذُو حِظٍّ عَظِيمٍ ﴿٣٥﴾ وَإِنَّمَا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ هذا توبيخ للذين تواصوا باللغو في القرآن ، والمعنى أى كلام أحسن من القرآن ، ومن أحسن قولاً من الداعي إلى الله وطاعته وهو محمد صلى الله عليه وسلم . قال ابن سيرين والسدى وابن زيد والحسن : هو رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان الحسن إذا تلا هذه الآية يقول : هذا رسول الله ، هذا حبيب الله ، هذا ولي الله ، هذا صفوة الله ، هذا خيرة الله ، هذا والله أحب أهل الأرض إلى الله ؛ أجاب الله في دعوته ، ودعا الناس إلى ما أجاب إليه . وقالت عائشة رضى الله عنها وعكرمة وقيس بن أبي حازم ومجاهد : نزلت في المؤذنين . قال فضيل بن ربيعة : كنت مؤذناً لأصحاب عبد الله بن مسعود ، فقال لي عاصم بن هبيرة إذا أذنت فقلت : الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله فقل وأنا من المسلمين ؛ ثم قرأ هذه الآية ؛ قال ابن العربي : والأول أصح ؛ لأن الآية مكية والأذان مدني ؛ وإنما يدخل فيها بالمعنى ؛ لا بأنه كان المقصود وقت القول ، ويدخل فيها أبو بكر الصديق حين قال في النبي صلى الله عليه وسلم وقد خنقه الملعون : « أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ » وتضمن كل كلام حسن فيه ذكر التوحيد والإيمان .

قلت : وقول ثالث وهو أحسنها ؛ قال الحسن : هذه الآية عامة في كل من دعا إلى الله . وكذا قال قيس بن أبي حازم قال : نزلت في كل مؤمن . قال : ومعنى « وَعَمِلَ صَالِحًا » الصلاة بين الأذان والإقامة . وقاله أبو أمامة ؛ قال : صلى ركعتين بين الأذان والإقامة . وقال عكرمة : « وَعَمِلَ صَالِحًا » صلى وصام . وقال الكلبي : أدى الفرائض .

قلت : وهذا أحسنها مع اجتناب المحارم وكثرة المندوب . والله أعلم . ﴿ وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ قال ابن العربي : وما تقدم يدل على الإسلام ، لكن لما كان الدعاء بالقول والسيف يكون للاعتقاد ويكون للحجة ، وكان العمل يكون للرباء والإخلاص ، دل على أنه لا بد من التصريح بالاعتقاد لله في ذلك كله ، وأن العمل لوجهه .

مسئلة - لما قال الله تعالى : « وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ » ولم يقل له أشترط إن شاء الله ، كان في ذلك رد على من يقول أنا مسلم إن شاء الله .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ﴾ قال الفراء : « لا » صلة أى « ولا تستوى الحسنَةُ » والسيئة وأنشد :

ما كان برضى رسول الله فعلهم • والطَّيِّبان أبو بكر ولا عمر

أراد أبو بكر وعمر ؛ أى لا يستوى ما أنت عليه من التوحيد وما المشركون عليه من الشرك . قال ابن عباس : الحسنَةُ لا إله إلا الله والسيئة الشرك . وقيل : الحسنَةُ الطاعة والسيئة الشرك . وهو الأول بعينه . وقيل : الحسنَةُ المداراة والسيئة الغلظة . وقيل : الحسنَةُ العفو والسيئة الانتصار . وقال الضحاك : الحسنَةُ العلم والسيئة الفجس . وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه : الحسنَةُ حب آل الرسول والسيئة بغضهم .

قوله تعالى : ﴿ أَدْفَعْ بِأَيْمَنِ هِيَ أَحْسَنُ ﴾ نسخت بآية السيف وبقي المستحب من ذلك ؛ حسن العشرة والاحتمال والإغضاء . قال ابن عباس : أى أَدْفَعْ بِحُكْمِكَ جَهْلَ مَنْ يَجْهَلُ عَلَيْكَ . وعنه أيضا : هو الرجل يسب الرجل فيقول الآخر إن كنت صادقا فغفر الله لى ، وإن كنت كاذبا فغفر الله لك . وكذلك يروى فى الأثر أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه قال : ذلك لرجل نال منه . وقال مجاهد : « بِأَيْمَنِ هِيَ أَحْسَنُ » يعنى السلام إذا لقي من يعاديه ؛ وقاله عطاء . وقول ثالث ذكره القاضى أبو بكر بن العربى فى الأحكام وهو المصافحة . وفى الأثر : « أَصَافِحُوا يَدَهِبِ الْغِلُّ » . ولم ير مالك المصافحة ، وقد آجتماع مع سفيان فتكلما فيها فقال سفيان : قد صاغ رسول الله صلى الله عليه وسلم جمعفرا حين قدم من أرض الحبشة ؛ فقال له مالك : ذلك خاص . فقال له سفيان : ما خص رسول الله صلى الله عليه وسلم بخصنا ، وما عمه بعمنا ، والمصافحة ثابتة فلا وجه لإنكارها . وقد روى قتادة قال قلت لأنس : هل كانت المصافحة فى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم . وهو حديث صحيح . وفى الأثر : « من تمام المحبة الأخذ باليد » . ومن حديث محمد بن إسحق وهو إمام مقدم ، عن الزهرى عن عمروة عن عائشة قالت : قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيتى ، ففرع الباب فقام إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عربا نا يحرق نوبه — والله ما رأيته عربا نا قبله ولا بعده — فأعتقه وقبله .

قلت : قد روى عن مالك جواز المصافحة وعليها جماعة من العلماء . وقد مضى ذلك في « يوسف » وذكرنا هناك حديث البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مسلمين يلتقيان فيأخذ أحدهما بيد صاحبه مودة بينهما ونصيحة إلا أقيت ذنوبهما بينهما » . قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ أي قريب صديق . قال مقاتل : نزلت في أبي سفيان بن حرب ، كان مؤذيا للنبي صلى الله عليه وسلم ، فصار له وليا بعد أن كان عدوا بالمصاهرة التي وقعت بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم أسلم فصار وليا في الإسلام حيا بالقرابة . وقيل : هذه الآية نزلت في أبي جهل بن هشام ، كان يؤذي النبي صلى الله عليه وسلم ، فأمره الله تعالى بالصبر عليه والصفح عنه ؛ ذكره الماوردي والأول ذكره الثعلبي والقشيري وهو أظهر ؛ لقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ . وقيل : كان هذا قبل الأمر بالقتال . قال ابن عباس : أمره الله تعالى في هذه الآية بالصبر عند الغضب ، والحلم عند الجهل ، والعفو عند الإساءة ، فإذا فعل الناس ذلك عصمهم الله من الشيطان ، وخضع لهم عدوهم . وروى أن رجلا شتم قنبرا مولى علي ابن أبي طالب فناداه علي يا قنبر ! دع شاتمك ، وآله عنه ترضى الرحمن وتسخط الشيطان ، وتعاقب شاتمك ، فما عوقب الأحمق بمثل السكوت عنه . وأنشدوا :

وَلَلْكَفُّ عَنْ شَتْمِ اللَّئِيمِ تَكْرَمًا * أَضَرُّهُ مِنْ شَيْءٍ حِينَ يُشْتَمُّ

وقال آخر :

وَمَا شَيْءٌ أَحَبُّ إِلَى سَفِيهِ * إِذَا سَبَّ الْكَرِيمُ مِنَ الْجَوَابِ
مُنَارَكَةُ السَّفِيهِ بِلا جواب * أَشَدُّ عَلَى السَّفِيهِ مِنَ السَّبَابِ

وقال محمود الوزاق :

سَأَلَزِمَ نَفْسِي الصَّفْحَ عَنْ كُلِّ مُذْنِبٍ * وَإِنِ كَثُرَتْ مِنْهُ لَدَيَّ الْجَرَائِمُ
فَمَا النَّاسُ إِلَّا وَاحِدٌ مِنْ ثَلَاثَةٍ * شَرِيفٌ وَمَشْرُوفٌ وَمِنْشَلٌّ مَقَاوِمُ

(١) راجع ج ٩ ص ٢٦٦ طبعة أول أو ثانية .

(٢) الأبيات التالية معروضة في كتاب « أدب الدنيا والدين » ص ٢٥٢ طبع وزارة المعارف إلى الخليل بن أحمد .

فَأَمَّا الَّذِي فَدَّقْ فَأَعْرِفْ قُدْرَهُ * وَأَتَّبِعْ فِيهِ الْحَقَّ وَالْحَقُّ لَا يَزِيغُ
وَأَمَّا الَّذِي دَوَّنِي فَإِنْ قَالَ صُنْتُ عَنْ * إِجَابَتِهِ عِزِّي وَإِنْ لَمْ لَا يَزِيغُ
وَأَمَّا الَّذِي مَنَّلِي فَإِنْ زَلَّ أَوْ هَفَا * تَفَضَّلْتُ إِنَّ الْفَضْلَ بِالْحِلْمِ حَاسِمٌ

(وَمَا يُلْقَاهَا) يعني هذه الفعلة الكريمة والحصلة الشريفة (إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا) بكظم الغيظ
وأحتمل الأذى . (وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ) أي نصيب وافر من الخير؛ قاله
أبن عباس . وقال قتادة ومجاهد : الحظ العظيم الجنة . قال الحسن : والله ما عظم حظ قط
دون الجنة . وقيل : الكفاية في « يُلْقَاهَا » عن الجنة أي ما يلقاها إلا الصابرون؛ والمعنى
متقارب .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّمَا يَتَزَعَّتْكَ مِنَ الشَّيْطَانِ تَزَعُّ ﴾ تقدم في آخر « الأعراف » مستوفى .
(فَأَسْتَعِذْ بِاللَّهِ) من كيد وشره (إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ) لاستعاذتك (الْعَلِيمُ) بأفعالك وأقوالك .
قوله تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ
لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ
إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿٣٧﴾ فَإِنْ أَسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ
وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ﴿٣٨﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً
فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيٍ
الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : (وَمِنْ آيَاتِهِ) علاماته الدالة على وحدانيته وقدرته (اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ
وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ) وقد مضى في غير موضع . ثم نهى عن السجود لهما ؛ لأنهما وإن كانا
خالقين فليس ذلك لفضيلة لهما في أنفسهما فيستحقان بها العبادة مع الله ؛ لأن خالقهما هو الله .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٤٧ وما بعدها طبعة أول أو ثانية .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٩٦ وما بعدها طبعة ثانية .

ولو شاء لأعدمهما أو طمس لورهما . (وَأَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ) وصورهن وسخرهن ؛
فالكناية ترجع إلى الشمس والقمر والليل والنهار . وقيل : للشمس والقمر خاصة ؛ لأن
الآيتين جمع . وقيل : الضمير عائد على معنى الآيات (إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ) وإنما أنت
على جمع التكثير ولم يحتر على طريق التغليب للذكر والمؤنث لأنه فيما لا يعقل . (فَإِنْ
أَسْتَكْبَرُوا) يعنى الكفار عن السجود لله (فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ) من الملائكة (يَسْجُدُونَ
لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمِمَّا لَا يَسْأَمُونَ) أى لا يملون عبادته . قال زهير :
سَمِيتُ تَكَالُيفَ الْحَيَاةِ وَمَنْ يَعْشُ . نَمَانِينَ حَوْلًا لَا أَبَالِكَ يَسَامٍ

مسئلة - هذه الآية آية سجدة بلا خلاف ؛ وأختلفوا فى موضع السجود منها . فقال
هالك ؛ موضعه « إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ » ؛ لأنه متصل بالأمر . وكان على وابن مسعود
وغيرهم يسجدون عند قوله « تَعْبُدُونَ » . وقال ابن وهب والشافعى ؛ موضعه « وَمِمَّا
لَا يَسْأَمُونَ » لأنه تمام الكلام وغاية العبادة والأمثال . وبه قال أبو حنيفة . وكان
ابن عباس يسجد عند قوله « يَسْأَمُونَ » . وقال ابن عمر : أسجدوا بالآخرة منهما . وكذلك
يروى عن مسروق وأبى عبد الرحمن السامى وإبراهيم النخعى وأبى صالح ويحيى بن وثاب ،
وطلحة وزبيد اليامين والحسن وابن سيرين . وكان أبو وائل وقتادة وبكر بن عبد الله
يسجدون عند قوله : « يَسْأَمُونَ » . قال ابن العربى : والأمر قريب .

مسئلة - ذكر ابن خزيمة منددا : إن هذه الآية تضمنت صلاة كسوف القمر
والشمس ؛ وذلك أن العرب كانت تقول : إن الشمس والقمر لا يكسفان إلا لموت عظيم ،
فصلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الكسوف .

قلت : صلاة الكسوف ثابتة فى الصحاح البخارى ومسلم وغيرهما . وأختلفوا فى كيفيةها
أختلافا كثيرا ؛ لاختلاف الآثار ، وحسبك ما فى صحيح مسلم من ذلك ، وهو العمدة فى الباب .
والله الموفق للصواب

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً ﴾ الخطاب لكل قائل أي « ومن آياته » الدالة على أنه يحيي الموتى . أنتَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً ، أي باسنة جليلة : هذا وصف الأرض بالخشوع ؛ قال النابغة :

رمادٌ ككحل العين لا يَأْتِيهِ^١ • وتؤى^٢ تجذم الحوض أنلم خاشع^٣

والأرض الخاشعة الغبراء التي تنبت • وبلدة خاشعة • أي صخرة لا منزل بها • ومكان خاشع • ﴿ فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَاءَ أَهْتَرَتْ ﴾ أي بالنبات ؛ قاله مجاهد • يقال : أهتر الإنسان أي تحرك ؛ ومنه :

نراه كغصيل السيف يهتر^٤ للندى • إذا لم يجذ عند أمري السوء طمط

﴿ وَرَبَّتْ ﴾ أي انتفخت وعلت قبل أن تنبت ؛ قاله مجاهد • أي تصعدت من النبات بعد موتها • وعلى هذا التقدير يكون في الكلام تقديم وتأخير وتقديره : ربّت وأهترت • والاهترار والربو قد يكونان قبل الخروج من الأرض ؛ وقد يكونان بعد خروج النبات إلى وجه الأرض ؛ فربوها ارتفاعها • ويقال للأوضع المرتفع : ربوة ورابية ؛ فالنبات يتحرك للبروز ثم يزداد في جسمه بالكبر طولا وعرضا • وقرا أبو جعفر وخالد « وَرَبَّاتٌ » ومعناه عظمت من الربيئة • وقبل « أَهْتَرَتْ » أي استبشرت بالمطر « وَرَبَّتْ » أي انتفخت بالنبات • والأرض إذا انتفخت بالنبات وصفت بالضحك ، فيجوز وصفها بالاستبشار أيضا • ويجوز أن يقال الربو والاهترار واحد ؛ وهي حالة خروج النبات • وقد مضى هذا المعنى في « الحج » ﴿ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَيُحْيِي الْمَوْتَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ تقدم في غير موضع •

(١) شبه الرماد بكحل العين لسواده ؛ فانه يسود متى تقدم عهده وإصابته الأمطار والنوى حفير حول الخيمة • والجذم الأصل • وأنلم مهدوم • وخاشع تداعت آثاره واستوى بالأرض • يريد أن ذلك الرماد قد رمل وأنبته إلا بقته لأي ؛ أي بعد جهد ومشقة •

(٢) راجع ج ١٢ ص ١٢ طبعة أول ثورانية •

(٣) راجع ج ١٤ ص ٤٥ طبعة أول ثورانية •

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ** ﴿٤١﴾ **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ** ﴿٤٢﴾ **لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ** ﴿٤٣﴾ **مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ** ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : **﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا﴾** أى يميلون عن الحق فى أدلتنا والإلحاد الميل والعدول . ومنه اللحد فى القبر؛ لأنه أميل إلى ناحية منه . يقال ألحد فى دين الله أى حاد عنه وعدل . ولحد لغة فيه . وهذا يرجع إلى الذين قالوا : « لَا تَسْمَعُوا هَذَا الْقُرْآنَ وَالْغَوْا فِيهِ » وهم الذين ألحدوا فى آياته ومالوا عن الحق فقالوا : ليس القرآن من عند الله أو هو شعر أو سحر ؛ فالآيات آيات القرآن . قال مجاهد : **﴿يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا﴾** أى عند تلاوة القرآن بالمكاء والتصديقة واللغو والغناء . وقال ابن عباس : هو تبديل الكلام ووضعه فى غير موضعه . وقال قتادة : **﴿يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا﴾** يكذبون فى آياتنا . وقال السدى : يعاندون ويشاقون . وقال ابن زيد : يشركون ويكذبون . والمعنى متقارب . وقال مقاتل : نزلت فى أبى جهل . وقيل : الآيات المعجزات وهو يرجع إلى الأول فإن القرآن معجز . **﴿أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ﴾** على وجهه وهو أبو جهل فى قول ابن عباس وغيره . **﴿خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾** قيل : النبى صلى الله عليه وسلم ؛ قاله مقاتل . وقيل : عثمان . وقيل : عمار ابن ياسر . وقيل : حمزة . وقيل : عمر بن الخطاب . وقيل : أبو سلمة بن عبد الأسد المخزومى . وقيل : المؤمنون . وقيل : إنها على العموم ؛ فالذى يلقي فى النار الكافر ، والذى يأتى آمنا يوم القيامة المؤمن . قاله ابن بحر . **﴿أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾** أمر تهديد أى بعد ما علمتم أنهما لا يستويان فلا بد لكم من الجزاء . **﴿إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾** وعيد بتهديد وتوعد .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ كُرْهًُا جَانِحًا ﴾ الذي ذكره الله في قوله الجميع
 لأن فيه ذكر ما يحتاج إليه من الأحكام . والخبر محذوف [تقديره] هل يكون له معذون .
 وقيل : الخبر « أُولَئِكَ يُتَادَوْنَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ » وأعرض قوله « مَا يُقَالُ لَكَ » ثم رجع
 إلى الذي قال : « وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَبِيًّا » ثم قال : « أُولَئِكَ يُتَادَوْنَ » والأول الاختيار ؛
 قال النحاس : عند النحويين جميعا فيما علمت . ﴿ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ ﴾ أي عزيز على الله ؛ قاله
 ابن عباس ؛ وعنه : عزيز من عند الله . وقيل : كريم على الله . وقيل : « عَزِيزٌ » أي أعزه
 الله فلا يتطرق إليه باطل . وقيل : ينبغي أن يزويج ولا يلتصق فيه . وقيل : « عَزِيزٌ » من
 الشيطان أن يستلذه ؛ قاله السدي . مقاتل : منع من الشيطان والباطل . السدي : غير
 مخلوق فلا مثل له . وقال ابن عباس أيضا : « عَزِيزٌ » أي ممتنع عن الناس أن يقولوا مثله .
 ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ﴾ أي لا يكذبه شيء مما أنزل الله من قبل ولا يتل
 من بعده كتاب يبطله وينسخه ؛ قاله الكلبي . وقال السدي وقتادة : « لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ »
 يعني الشيطان ﴿ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ﴾ لا يستطيع أن يغير ولا يزيد ولا ينقص ؛
 وقال سعيد بن جبير : لا يأتيه التكذيب « مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ » . ابن جرير :
 « لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ » فيما أخبر عما مضى ولا فيما أخبر عما يكون . وعن ابن عباس : « مِنْ
 بَيْنِ يَدَيْهِ » من الله تعالى « وَلَا مِنْ خَلْفِهِ » يريد من جبريل صلى الله عليه وسلم ولا من عند
 صلى الله عليه وسلم . ﴿ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ ابن عباس : « حَكِيمٌ » في خلقه « حَمِيدٌ » إليهم .
 قتادة : « حَكِيمٌ » في أمره « حَمِيدٌ » إلى خلقه .

قوله تعالى : ﴿ مَا يُقَالُ لَكَ ﴾ أي من الأذى والتكذيب ﴿ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ ﴾
 يعزى نبيه ورسوله ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ ﴾ لك ولاصحابك ﴿ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴾ يريد لأعدائك
 جميعا . وقيل : أي ما يقال لك من إخلاص العبادة لله إلا ما قد أوحى إلى من قبلك ،
 ولا خلاف بين الشرائع فيما يتعلق بالتوحيد ؛ وهو كقوله : « وَلَقَدْ أَوْحَى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ

مِنْ قَبْلِكَ لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ « أَي لَمْ تَدْعُهُمْ إِلَّا إِلَى مَا تَدْعُو إِلَيْهِ جَمِيعُ الْأَنْبِيَاءِ ،
فَلَا مَعْنَى لِإِنْكَارِهِمْ طَبَقَ . وَقِيلَ : هُوَ اسْتِفْهَامُ أَيِ شَيْءٍ ، يُقَالُ لَكَ « إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرَّحْلِ
مِنْ قَبْلِكَ » . وَقِيلَ : « إِنْ رَبَّكَ » كَلَامٌ مُبْتَدَأٌ وَمَا قَبْلَهُ كَلَامٌ تَامٌ إِذَا كَانَ الْخَبَرُ مُضْمَرًا .
وَقِيلَ : هُوَ مُتَّصِلٌ بِـ « مَا يُقَالُ لَكَ » . « إِنْ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ » أَي إِنَّمَا
أُصِرْتُ بِالْإِنْذَارِ وَالنَّبَشِيرِ .

قوله تعالى : وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ
عَاجِمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشَفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
فِي آذَانِهِمْ وَقُورٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴿١٠١﴾
قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَلَّا عَجِمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ ﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَجَمِيًّا » أَي بِلُغَةٍ غَيْرِ الْعَرَبِ « لَقَالُوا
لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ » أَي بَيَّنَّتْ بِلُغَتِنَا فَإِنَّمَا عَرَبٌ لَا نَفْهَمُ الْعَجَمِيَّةَ . فَبَيَّنَ أَنَّهُ أَنْزَلَهُ بِلِسَانِهِمْ
لِيَتَقَرَّرَ بِهِ مَعْنَى الْإِعْجَازِ ؛ إِذْ هُمْ أَعْلَمُ النَّاسِ بِأَنْوَاعِ الْكَلَامِ نَظْمًا وَنَثْرًا ، وَإِذَا عَجَزُوا عَنْ مُعَارَضَتِهِ
كَانَ مِنْ أَدْلِ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ . وَلَوْ كَانَ بِلِسَانِ الْعَجَمِ لَقَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا بِهَذَا اللِّسَانِ .
الثانية - وإذا ثبت هذا ففيه دلائل على أن القرآن عربي ، وأنه نزل بِلُغَةِ الْعَرَبِ ،
وأنه ليس أعجميًا ، وأنه إذا نقل عنها إلى غيرها لم يكن قرآنًا .

الثالثة - قوله تعالى : « أَلَّا عَجِمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ » وَقَرَأَ أَبُو بَكْرٍ وَحُمَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ « أَلَّا عَجِمِيٌّ
وَعَرَبِيٌّ » بِهَمْزَيْنِ مُخَفَّفَتَيْنِ ، وَالْعَجِمِيُّ الَّذِي لَيْسَ مِنَ الْعَرَبِ كَانَ فَصِيحًا أَوْ غَيْرَ فَصِيحٍ .
وَالْعَجِمِيُّ الَّذِي لَا يَفْصَحُ كَانَ مِنَ الْعَرَبِ أَوْ مِنَ الْعَجَمِ . فَالْأَعْجَمُ ضِدُّ الْفَصِيحِ وَهُوَ الَّذِي
لَا يَبِينُ كَلَامُهُ . وَيُقَالُ لِلْحَيَوَانِ غَيْرِ النَّاطِقِ أَعْجَمٌ ، وَمِنْهُ « صَلَاةُ النَّهَارِ عَجَاءٌ » أَي لَا يَجْهَرُ فِيهَا
بِالْقِرَاءَةِ فَكَانَتِ النِّسْبَةُ إِلَى الْأَعْجَمِ أَكْدَ ، لِأَنَّ الرَّجُلَ الْعَجِمِيَّ الَّذِي لَيْسَ مِنَ الْعَرَبِ قَدْ يَكُونُ

فصيحا بالعربية، والعربي قد يكون غير فصيح فالنسبة إلى الأعجمي أكد في البيان . والمعنى
أقرآن أعجمي ونبي عربي ؟ وهو استفهام إنكار . وقرا الحسن وأبو العالية ونصر بن عاصم
والمغيرة وهشام عن ابن عاصم « أُعْجَمِي » بهمزة واحدة على الخبر . والمعنى « لَوْلَا فَصَّلَتْ
آيَاتُهُ » . فكان منها عربي يفهمه العرب وأعجمي يفهمه العجم . وروى سعيد بن جبيرة قال
قالت قريش : لولا أنزل القرآن أعجميا وعربيا فيكون بعض آياته عجميا وبعض آياته عربيا
فترت الآية . وأنزل في القرآن من كل لغة فنه « السَّجِّل » وهي فارسية وأصلها سنك كل
أى طين وحجر ، ومنه « الفردوس » رومية وكذلك « القسطاس » . وقرا أهل الجواز
وأبو عمرو وابن ذكوان وحفص على الاستفهام إلا أنهم لبثوا الممثلة على أصولهم . والقراءة
الصحيحة قراءة الاستفهام . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً ﴾ أعلم الله أن القرآن هدى وشفاء
لكل من آمن به من الشك والريب والأوجاع . ﴿ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ ﴾ أى عَم
عن سماع القرآن ، ولهذا تواصلوا باللغو فيه . ونظير هذه الآية « وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ
وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا » وقد مضى مستوفى . وقراءة العامة ﴿ عَمِّي ﴾
على المصدر . وقرا ابن عباس وعبد الله بن الزبير وعمرو بن العاص ومعاوية وسليمان بن قتة
« وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَم » بكسر الميم أى لا يتبين لهم . وأختار أبو عبيدة القراءة الأولى ؛ لإجماع
الناس فيها ؛ ولقوله أولا : « هُدًى وَشِفَاءً » ولو كان هادٍ وشافٍ لكان الكسر فى « عَمِّي »
أجود ؛ ليكون نعتا مثلهما ؛ تقديره : « وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ » فى ترك قبوله بمنزلة من فى آذانهم
« وَقْرٌ وَهُوَ » يعنى القرآن « عَلَيْهِمْ » ذو عَمى ؛ لأنهم لا يفقهون لحذف المضاف . وقبل :
المعنى والوقر عليهم عَمى . ﴿ أُولَئِكَ يَنَادُونَ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ يقال ذلك لمن لا يفهم من
التمثيل . وحكى أهل اللغة أنه يقال للذى يفهم : أنت تسمع من قريب . ويقال للذى
لا يفهم : أنت تنادى من بعيد . أى كأنه ينادى من موضع بعيد منه فهو لا يسمع النداء

ولا يفهمه . وقال الضحاك : « يُنَادُونَ » يوم القيامة باقبح أسمائهم « مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ »
فيكون ذلك أشد لتو ينجهم وفضيحتهم . وقيل : أى من لم يتدبر القرآن صار كالأعمى الأصم ،
فهو ينادى من مكان بعيد فيقطع صوت المنادى عنه وهو لم يسمع . وقال على رضى الله
عنه ومجاهد : أى بعيد من قلوبهم . وفى التفسير : كأنما ينادون من السماء فلا يسمعون .
وحكى معناه النقاش .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَأَخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا
كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ﴿١٥﴾
مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴿١٦﴾
قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾ يعنى السورة ﴿ فَأَخْتَلَفَ فِيهِ ﴾ أى آمن
به قوم وكذب به قوم . والكناية ترجع إلى الكتاب ، وهو تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ،
أى لا يحزنك اختلاف قومك فى كتابك ، فقد آخلف من قبلهم فى كتابهم . وقيل : الكناية
ترجع إلى موسى . ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ ﴾ أى فى إمامهم . ﴿ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ ﴾
أى بتعجيل العذاب . ﴿ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ ﴾ من القرآن ﴿ مُرِيبٍ ﴾ أى شديد الريبة .
وقد تقدم . وقال الكلبي فى هذه الآية : لولا أن الله أخر عذاب هذه الأمة إلى يوم القيامة
لأنهم العذاب كما فعل بغيرهم من الأمم . وقيل : تأخير العذاب لما يخرج من أصلابهم
من المؤمنين .

قوله تعالى : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ﴾ شرط وجوابه وكذا ﴿ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ﴾ .
والله جل وعز مستغن عن طاعة العباد ، فمن أطاع فالثواب له ، ومن أساء فالعقاب عليه .
﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ تنفى الظلم عن نفسه جل وعز قليله وكثيره ، وإذا أنتفت
المبالغة أنتفى غيرها ، دليله قوله الحق : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا » وروى العدول الثقات ،

والأمة الأثبات ، عن الزاهد العنقل ، عن أمين الأرض ، عن أمين السماء ، عن الرب
جل جلاله : « يا عبادى إلى حرمت الظلم على نفسى وبجملته بينكم عزما فلا تظالموا » الحديث .
وأبضا فهو الحكيم المالك ، وما يفضله المالك فى ملكه لا أمراض عليه ، إذ له التصرف
فى ملكه بما يريد

قوله تعالى : **إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْثَامِهَا**
وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَئِنَّ شُرَكَائِيَ
قَالُوا ءَاذَنَّاكَ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ ۝٤٧ **وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ**
قَبْلُ وَظَنُّوا مَا لَهُمْ مِنْ مَّجِيسٍ ۝٤٨

قوله تعالى : **(إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ)** أى حين وقتها . وذلك أنهم قالوا : يا محمد إن
كنت نبيا فخبرنا متى قيام الساعة فتزلت : **(وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ)** « من » زائدة أى وما
تخرج ثمرة . **(مِنْ أَكْثَامِهَا)** أى من أوعيتها ، فالأكام أوعية الثمرة ، واحدها كُمة وهى كل
طرف لمسال أو غيره ، ولذلك سمي قشر الطلع أغنى كُفْزاه الذى ينشق عن الثمرة كُمة ، قال
أبن عباس : الكُمة الكُفْزى قبل أن تنشق ، فإذا انشقت فليست بكُمة . وسيأتى لهذا مزيد
بيان فى سورة « الرحمن » . وقرأ نافع وأبن عامر وحفص « مِنْ ثَمَرَاتٍ » على الجمع . الباقون
« ثمرة » على التوحيد والمراد الجمع ، لقوله : **(وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى)** والمراد الجمع ، يقول :
« **إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ** » كما يرد إليه علم الثمار والتاج . **(وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ)** أى ينادى الله المشركين
(أَئِنَّ شُرَكَائِيَ) الذين زعمتم فى الدنيا أنها آلهة تشفع . **(قَالُوا)** يعنى الأصنام . وقيل :
المشركون . ويحتمل أن يريدهم جميعا العابد والمعبود **(آذَنَّاكَ)** أسمعناك وأعلمناك . يقال
آذن يؤذن إذا أعلم قال : ^(١)

آذَنَّا بِبَيْنِهَا أَشْمَاءُ . رَبِّ تَارِيْمَلْ مِنْهُ النَّوَاءُ

(٢) هو الحرف بن حلة ٤

(١) فى تفسير قوله تعالى : « والنخل ذات الأكام » آية ١١ .

واليت مطلع مطلق .

﴿ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ ﴾ أى نعلمك ما منا أحد يشهد بأن لك شريكا . لما عاينوا القيامة تبرءوا من الأصنام وتبرأت الأصنام منهم كما تقدم فى غير موضع ^(١) . ﴿ وَضَلَّ عَنْهُمْ ﴾ أى بطل عنهم ﴿ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ ﴾ فى الدنيا ﴿ وَظَنُوا ﴾ أى أبقنوا وعلّموا ﴿ مَا لَهُمْ مِنْ مَّحِصٍ ﴾ أى فرار عن النار . و « ما » هنا حرف وليس بآسم ؛ فلذلك لم يعمل فيه الظن وجعل الفعل ملغى ؛ تقديره : وظنوا أنهم ما لهم محيص ولا مهرب . يقال : حاص يحيص حبصا ومحبصا إذا هرب . وقيل : إن الظن هنا الذى هو أغلب الرأى . لا يشكون فى أنهم أصحاب النار ولكن بطمعون أن يخرجوا منها . وليس يبعد أن يكون لهم ظن ورجاء إلى أن يؤيسوا .

قوله تعالى : لَا يَسْتَعْمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيُؤْسُقُ قَنُوطٌ وَلَكِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّاهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّى إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ عَذَابٍ غَلِيظٍ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ

قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْتَعْمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ ﴾ أى لا يمل من دعائه بالخير . والخير هنا المال والصحة والسلطان والعز . قال السدى : والإنسان ها هنا يراد به الكافر . وقيل : الوليد بن المغيرة . وقيل : عتبة وشيبة أبنا ربيعة وأمية بن خلف . وفى قراءة عبد الله « لَا يَسْتَعْمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْمَالِ » . ﴿ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ ﴾ الفقر والمرض ﴿ فَيُؤْسُقُ ﴾ من روح الله ﴿ قَنُوطٌ ﴾ من رحمته . وقيل : « يُؤْسُقُ » من إجابة الدعاء « قَنُوطٌ » بسوء الظن بربه . وقيل : « يُؤْسُقُ » أى يئس من زوال ما به من المكروه « قَنُوطٌ » أى يظن أنه يدوم ؛ والمعنى متقارب .

(١) راجع ج ١٣ ص ٣٠٣ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا ﴾ عافية ورحاء وغنى ﴿ مِنْ بَيْنِ ضَرَاءَ مَسَةٍ ﴾
 ضر وسقم وشدة وفقر . ﴿ لَيَقُولُنَّ هَذَا لِي ﴾ أى هذا شئ استحقته على الله لرضاه بعمله
 فيرى النعمة حتما واجبا على الله تعالى ، ولم يعلم أنه ابتلاه بالنعمة والحنة ؛ ليتبين شكره
 وصبره . وقال ابن عباس : « هَذَا لِي » أى هذا من عندي . ﴿ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَى ﴾ أى الجنة واللام للتأكيد . يتنى الأمانى بلا عمل .
 قال الحسن بن محمد بن علي بن أبي طالب : للكافر أميتان أما في الدنيا فيقول : « لَئِنْ رُجِعْتُ
 إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَى » وأما في الآخرة فيقول : « يَا لَيْتَنَّا نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبَّنَا
 وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » و « يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا » . ﴿ فَلَنَنْبِتَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا ﴾
 أى لنجزينهم . قسم أقسم الله عليه . ﴿ وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾ شديد .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ ﴾ يريد الكافر ﴿ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ ﴾ .
 وقال ابن عباس : يريد عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأميمة بن خلف أعرضوا عن
 الإسلام وتباعدوا عنه . ومعنى « نَأَى بِجَانِبِهِ » أى ترفع عن الانقياد إلى الحق وتكبر على أنبياء
 الله . وقيل « نَأَى » تباعد . يقال : نأيت ونأيت عنه نأيا بمعنى تباعدت عنه وأنأيت فأنأيت
 أبعدته فبعد ، وتناؤا وتباعدوا والمتأى الموضع البعيد ؛ قال النابغة :

فإنك كاللَّيْلِ الَّذِي هُوَ مُذِيرِكِي * وَإِنْ خِلْتُ أَنَّ الْمُتَأَى عَنْكَ وَاسِعٌ

وقرأ يزيد بن القعقاع و « نَأَى بِجَانِبِهِ » بالالف قبل الهمزة . فيجوز أن يكون من « نَاءَ » إذا
 نهض . ويجوز أن يكون على قلب الهمزة بمعنى الأول . ﴿ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ ﴾ أى أصابه
 المكروه ﴿ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ﴾ كبير ، والعرب تستعمل الطول والعرض في الكثرة .
 يقال : أطل فلان في الكلام وأعرض في الدعاء إذا أكثر . وقال ابن عباس :
 « فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ » فذو تضرع واستغاثة . والكافر يعرف ربه في البلاء ولا يعرفه
 في الرخاء . .

قُلْ أَتَدْرِكُونَ كَلَامَ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ
أَضَلُّ مِنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾ مَنُفِرِينَ فِي الْآفَاقِ
وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّ الْحَقَّ أَوْلَىٰ بِكَيْفِ رِبِّكَ أَنَّهُ
عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٣﴾ إِلَّا إِلَهُهُمْ فِي مِرَّةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ إِلَّا
أَنَّهُمْ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَتَدْرِكُونَ ﴾ أي قل لهم يا محمد « أروايتكم » بامعشر المشركين ﴿ إِنْ كَانَ ﴾
هذا القرآن ﴿ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ أَضَلُّ ﴾ أي فأي الناس أضل أي لا أحد أضل
حكم لهوط شقاقكم وعداوتكم . وقيل : قوله « إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » يرجع إلى الكتاب
فلذلك كره في قوله : « آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ » والأول أظهر وهو قول ابن عباس .

قوله تعالى : ﴿ مَنُفِرِينَ فِي الْآفَاقِ ﴾ أي علامات وحدانيتنا وفدريتنا في الآفاق «
بمعنى تعريب منازل الأمم المتخالفة » ﴿ وَفِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ بالبلايا والأمراض . وقال ابن زيد :
« فِي الْآفَاقِ » آيات السماء « وَفِي أَنْفُسِهِمْ » حوادث الأرض . وقال مجاهد : « فِي الْآفَاقِ »
فتح القري ، فيسر الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم وللخلفاء من بعده وأنصار دينه
في آفاق الدنيا وبلاد المشرق والمغرب عموما ، وفي ناحية المغرب خصوصا من الفتح التي لم
يتيسر أمثالها لأحد من خلفاء الأرض قبلهم ، ومن الإظهار على الجبابة والأكسرة وتغليب
قليهم على كثيرهم ، وتسليط ضعفائهم على أقويائهم وإجرائه على أيديهم أمورا خارجة عن
للعهود خارقة للعادات « وَفِي أَنْفُسِهِمْ » فتح مكة . وهذا اختيار الطبري . وقاله لنهالك بن
عمرو والسدي . وقال قتادة والضحاك : « فِي الْآفَاقِ » وقائع الله في الأمم « وَفِي أَنْفُسِهِمْ »
يوم بدر . وقال عطاء وابن زيد أيضا « فِي الْآفَاقِ » بمعنى أقطار السموات والأرض من
الشمس والقمر والنجوم والليل والنهار والرياح والأمطار والرحمة والبرق والكواكب والنبات

والأشجار والجبال والبحار وغيرها . وفي الصحيح : الأفاق للنواحي . واحدها أفاق وأفاق
مثل عُسْر وعُسْر ، ورجل أفاق بفتح الهَمْزة والفتحة إذا كان من أفاق الأرض . حكاه أبو نصر .
وبعضهم يقول : أفاق بضمهما وهو القياس . وأنشد غير الجوهري :

أَخَذْنَا بِأَفَاقِ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ • لَنَا قَوَائِمُ وَالنُّجُومُ الطَّوَالِحُ

« وفي أنفسهم » من لطيف الصنعة وبديع الحكمة حتى سبيل الغائط والبول فإن الرجل
بذرت وبأكل من مكان واحد ويميز ذلك من مكانين ، وبديع صنعة الله وحكمته في عباده
الذين هما فطرة ماء ينظر بهما من السماء إلى الأرض مسيرة خمسمائة عام . وفي آذنيه اللتين
يصرف بهما بين الأصوات المختلفة . وغير ذلك من بديع حكمة الله فيه . وقيل : « وفي أنفسهم »
من كونهم بطفا إلى غير ذلك من انتقال أحوالهم كما تقدم في « المؤمنين » بيانه . وقيل : المعنى
مبشرون ما أخبرهم به النبي صلى الله عليه وسلم من الفتن وأخبار الغيوب ﴿ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ
الْحَقُّ ﴾ وبه أربعة أوجه : أحدها أنه القرآن . والثاني الإسلام جاءهم به الرسول ودعاهم
إليه . والثالث أن ما بريهم الله ويفعل من ذلك هو الحق . والرابع أن محمدا صلى الله عليه وسلم
هو الرسول الحق . ﴿ أَوَلَمْ يَكُنْ بِرَبِّكَ ﴾ في موضع رفع بأنه فاعل بـ « يَكْنِفُ » و﴿ أَنَّهُ ﴾
بدل من « رَبِّكَ » فهو رفع إن قدرته بدلا على الموضع ، وجر إن قدرته بدلا على اللفظ .
وبحوز أن يكون نصبا بتقدير حذف اللام ، والمعنى أو لم يكفهم ربك بما دلهم عليه من توحيده
لأنه ﴿ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ وإذا شهد جازى عليه . وقيل : المعنى « أَوَلَمْ يَكُنْ بِرَبِّكَ »
في معاقبته الكفار . وقيل : المعنى « أَوَلَمْ يَكُنْ بِرَبِّكَ » يا محمد أنه شاهد على أعمال الكفار .
أو قيل : « أَوَلَمْ يَكُنْ بِرَبِّكَ » شاهدا على أن القرآن من عند الله . وقيل : « أَوَلَمْ يَكُنْ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ » مما يفعله العبد « شَهِيدٌ » والشهيد بمعنى العالم ، أو هو من
الشهادة التي هي الحضور ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ ﴾ في شك ﴿ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ ﴾ في الآخرة .
وقال السدي : أي من البعث . ﴿ أَلَا إِنَّهُ يَكُنْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ ﴾ أي لحاط علمه بكل شيء .

قاله السدي . وقال الكلبي : أحاطت قدرته بكل شيء . وقال الخطابي : هو الذي أحاطت قدرته بجميع خلقه ، وهو الذي أحاط بكل شيء علما ، وأحصى كل شيء عددا . وهذا الاسم أكثر ما يجيء في معرض الوعيد ، وحقيقته الإحاطة بكل شيء ، وأمتثال المحاط به ، وأصله مُحِيطٌ نقلت حركة الياء إلى الحاء فسكنت . يقال منه : أحاط يحيط إحاطة وحيطه ومن ذلك حائط الدار ، يحوطها أهلها ، وأحاطت الخيل بفلان إذا أخذ مأخذا حاصرا من كل جهة ، ومنه قوله تعالى : « وأحيط بشميره » والله أعلم بصواب ذلك .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الشورى

مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقناة : إلا أربع آيات منها أنزلت بالمدينة : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » إلى آخرها . وهي ثلاث وخمسون آية .

قوله تعالى : حم (١) عسق (٢) كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٣) لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ (٤)

قوله تعالى : (حم . عسق) قال عبد المؤمن : سألت الحسين بن الفضل : لم قطع «حم» من «عسق» ولم تقطع «كهيعص» و «المـ» و «المص» ؟ فقال : لأن «حم» عسق بين سور أولها «حم» بخرت مجرى نظائرها قبلها وبعدها ؛ فكان «حم» مبتدأ و «عسق» خبره . ولأنها عدت آيتين ، وعدت أخواتها اللواتي كتبت جملة آية واحدة . وقيل : إن الحروف المعجمة كلها في المعنى واحد ، من حيث إنها أس البيان وقاعدة الكلام ؛ ذكره الجرجاني . وكتبت «حم . عسق» منفصلا و «كهيعص» متصلا لأنه قيل : حم ؛ أي حم ما هو كائن ، ففصلوا بين ما يقدر فيه فعل وبين ما لا يقدر ، ثم لو فصل هذا ووصل ذا لجاز ؛ حكاة القشيري . وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس «حم . سق» قال ابن عباس :

وكان على رضى الله عنه يعرف الفتن بها . وقال أرطاة بن المنذر : قال رجل لابن عباس وعنده حذيفة بن اليمان : أخبرني عن تفسير قوله تعالى : « حم . عسق » ؟ فأعرض عنه حتى أعاد عليه ثلاثا فأعرض عنه . فقال حذيفة بن اليمان : أنا أنبئك بها ، قد عرفت لم تركها ، نزلت في رجل من أهل بيته يقال له عبد الإله أو عبد الله ، ينزل على نهر من أنهار المشرق ، ينسج عليه مدينتين يشق النهر بينهما شقا ، فإذا أراد الله زوال ملكهم وانقطاع دولتهم ، بعث على إحداهما نارا ليلا فتصبح سوداء مظلمة ، فتحترق كلها كأنها لم تكن مكانها ، فتصبح صاحبها متعجبة ، كيف قُلبت ! فما هو إلا بياض يومها حتى يجتمع فيها كل جبار عنيد ، ثم يخسف الله بها وبهم جميعا ، فذلك قوله : « حم . عسق » . أى عزمة من عزومات الله وفتنة وقضاء حم : حم . « ع » : عدلاً مسه ، « س » : سيكون ، « ق » : واقع في هاتين المدينتين .

ونظير هذا التفسير ما روى جرير بن عبد الله البجلي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « بُنِيَ مَدِينَةٌ بَيْنَ دُحْلَةٍ وَدُجَيْلٍ وَقُطْرَيْلٍ وَالصَّرَاةِ يَجْتَمِعُ فِيهَا جَبَابِرَةُ الْأَرْضِ تَجْبِي إِلَيْهَا الْخَزَائِنُ يَخْسَفُ بِهَا - وَفِي رِوَايَةٍ بِأَهْلِهَا - فَلَهِيَ أَسْرَعُ ذَهَابًا فِي الْأَرْضِ مِنَ الْوَبْدِ الْجَبْدِ فِي الْأَرْضِ الرَّخْوَةِ » . وقرأ ابن عباس « حم . عسق » بغير عين . وكذلك هو في مصحف عبد الله بن مسعود ، حكاه الطبري . وروى نافع عن ابن عباس : « الحاء » حله ، و « الميم » مجده ، و « العين » علمه ، و « السين » سنّاه ، و « القاف » قدرته ، أقسم الله بها . وعن محمد بن كعب : أقسم الله بحله ومجده وعلوه وسنّاه وقدرته ألا يُعَذَّبَ من عاذ بئله إلا الله مخلصاً من قلبه . وقال جعفر بن محمد وصعيد بن جبيرة : « الحاء » من الرحمن ، و « الميم » من المجيد ، و « العين » من العليم ، و « السين » من القدوس ، و « القاف » من القاهر . وقال مجاهد : فواتح السور . وقال عبد الله بن بريدة : إنه اسم الجبل المحيط بالديار . وذكر القشيري واللفظ للثعلبي : أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية عرفت الكتابة في وجهه ،

(١) أى حق من حقوته . (٢) وروى بفتح أوله وطائه . (٣) في بعض النسخ . « حكه » بالكاف .

فقبل له : يا رسول الله ، ما أحزتك ؟ قال : « أخبرت ببلايا تنزل بأمتي من خلف وظننت
ونار تحترقهم وريح تقذفهم في البحر وآيات متابعات متصلات بتزول عيسى وخروج
الدجال » . والله أعلم . وفيل : هذا في شأن النبي صلى الله عليه وسلم ، فـ « الحاء » حوضه
المورود ، وـ « الميم » ملكه الممدود ، وـ « اللعين » عزه الموجود ، وـ « السين » سناه المشهود ،
وـ « القاف » قيامه في المقام المحمود ، وقربه في الكرامة من الملك المعبود . وقال ابن عباس :
ليس من نبي صاحب كتاب إلا وقد أوحى إليه : « حم . عسق » ؛ فلذلك قال : « يوحى إليك
وإلى الذين من قبلك » . المهدوى : وقد جاء في الخبر أن « حم . عسق » معناه أوحيت
إلى الأنبياء المتقدمين . وقرأ ابن محيصن وابن كثير ومجاهد « يوحى » (بفتح الحاء) على ما لم
يسم فاعله ؛ وروى عن ابن عمر . فيكون الجار والمجرور في موضع رفع لقيامه مقام الفاعل .
ويجوز أن يكون اسم ما لم يسم فاعله مضمرا ؛ أى يوحى إليك القرآن الذى تضمنته هذه
السورة ، ويكون اسم الله مرفوعا بإضمار فعل ، التقدير : يوحى الله إليك ؛ كقراءة ابن عامر
وأبى بكر « يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ » أى يسبحه رجال . وأنشد سيويه :
لَيْسَكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ بِمُخَصَّوْمَةٍ • وَأَشْعَثُ مِنْ طَوْحَةِ الطَّوَانِحِ^(١)

فقال : لَيْسَكَ يَزِيدُ ، ثم بين من ينبغي أن يسبكه ، فالمعنى يسبكه ضارع . ويجوز أن يكون
مبتدا والخبر محذوف ؛ كأنه قال : الله يوحى . أو على تقدير إضمار مبتدا أى الموحى الله .
أو يكون مبتدا والخبر « العزيز الحكيم » . وقرأ الباقر « يوحى إليك » بكسر الحاء ، ورفع
الاسم على أنه الفاعل . (لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ) تقدم
في غير موضع .^(٢)

(١) في نسخة من الأصل : « وقربه يوم القيامة من الملك ... » .

(٢) رواية البيت كما في كتاب سيويه ونخاعة الأدب :

لَيْسَكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ بِمُخَصَّوْمَةٍ • وَمُغْنِبُ مَا قَطَّبَ الطَّوَانِحِ

وهذا البيت نسب سيويه لمحدث بن نبيك . ونسبه صاحب نخاعة الأدب لتهنيل بن حري في مرتبة يزيد . (راجع

للتأنيب الخامس والأربعين) . (٢) راجع ج ٢ ص ٩٩ طبعة ثانية . و ج ٢ ص ٢٧٨ .

قوله تعالى : تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِنْ أَرَادَ اللَّهُ هُوَ الْغُفُورُ
الرَّحِيمُ ﴿٥﴾

قوله تعالى : (تَكَادُ السَّمَوَاتُ) قراءة العامة بالتاء . وقرأ نافع وابن وثاب والكسائي
بالياء . (يَتَفَطَّرْنَ) قرأ نافع وغيره بالياء والتاء والتشديد في الطاء ، وهي قراءة العامة . وقرأ
أبو عمرو وأبو بكر والمفضل وأبو عبيد « ينفطرن » من الانفطار ؛ كقوله تعالى : « إِذَا السَّمَاءُ
انْفَطَرَتْ » وقد مضى في سورة « مريم » بيان هذا . وقال ابن عباس : « تَكَادُ السَّمَوَاتُ
يَتَفَطَّرْنَ » أي تكاد كل واحدة منها تنفطر فوق التي تليها ؛ من قول المشركين : « اتَّخَذَ اللَّهُ
وَلَدًا » . وقال الضحاك والسدي : « ينفطرن » أي يتشققن من عظمة الله وجلاله فوقهن .
وقيل : « فوقهن » ، فوق الأرضين من خشية الله لو كن مما يعقل .

قوله تعالى : (وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ) أي يترهونه عما لا يجوز في وصفه
وما لا يليق بجلاله . وقيل : يتعجبون من جراءة المشركين ؛ فيذكر التسبيح في موضع التعجب .
وعن علي رضي الله عنه : أن تسبيحهم تعجب مما يرون من تعريضهم لسيخط الله . وقال
ابن عباس : تسبيحهم خضوع لما يرون من عظمة الله . ومعنى « يُحَمِّدُ رَبَّهُمْ » بأمر ربهم ؛
قاله السدي . (وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ) قال الضحاك : لمن في الأرض من المؤمنين ؛
وقاله السدي . بيانه في سورة المؤمن : « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » . وعلى هذا تكون الملائكة
هنا حملة العرش . وقيل : جميع ملائكة السماء ؛ وهو الظاهر من قول الكلبي . وقال وهب
ابن منبه : هو منسوخ بقوله : « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » . قال المهدوي : والصحيح
أنه ليس بمنسوخ ؛ لأنه خبر ، وهو خاص للمؤمنين . وقال أبو الحسن الماوردي عن الكلبي :
ان الملائكة لما رأت الملكين اللذين اختبرا وبعثنا إلى الأرض ليحكم بينهما ، فافتتنا بالزهرة .

وهربا إلى إدريس — وهو جد أبي نوح عليهما السلام — وسألاه أن يدعو لهما ، سبحت
الملائكة بحمد ربهم واستغفرت لنبى آدم . قال أبو الحسن بن الحصار : وقد ظن بعض من
جهل أن هذه الآية نزلت بسبب هاروت وماروت ، وأنها منسوخة بالآية التى فى المؤمن ،
وما علموا أن حملة العرش مخصوصون بالاستغفار للمؤمنين خاصة ، والله ملائكة أحرى يستغفرون
لمن فى الأرض . الماوردى : وفى استغفارهم لهم قولان : أحدهما — من الذنوب
والخطايا ، وهو ظاهر قول مقاتل . الثانى — أنه طلب الرزق لهم والسعة عليهم ، قاله الكلبي .
قلت : وهو أظهر ، لأن الأرض تعم الكافر وغيره ، وعلى قول مقاتل لا يدخل فيه
الكافر . وقد روى فى هذا الباب خبر رواه عاصم الأخول عن أبى عثمان عن سلمان قال : إن
العبد إذا كان يذكر الله فى السراء فتزلت به الضراء قالت الملائكة : صوت معروف من آدمى
ضعيف ، كان يذكر الله تعالى فى السراء فتزلت به الضراء ، فيستغفرون له . فإذا كان لا يذكر
الله فى السراء فتزلت به الضراء قالت الملائكة : صوت منك من آدمى كان لا يذكر الله
فى السراء فتزلت به الضراء ، فلا يستغفرون . وهذا يدل على أن الآية فى الذكر لله تعالى
فى السراء والضراء ، فهى خاصة ببعض من فى الأرض من المؤمنين . والله أعلم . ويحتمل
أن يقصدوا بالاستغفار طلب الحلم والغفران فى قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا — إِلَى أَنْ قَالَ — إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا » ، وقوله تعالى : « وَإِنْ رَبَّكَ
لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ » . والمراد الحلم عنهم وألا يعاجلهم بالانتقام ، فيكون عاما ،
قاله الزمخشري . وقال مطرف : وجدنا أنصح عباد الله لعباد الله الملائكة ، ووجدنا أغش
عباد الله لعباد الله الشياطين . وقد تقدم . (أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) قال بعض
العلماء : هيب وعظم جل وعز فى الابتداء ، والطف وبشر فى الانتهاء .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ

وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ تَوْنِهِ أُولَآئِكَ) يعني أصناما يعبدونها . (اللَّهُ حَفِظَ طَهُرَتَهُمْ) أي يحفظ إصنامهم ليجازيهم بها . (وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ) وهذه منسوخة بآية السيف . وفي الخبر : « أظنت السماء وحق لها أن تنشط » أي صوتت من ثقل سكانها لكفرهم ، فهم مع كفرهم لا يفترون عن عبادة الله ؛ وهؤلاء الكفار يشركون به .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَنُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ﴿٧﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا) أي وكما أوحينا إليك وإلى من قبلك هذه المعاني فكذلك أوحينا إليك قرآنًا عربيًّا بيناه بلسان العرب . وقيل : أي أنزلنا عليك قرآنًا عربيًّا بلسان قومك ؛ كما أرسلنا كل رسول بلسان قومه . والمعنى واحد . (لِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى) يعني مكة . وقيل لمكة أم القرى لأن الأرض دُحِيت من تحتها . (وَمَنْ حَوْلَهَا) من سائر الخلق . (وَنُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ) أي بيوم الجمع ، وهو يوم القيامة . (لَا رَيْبَ فِيهِ) لا شك فيه . (فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ) ابتداء وخبر . وأجاز الكسائي النصب على تقدير : لننذر فريقًا في الجنة وفريقًا في السعير .

قوله تعالى : وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٨﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً) قال الضحاك : أهل دين واحد ؛ أهل ضلالة أو أهل هدى . (وَلَكِنْ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ) قال أنس بن مالك : في الإسلام . (وَالظَّالِمُونَ) رفع على الابتداء ، والخبر (مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ) عطوف على اللفظ . ويجوز « ولا نصير » بالرفع على الموضع و « من » زائدة .

قوله تعالى : أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ۖ قَالَ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٩﴾

قوله تعالى : (أَمْ اتَّخَذُوا) أى بل اتخذوا . (مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ) يعنى أصناما . (قَالَ هُوَ الْوَلِيُّ) أى وليك يا محمد وولى من أتبعك ، لا ولى سواه . (وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى) يريد عند البعث . (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) وغيره من الأولياء لا يقدر على شيء .

قوله تعالى : وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ) حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمنين ، أى وما خالفكم فيه الكفار من أهل الكتاب والمشركين من أمر الدين ، فقولوا لهم حكمه إلى الله لا إليكم ، وقد حكم أن الدين هو الإسلام لا غيره ، وأمر الشرائع إنما تنطق من بيان الله . (ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي) أى الموصوف بهذه الصفات هو ربي وحده ، وفيه إضمار : أى قل لهم يا محمد ذلکم الله الذى يحيى الموتى ويحكم بين المختلفين هو ربي . (عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ) اعتمدت . (وَإِلَيْهِ أُنِيبُ) أرجع

قوله تعالى : فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنْ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّوْكُمْ فِيهِ لَبَاسًا كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) بالرفع على النعت لاسم الله ، أو على تقدير هو فاطر . ويجوز النصب على النداء ، والجر على البدل من الهاء فى ه عليه . والفاطر : المبدع والخالق . وقد تقدم . (جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا) قيل معناه إناثا . وإنما

قال : « من أنفيسكم » لأنه خلق حواء من ضلع آدم . وقال مجاهد : نسلًا بعد نسل .
 (وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا) يعني الثمانية التي ذكرها في « الأنعام » ذكر الإبل والبقر والضأن
 والمعز وإناثها . (يَذْرُؤُكُمْ فِيهِ) أي يخلقكم وينشئكم « فيه » أي في الرحم . وقيل : في البطن .
 وقال الفراء وابن كيسان : « فيه » بمعنى به . وكذلك قال الزجاج : معنى « يذروكم فيه »
 يكثرهم به ، أي يكثرهم يجعلكم أزواجًا ، أي حلائل ؛ لأنهن سبب النسل . وقيل : إن
 الهاء في « فيه » للجعل ، ودل عليه « جعل » ؛ فكأنه قال : يخلقكم ويكثرهم في الجعل .
 ابن قتيبة : « يذروكم فيه » أي في الزوج ؛ أي يخلقكم في بطون الإناث . وقال : ويكون
 « فيه » في الرحم ، وفيه بعد ؛ لأن الرحم مؤنثة ولم يتقدم لها ذكر . (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ
 السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) قيل : إن الكاف زائدة للتوكيد ؛ أي ليس مثله شيء . قال :

* وصاليات ككًا يؤثفين^(١) *

فأدخل على الكاف كافيًا تاء كيدا للتشبيه . وقيل : المثل زائدة للتوكيد ؛ وهو قول ثعلب :
 ليس كهو شيء ؛ نحو قوله تعالى : « فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنُكُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا » . وفي حرف
 ابن مسعود « فَإِنْ آمَنُوا بِمَا آمَنُكُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا » قال أوس بن حجر :

وقَتلى كمثل جذوع النخيل يغشاهم مطر منهمر

أي بكذوع . والذي يُعتقد في هذا الباب أن الله جل اسمه في عظمته وكبريائه وملكوته
 وحسن أسمائه وعلى صفاته ، لا يشبه شيئًا من مخلوقاته ولا يشبه به ، وإنما جاء مما
 أطلقه الشرع على الخالق والمخلوق ، فلا تشابه بينهما في المعنى الحقيقي ؛ إذ صفات القديم
 جل وعز بخلاف صفات المخلوق ؛ إذ صفاتهم لا تتفك عن الأغراض والأعراض ، وهو
 تعالى منزّه عن ذلك ؛ بل لم يزل بأسمائه وبصفاته على ما بيناه في (الكتاب الأسنى في شرح

(١) راجع ج ٧ ص ١١٣ طبعة أول أو ثانية . (٢) الصاليات : الأتاني ، وهي الأجر التي ينصب
 عليها القدر . ومعنى يؤثفين : ينصب للقدر . (راجع خزنة الأدب في الشاهد الخامس والثلاثين بعد المائة وكتاب
 سبويه) . (٣) آية ١٣٧ سورة البقرة .

أسماء الله الحسنى) ، وكفى في هذا قوله الحق : « ليس كمثل شئ » . وقد قال بعض العلماء المحققين : التوحيد إثبات ذات غير مشبهة للذوات ولا منطلة من الصفات . وزاد الواسطي رحمه الله بيانا فقال : ليس كذاته ذات ، ولا كاسمه اسم ، ولا كفعله فعل ، ولا كصفته صفة إلا من جهة موافقة اللفظ ، وجلت الذات القديمة أن يكون لها صفة حديثة ، كما استحال أن يكون للذات المحدث صفة قديمة . وهذا كله منسوب أهل الحق والسنة والجماعة . رضى الله عنهم !

قوله تعالى : لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) تقدم في « الزمر » بيانه . النحاس : والذي يملك المفاتيح يملك الخزائن ؛ يقال للفتاح : إقليد ، وجمعه قل غير قياس ؛ كحاسن والواحد حسن . (يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) تقدم أيضا في غير موضع .^(٢)

قوله تعالى : شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴿١٣﴾ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلَامُ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَنَنْشُكَّ مِنْهُ مُرَيْبٌ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا ﴾ فيه مسالتان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ ﴾ أى الذى له مقابليد السموات والأرض شرع لكم من الدين ما شرع لقوم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ، ثم بين ذلك بقوله تعالى : ﴿ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ ﴾ وهو توحيد الله وطاعته ، والإيمان برسله وكتبه وبيوم الجزاء ، وبسائر ما يكون الرجل بإقامته مسلما . ولم يرد الشرائع التى هى مصالح الأمم على حسب أحوالها ، فإنها مختلفة متفاوتة ، قال الله تعالى : « لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا » وقد تقدم القول فيه . ومعنى « شرع » أى نهج وأوضح وبين المسالك . وقد شرع لهم بشرع شرعا أى سن . والشارع : الطريق الأعظم . وقد شرع المنزل إذا كان على طريق نافذ . وشرعت الإبل إذا أمكنها من الشريعة . وشرعت الأديم إذا سلخته . وقال بعقوب : إذا شقت ما بين الرجلين ، قال : وسمعت من أم الحُمَارِس البكرية . وشرعت فى هذا الأمر شروعا أى حضت . ﴿ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ ﴾ « أن » فى محل رفع ، على تقدير والذى وصى به نوحا أن أقيموا الدين ، ويوقف على هذا الوجه على « عيسى » . وقيل : هو نصب ، أى شرع لكم إقامة الدين . وقيل : هو جز بدلا من الهاء فى « به » ، كأنه قال : به أقيموا الدين . ولا يوقف على « عيسى » على هذين الوجهين . ويجوز أن تكون « أن » مفسرة ، مثل أن أمشوا ، فلا يكون لها محل من الإعراب .

الثانية - قال القاصى أبو بكر بن العربى : ثبت فى الحديث الصحيح أن النبى صلى الله عليه وسلم قال فى حديث الشفاعة الكبير المشهور : " ولكن اتوا نوحا فإنه أول رسول بعث الله إلى أهل الأرض فيأتون نوحا فيقولون له أنت أول رسول بعث الله إلى أهل الأرض ... " وهذا صحيح لا إشكال فيه ، كما أن آدم أول نبي^(١) بغير إشكال ، لأن آدم لم يكن معه إلا نبوة ، ولم تفرض له الفرائض ولا شرعت له المحارم ، وإنما كان تنبيها على بعض

(١) راجع ج ٦ ص ٢١١ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) فى نسخ الأصل : « كما أن آدم أول رسول تنبى بغير إشكال » إلا أن آدم « والتعريب عن ابن العربى » .

الأمور واقتصاراً على ضرورات المعاش : وأخذاً بوظائف الحياة والبقاء : واستنقار المذموم
 إلى نوح فبعثه الله بتحريم الأمهات والبنات والأخوات ، ودخلف عليه الواجبات وأرسله
 الآداب في الديانات ، ولم يزل ذلك يتأكد بالرسول ويتناصر بالأنبياء ^(١) - صلوات الله عليهم -
 واحداً بعد واحد وشريعة إثر شريعة ، حتى ختمها الله بنبي المثل ملئاً على لسان أكرم الرسل
 نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، فكان المعنى أوصيتك يا محمد ونوحاً ديناً واحداً ، بمعنى في الأصول
 التي لا تختلف فيها الشريعة ، وهي التوحيد والصلاة والزكاة والصيام والحج ، والتقرب إلى الله
 بصالح الأعمال ، والزلف إليه بما يرد القلب والجوارح إليه ، والصدق والوفاء بالعهد ، وأداء
 الأمانة وصلة الرحم ، وتحريم الكفر والقتل والزنى والإذابة للخلق كيفما تصرفت ، والاعتناء
 على الحيوان كيفما دار ، واقتحام الدنات وما يعود بنجرم المرومات ، فهذا كله مشروع ديناً
 واحداً وملة متحدة ، لم تختلف على السنة الأنبياء وإن اختلفت أعدادهم ، وذلك قوله تعالى :
 ﴿ أَنْ أَيْمُنُوا بِالَّذِينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ﴾ أي اجعلوه قائماً ، يريد دائماً مستمراً محفوظاً مستقراً
 من غير خلاف فيه ولا اضطراب ، فمن الخلق من وفى بذلك ومنهم من ينكث ، ومن نكث
 قائماً ينكث على نفسه . واختلفت الشرائع وراء هذا في معانٍ حسبما أراد الله مما اقتضت
 المصلحة وأوجبت الحكمة وضعه في الأزمنة على الأنهم . والله أعلم . قال مجاهد : لم يبعث
 الله نبياً قط إلا وصاه بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والإقرار لله بالطاعة ، فذلك دينه الذي
 شرع لهم ، وقاله الوالي عن ابن عباس ، وهو قول الكلبي . وقال قتادة : يعني تحليل الحلال
 وتحريم الحرام . وقال الحكم ، تحريم الأمهات والأخوات والبنات . وما ذكره القاضي بجمع
 هذه الأقوال ويزيد عليها . وخص نوحاً وإبراهيم وموسى وعيسى بالذكر لأنهم أرباب الشرائع .
 قوله تعالى : ﴿ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ ﴾ أي عظم عليهم . ﴿ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ ﴾ من التوحيد
 ورفض الأوثان . قال قتادة : كبر على المشركين فاشتد عليهم شهادة أن لا إله إلا الله ،
 وضاق بها إبليس وجنوده ، فابى الله عز وجل إلا أن ينصرها ويعلمها ويظهرها على من

(١) في ابن العربي : « وبنات » .

لِقَوْمًا . ثم قال : (لَقَدْ يَحْتَمِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ) أى يختار . والاجتماع الاختيار ؛ أى يختار للتوحيد من يشاء . (وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ) أى يستخلص لدينه من رجع إليه . (وَمَا تَفَرَّقُوا) قال ابن عباس : يعنى قريشا . (إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ) عهد صلى الله عليه وسلم ؛ وكانوا يمتنون أن يبعث إليهم نبي ؛ دليله قوله تعالى فى سورة فاطر : « وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ ^(١) يَرِيدُ نَبَأًا . وَقَالَ فى سورة البقرة : « فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ » على ما تقدم بيانه هناك . وقيل : أمم الأنبياء المتقدمين ؛ فإنهم فيما بينهم اختلفوا لما طال بهم المدى ، فآمن قوم وكفر قوم . وقال ابن عباس أيضا : يعنى أهل الكتاب ؛ دليله فى سورة المنافقين « وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ » . فالمشركون قالوا : لم يخص بالنبوة ! واليهود حسدوه لما بعث ؛ وكذا النصارى . (بَنِيَاءُ يَنْتَهُمُ) أى بنيا من بعضهم على بعض طلبا للرياسة ، فليس تفرقهم لقصور فى البيان والهجج ، ولكن للبغي والظلم والاشتغال بالدنيا . (وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ) فى تأخير العقاب عن هؤلاء . (إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى) قيل : القيامة ؛ لقوله تعالى : « بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ ^(٢) » . وقيل : إلى الأجل الذى قضى فيه عذابهم . (لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ) أى بين من آمن وبين من كفر بتزول العذاب . (وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) يريد اليهود والنصارى . (مِنْ بَعْدِهِمْ) أى من بعد المختلفين فى الحق . (لَنَى شَكٌّ) من الذى أوصى به الأنبياء . والكتاب هنا التوراة والإنجيل . وقيل : « إن الذين أوتوا الكتاب » قريش . « من بعدهم » من بعد اليهود والنصارى . « لنى شك » من القرآن أو من عهد . وقال مجاهد : معنى « من بعدهم » من قبلهم ؛ يعنى من قبل مشركى مكة ، وهم اليهود والنصارى .

(١) آية ٤٢ راجع ج ١٤ ص ٢٥٧

(٢) آية ٨٩ راجع ج ٢ ص ٢٧ طبعة ثانية .

(٣) آية ٤٦ سورة القمر .

قوله تعالى : فَلِذَلِكَ فَادَعُْ وَأَسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ
وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيَّ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ
رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ
اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلِذَلِكَ فَادَعُْ وَأَسْتَقِمْ ﴾ . لما جاز أن يكون الشك لليهود والنصارى
أو لقريش قبل له : ﴿ فَلِذَلِكَ فَادَعُْ ﴾ أى فبينت شكهم فادع إلى الله ؛ أى إلى ذلك الدين
الذى شرعه الله للأنبياء ووصاهم به . فاللام بمعنى إلى ؛ كقوله تعالى : « يَا نَبِيَّ أَوْحَى إِلَيَّ »
أى إليها . و « ذلك » بمعنى هذا . وقد تقدم أول « البقرة » . والمعنى فلهذا القرآن فادع .
وقيل : فى الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى كبر على المشركين ما تدعوهم إليه فادع .
وقيل : إن اللام على بابها ؛ والمعنى : فمن أجل ذلك الذى تقدم ذكره فادع واستقم . قال ابن
عباس : أى إلى القرآن فادع الخلق . ﴿ وَأَسْتَقِمْ ﴾ خطاب له عليه السلام . قال قتادة : أى
استقم على أمر الله . وقال سفيان : أى استقم على القرآن . وقال الضحاك : استقم على تبليغ
الرسالة . ﴿ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ ﴾ أى لا تنظر إلى خلاف من خالفك . ﴿ وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا
أُنْزِلَ إِلَيَّ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ ﴾ أى أن أعدل ؛ كقوله تعالى : « وَأُمِرْتُ أَنْ أُسَلِّمَ
لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » . وقيل : هى لام كي ، أى لكى أعدل . قال ابن عباس وأبو العالمة : لأسوى
بينكم فى الدين فأومن بكل كتاب وبكل رسول . وقال غيرهما : لأعدل فى جميع الأحوال .
وقيل : هذا العدل هو العدل فى الأحكام . وقيل فى التبليغ . ﴿ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا
وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ ﴾ قال ابن عباس ومجاهد : الخطاب لليهود ؛ أى لنا ديننا
ولكم دينكم . قال : ثم نسخت بقوله « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ » الآية .
قال مجاهد : ومعنى « لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ » لا خصومة بيننا وبينكم . وقيل : ليس بمنسوخ ؛

(١) راجع ج ١ ص ١٥٧ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) آية ٦٦ سورة غافر . (٣) آية ٢٩ سورة التوبة .

لأن البراهين قد ظهرت، والمجى قد قامت، فلم يبق إلا العناد، وبعد العناد لا حجة ولا جدال.
قال النحاس : ويجوز أن يكون معنى « لا حجة بيننا وبينكم » على ذلك القول : لم يؤمر أن
يحتج عليكم ويقاتلكم ؛ ثم نسخ هذا . كما أن فائلا لو قال من قبل أن تحول القبلة : لا نصل
إلى الكعبة، ثم حوّل الناس بعد، لمّا أن يقول نسخ ذلك . (الله يجمع بيننا) يريد يوم
القيامة . (وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ) أى فهو يحكم بيننا إذا صرنا إليه ، ويجازى كلّ بما كان عليه .
وقيل : إن هذه الآية نزلت في الوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة ، وقد سألا رسول الله صلى
الله عليه وسلم أن يرجع عن دعوته ودينه إلى دين قريش ، على أن يعطيه الوليد نصف ماله
وزوجه شيعة بأبنته .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُمْ**
حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ (١٦)

قوله تعالى : (**وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ**) رجع إلى المشركين . (**مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ**)
قال مجاهد : من بعد ما أسلم الناس . قال : وهؤلاء قد توهّموا أن الجاهلية تعود . وقال
قتادة : الذين يحاجون في الله اليهود والنصارى ، وعاجتهم قولهم نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل
كتابكم ؛ وكانوا يرون لأنفسهم الفضيلة بأنهم أهل كتاب وأنهم أولاد الأنبياء . وكان
المشركون يقولون : « أى الفريقين خير مقامًا وأحسن نديًا » فقال الله تعالى : « **وَالَّذِينَ**
يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ » أى لا ثبات لها كالشيء الذى
يزلّ عن موضعه . والماء في « له » يجوز أن يكون لله عز وجل ؛ أى من بعد ما وحدوا الله
وشهدوا له بالوحدانية . ويجوز أن يكون للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى من بعد ما استجيب
لمحمد صلى الله عليه وسلم في دعوته من أهل بدر ونصر الله المؤمنين . يقال : دَحَضْتُ حُجَّتَهُ
دَحْضًا بَطَات . وأدحضها الله . والإدحاض : الإزلاق . ومكان دَحَضَ ودَحَضَ أيضًا

(بالتحريك) أى زلِق . ودَحَضَتْ رِجْلُهُ تَدَحَضُ دَحَضًا زَلِقَتْ . ودَحَضَتْ الشَّمْسُ عَنْ
بُكَدِ السَّمَاءِ زَالَتْ . (وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ) يريد فى الدنيا . (وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ) يريد فى الآخرة
عذاب دائم .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِى أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكُ
لَعْلَ السَّاعَةِ قَرِيبٌ ④

قوله تعالى : (اللَّهُ الَّذِى أَنْزَلَ الْكِتَابَ) يعنى القرآن وسائر الكتب المتولة . (بِالْحَقِّ)
أى بالصدق . (وَالْمِيزَانَ) أى العدل ؛ قاله ابن عباس وأكثر المفسرين . والعدل يسمى
ميزانا ؛ لأن الميزان آلة الإنصاف والعدل . وقيل : الميزان ما بين فى الكتب مما يجب على
الإنسان أن يعمل به . وقال قتادة : الميزان العدل فيما أمر به ونهى عنه . وهذه الأقوال
مقاربة المعنى . وقيل : هو الجزاء على الطاعة بالثواب وعلى المعصية بالعقاب . وقيل : إنه
الميزان نفسه الذى يوزن به ، أنزله من السماء وعلم العباد الوزن به ؛ لئلا يكون بينهم نظام
وتباخس ؛ قال الله تعالى : « لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ
النَّاسُ بِالْقِسْطِ » . قال مجاهد : هو الذى يوزن به . ومعنى أنزل الميزان هو إلهامه للخلق
أن يعملوه ويعملوا [به] . وقيل : الميزان محمد صلى الله عليه وسلم ، يقضى بينكم بكتاب الله :
(وَمَا يُدْرِيكُ لَعْلَ السَّاعَةِ قَرِيبٌ) فلم يخبره بها . يحضه على العمل بالكتاب والعدل والسوية ،
والعمل بالشرائع قبل أن يفاجئ اليوم الذى يكون فيه المحاسبة ووزن الأعمال ، فيوفى لمن
أوفى ويظف لمن ظف . فـ « لعل الساعة قريب » أى منك وأنت لا تدري . وقال :
« قريب » ولم يقل قريبة ؛ لأن تأنيثها غير حقيق لأنها كالوقت ؛ قاله الزجاج . والمعنى :
لعل البعث أو لعل مجئ الساعة قريب . وقال الكسائى : « قريب » نعمت يُنت به المذكر
والمؤنث والجمع بمعنى ولقيظ واحد ؛ قال الله تعالى : « إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ » .
قال الشاعر :

وكنا قريبا والديار بعيدة • فلما وصلنا نصب أعينهم غنا

قوله تعالى : **يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ** **إِلَّا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَنِى ضَلَالٍ بَعِيدٍ** (١٨)

قوله تعالى : **(يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا)** يعنى على طريق الاستهزاء ، ظناً منهم أنها غير آتية ، أو إيهاماً للضعفة أنها لا تكون . **(وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا)** أى خائفون ويحذرون لاستقصاءهم أنفسهم مع الجهد فى الطاعة ، كما قال : **« وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنْهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ »** . **(وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ)** أى التى لا شك فيها . **(إِلَّا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ)** أى يشكون ويخامسون فى قيام الساعة . **(لَنِى ضَلَالٍ بَعِيدٍ)** أى عن الحق وطريق الاعتبار؛ إذ لو تذكروا لعلوا أن الذى أنشأهم من تراب ثم من نقطة إلى أن بلغوا ما بلغوا، قادر على أن يبعثهم

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ** (١٩)

قوله تعالى : **(إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ)** قال ابن عباس : **حَفِيٌّ بِهِمْ** . وقال عكرمة : **بَارٌّ بِهِمْ** . وقال السدى : **رَفِيقٌ بِهِمْ** . وقال مقاتل : **لَطِيفٌ بِالْبَرِّ وَالْفَاجِرِ** ، حيث لم يقتلهم جوعاً بمعاصيهم . وقال القرطبي : **لَطِيفٌ بِهِمْ فِي الْعَرْضِ وَالْمَحَاسِبَةِ** . قال غداً عند مولى الخلق للخلق موقف * يسألهم فيه الجليل ويلطف

وقال جعفر بن محمد بن علي بن الحسين : **يلطف بهم فى الرزق من وجهين** : أحدهما — أنه جعل رزقك من الطيبات . والثانى — أنه لم يدفعه إليك مرة واحدة فتبذره . وقال الحسين بن الفضل : **لَطِيفٌ بِهِمْ فِي الْقُرْآنِ وَتَفْصِيلِهِ وَتَفْسِيرِهِ** . وقال الجنىد : **لَطِيفٌ**

بأوليائه حتى عرفوه، ولو لطف بأعدائه لما جحدوه . وقال محمد بن علي الكاظمي : اللطيف
 بمن يلجا إليه من عباده إنا نُس من الخلق توكل عليه ورجع إليه، فحينئذ يقبله ويقبل عليه .
 وجاء في حديث النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى يطلع على القبور الدوارس فيقول
 جل وعز إنا تحت آثارهم وأضحت صورهم وبقى عليهم العذاب وأنا اللطيف وأنا أرحم الراحمين
 خففوا عنهم العذاب فيخفف عنهم العذاب » . قال أبو علي الثقفني رضي الله عنه :
 أمرت بأفناء القبور كأنني . أخو فطنة والثوب فيه نحيف .
 ومن شق قاه الله قدر رزقه . وربى بمن يلجا إليه لطيف .

وقيل : اللطيف الذي ينشر من عباده المناقب ويستر عليهم المثالب ؛ وعلى هذا قال النبي
 صلى الله عليه وسلم : « يا من أظهر الجميل وستر القبيح » . وقيل : هو الذي يقبل القليل
 ويبذل الجزيل . وقيل : هو الذي يجبر الكبير ويسر العسير . وقيل : هو الذي لا يخاف
 إلا عدله ولا يرجي إلا فضله . وقيل : هو الذي يبذل لعبده النعمة فوق الهمة ويكلفه
 الطاعة فوق الطاقة ؛ قال تعالى : « وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا » ، « وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ
 ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً » ، وقال : « وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » ، « يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ
 عَنْكُمْ » . وقيل : هو الذي يعين على الخدمة ويكثر المذمة . وقيل : هو الذي لا يعاجل
 من عصاه ولا ينجب من رجاه . وقيل : هو الذي لا يرد سائله ولا يونس أمه . وقيل :
 هو الذي يغفو عمن يهفو . وقيل : هو الذي يرحم من لا يرحم نفسه . وقيل : هو الذي
 أوقد في أسرار العارفين من المشاهدة سراجاً ، وجعل الصراط المستقيم لهم منهاجاً ، وأجزل
 لهم من صحائب بره ماء ثجاجاً . وقد مضى في « الأنعام » قول أبي العالية والحنيد أيضاً .
 وقد ذكرنا جميع هذا في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى) عند اسمه اللطيف ،
 والحمد لله . ﴿ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ ويحرم من يشاء . وفي تفضيل قوم بالمسال حكمة ؛ ليجتاح

(١) آية ٢٤ سورة إبراهيم ؛ (٢) آية ٢٠ سورة لقمان ؛ (٣) آية ٧٨ سورة الحجر .

(٤) آية ٢٨ سورة النمل ؛ (٥) راجع ج ٧ ص ٥٧ طبعه أول مرة في .

البعض إلى البعض؛ كما قال : « لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا » ، فكان هذا لطفًا بالعباد .
وأيضًا ليمتحن الغني بالفقر والفقر بالغنى؛ كما قال : « وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ »
على ما تقدم بيانه . (وهو القوي العزيز) .

قوله تعالى : مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ
كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ (١)
قوله تعالى : (مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ) الحَرْثُ العمل والكسب .
ومنه قول عبد الله بن عمر : وَأَحْرَثَ لَدُنْيَاكَ كَأَنَّكَ تَعِيشُ أَبَدًا وَأَعْمَلُ لآخِرَتِكَ كَأَنَّكَ تَمُوتُ
غَدًا . ومنه سمي الرجل حارثًا . والمعنى : أى من طلب بما رزقناه حَرْثًا لآخِرته ، فأدى
حقوق الله وأنفق في إعزاز الدين؛ فإنما نعطيه ثواب ذلك للواحد عشرًا إلى سبعمائة فأكثر .
(وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا) أى طلب بالمال الذى آتاه الله رياسة الدنيا والتوصل إلى
المحظورات ، فإننا لا نحرمه الرزق أصلاً ، ولكن لا حظ له في الآخرة من ماله ؛ قال الله تعالى :
« مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا
مَدْحُورًا . وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا » .
وقيل : « نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ » نوفقه للعبادة ونسهلها عليه . وقيل : حَرْثُ الآخرة الطاعة ؛
أى من أطاع فله الثواب . وقيل : « نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ » أى نعطيه الدنيا مع الآخرة . وقيل :
الآية في الغزو؛ أى من أراد بغزوه الآخرة أوتي الثواب ، ومن أراد بغزوه الغنيمة أوتي منها .
قال التفسيرى : والظاهر أن الآية في الكافر ؛ يوسع له في الدنيا ؛ أى لا ينبغي له أن يفتقر
بذلك لأن الدنيا لا تبقى . وقال قتادة : إن الله يعطى على نية الآخرة ما شاء من أمر الدنيا ،
ولا يعطى على نية الدنيا إلا الدنيا . وقال أيضاً : يقول الله تعالى : « مَنْ عَمِلَ لآخِرَتِهِ زِدْنَاهُ
فِي عَمَلِهِ وَأَعْطَيْنَاهُ مِنَ الدُّنْيَا مَا كَتَبْنَا لَهُ وَمِنْ آثَرِ دُنْيَاهُ عَلَى آخِرَتِهِ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ نَصِيبًا فِي الْآخِرَةِ »

(١) آية ٣٢ سورة الزخرف . (٢) آية ٢٠ سورة الفرقان . واجمع ج ١٣ ص ١٨

(٣) آية ١٨ وما بعدها سورة الإسراء .

إلا النار ولم يصب من الدنيا إلا وزقا قد فسده له لا بد أن كان يؤتاه مع إشار أو غير
إشار . وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال : وقوله عز وجل : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ
حَرْثَ الْآخِرَةِ » من كان من الأبرار يريد بعمله الصالح ثواب الآخرة و تَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ
أى في حسنة . « وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا » أى من كان من الفجار يريد بعمله الحسن
الدنيا « نُؤْتِهِ مِنْهَا » ثم نسخ ذلك في سبحانه : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ
لِمَنْ نُرِيدُ » . والصواب أن هذا ليس بنسخ ؛ لأن هذا خبر والأشياء كلها بإرادة الله عز وجل .
ألا ترى أنه قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يقل أحدكم اللهم أغفرلى إن
شئت اللهم أرحمنى إن شئت » . وقد قال قتادة ما تقدم ذكره ، وهو بين لك أن لا نسخ .
وقد ذكرنا في « هود » أن هذا من باب المطلق والمقيد ، وأن النسخ لا يدخل في الأخيار .
والله المستعان .

سأله : هذه الآية تبطل مذهب أبى حنيفة في قوله : إنه من توطأ تبرداً أنه يجزيه
عن فريضة الوضوء الموقوف عليه ؛ فإن فريضة الوضوء من حرث الآخرة والتبرد من حرث
الدنيا ، فلا يدخل أحدهما على الآخر ، ولا تجزى نيته عنه بظاهر هذه الآية ؛ قاله ابن العربي .

قوله تعالى : أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ
اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ
أَلِيمٌ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ) أى ألهم ! والميم صلة والمهمزة للتقريع . وهذا متصل
بقوله : « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا » ، وقوله تعالى : « اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ
بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ » كانوا لا يؤمنون به ، فهل لهم آلهة شرعوا لهم الشرك الذى لم يأذن به الله !
وإذا استحال هذا فالله لم يشرع الشرك ، فمن أين يدينون به . (وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ) يوم

القيامة حيث قال: «بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ» . (لَقِضِيَ بَيْنَهُمْ) في الدنيا، فعاجل الظالم بالعقوبة وأتاب الطائع . (وَإِنَّ الظَّالِمِينَ) أى المشركين . (لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) في الدنيا القتل والأسر والقهر ، وفي الآخرة عذاب النار . وقرأ ابن هريرة « وَأَنْ » بفتح الهمزة على العطف على « وَلَوْلَا كَلِمَةٌ » والفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بجواب « لولا » جاز . ويجوز أن يكون موضع « أَنْ » رفعا على تقدير : وجب أن الظالمين لهم عذاب أليم ؛ فيكون منقطعا مما قبله كقراءة الكسر ؛ فأعلمه .

قوله تعالى : تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ
وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ
عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ) أى خائفين (مِمَّا كَسَبُوا) أى من جراء ما كسبوا . والظالمون هاهنا الكافرون ؛ بدليل التقسيم بين المؤمن والكافر . (وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ) أى نازل بهم . (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ) الروضة : الموضع التزه الكثير الخضرة . وقد مضى في « الروم » . (لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ) أى من النعيم والثواب الجزيل . (ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ) أى لا يوصف ولا تهتدى العقول إلى كنه صفته ؛ لأن الحق إذا قال كبير فمن ذا الذى يقدر قدره .

قوله تعالى : ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَمَنْ
يُقْرِفْ حَسَنَةً تَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكِ الَّذِي يَبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ قرئ « يبشّر » من بَشَرَ ،
« وَيَبَشِّرُ » من أَبَشَرَ ، « وَيَبَشِّرُ » من بَشَرَ ، وفيه حذف ؛ أى يبشّر الله به عباده المؤمنين
ليتعجلوا السرور ويزدادوا منه وجداً في الطاعة .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ فيه مسألان :
الأولى - قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴾ أى قل يا محمد لا أسألكم على تبليغ
الرسالة جُعلاً . ﴿ إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ قال الزجاج : « إلا المودة » استثناء ليس من الأول ؛
أى إلا أن تودوني لقرايتي فتحفظوني . والخطاب لقريش خاصة ؛ قاله ابن عباس وعكرمة
ومجاهد وأبو مالك والشعبي وغيرهم . قال الشعبي : أكثر الناس علينا في هذه الآية فكتبنا
إلى ابن عباس نسأله عنها ؛ فكتب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أوسط الناس
في قريش ، فليس بطن من بطونهم إلا وقد ولّده ؛ فقال الله له : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا
إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » إلا أن تودوني في قرايتي منكم ؛ أى تراعوا ما بيني وبينكم فتصدقوني .
فـ « الْقُرْبَى » ها هنا قرابة الرحم ؛ كأنه قال : اتبعوني للقرابة إن لم تتبعوني للنبوة .
قال عكرمة : وكانت قريش تصل أرحامها فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قطبته ؛
فقال : « صَلُّوْنِي كَمَا كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ » . فالمعنى على هذا : قل لا أسألكم عليه أجراً لكن
أذكركم قرايتي ؛ على أنه استثناء ليس من الأول ؛ ذكره النحاس . وفي البخاري عن طاوس
عن ابن عباس أنه سئل عن قوله تعالى : « إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » فقال سعيد بن جبير :
قُرْبَى آل محمد ؛ فقال ابن عباس : نجيحت ! إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن
من قريش إلا كان له فيهم قرابة ؛ فقال : إلا أن تصلوا ما بينكم من القرابة . فهذا
قول . وقيل : القربى قرابة الرسول صلى الله عليه وسلم ؛ أى لا أسألكم أجراً إلا أن
تودوا قرايتي وأهلي بيتي ، كما أمر بإعظامهم ذوى القربى . وهذا قول علي بن حسين
وعمر بن شعيب والسدي . وفي رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس : لما أنزل الله
هـز وجل : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » قالوا : يا رسول الله ؛ من

هؤلاء الذين نودهم ؟ قال : « من طاعة وأبناؤهما » . ويدل عليه أيضا ما روى عن علي رضي الله عنه قال : شكوت إلى النبي صلى الله عليه وسلم حسد الناس لي . فقال : « أما ترضى أن تكون رابع أربعة أول من يدخل الجنة أنا وأنت والحسن والحسين وأزواجنا عن أيما لنا وشمائنا ونزيتنا خلف أزواجنا » . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « حرمت الجنة على من ظلم أهل بيتي وآذاني في عترتي ومن اضطع صنيعا إلى أحد من ولد عبد المطلب ولم يجازه عليها فانا أجازه عليها غدا إذا لقيني يوم القيامة » . وقال الحسن وقتادة : المعنى إلا أن يتوددوا إلى الله عز وجل ويتقربوا إليه بطاعته . ف « بالقربي » على هذا بمعنى القربة . يقال : قربة وقربى بمعنى ، كالزلفة والزلفى . وروى قزعة بن سويد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم « قل لا أسألكم على ما آتيتكم به أجرا إلا أن توادوا وتقربوا إليه بالطاعة » . وروى منصور وعوف عن الحسن « قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى » قال : يتوددون إلى الله عز وجل ويتقربون منه بطاعته . وقال قوم : الآية منسوخة وإنما نزلت بمكة ، وكان المشركون يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية ، وأمرهم الله بمودة نبيه صلى الله عليه وسلم وصلة رحمه ، فلما هاجر آوته الأنصار ونصروه ، وأراد الله أن يلحقه بإخوانه من الأنبياء حيث قالوا « وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ » ، فأنزل الله تعالى « قُلْ مَا سَأَلُكُمْ مِنْ أَجْرِ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ » فمسخت بهذه الآية وبقوله : « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ » ، وقوله : « أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَقَرَأَ رَبُّكَ خَيْرٌ » ، وقوله : « أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَفْرِمٍ مُثْقَلُونَ » ، قاله الضحاك والحسين بن الفضل . ورواه جوير عن الضحاك عن ابن عباس . قال الثعلبي : وليس بالقوى ، وكفى قبحا بقول من يقول : إن التقرب إلى الله بطاعته ومودة نبيه صلى الله عليه وسلم وأهل بيته مسوخ ، وقد

(١) آية ١٠٩ و ١٢٧ و ١٤٥ و ١٦٤ و ١٨٠ سورة النعراء . (٢) آية ٢٧ سورة سبا .
(٣) آية ٨٦ سورة ص . (٤) آية ٧٢ سورة المؤمنون . (٥) آية ٤٠ سورة العادرواية ٤٦ .
سورة الفلم .

قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من مات على حب آل محمد مات شهيدا . ومن مات على حب آل محمد جعل الله زوار قبره الملائكة والرحمة . ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه أيس اليوم من رحمة الله . ومن مات على بغض آل محمد لم يرح رائحة الجنة . ومن مات على بغض آل بيتي فلا نصيب له في شفاعتي " .

قلت : وذكر هذا الخبر الزنجشیری في تفسيره بأطول من هذا فقال : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من مات على حب آل محمد مات شهيدا ألا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمنا مستكمل الإيمان . ألا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منكر ونكير . ألا ومن مات على حب آل محمد فُتِح له في قبره بابان إلى الجنة . ألا ومن مات في حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة . ألا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة . ألا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه أيس من رحمة الله . ألا ومن مات على بغض آل محمد مات كافرا . ألا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة " . قال النحاس : ومذهب عكرمة ليست بمنسوخة ؛ قال : كانوا يصلون أرحامهم فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قطعوه فقال : " قل لا أسئلكم عليه أجرا إلا أن تؤدوني وتحفظوني لقرايتي ولا تكذبوني " .

قلت : وهذا هو معنى قول ابن عباس في البخاري والشعبي عنه بعينه ؛ وعليه لا نسخ . قال النحاس : وقول الحسن حسن ، ويدل على صحته الحديث المسند عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال أخبرنا الربيع بن سليمان المرادي قال أخبرنا أسد ابن موسى قال حدثنا قزعة - وهو ابن يزيد البصري - قال حدثنا عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا أسئلكم على ما أنتمكم به من البيئات والهدى أجرا إلا أن توادوا الله عز وجل وأن تقتربوا إليه بطاعته " . فهذا المبين عن الله عز وجل قد قال هذا ، وكذا قالت الأنبياء صلى الله عليهم قبله : " إن أجرى إلا على الله " .

(١) أي لم ينم ويحبها ؛ يقال : راح يريح ، وراح يراح ، وأراح يريح . والثلاثة قد روى بها الحدث .

(٢) تقدم أنه قزعة بن سويد ؛ وهو من يروى عن ابن أبي نجيح . (راجع تهذيب التهذيب) .

الثانية - واختلفوا في سبب رولها ؛ فقال ابن عباس : لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كانت تتوبه نواب وحقوق لا يسعها ما في يديه ؛ فقالت الأنصار : إن هذا الرجل هذاكم الله به وهو ابن أخيك ، وتتوبه نواب وحقوق لا يسعها ما في يديه فنجمع له ؛ ففعلوا ، ثم أتوه به فقتلت . وقال الحسن ؛ نزلت حين تفاخرت الأنصار والمهاجرون ؛ فقالت الأنصار نحن فعلنا ، ونفخرت المهاجرون بقرابتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم . روى مقيم عن ابن عباس قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فخطب فقال للأنصار : " ألم تكونوا أدلاء فاعزكم الله بي . ألم تكونوا ضللا فهداكم الله بي . ألم تكونوا خائفين فأمّنكم الله بي ألا تردّون علي " ؟ فقالوا : بيم نجييك ؟ قال : " تقولون ألم يطردك قومك فأوبيتك . ألم يكذبك قومك فصدقناك ... " فمدّ عليهم . قال : فغشّوا على ركبهم فقالوا : أنفسنا وأموالنا لك ؛ فقتلت : « قل لا أسئلكم عليه أجرا إلا المودة في القربى » . وقال قتادة : قال المشركون لعل محمدا فيما يتعاطاه يطاب أجرا ؛ فزلت هذه الآية ؛ ليحتّمهم على مودته ومودة أقربائه . قال الثعلبي : وهذا أشبه بالآية ؛ لأن السورة مكية .

قوله تعالى : (وَمَنْ يَقْرِفْ حَسَنَةً) أى يكتسب . وأصل القرف الكسب ؛ يقال : فلان يقْرِفُ لعياله ؛ أى يكسب . والاقتراف الاكتساب ؛ وهو ماخوذ من قولهم : وجل قرفة ، إذا كان محتالا . وقد مضى في « الأنعام » القول فيه . وقال ابن عباس : « وَمَنْ يَقْرِفْ حَسَنَةً » قال المودة لآل محمد صلى الله عليه وسلم . (نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا) أى نضاعف له الحسنه بعشر فصاعدا . (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ) قال قتادة : « غفور » للذنوب ، « شكور » للحسنات . وقال السدي : « غفور » لذنوب آل محمد عليه السلام ، « شكور » لحسناتهم .

قوله تعالى : أَمْ يَقُولُونَ افترى على الله كذبا فإن يشأ الله نختم على قلبك ويمح الله الباطل ويحق الحق بكلماته إنه عليم

بذات الصدور ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ الميم صلة ، والتقدير يقولون افتري .
وانتصل الكلام بما قبل ؛ لأن الله تعالى لما قال : « وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ »^(١)
وقال « اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ »^(٢) قال إتماما للبيان : « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا » .
يعنى كفار قريش قالوا : إن هذا اختلق الكذب على الله . ﴿ فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يُخَيِّمِ ﴾ شرط
وجوابه . ﴿ عَلَى قَلْبِكَ ﴾ قال قتادة : يطبع على قلبك فبنسبك القرآن ؛ فأخبرهم الله أنه لو افتري
عليه لفعل بمحمد ما أخبرهم به في هذه الآية . وقال مجاهد ومقاتل : « إِنْ يَشَأِ اللَّهُ » يربط
على قلبك بالصبر على أذاهم حتى لا يدخل قلبك مشقة من قولهم . وقيل : المعنى إن يشأ يزل
تميزك . وقيل : المعنى لو حدثت نفسك أن تفتري على الله كذبا لطبع على قلبك ؛ قاله
ابن عيسى . وقيل : فإن يشأ الله يختم على قلوب الكفار وعلى ألسنتهم وعاجلهم بالعقاب .
فالخطاب له والمراد الكفار ؛ ذكره القشيري . ثم ابتداء فقال : ﴿ وَيَمِصُّ اللَّهُ الضَّالِّينَ ﴾ قال
أبن الأنباري : « يختم على قلبك » تام . وقال الكسائي : فيه تقديم وتأخير ؛ مجازه : والله
يمحو الباطل ؛ فحذف منه الواو في المصحف ، وهو في موضع رفع . كما حذفت من قوله
« سَدَّعُ الزَّبَانِيَّةَ »^(٣) « وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ »^(٤) ولأنه عطف على قوله « يختم على قلبك » . وقال الزجاج :
قوله « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا » تمام ؛ وقوله « ويمص الله الضالين » احتجاج على من أنك
ما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى لو كان ما أتى به باطلا لمجاه كما جرت به عادته في المفتريين .
﴿ وَيُخَيِّقُ الْحَقَّ ﴾ أى الإسلام فينبته ﴿ بِكَلِمَاتِهِ ﴾ أى بما أنزله من القرآن . ﴿ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ
الصُّدُورِ ﴾ عام ، أى بما في قلوب العباد . وقيل خاص . والمعنى أنك لو حدثت نفسك أن
تفتري على الله كذبا لعلمه وطبع على قلبك .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ

الْأَسْيَافِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿٢٥﴾

(١) آية ١٥٥ من هذه السورة . (٢) آية ١٧ من هذه السورة .

(٣) آية ١٨ سورة العلق . (٤) آية ١١ سورة الإسراء .

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ) قال ابن عباس : لما نزل قوله تعالى « قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا » قال قوم في نفوسهم : ما يريد إلا أن يحثنا على أقاربه من بعده ؛ فأخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنهم قد آثموا فأنزل « أم يقولون لفتري على الله كذبا » الآية ؛ فقال القوم : يا رسول الله ، فإننا نشهد أنك صادق « وتوب » . فقلت : « وهو الذي يقبل التوبة عن عباده » . قال ابن عباس : رأى عن أوليائه وأهل طاعته . والآية عامة . وقد مضى الكلام في معنى التوبة وأحكامها ، ومضى هذا اللفظ في « قراءة » . (وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ) أى عن الشرك قبل الإسلام . (وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ) أى من الخير والشر . وقرا حمزة والكسائي وحفص وخلف بالنساء على الخطاب « وهى قراءة ابن مسعود وأصحابه » . الباقون بالياء على الخبر ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لأنه بين خبرين : الأول وهو « وهو الذي يقبل التوبة عن عباده » والثانى « وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » .

قوله تعالى : وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿٢١﴾

«الذين» فى موضع نصب ؛ أى ويستجيب الله الذين آمنوا ، أى يقبل عبادة من أخلص له بقلبه وأطاع ببدنه . وقبل : يعطيهم مسألتهم إذا دَعَوْهُ . وقبل : ويحسب دعاء المؤمنين بعضهم لبعض ؛ يقال : أجاب واستجاب بمعنى ، وقد مضى فى « البقرة » . وقال ابن عباس : « ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات » يشفعهم فى إخوانهم . « وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ » قال : يشفعهم فى إخوان إخوانهم . وقال المبرد : معنى « ويستجيب الذين آمنوا » وليستدع الذين آمنوا الإجابة ؛ هكذا حقيقة معنى استعمل . « والذين » فى موضع رفع . (وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ)

(١) راجع ج ٥ ص ٩٠ وما بعدها .

(٢) آية ٤٠٤ وراجع ج ٨ ص ٢٥٠ .

(٣) راجع ج ٢ ص ٣٠٨ وما بعدها طبعه ثانية .

قوله تعالى : وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ
وَلَكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿٢٧﴾
فيه مسألتان :

الأولى - في ثرواتها ؛ قيل : إنها نزلت في قوم من أهل الصفة تمنوا سعة الرزق . وقال
خباب بن الارت : فينا نزلت ؛ نظرنا إلى أموال بني النضير وقريظة وبني قينقاع فتمنيناها
فنزلت . (وَلَوْ بَسَطَ) معناه وسع . وبسط الشيء نشره . وبالصاد أيضا . (لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ)
طغوا وعصوا . وقال ابن عباس : يعنيهم طلبهم منزلة بعد منزلة ودابة بعد دابة ومركبا بعد
مركب وملبسا بعد ملبس . وقيل أراد لو أعطاهم الكثير لطلبوا ما هو أكثر منه ، لقوله :
” لو كان لابن آدم واديان من ذهب لآبغى إليهما ثالثا “ وهذا هو البغى ، وهو معنى قول
ابن عباس . وقيل : لو جعلناهم سواء في المال لما انقاد بعضهم لبعض ، ولتعطلت الصنائع .
وقيل : أراد بالرزق المطر الذي هو سبب الرزق ؛ أى لو أدام المطر لتشاغلوا به عن الدعاء ،
فيفيض تارة ليتضرعوا ويبسط أخرى ليشكروا . وقيل : كانوا إذا أخصبوا أغار بعضهم على
بعض ؛ فلا يبعد حمل البغى على هذا . الزمخشري : « لبغوا » من البغى وهو الظلم ؛ أى لبغى
هذا على ذاك وذلك على هذا ؛ لأن الغنى مبطرة مباشرة ، وكفى بقارون عبرة . ومنه قوله عليه
السلام : ” أخوف ما أخاف على أمتي زهرة الدنيا وكثرتها “ . وبعض العرب :
وقد جعل الوسمى ينبت بيننا . وبين بني دودان نبعا وشوخطا^(١)

يعنى أنهم أحبوا فخذتوا أنفسهم بالبغى والتغابن . أو من البغى وهو البذخ والكبر ؛ أى
لتكبروا في الأرض وفعلوا ما يتبع الكبر من العلو فيها والفساد . (وَلَكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَاءُ)
أى ينزل أرزاقهم بقدر ما يشاء لكفائتهم . وقال مقاتل : « ينزل بقدر ما يشاء » يعمل من
يشاء غنياً ومن يشاء فقيرا .

(١) الوسمى : مطر أزل الربيع . والنبع والشوخط : شجر من أشجار الجبال تتخذ من القسي . وفي نسخ الأصل
وبعض كتب التفسير : « ... بني رومان » . ودردان : أرويلة من أسد .

الثانية - قال علماؤنا في أفعال الرب سبحانه لا تخلو عن مصالح وإن لم يجب على الله الاستصلاح ؛ فقد يعلم من حال عبده أنه لو بسط عليه قاده ذلك إلى الفساد فيزوي عنه الدنيا ؛ مصلحة له . فليس ضيق الرزق هواناً ولا سعة الرزق فضيلة ؛ وقد أعطى أقواماً مع علمه أنهم يستعملونه في الفساد ، ولو فعل بهم خلاف ما فعل لكانوا أقرب إلى الصلاح . والأمر على الجملة مفوض إلى مشيئته ، ولا يمكن الترام مذهب الاستصلاح في كل فعل من أفعال الله تعالى . وروى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى قال : " من أهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة وإني لأسرع شيء إلى نصرته أُوليائي وإني لأغضب لهم كما يغضب الليث الحريد . وما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي في قبض روح عبدي المؤمن يكره الموت وأنا أكره إسأته ولا بد له منه . وما تقرب إلى عبدي المؤمن بمثل أداء ما افترضت عليه . وما يزال عبدي المؤمن يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت له سمعاً وبصراً ولساناً ويدا ومؤيداً فإن سألني أعطيته وإن دعاني أجبته . وإن من عبادي المؤمنين من يسألني الباب من العبادة وإني أعلم أن لو أعطيته إياه لدخله العجب فأفسده . وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الغنى ولو أفقرته لأفسده الفقر . وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الفقر ولو أغنيته لأفسده الغنى . وإني لأدبر عبادي لعلمي بقلوبهم فإني أعلم خبير " . ثم قال أنس : اللهم إني من عبادك المؤمنين الذين لا يصلحهم إلا الغنى فلا تفقرني برحمتك .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٨﴾

قرأ ابن كثير وابن محيصن وحيد ومجاهد وأبو عمرو ويعقوب وابن وثاب والأعمش وحمزة والكسائي « يُنَزِّلُ » بخفقاء الباقون بالتشديد . وقرأ ابن وثاب أيضاً والأعمش وغيرهما « قَنَطُوا » بكسر النون ؛ وقد تقدم جميع هذا . والغيث المطر ؛ وسمى الغيث غيثاً لأنه يغيث ^(١)

الخلق . وقد غاث الغيث الأرض أى أصابها . وغاث الله البلاد يغيثها غيثاً . وغيثت الأرض
تُغاث غيثاً فهى أرض مغيثة ومغيثة . وعن الأصمى قال : مررت ببعض قبائل العرب
وقد مُطروا فسألت عجوزاً منهم : أتاكم المطر ؟ فقالت : غشنا ما شئنا غيثاً ؛ أى مُطرنا . وقال
ذو الرمة : قاتل الله أمة بنى فلان ما أفصحها ! قلت لها كيف كان المطر عندهم ؟ فقالت :
غشنا ما شئنا . ذكر الأول الثعلبي والثاني الجوهري . وربما سمي السحاب والنبات غيثاً .
والقنوط الإياس ؛ قاله قتادة وغيره . قال قتادة : ذكر أن رجلاً قال لعمر بن الخطاب : يا أمير
المؤمنين ، حطّ المطر وقلّ الغيث وقنط الناس ؟ فقال : مطرتم إن شاء الله ؛ ثم قرأ « وهو
الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا » . والغيث ما كان نافعا فى وقته ، والمطر قد يكون نافعا
وضاراً فى وقته وغير وقته ؛ قاله الماوردي . (وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ) قيل المطر ؛ وهو قول
السدي . وقيل ظهور الشمس بعد المطر ؛ ذكره المهدوي . وقال مقاتل : نزلت فى حبس
المطر عن أهل مكة سبع سنين حتى قنطوا ، ثم أنزل الله المطر . وقيل : نزلت فى الأعرابي
سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المطر يوم الجمعة فى خبر الاستسقاء ؛ ذكره القشيري ؛
والله أعلم . (وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ) « الولي » الذى ينصر أوليائه . « الحميد » المحمود بكل لسان .
قوله تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَثَّ فِيهِمَا
مِنْ دَآيَةِ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : (وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى علاماته الدالة على قدرته .
(وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَآيَةٍ) قال مجاهد : يدخل فى هذا الملائكة والناس ، وقد قال تعالى :
« وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ » . وقال الفراء : أراد ما بَثَّ فى الأرض دون السماء ؛ كقوله « يخرج
منهما اللؤلؤ والمرجان » وإنما يخرج من الملح دون العذب . وقال أبو علي : تقديره وما بَثَّ
فى أحدهما ؛ فحذف المضاف . وقوله « يخرج منهما » أى من أحدهما . (وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ)
أى يوم القيامة . (إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ) .

قوله تعالى : وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴿٢٠﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ قرأ نافع وابن مامر « بما كسبت » بغير فاء . الباقون « فيما » بالفاء ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم للزيادة في الحرف والأجر . قال المهدوي : إن قدرت أن « ما » الموصولة جاز حذف الفاء وإثباتها ، والإثبات أحسن . وإن قدرتها التي للشرط لم يحز الحذف عند سيويه ، وأجازه الأخفش واحتج بقوله تعالى : « وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ » . والمصيبة هنا الحدود على المعاصي ؛ قاله الحسن . وقال الضحاك : ما تعلم رجل القرآن ثم نسيه إلا بذنب ؛ قال الله تعالى : « وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ » ثم قال : وأي مصيبة أعظم من نسيان القرآن ؛ ذكره ابن المبارك عن عبد العزيز بن أبي رواد . قال أبو عبيد : إنما هنا على الترك ، فأما الذي هو دائب في تلاوته حريص على حفظه إلا أن النسيان يغلبه فليس من ذلك في شيء . ومما يحقق ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينسى الشيء من القرآن حتى يذكره ؛ من ذلك حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم : سمع قراءة رجل في المسجد فقال : « ما له رحمه الله لقد أذكرني آيات كنت أنسيتها من سورة كذا وكذا » . وقيل : « ما » بمعنى الذي ، والمعنى الذي أصابكم فيما مضى بما كسبت أيديكم . وقال علي رضي الله عنه : هذه الآية أرجى آية في كتاب الله عز وجل . وإذا كان يكفر عني بالمصائب ويعفو عن كثير فما يبقى بعد كفارته وعفوه ! وقد روي هذا المعنى مرفوعا عنه رضي الله عنه ، قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : ألا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله حدثنا بها النبي صلى الله عليه وسلم « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم » الآية . « يا علي ما أصابكم من مرض أو عقوبة أو بلاء في الدنيا فبما كسبت أيديكم . والله أكرم من أن يثني عليكم العقوبة في الآخرة وما عفا عنه »

في الدنيا فانه أحلم من أن يعاقب به بعد عفوّه . وقال الحسن : لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما من اختلاج عرق ولا خدش عود ولا نكبة حجر إلا بذنب ولما يغفو الله عنه أكثر " . وقال الحسن : دخلنا على عمران بن حصين فقال رجل : لا بد أن أسالك عما أرى بك من الوجع ، فقال عمران : يا أخى لا تفعل ! فوالله إني لأحِبُّ الوجع ومن أحبه كان أحب الناس إلى الله ، قال الله تعالى « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » فهذا مما كسبت يدي ، وعفوّ ربى عما بقى أكثر . وقال مرة الحمّلى : رأيت على ظهر كف شريح قرحة فقلت : يا أبا أمية ، ما هذا ؟ قال : هذا بما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير . وقال ابن عون : إن محمد بن سيرين لما ركب الدّين أغتم لذلك فقال : إني لأعرف هذا الغم ، هذا بذنب أصبته منذ أربعين سنة . وقال أحمد ابن أبي الخوارى ^(١) قيل لأبى سليمان الداراني : ما بال العقلاء أزالوا اللوم عن أساء إليهم ؟ فقال : لأنهم علموا أن الله تعالى إنما ابتلاهم بذنوبهم ، قال الله تعالى « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » . وقال عكرمة : ما من نكبة أصابت عبدا فما فوقها إلا بذنب لم يكن الله ليغفره له إلا بها أو لئال درجة لم يكن يوصله إليها إلا بها . وروى أن رجلا قال لموسى : يا موسى سل الله لى فى حاجة يقضيها لى هو أعلم بها ، ففعل موسى ؛ فلما نزل إذا هو بالرجل قد مرق السبع لحمه وقتله ؛ فقال موسى : ما بال هذا يا رب ؟ فقال الله تبارك وتعالى له : " يا موسى إنه سألنى درجة علمت أنه لم يبلغها بعمله فأصبته بما ترى لأجعلها وسيلة له فى نيل تلك الدرجة " . فكان أبو سليمان الداراني إذا ذكر هذا الحديث يقول : سبحان من كان قادرا على أن ينيله تلك الدرجة بلا بلوى ! ولكنه يفعل ما يشاء .

قلت : ونظير هذه الآية فى المعنى قوله تعالى « مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ » وقد مضى القول فيه . قال علماؤنا : وهذا فى حق المؤمنين ، فاما الكافر فعقوبته مؤخرة الى الآخرة . وقيل : هذا خطاب للكفار ، وكان إذا أصابهم شرّ قالوا : هذا بشؤم عهد ؛ فردّ عليهم وقال بل ذلك

(١) ضبط كسارى (بالتفتح) أو أحد الخواريين (شرح القاموس) . (٢) راجع ج ٥ ص ٢٩٦

نَسُومُ كُفْرَكُمْ . وَالْأَوَّلُ أَكْثَرُ وَأَظْهَرُ وَأَشْهَرُ . وَقَالَ ثَابِتُ الْبَنَانِيِّ : إِنَّهُ كَانَ يُقَالُ سَاعَاتُ الْأَذَى يَذْهَبُ سَاعَاتُ الْخَطَايَا . ثُمَّ فِيهَا قَوْلَانِ ، أَحَدُهُمَا - أَنَّهَا خَاصَّةٌ فِي الْبَالِغِينَ أَنْ تَكُونَ عَقُوبَةٌ لَهُمْ ، وَفِي الْأَطْفَالِ أَنْ تَكُونَ مَثُوبَةٌ لَهُمْ . الثَّانِي - أَنَّهَا عَقُوبَةٌ عَامَةٌ لِلْبَالِغِينَ فِي أَنْتَقَسِهِمُ وَالْأَطْفَالِ فِي غَيْرِهِمْ مِنْ وَالِدٍ وَوَالِدَةٍ . ﴿ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ﴾ أَي عَنْ كَثِيرٍ مِنَ الْمَعَاصِي أَلَّا يَكُونَ عَلَيْهَا حُدُودٌ ، وَهُوَ مُقْتَضَى قَوْلِ الْحَسَنِ . وَقِيلَ : أَيُّ يَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ مِنَ الْعَصَاةِ أَلَّا يَعْجَلَ عَلَيْهِمْ بِالْعَقُوبَةِ . ﴿ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ أَي بِفَائِتِينَ اللَّهَ ، أَي لَنْ تَعْجِزُوهُ وَلَنْ تَفُوتُوهُ ﴿ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ تَقَدَّمَ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ .

قوله تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿ ٢٢ ﴾ إِنَّ يَسَاءَ يُسْكِنُ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿ ٢٣ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴾ أَي وَمِنْ عِلَامَاتِهِ الدَّالَّةِ عَلَى قُدْرَتِهِ السُّفُنُ الْجَارِيَّةُ فِي الْبَحْرِ كَأَنَّهَا مِنْ عَظَمَتِهَا أَعْلَامٌ . وَالْأَعْلَامُ : الْجِبَالُ ، وَوَاحِدُ الْجُمُورِ جَارِيَةٌ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ » . سُمِّيَتْ جَارِيَةً لِأَنَّهَا تَجْرِي فِي الْمَاءِ . وَالْجَارِيَةُ : هِيَ الْمَرْأَةُ الشَّابَّةُ ، سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا يَجْرِي فِيهَا مَاءُ الشَّبَابِ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : الْأَعْلَامُ الْقُصُورُ ، وَاحِدُهَا عِلْمٌ ، ذَكَرَهُ النَّعَلَبِيُّ . وَذَكَرَ الْمَاوَرْدِيُّ عَنْهَا الْجِبَالَ . وَقَالَ الْخَلِيلُ : كُلُّ شَيْءٍ مَرْتَفِعٍ عِنْدَ الْعَرَبِ فَهُوَ عِلْمٌ . قَالَتِ الْخَنَسَاءُ تَرَى أَخَاهَا صَخْرًا ، إِنَّ صَخْرًا لَتَأْتِيَ الْهُدَاةُ بِهِ . كَأَنَّهُ عِلْمٌ فِي رَأْسِهِ نَارٌ

﴿ إِنَّ يَسَاءَ يُسْكِنُ الرِّيحَ ﴾ كَذَا قَرَأَهُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ « الرِّيحَ » بِالْجَمْعِ . ﴿ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ ﴾ أَي فَتَبْقَى السُّفُنُ سِوَاكَنَ عَلَى ظَهْرِ الْبَحْرِ لَا تَجْرِي . وَرَكْدُ الْمَاءِ رُكُودًا سَكَنًا . وَكَذَلِكَ الرِّيحُ وَالسَّفِينَةُ ، إِذَا قَامَ قَائِمُ الظَّهِيرَةِ . وَكُلُّ ثَابِتٍ فِي مَكَانٍ فَهُوَ رَاكِدٌ . وَرَكْدُ

الميزان آستوى . وركد القوم هدموا . والمراكد : المواضع التي يركد فيها الإنسان وغيره .
 وقرأ قتادة « قَيِّظِلْنِ » بكسر اللام الأولى على أن يكون لغة، مثل ضَلَّتْ أَضِلُّ (١) . وفتح اللام
 هي اللغة المشهورة . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ) أى دلالات وعلامات (لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ)
 أى صبار على البلوى شكور على النعماء . قال قطرب : نعم العبد الصبار الشكور ، الذى إذا
 أعطى شكروا إذا ابتلى صبر . قال عون بن عبد الله : فكم من مُنعم عليه غير شاكر ، وكم من
 مبتلى غير صابر .

قوله تعالى : أَوْ يُوبِقُهُنَّ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ ﴿٢٤﴾ وَيَعْلَمَ
 الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّخِصٍ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (أَوْ يُوبِقُهُنَّ بِمَا كَسَبُوا) أى وإن يشاء يجعل الرياح عواصف فيوبق
 السفن ؛ أى يفرقهن بذنوب أهلها . وقيل : يوبق أهل السفن . (وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ) من
 أهلها فلا يفرقهم معها ؛ حكاه الماوردى . وقيل : « ويعفو عن كثير » أى ويتجاوز عن
 كثير من الذنوب فينجيهم الله من الهلاك . قال النقشيرى : والقراءة الفاشية « ويعف »
 بالجزم ، وفيها إشكال ؛ لأن المعنى : إن يشاء يسكن الريح فتبقى تلك السفن رواكد ويهلكها
 بذنوب أهلها ، فلا يحسن عطف « يعف » على هذا ، لأنه يصير المعنى : إن يشاء يعف ، وليس
 المعنى ذلك بل المعنى الاخبار عن العفو من غير شرط المشيئة ، فهو إذا عطف على المجزوم
 من حيث اللفظ لا من حيث المعنى . وقد قرأ قوم « ويعفو » بالرفع ، وهى جيدة فى المعنى .
 (وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّخِصٍ) يعنى الكفار ؛ أى إذا توسطوا البحر
 وغشيتهم الرياح من كل مكان أوبقيت السفن رواكد علموا أنه لا ملجأ لهم سوى الله ،
 ولا دافع لهم إن أراد الله إهلاكهم فيخلصون له العبادة . وقد مضى هذا المعنى فى غير موضع ،
 ومضى القول فى ركوب البحر فى « البقرة » وغيرها بما يغنى عن إعادته . وقرأ نافع وابن عامر (٢)

(١) فى الأصول : « ظلت أظل » بالطاء المعجمة . والتصويب عن الكشاف .

(٢) راجع ج ٨ ص ٢٢٥ و ١٢ ص ٢٢٢ (٣) راجع ج ٢ ص ١٩٥ طبعة ثانية .

«وَعَلَّمَ بِالْفَرْعِ، الْبَاقُونَ بِالنَّصَبِ». قَالَ فَرَعَ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ بَعْدَ الشَّرْطِ وَالْجَزَاءِ؛ كَقَوْلِهِ فِي سُورَةِ التَّوْبَةِ «وَيُخْزِمُهُمْ وَيُنْصِرُهُمْ عَلَيْهِمْ» ثُمَّ قَالَ «وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ» رَفْعًا. وَنَظِيرُهُ فِي الْكَلَامِ إِنْ تَأْتَى أَنْتَ وَيَنْطَلِقُ عَبْدُ اللَّهِ. أَوْ عَلَى أَنَّهُ خَبَرُ ابْتِدَاءٍ مَحذُوفٍ. وَالنَّصَبُ عَلَى الصَّرْفِ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: «وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ» صَرَفٌ مِنْ حَالِ الْجُزْمِ إِلَى النَّصَبِ اسْتِخْفَافًا كَرَاهِيَةً لِتَوَالِي الْجُزْمِ؛ كَقَوْلِ النَّابِغَةِ:

فَإِنْ يَهْلِكُ أَبُو قَابُوسَ يَهْلِكُ • رُبِيعُ النَّاسِ وَالشَّهْرُ الْحَرَامُ^(٢)
وَيُمِيسُكَ بَعْدَهُ بِذَنَابِ صَيْشٍ • أَجَبَ الظُّهْرُ لَيْسَ لَهُ سَنَامُ^(٣)

وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِ الْفَرَّاءِ، قَالَ: وَلَوْ جُزِمَ «وَيَعْلَمُ» جَازٍ. وَقَالَ الزَّجَّاجُ: نَصَبٌ عَلَى إِضْمَارِ «أَنْ» لِأَنَّهُ قَبْلُهَا جُزْمًا؛ تَقُولُ: مَا نَصْنَعُ أَصْنَعُ مِثْلَهُ وَأَكْرَمَكَ، وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ: وَأَكْرَمَكَ بِالْجُزْمِ. وَفِي بَعْضِ الْمَصَاحِفِ «وَيَعْلَمُ». وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ النَّصَبَ بِمَعْنَى: وَلْيَعْلَمْ أَوْ لِأَنَّهُ يَعْلَمُ. وَقَالَ أَبُو حَالٍ وَالْمُبَرِّدُ: النَّصَبُ بِإِضْمَارِ «أَنْ» عَلَى أَنْ يَجْعَلَ الْأَوَّلُ فِي تَقْدِيرِ الْمَصْدَرِ؛ أَيْ وَيَكُونُ مِنْهُ عَفْوٌ وَأَنْ يَعْلَمَ، فَلَمَّا حَمَلَهُ عَلَى الْإِسْمِ أَضْمَرَ أَنْ، كَمَا تَقُولُ: إِنْ تَأْتَنِي وَتُعْطِنِي أَكْرَمَكَ، فَتَنْصَبُ تُعْطِنِي؛ أَيْ إِنْ يَكُنْ مِنْكَ إِتْيَانٌ وَأَنْ تُعْطِنِي. وَمَعْنَى (مِنْ يَحْيِيصُ) أَيْ مِنْ فَرَارٍ وَمَهْرَبٍ؛ قَالَهُ قُطْرُوبٌ. السُّدِّيُّ: مِنْ مَلَجًا. وَهُوَ مَا خُوِذَ مِنْ قَوْلِهِمْ: حَاصٌّ بِهِ الْبَعِيرُ حَبِصَةً إِذَا رَمَى بِهِ. وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ: فَلَنْ يَحْيِيصَ عَنِ الْحَقِّ أَيْ يَمِيلَ عَنْهُ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: فَآ أَوْتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٣٦﴾

(١) آية ١٤ (٢) آية ١٤٢ سورة آل عمران (٣) أبو قابوس: كنيته النعمان بن المنذر؛ يريد أنه كان كالربيع في الخصب للجنة، وكالشجر الحرام لجاره؛ أي لا يوصل إلى من أجاره. والمعنى: إن يمت النعمان يذهب خير الدنيا لأنها كانت مقمرة وبجوده وعذله وقصته للناس، ومن كان في ذمته وسلطانه فهو آمن على نفسه محقون الدم كما يأمن الناس في الشجر الحرام على أموالهم ودمائهم. (٤) ذناب كل شيء: حذبه وتزخره. وأجب الظاهر مقطوع السنام. يقول: إن مات بقينا في طرف عيش قد مضى صدره ومظلمه وخزيره، وقد بنى منه ذنبه.

قوله تعالى : (قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهُمْ مِنَ اللَّهِ) يريد من القى والسعة في الدنيا . (فَتَأْتِيهِمْ) أي
فإنما هو مناع في أيام قليلة تنقضي وتذهب ، فلا ينبغي أن يتفان به . والخطاب للمشركين .
(وَمَا يَحْذَرُ اللَّهُ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ) يريد من الثواب على الطاعة (لِلَّذِينَ آمَنُوا) صيدوا ووجدوا
(وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ) نزلت في أبي بكر الصديق حين اتفق جميع ماله في طاعة الله فلامه
الناس . وجاء في الحديث أنه : اتفق ثمانين ألفا .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يَحْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا
هُمْ يَغْفِرُونَ ﴿٣٧﴾

فيه مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَالَّذِينَ يَحْتَنِبُونَ) الذين في موضع جر معطوف على قوله :
« خير وأبقى للذين آمنوا » أي وهو للذين يحتنبون (كَبِيرَ الْإِثْمِ) وقد مضى القول في الكبار
في « النساء » . وقرا حمزة والكسائي « كبير الإثم » والواحد قد يراد به الجمع عند الإضافة .
كقوله تعالى : « وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا » ، وكما جاء في الحديث : « منعت العراق
درهمها وقفيزها » . الباقر بالجمع هنا وفي « النجم » . (وَالْفَوَاحِشَ) قال السدي : يعني
الزنى . وقاله ابن عباس ، وقال : كبير الإثم الشرك . وقال قوم : كبار الإثم ما تقع على الصغائر
مغفورة عند اجتنبها . والفواحش داخله في الكبائر ، ولكنها تكون أخش وأشنع كالقتل
بالنسبة إلى الجرح ، والزنى بالنسبة إلى المراودة . وقيل : الفواحش والكبائر بمعنى واحد
فكرر لتعدد اللفظ ، أي يحتنبون المعاصي لأنها كبار وفواحش . وقال مقاتل : الفواحش
موجبات الحدود .

الثانية - قوله تعالى : (وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ) أي يتجاوزون ويحلمون
عن ظلمهم . قيل : نزلت في عمر حين شتم بمكة . وقيل في أبي بكر حين لامه الناس على

(١) آية ٣١ راجع به ص ١٥٨ وما بعدها . (٢) آية ٣٤ سورة النور . وفي سورة النحل :

(٣) آية ٣٢

اتفاق ماله كله وحين شتم خلم . وعن علي رضي الله عنه قال : اجتمع لأبي بكر مال مرة ، فتصدق به كله في سبيل الخير ؛ فلامه المسلمون وخطاه الكافرون فزلت « وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ » - الى قوله - وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ » . وقال ابن عباس : شتم رجل من المشركين أبا بكر فلم يرد عليه شيئا ؛ فتركت الآية . وهذه من محاسن الأخلاق ، يُشفقون على ظالمهم ويصفحون لمن جهل عليهم ؛ يطلبون بذلك ثواب الله تعالى وعفوه ؛ لقوله تعالى في آل عمران « وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ » ^(١) . وهو أن يتناولك الرجل فتكظم غيظك عنه . وأنشد بعضهم :

إني عفوت لظالمي ظلمي * ووهبت ذاك له على علمي

ما زال بظلمي وأرحمه * حتى بكيت له من الظالم

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ** ﴿٢٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **﴿ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾** قال عبد الرحمن ابن زيد : هم الأنصار بالمدينة ؛ استجابوا الى الإيمان بالرسول حين أنفذ إليهم اثني عشر نقيبا منهم قبل الهجرة . **﴿ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾** أي أدوها لمواقبتها بشروطها وهيئاتها .

الثانية - قوله تعالى : **﴿ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ ﴾** أي يتشاورون في الأمور . والشورى مصدر شاورته ؛ مثل البشري والذكري ونحوه . فكانت الأنصار قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم إليهم إذا أرادوا أمرا تشاوروا فيه ثم عملوا عليه ؛ فمدحهم الله تعالى به ؛ قاله النقاش . وقال الحسن : أي إنهم لأنقيادهم إلى الرأي في أمورهم متفقون لا يختلفون ؛ فمدحوا باتفاق كلمتهم . قال الحسن : ما تشاور قوم قط إلا هُدوا لأرشد أمورهم . وقاله

الضحاك : هو تشاورهم حين سمعوا بظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وورد النقباء إليهم حتى اجتمع رأيهم في دار أبي أيوب على الإيمان به والنصرة له . وقيل تشاورهم فيما يعرض لهم ، فلا يستأثر بعضهم بخبر دون بعض . وقال ابن العربي : الشورى ألفة للجماعة ومسبار للعقول وسبب الى الصواب ، وما تشاور قوم قط إلا هُدوا . وقد قال الحكيم إذا بلغ الرأي المشورة فاستعن * برأى لبيب أو مشورة حازم^(١) ولا تجعل الشورى عليك غصاصة * فإن الخوافي قوة للقوادم^(٢)

فدح الله المشاورة في الأمور بمدح القوم الذين كانوا يمثلون ذلك : وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يشاور أصحابه في الآراء المتعلقة بمصالح الحروب ، وذلك في الآراء كثير . ولم يكن يشاورهم في الأحكام ، لأنها منزلة من عند الله على جميع الأقسام من الفرض والندب والمكروه والمباح والحرام . فأما الصحابة بعد استئثار الله تعالى به علينا فكانوا يتشاورون في الأحكام ويستنبطونها من الكتاب والسنة . وأول ما تشاور فيه الصحابة الخلافة ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينص عليها حتى كان فيها بين أبي بكر والأنصار ما سبق بيانه . وقال عمر رضى الله عنه : نرضى لدنيا من رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا . وتشاوروا في أهل الردة فاستقر رأي أبي بكر على القتال . وتشاوروا في الجدة وميراثه ، وفي حد الخمر وعدده . وتشاوروا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحروب ، حتى شاور عمر الهرمزان حين وقد عليه مسلما في المغازي ، فقال له الهرمزان : مثلها ومثل من فيها من الناس من عدو المسلمين مثل طائر له ريش وله جناحان ورجلان فإن كسر أحد الجناحين نهضت الرجلان بجناح والرأس وإن كسر الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس وإن شُدَّخ الرأس ذهب الرجلان والجناحان . والرأس كسرى والجناح الواحد قيصر والآخرفارس ، فسر المسلمين فلينفروا الى كسرى ... وذكر الحديث . وقال بعض العقلاء : ما أخطأت قط ! إذا حزبتى أمر شاورت قومي ففعلت الذى يرون ؛ فإن أصبت فهم المصيبون ، وإن أخطأت فهم المخطئون .

(١) اليتان لبتارين به . والخوافي : رينات إذا ضم الطائر جناحه خفيت . والقوادم : متر رينات

في مقدم الجناح وهي كبار الريش . (٢) في الأصول « نافع » . (٣) راجع - ٤ ص ٢٢٤

الثالثة = قد مضى في آل عمران ما تضمنته الشورى من الأحكام عند قوله تعالى «وشاورهم في الأمر» . والمشورة بركة . والمشورة : الشورى ، وكذلك المشورة (بضم الشين) ؛ تقول منه : شاورته في الأمر واستشرته بمعنى . وروى الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إذا كان أمراؤكم خياركم وأغنياؤكم سمعكم وأمركم سُورَى بينكم فظهر الأرض خير لكم من بطنها وإذا كان أمراؤكم شراركم وأغنياؤكم بخلاءكم وأموركم إلى نساءكم فبطن الأرض خير لكم من ظهرها» . قال حديث غريب . (وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) أي وما أعطيناهم يتصدقون . وقد تقدم في « البقرة » .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴿٤١﴾ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ مِّثْلُهَا مِثْلًا مِّنْ حَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٤٢﴾ وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِّنْ سَبِيلٍ ﴿٤٣﴾ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤٤﴾ وَلَمَنِ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿٤٥﴾

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : (وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ) أي أصابهم بنى المشركين . قال ابن عباس : وذلك أن المشركين بغوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أصحابه وآدوم وأخرجوهم من مكة ، فاذن الله لهم بالخروج ومكن لهم في الأرض ونصرهم على من بنى عليهم ؛ وذلك قوله في سورة الحج « أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم

(١) آية ١٥٩ جامع ج ٤ ص ٢٤٨ وما بعدها .

(٢) جامع ج ٤ ص ٢٢٨ وما بعدها .

لَقَدِيرٌ. الَّذِينَ أُخْرِجُوا ^(١)... « الآيات كلها . وقيل : هو عام في بني كل باغ من كافر وضير ؛
 أى إذا نالهم ظلم من ظالم لم يستسلموا لظلمه . وهذه إشارة الى الأمر بالمعروف والنهي عن
 المنكر وإقامة الحدود . قال ابن العربي : ذكر الله الانتصار في البني في معرض المدح ،
 وذكر العفو عن الحرم في موضع آخر في معرض المدح ؛ فاحتمل أن يكون أحدهما رافعا
 للآخر ، وأحتمل أن يكون ذلك راجعا الى حالتين ؛ أحدهما أن يكون الباغي معلنا بالفجورة ،
 وحقا في الجمهور ، مؤذيا للصغير والكبير ؛ فيكون الانتقام منه أفضل . وفي مثله قال إبراهيم
 النخعي : كانوا يكرهون أن يذلوا أنفسهم فتجترئ عليهم الفساق . الثانية — أن تكون
 الفلته ، أو يقع ذلك ممن يعترف بالزلة ويسأل المغفرة ؛ فالعفو هاهنا أفضل ، وفي مثله نزلت
 « وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ^(٢) » . وقوله : « مَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ ^(٣) » . وقوله :
 « وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ^(٤) » .

قلت : هذا حسن ، وهكذا ذكر الكيا الطبرى في أحكامه قال : قوله تعالى « وَالَّذِينَ
 إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ » يدل ظاهره على أن الانتصار في هذا الموضع أفضل ؛ ألا ترى
 أنه قرنه إلى ذكر الاستجابة لله سبحانه وتعالى وإقام الصلاة ؛ وهو محمول على ما ذكر إبراهيم النخعي
 أنهم كانوا يكرهون للؤمنين أن يذلوا أنفسهم فتجترئ عليهم الفساق ؛ فهذا فيمن تعدى وأصر
 على ذلك . والموضع المأمور فيه بالعفو إذا كان الجاني نادما مقلما . وقد قال عقيب هذه
 الآية « وَلَمَنْ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ » . ويقضى ذلك إباحة الانتصار
 لا الأمر به ؛ وقد عقبه بقوله « وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ » . وهو محمول
 على الغفران عن غير المصّر ، فأما المصّر على البني والظلم فالأفضل الانتصار منه بدلالة الآية
 التي قبلها . وقيل : أى إذا أصابهم البني تناصروا عليه حتى يزيلوه عنهم ويدفعوه ؛ قاله ابن
 بحر . وهو راجع الى العموم على ما ذكرنا .

(١) آية ٢٩ راجع ١٢ ص ٦٧ (٢) آية ٢٢٧ سورة البقرة . (٣) آية ٥٥ سورة

النساء . (٤) آية ٢٢ سورة النور .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ قال العلماء : جعل الله المؤمنين صنفين ؛ صنف يهفون عن الظالم فبدأ بذكرهم في قوله : « وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ » . وصنف ينتصرون من ظالمهم . ثم بين حد الانتصار بقوله : « وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا » فيتصر ممن ظلمه من غير أن يعتدى . قال مقاتل وهشام بن حجير : هذا في المجروح ينتقم من الجراح بالقصاص دون غيره من سب أو شتم . وقاله الشافعي وأبو حنيفة وسفيان . قال سفيان : وكان ابن شبرمة يقول : ليس بمكة مثل هشام . وتأول الشافعي في هذه الآية أن للإنسان أن يأخذ من مال من خانه مثل ما خانه من غير علمه ؛ واستشهد في ذلك بقول النبي صلى الله عليه وسلم لهند زوج أبي سفيان : « خذي من ماله ما يكفيك وولديك » فأجاز لها أخذ ذلك بغير إذنه . وقد مضى الكلام في هذا مستوفى في « البقرة » . وقال ابن أبي نجيح : إنه محمول على المقابلة في الجراح . وإذا قال : أخزاه الله أو لعنه الله أن يقول مثله . ولا يقابل القذف بقذف ولا الكذب بكذب . وقال السدي : إنما مدح الله من انتصر ممن بنى عليه من غير اعتداء بالزيادة على مقدار ما فعل به ؛ يعني كما كانت العرب تفعله . وسمى الجزاء سيئة لأنه في مقابلتها ؛ فالأول ساء هذا في مال أو بدن ، وهذا الاقتصاص يسوءه بمثل ذلك أيضا ؛ وقد مضى هذا كله في « البقرة » مستوفى .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ قَمِنَ عَفَا وَأَصْلَحَ ﴾ قال ابن عباس : من ترك القصاص وأصلح بينه وبين الظالم بالعفو ﴿ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴾ أي إن الله بأجره على ذلك . قال مقاتل : فكان العفو من الأعمال الصالحة . وقد مضى في « آل عمران » في هذا ما فيه كفاية ، والحمد لله . وذكر أبو نعيم الحافظ عن علي بن الحسين رضي الله عنهم قال : إذا كان يوم القيامة نادى مناد أيكم أهل الفضل ؟ فيقوم ناس من الناس ؛ فيقال : انطلقوا إلى الجنة فتلقاهم الملائكة ؛ فيقولون إلى أين ؟ فيقولون إلى الجنة ؛ قالوا قبل الحساب ؟ قالوا نعم قالوا من أنتم ؟ قالوا أهل الفضل ؛ قالوا وما كان فضلكم ؟ قالوا بكنا إذا جهل علينا حلينا

وإذا ظلمنا صبرنا وإذا يسىء إلينا عفونا ؛ قالوا أدخلوا الجنة فنعلم أجر العاملين وذكر الحديث . (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ) أى من بدأ بالظلم ؛ قاله سعيد بن جبير . وقيل ؛ لا يحب من يتعدى فى الاقتصاص ويجاوز الحد ؛ قاله ابن عيسى

الرابعة - قوله تعالى : (وَلَمَنْ آتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ) أى المسلم إذا انتصر من الكافر فلا سبيل إلى لومه ، بل يُحمد على ذلك مع الكافر . ولا لوم إن انتصر الظالم من المسلم ؛ فلا انتصار من الكافر حتم ، ومن المسلم مباح ، والنفو مندوب .

الخامسة - فى قوله تعالى : (وَلَمَنْ آتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ) دليل على أن له أن يستوفى ذلك بنفسه . وهذا ينقسم ثلاثة أقسام : أحدها - أن يكون قصاصا فى بدن يستحقه آدمى ، فلا حرج عليه إن استوفاه من غير عدوان وثبت حقه عند الحكام ، لكن ترجه الإمام فى تفوته بالقصاص لما فيه من الجراءة على سفك الدم . وإن كان حقه غير ثابت عند الحاكم فليس عليه فيما بينه وبين الله حرج ، وهو فى الظاهر مطالب وبفعله مؤاخذ ومعاقب . القسم الثانى - أن يكون حقه الله تعالى لا حق لآدمى فيه كحد الزنى وقطع السرقة ؛ فإن لم يثبت ذلك عند حاكم أخذ به وعوقب عليه ، وإن ثبت عند حاكم نُظر ، فإن كان قطعا فى سرقة سقط به الحد لزوال العضو المستحق قطعه ، ولم يجب عليه فى ذلك حق لأن التعزير أدب ، وإن كان جلدا لم يسقط به الحد لتعديه مع بقاء محله فكان مأخوذا بحكمه . القسم الثالث - أن يكون حقا فى مال ؛ فيجوز لصاحبه أن يغالب على حقه حتى يصل إليه إن كان ممن هو عالم به ، وإن كان غير عالم نُظر ، فإن أمكنه الوصول إليه عند المطالبة لم يكن له إلا الاستمرار بأخذه . وإن كان لا يصل إليه بالمطالبة لجود من هو عليه من عدم بينة تشهد له ففى جواز استمراره بأخذه مذهبان : أحدهما - جوازه ؛ وهو قول مالك والشافعى . الثانى - المنع ؛ وهو قول أبى حنيفة

السادسة - قوله تعالى : (إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظَاهِمُونَ النَّاسَ) أى بعدوانهم عليهم ؛ فى قول أكثر العلماء . وقال ابن جريج : أى يظاهمونهم بالشرك المخالف لدينهم .

(وَيَقُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) أى فى النفوس والأموال؛ فى قول الأكثرين . وقال مقاتل : بغيرهم عملهم بالمعاصى . وقال أبو مالك : هو ما يرجوه كفار قريش أن يكون بمكة غير الإسلام ديناً . وعلى هذا الحد قال ابن زيد : إن هذا كله منسوخ بالجهاد ، وإن هذا للمشركين خاصة . وقول قتادة : إنه عام ؛ وكذا يدل ظاهر الكلام . وقد بيناه والحمد لله

السابعة - قال ابن العربي : هذه الآية فى مقابلة الآية المتقدمة فى « براءة » وهى قوله « مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ »^(١) ؛ فكما فى الله السبيل عمن أحسن فكذلك نهاها على من ظلم ؛ واستوفى بيان القسمين .

الثامنة - وأختلف علماءنا فى السلطان يضع على أهل بلد مالا معلوما يأخذهم به ويؤدونه على قدر أموالهم ؛ هل لمن قدر على الخلاص من ذلك أن يفعل ، وهو إذا تخلص أخذ سائر أهل البلد بخام ما جعل عليهم . فقيل لا ؛ وهو قول محنون من علماءنا . وقيل ؛ نعم ، له ذلك إن قدر على الخلاص ؛ وإليه ذهب أبو جعفر أحمد بن نصر الداودى ثم المالكي . قال : ويدل عليه قول مالك فى الساعى يأخذ من غنم أحد الخلفاء شاة ولبس فى جميعها تضاب إنها مظلمة على من أخفت له لا يرجع على أصحابه بشيء . قال : ولست آخذ بما روى عن محنون ؛ لأن الظلم لا أسوة فيه ، ولا يلزم أحد أن يوج نفسه فى ظلم مخافة أن يضاعف بالظلم على ذممه ، والله سبحانه يقول : « إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ » .

التاسعة - وأختلف العلماء فى التحليل ؛ فكان ابن المسيب لا يحلل أحدا من عرض ولا مال . وكان سليمان بن يسار ومحمد بن سيرين يحلان من العرض والمال . ورأى مالك التحليل من المال دون العرض . روى ابن القاسم وأبو وهب عن مالك وسئل عن قول سعيد بن المسيب « لا أحلله أخذا » فقال : ذلك يختلف ؛ قلت له يا أبا عبد الله ، الرجل يسلف الرجل فيهلك ولا يؤاء له ؟ قال : أرى أن يحلله وهو أفضل عندي ؛ فان الله تعالى يقول « الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ » . فقيل له : الرجل يظلم الرجل ؟

فقال : لا أرى ذلك ، هو عندي مخالف لا أول ، يقول الله تعالى « إنما السبيل على الذين يظلمون الناس » ويقول تعالى « ما على المحسين من سبيل » فلا أرى أن يجعله من ظلمه في حل . قال ابن العربي : فصار في المسئلة ثلاثة أقوال : أحدها لا يحلله بحال ؛ قاله سعيد ابن المسيب . الثاني — يحلله ؛ قاله محمد بن سيرين . الثالث — إن كان مالا حله وإن كان ظلما لم يحلله ؛ وهو قول مالك . وجه الأول ألا يحل ما حرم الله ؛ فيكون كالتبديل لحكم الله . وجه الثاني أنه حقه فله أن يسقط كما يسقط دمه وعرضه . وجه الثالث الذي اختاره مالك هو أن الرجل إذا غلب على أداء حقه فمن الرفق به أن يتحلله ، وإن كان ظلما فمن الحق ألا تركه لتلا تفر الظلمة ويسترسوا في أفعالهم القبيحة . وفي صحيح مسلم حديث أبي اليسر الطويل وفيه أنه قال لعريمه : أخرج إلى ، فقد علمت أين أنت ؛ فخرج ؛ فقال : ما حملك على أن آخبت مني ؟ قال : أنا والله أحدثك ثم لا أكذبك ، خشيت والله أن أحدثك فأكذبك ، وإن أعيدك فأخلفك ، وكنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكنت والله مفسرا . قال قلت : آله ؟ قال آله ؛ قال : فأتى بصحيفة فمعاها فقال : إن وجدت قضاء فأقض ، وإلا فانت في حل . وذكر الحديث . قال ابن العربي : وهذا في الحق الذي يرجي له الأداء لسلامة النعمة ورجاء التمتع ، فكيف بالميت الذي لا محالة له ولا ذمة معه .

العائشة — قال بعض العلماء : إن من ظلم وأخذ له مال فإنما له ثواب ما احتبس عنه إلى موته ، ثم يرجع الثواب إلى ورثته ، ثم كذلك إلى آخرهم ؛ لأن المال يصير بعده للوارث . قال أبو جعفر الداودي المالكي : هذا صحيح في النظر ؛ وعلى هذا القول إن مات الظالم قبل من ظلمه ولم يترك شيئا أو ترك ما لم يعلم وارثه فيه بظلم لم تنتقل تباعة المظلوم إلى ورثة الظالم ؛ لأنه لم يبق للظالم ما يستوجبه ورثة المظلوم .

(١) في بعض الأصول : « ويسترون » وفي بعض الآخر : « ويسترون » . (٢) قال النووي : « الأول بعبارة معدودة على الاستفهام ، والثاني بلا ، والهاء فيها مكسورة . قال القاضي : وروينا بفتحها ط ، وأكثر أهل العربية لا يميزون إلا الكبير » . (٣) في ابن العربي : « التحلل » وقد كتب على طبع نسخة من الأصل بخط النسخ : « يقال محل أي احتال فهو متحل قال الجوهري » .

الحادية عشرة - قوله تعالى : (وَلَمَّا صَبَرَ وَغَفَرَ) أى صبر على الأذى و « غفر » أى ترك الانتصار لوجه الله تعالى ؛ وهذا فيمن ظلمه مسلم . ويحكى أن رجلا سب رجلا في مجلس الحسن رحمه الله فكان المسبوب يكظم ويعرق فيمسح العرق ، ثم قام فتلا هذه الآية ؛ فقال الحسن : عفلها والله ! وفهمها إذ ضيعها الجاهلون . وبالجمللة العفو مندوب إليه ، ثم قد ينعكس الأمر في بعض الأحوال فيرجع ترك العفو مندوبا إليه كما تقدم ؛ وذلك إذا احتج إلى كنف زيادة البغي وقطع مادة الأذى ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل عليه ، وهو أن زينب أسمعت عائشة رضى الله عنهما بحضرته فكان ينهاها فلا تنتهى ؛ فقال لعائشة : « دونك فانتصرى » أخرجه مسلم في صحيحه بمعناه . وقيل : « صبر » عن المعاصى وستر على المساوى . (إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ) أى من عزائم الله التى أمر بها . وقيل من عزائم الصواب التى وفق لها . وذكر الكلبي والفراء أن هذه الآية نزلت في أبى بكر الصديق رضى الله عنه مع ثلاث آيات قبلها ، وقد شتمه بعض الأنصار فردّ عليه ثم أمسك . وهى المدينيات من هذه السورة . وقيل : هذه الآيات في المشركين ، وكان هذا في ابتداء الإسلام قبل الأمر بالقتال ثم نسختها آية القتال ؛ وهو قول ابن زيد ، وقد تقدم . وفى تفسير ابن عباس « وَلَمَّا أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ » يريد حمزة بن عبد المطلب وعبيدة وعلياً وجميع المهاجرين رضوان الله عليهم . (فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ) يريد حمزة بن عبد المطلب وعبيدة وعلياً رضوان الله عليهم أجمعين . (إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ) يريد عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وأبا جهل والأسود ، وكل من قاتل من المشركين يوم بدر . (وَيَبْقَوْنَ فِي الْأَرْضِ) يريد بالظلم والكفر . (أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) يريد وجيع . (وَلَمَّا صَبَرَ وَغَفَرَ) يريد أبابكر وعمر وأبا عبيدة بن الجراح ومُصعب بن عمير وجميع أهل بدر رضوان الله عليهم أجمعين . (إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ) حيث قبلوا الفداء وصبروا على الأذى .

قوله تعالى : وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مَنْ يَعْصِيهِ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ) أى يخذله (فَمَا لَهُ مِنْ وَائٍ مِنْ بَعْدِهِ) هذا فيمن أعرض عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما دعاه إليه من الإيمان بالله والمودة في القربى ، ولم يصدق في البعث وأن منافع الدنيا قليل ، أى من أضله الله عن هذه الأشياء فلا يهديه هاد .
قوله تعالى : (وَتَرَى الظَّالِمِينَ) أى الكافرين . (لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ) يعنى جهنم .
وقيل رأوا العذاب عند الموت . (يَقُولُونَ هَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ) يطلبون أن يردوا إلى الدنيا ليعملوا بطاعة الله فلا يجابون إلى ذلك .

قوله تعالى : وَتَرَى الظَّالِمِينَ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَاشِعِينَ مِنَ الذَّلِيلِ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ ﴿٥٥﴾
قوله تعالى : (وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا) أى على النار لأنها عذابهم ، فكفى عن العذاب المذكور بحرف التانيث ، لأن ذلك العذاب هو النار ، وإن شئت جهنم ، ولو راعى اللفظ لقال عليه . ثم قيل : هم المشركون جميعا يعرضون على جهنم عند انطلاقهم إليها ، قاله الأكثرون .
وقيل : آل فرعون خصوصا ، تُحبس أرواحهم في أجواف طير سود تغدو على جهنم وتروح ، فهو عرضهم عليها ، قاله ابن مسعود . وقيل : إنهم عامة المشركين ، تعرض عليهم ذنوبهم في قبورهم ، ويعرضون على العذاب في قبورهم ، وهذا معنى قول أبى الجحاج . (خَاشِعِينَ مِنَ الذَّلِيلِ) ذهب بعض القراء إلى الوقف على « خاشعين » . وقوله : « مِنَ الذَّلِيلِ » متعلق بـ « يَنْظُرُونَ » . وقيل : متعلق بـ « خاشعين » . والخشوع الانكسار والتواضع . ومعنى (يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ) أى لا يرفعون أبصارهم للنظر رفعا تاما ، لأنهم ناكسوا الرؤوس .
والعرب نصف الذليل بغض الطرف ، كما يستعملون في ضده حديد النظر إذا لم يتهم بريئة فيكون عليه منها غضاضة . وقال مجاهد : « مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ » أى ذليل ، قال : وإنما ينظرون بقلوبهم لأنهم يحشرون عيبا ، وهين القلب طرف خفي . وقال قتادة والسدي والقرطبي وسعيد بن جبير : يسافرون النظر من شدة الخوف . وقيل : المعنى ينظرون من

من ضعيفة النظر . وقال يوس : « من » بمعنى الباء ؛ أى ينظرون بطرف خفى ، أى
 ضعيف من الذل والخوف ، ونحوه عن الأخفش . وقال ابن عباس : بطرف ذابل ذليل .
 وقيل : أى يقزعون أن ينظروا إليها بجميع أبصارهم لما يرون من أصناف العذاب . (وقال
 الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أى يقول للمؤمنون
 فى الجنة لما عاينوا ما حل بالكفار إن الخسران فى الحقيقة ما صار إليه هؤلاء ، فانهم خسروا
 أنفسهم لأنهم فى العذاب المخلد ، وخسروا أهليهم لأن الأهل إن كانوا فى النار فلا انتفاع
 بهم ، وإن كانوا فى الجنة فقد حيل بينه وبينهم . وقيل : خسران الأهل بأنهم لو آمنوا لكان
 لهم أهل فى الجنة من الحور العين . وفى سنن ابن ماجه عن أبى هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : « ما منكم من أحد إلا له متزلان متزل فى الجنة ومتزل فى النار فإذا
 مات فدخل النار ورث أهل الجنة منزله فذلك قوله تعالى « أولئك هم الوارثون » . وقد
 تقدم . وفى مسند الترمذى عن أبى أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من
 أحد يدخله الله الجنة إلا زوجة اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين وسبعين من ميراثه
 من أهل النار وما منهن واحدة إلا ولها قبل شئى وله ذكر لا يتنى » . قال هشام
 ابن خالد : « من ميراثه من أهل النار » يعنى رجلا أدخلوا النار فورث أهل الجنة ناسم
 كما ورثت امرأة فرعون . (ألا إن الظالمين فى عذاب مُقيم) أى دائم لا ينقطع . ثم يجوز
 أن يكون هذا من قول المؤمنين ، ويجوز أن يكون ابتداء من الله تعالى .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ
 يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ (١٦)

قوله تعالى : (وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ) أى أحوانا ونصراء (يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ)
 أى من عذابه (وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ) أى طريق يصل به إلى الحق فى الدنيا
 والجنة فى الآخرة ؛ لأنه قد ضلعت عليه طريق النجاة .

قوله تعالى : ﴿اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنْ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ﴾ (٤٧)

قوله تعالى : ﴿اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ﴾ أى أجيبوه إلى ما دعاكم إليه من الإيمان به والطاعة . استجاب وأجاب بمعنى ؛ وقد تقدم . ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنْ اللَّهِ﴾ يريد يوم القيامة ؛ أى لا يردّه أحد بعد ما حكم الله به وجعله أجلا ووقتا . ﴿مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ﴾ أى من ملجأ ينجيكم من العذاب . ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ﴾ أى من ناصر ينصركم ؛ قاله مجاهد . وقيل : النكير بمعنى المنكر ؛ كالأليم بمعنى المؤلم ؛ أى لا تجدون يومئذ منكرا لما ينزل بكم من العذاب ؛ حكاه ابن أبى حاتم ، وقاله الكلبي . الزجاج : معناه أنهم لا يقدرّون أن ينكروا الذنوب التي يوقفون عليها . وقيل : « من نكير » أى إنكار ما ينزل بكم من العذاب ؛ والنكير والإنكار تغيير المنكر .

قوله تعالى : ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقَدْ أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فََرِحَ بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ﴾ (٤٨)

قوله تعالى : ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا﴾ أى عن الإيمان ﴿فَقَدْ أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ أى حافظا لأعمالهم حتى تحاسبهم عليها . وقيل : موكلا بهم لا تفارقهم دون أن يؤمنوا ؛ أى ليس لك إكراههم على الإيمان . ﴿إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ وقيل : نسخ هذا بآية القتال . ﴿وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ الكافر . ﴿مِنَّا رَحْمَةً﴾ رضاء وصحة . ﴿فَرِحَ بِهَا﴾ بطربها . ﴿وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ بلاء وشدة . ﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ﴾ أى لما تقدم من النعمة فيعتمد المصائب وينسى النعم .

قوله تعالى : **لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِحَقِّ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ ۖ أَوْ يَزْوَجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۝**

قوله تعالى : **(لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِحَقِّ مَا يَشَاءُ)** فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)** ابتداء وخبر . **(بِحَقِّ مَا يَشَاءُ)** من الخلق . **(يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ)** قال أبو عبيدة وأبو مالك ومجاهد والحسن والضحاك : يهب لمن يشاء إناثا لا ذكور معهم ، ويهب لمن يشاء ذكورا لا إناث معهم ، وأدخل الألف واللام على الذكور دون الإناث لأنهم أشرف فيزعم بسمه التعريف . وقال واثلة بن الأسقع : إن من يمن المرأة بتكبرها بالأنثى قبل الذكر ، وذلك أن الله تعالى قال : **« يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن يشاء الذكور »** فبدأ بالإناث **« أَوْ يَزْوَجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثًا »** قال مجاهد : هو أن تلد المرأة غلاما ثم تلد جارية ، ثم تلد غلاما ثم تلد جارية . وقال محمد بن الحنفية : هو أن تلد توءمًا ، غلاما وجارية ، أو يزوجهم ذكرا وإناثا . قال القتيبي : التزويج ما هنا هو الجمع بين البنين والبنات ، تقول العرب : **زُوجْتُ إِبِلًا إِذَا جُمِعَتْ بَيْنَ الْكِبَارِ وَالصَّغَارِ** . **(وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا)** أي لا يولد له ، يقال : رجل عقيم ، وامرأة عقيم ، وعقمت المرأة تعقم عقيمًا ، مثل حميد بن محمد . وعقمت بعقم ، مثل عظم بعظم . وأصله القطع ، ومنه الملك العقيم ، أي قطع فيه الأرحام بالقتل والعقوق خوفا على الملك . ويرى عقيم ، أي لا تلحق صحابا ولا شجرا . ويوم القيامة يوم عقيم ، لأنه لا يوم بعده ، ويقال : نساء عقم وعقم ، قال الشاعر :

عقيم النساء فإني عقيم . **ليس للنساء مثله عقيم**

(١) في نساء العرب : « قال أبو دعلج بن عبد الله بن الأزرق الهذلي - « رجل هو عقيم » »

وحكى النقاش أن هذه الآية نزلت في الأنبياء خصوصاً وإن عم حكمها . وهب للوط الإناث
ليس معهن ذكر ، وهب لإبراهيم الذكور ليس معهم أنثى ، وهب لإسماعيل وإسحاق
الذكور والإناث ، وجعل عيسى ويحيى عقيمين ؛ ونحوه عن ابن عباس وإسحاق بن بشر .
قال إسحاق : نزلت في الأنبياء ، ثم عمّت . (وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاثًا) يعنى لوطا عليه
السلام ، لم يولد له ذكر وإنما ولد له ابنتان . (وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ) يعنى إبراهيم عليه
السلام لم يولد له أنثى بل ولد له ثمانية ذكور . (أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا) يعنى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، ولد له أربعة بنين وأربع بنات . (وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا) يعنى يحيى بن
زكريا عليهما السلام ؛ لم يذكرا عيسى . ابن العربى : قال علماؤنا « يهب لمن يشاء إناثا »
يعنى لوطا كان له بنات ولم يكن له أب . « ويهب لمن يشاء الذكور » يعنى إبراهيم ، كان له بنون
ولم يكن له بنت . وقوله « أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا » يعنى آدم ، كانت حواء تلده له فى كل
بطن توأمين ذكرا وأنثى ، ويزوج الذكر من هذا البطن من الأنثى من البطن الآخر ، حتى
أحكم الله التحريم فى شرع نوح صلى الله عليه وسلم . وكذلك محمد صلى الله عليه وسلم كان له ذكور
وإناث من الأولاد : القاسم والطيب والطاهر وعبد الله وزينب وأم كلثوم ورقية وفاطمة ؛
وكلهم من خديجة رضى الله عنها ، وإبراهيم وهو من مارية القبطية . وكذلك قسم الله الخلق من
لدى آدم إلى زماننا هذا ، إلى أن تقوم الساعة ، على هذا التقدير المحدود بحكمته البالغة ومشيتته
النافذة ؛ ليبقى النسل ، ويتمادى الخلق ، وينفذ الوعد ، ويتحقق الأمر ، وتعمر الدنيا ،
وتأخذ الجنة وجههم كل واحدة ما يملؤها ويبقى . فى الحديث : « إن النار لن تمتلئ حتى يضع
الجبار فيها قدمه ، فنقول قَطِ قَطِ^(٢) . وأما الجنة فيبقى منها فينشئ الله لها خلقا آخر » .

الثانية — قال ابن العربى : إن الله تعالى لعموم قدرته وشديد قوته يخلق الخلق ابتداء
من غير شيء ، وبعضهم لطفه وبالع حكمته يخلق شيئا من شيء لا عن حاجة ؛ فإنه قنوس

(١) القول الأصح أن الذكور ثلاثة : القاسم وعبد الله (ويسمى بالطيب والطاهر) وإبراهيم . راجع شرح
المواهب اللدنية . (٢) قال القسطلانى : « أى بذلها تذييل من يوضع تحت الرجل ، والعرب تضع الأمثال
بالأعضاء . ولا تريد أعابها كقولها للنادم : سقط فى يده » . (٣) قوله : « قط قط » بكسر الطاء وسكونها
فيهما ، ويجوز التنوين مع الكسر والمعنى : حسي حسي قد اكتفيت .

عن الحاجات سلام عن الآفات، كما قال القدوس السلام؛ نخلق آدم من الأرض وخلق حواء من آدم وخلق النشأة من بينهما منهما مرتبا على الوطء كائنا عن الحمل موجودا في الجنين بالوضع؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: "إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أذكرا وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل آثنا"^(١). وكذلك في الصحيح أيضا "إذا علا ماء الرجل ماء المرأة أشبه الولد أعمامه وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل أشبه الولد أخواله".

قلت: هذا معنى حديث عائشة لا لفظه نخرجه مسلم من حديث عمرو بن الزبير عنها أن امرأة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم: هل تغتسل المرأة إذا احتلمت وأبصرت الماء؟ فقال "نعم" فقالت لها عائشة: تربت يداك وأنت؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "دعيها وهل يكون الشبه إلا من قبل ذلك". إذا علا ماء الرجل أشبه الولد أخواله وإذا علا ماء الرجل ماءها أشبه أعمامه". قال علماءنا: فعلى مقتضى هذا الحديث أن العلو يقتضي الشبه؛ وقد جاء في حديث ثوبان نخرجه مسلم أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لليهودي: "ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر، فإذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكرا باذن الله وإذا علا مني المرأة مني الرجل آثنا باذن الله..." الحديث. بفعل في هذا الحديث أيضا العلو يقتضي الذكورة والأنوثة؛ فعلى مقتضى الحديثين يلزم اقتران الشبه للأعمام والذكورة إن علا مني الرجل، وكذلك يلزم إن علا مني المرأة اقتران الشبه للأخوال والأنوثة؛ لأنهما معلولا علّة واحدة، وليس الأمر كذلك بل الوجود بخلاف ذلك؛ لأننا نجد الشبه للأخوال والذكورة والشبه للأعمام والأنوثة فتعين تأويل أحد الحديثين. والذي يتعين تأويله الذي في حديث ثوبان فيقال: إن ذلك العلو معناه سبق الماء إلى الرحم، ووجهه أن العلو لما كان معناه الغلبة من قولهم سابقني فلان فسبقته أي غلبته؛ ومنه قوله تعالى:

(١) روى بالمد وتخفيف النون وبالقصر وتشديد النون. (٢) قوله: «تربت يداك» . معناه:

ما أصبت! وهو في الأصل بمعنى صار في يدك التراب ولا أصبت خيرا أي اقتسرت، لكن لا يريدون به الدعاء على المخاطب، كما يقولون: قاتله الله؛ إلى غير ذلك. وقوله «وأنت» : أي صاحبت لما أصابها من شدة هذا الكلام. وروى بضم الهزرة مع التشديد؛ أي طعنت بالآلة وهي الحربة. قال ابن الأثير: وفيه بعد؛ لأنه لا يلائم لفظ الحديث.

« وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ » أى بمغلوبين قيل عليه : ملا . ويؤيد هذا التأويل قوله فى الحديث :
 « إنا سبق ماء الرجل ماء المرأة أذكرا وإنا سبق ماء المرأة ماء الرجل آتيا » . وقد بنى القاضى
 أبو بكر بن العربى على هذه الأحاديث بناء فقال : إن للماءين أربعة أحوال : الأول أن يخرج
 ماء الرجل أولا ، الثانى أن يخرج ماء المرأة أولا ، الثالث أن يخرج ماء الرجل أولا ويكون
 أكثر ، الرابع أن يخرج ماء المرأة أولا ويكون أكثر . ويتم التقسيم بأن يخرج ماء الرجل أولا
 ثم يخرج ماء المرأة بعده ويكون أكثر أو بالعكس ، فإذا خرج ماء الرجل أولا وكان أكثر جاء
 الولد ذكرا بحكم السبق وأشبه الولد أعمامه بحكم الكثرة . وإن خرج ماء المرأة أولا وكان أكثر
 جاء الولد أنثى بحكم السبق وأشبه أخواله بحكم الغلبة . وإن خرج ماء الرجل أولا لكن لما
 نرج ماء المرأة بعده كان أكثر كان الولد ذكرا بحكم السبق وأشبه أخواله بحكم غلبة ماء المرأة .
 وإن سبق ماء المرأة لكن لما خرج ماء الرجل كان أعلى من ماء المرأة كان الولد أنثى بحكم سبق
 ماء المرأة وأشبه أعمامه بحكم غلبة ماء الرجل . قال : وبانتظام هذه الأقسام يستتب الكلام
 ويرتفع التعارض عن الأحاديث ، فسبحان الخالق العليم .

الثالثة - قال علماءنا : كانت الحلقة منستمرة ذكرا وأنثى إلى أن وقع فى الجاهلية
 الأولى الخنثى فأتى به فريض العرب ومعمرها عامر بن الظرب فلم يدر ما يقول فيه وأرجاهم
 عنه ؛ فلما جئ عليه الليل تنكر موضعه ، وأقضى عليه مضجعه ، وجعل يتقلب ويتقلب ، وتجيء
 به الأفكار وتذهب ، إلى أن أنكرت خادمته حاله فقالت : ما بك ؟ قال لها : سهرت لأمس
 قصدت به فلم أدر ما أقول فيه ؟ فقالت ما هو ؟ قال لها : رجل له ذكر وفرج كيف
 يكون حاله فى الميراث ؟ قالت له الأمة : وزنه من حيث يبول ؛ فعقلها وأصبح فعرضها
 عليهم وانقلبوا بها راضين . وجاء الاسلام على ذلك فلم تنزل إلا فى عهد على رضى الله عنه
 فقضى فيها . وقد روى القرضيون عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس عن النبي صلى الله
 عليه وسلم أنه سئل عن مولود له قبل وذكر من أين يورث ؟ قال : من حيث يبول . وروى

(١) فى ابن العربى : « ومعتدما » . ويقال أنه عاش ثلثة عام .

أنه أتى بخنثى من الأنصار فقال : " وزلوه من أول ما يبول " . وكذا روى محمد بن الحنفية عن علي ، ونحوه عن ابن عباس ، وبه قال ابن المسيب وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد ، وحكاها المرنى عن الشافعي . وقال قوم : لا دلالة في البول ؛ فان خرج البول منهما جميعا قال أبو يوسف : يحكم بالأكثر . وأنكره أبو حنيفة وقال : أتكله ! ولم يجعل أصحاب الشافعي للكثرة حكما . وحكى عن علي والحسن أنهما قالا : تعد أضلاعه ، فان المرأة تزيد على الرجل بضلع واحد . وقد مضى ما للعلماء في هذا في آية المواريث في « النساء » ^(١) مجودا والحمد لله .

الرابعة - قال القاضي أبو بكر بن العربي : وقد أنكر قوم من رءوس العوام وجود الخنثى ، لأن الله تعالى قسم الخلق إلى ذكر وأنثى . قلنا : هذا جهل باللغة ، وغباوة عن مقطع الفصاحة ، وقصور عن معرفة سعة القدرة . أما قدرة الله سبحانه فانه واسع عليم ، وأما ظاهر القرآن فلا ينفي وجود الخنثى ؛ لأن الله تعالى قال : « لله ملك السموات والأرض يخلق ما يشاء » . فهذا عموم مدح فلا يجوز تخصيصه ؛ لأن القدرة تقتضيه . وأما قوله « يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن يشاء الذكور » . أو يزوجهم ذكرا وإناثا ويجعل من يشاء عقيما » فهذا إخبار عن الغالب في الموجودات ، وسكت عن ذكر النادر لدخوله تحت عموم الكلام الأول ، والوجود يشهد له والبيان يكذب منكره ، وقد كان يقرأ معنا برباط أبي سعيد على الإمام الشهيد من بلاد المغرب خنثى ليس له لحية وله ثديان وعنده جارية ؛ فربك أعلم به ، ومع طول الصحبة عفى الحياء عن سؤاله ، وبوقى اليوم لو كاشفته عن حاله .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيُّ حَكِيمٌ ﴿٥٥﴾

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى ﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا ﴾ سبب ذلك أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : ألا تكلم الله وتنظر إليه إن كنت نبياً كما كلمه موسى ونظر إليه ؛ فإننا لن تؤمن لك حتى تفعل ذلك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” إن موسى لن ينظر إليه “ فتزل قوله « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً » ؛ ذكره النقاش والواحدى والثعلبي . ﴿ وَحْيًا ﴾ قال مجاهد : نَفَثٌ يَنْفَثُ فِي قَلْبِهِ فَيَكُونُ إلهاماً ؛ ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : ” إن روح القدس نفث في روعي ^(١) إن نفساً لن تموت حتى تستكمل رزقها وأجلها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب . خذوا ما حلّ ودعوا ما حرم “ . ﴿ أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ كما كلم موسى . ﴿ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا ﴾ كارساله جبريل عليه السلام . وقيل : « إلا وحياً » رؤيا يراها في منامه ؛ قاله محمد بن زهير . « أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ » كما كلم موسى . « أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا » قال زهير هو جبريل عليه السلام . ﴿ فَيُوحِي بِأَذْنِهِ مَا يَشَاءُ ﴾ وهذا الوحي من الرسل خطاب منهم للأنبياء يسمعون له نطقاً ويرونه عياناً . وهكذا كانت حال جبريل عليه السلام إذا نزل بالوحي على النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن عباس : نزل جبريل عليه السلام على كل نبي فلم يره منهم إلا محمد وعيسى وموسى وذكرى عليهم السلام . فأما غيرهم فكان وحياً إلهاماً في المنام . وقيل « إلا وحياً » بارسال جبريل « أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ » كما كلم موسى « أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا » إلى الناس كافة . وقرأ الزهري وشيبة ونافع « أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِي » برفع الفعلين . الباقيون بنصبهما . فالرفع على الاستئناف ؛ أي وهو يرسل . وقيل « يرسل » بالرفع في موضع الحال ؛ والتقدير إلا موحياً أو مرسلًا . ومن نصب عطفيه على محل الوحي ؛ لأن معناه وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا أن يوحى أو يرسل . ويجوز أن يكون النصب على تقدير حذف الجار من أن المضمرة . ويكون في موضع الحال ؛ التقدير أو بأن يرسل رسولاً . ولا يجوز أن يعطف « أَوْ يُرْسِلَ » بالنصب على « أَنْ يَكُلِمَهُ » لفساد المعنى ؛ لأنه يصير : ما كان لبشر أن يرسله أو أن يرسل إليه رسولاً ، وهو قد أرسل الرسل من البشر وأرسل إليهم .

(١) الرزع (بالضم) : القلب والعقل . والرزع (بالفتح) : الفزع .

الثانية - احتج بهذه الآية من رأى فيمن حلف ألا يكلم رجلاً فأرسل إليه رسولاً أنه حانت ؛ لأن المرسل قد نُسِي فيها مَكَلماً للرسل إليه ، إلا أن ينوى الخالف المواجهة بالخطاب . قال ابن المنذر : واختلفوا في الرجل يحلف ألا يكلم فلاناً فكتب إليه كتاباً أو أرسل إليه رسولاً ؛ فقال الثوري : الرسول ليس بكلام . وقال الشافعي : لا يبين أن يحنت . وقال النخعي : والحكم في الكتاب يحنت . وقال مالك : يحنت في الكتاب والرسول . وقال مرة : الرسول أسهل من الكتاب . وقال أبو عبيد : الكلام سوى الخط والإشارة . وقال أبو ثور : لا يحنت في الكتاب . قال ابن المنذر : لا يحنت في الكتاب والرسول . قلت : وهو قول مالك . قال أبو عمر : ومن حلف ألا يكلم رجلاً فسلم عليه عامداً أو ساهياً ، أو سلم على جماعة هو فيهم فقد حنت في ذلك كله عند مالك . وإن أرسل إليه رسولاً أو سلم عليه في الصلاة لم يحنت .

قلت : يحنت في الرسول إلا أن ينوى المشافهة ؛ للآية ، وهو قول مالك وابن الماجشون . وقد مضى في أول « سورة مريم » هذا المعنى عن علمائنا مستوفى ، والحمد لله .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن مِّنْ نَّشَاءِ مِن عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾ صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴿٥٣﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) أى وكالذى أوحينا إلى الأنبياء من قبلك أوحينا إليك (رُوحًا) أى نبوة ؛ قاله ابن عباس . الحسن وقتادة : رحمة من عندنا . السدي : وحياً . الكلبي : كتاباً . الربيع : هو جبريل . الضحاك : هو القرآن . وهو قول

مالك بن دينار . وسماء روحا لأن فيه حياة من موت الجهل . وجعله من أمره بمعنى أنزله كما شاء على من يشاء من النظم المعجز والتأليف المعجب . ويمكن أن يحمل قوله « ويسألونك عن الروح » على القرآن أيضا « قل الروح من أمر ربي » أي يسألونك من أين لك هذا القرآن ، قل إنه من أمر الله أنزله على معجزا ، ذكره القشيري . وكان مالك بن دينار يقول : بأهل القرآن ، ماذا زرع القرآن في قلوبكم ؟ فإن القرآن ربيع القلوب كما أن الغيث ربيع الأرض .

الثانية - قوله تعالى : (مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ) أي لم تكن تعرف الطريق إلى الإيمان . وظاهر هذا يدل على أنه ما كان قبل الإيماء متصفا بالإيمان . قال القشيري : وهو من مجوزات العقول ، والذي صار إليه المعظم أن الله ما بعث نبيا إلا كان مؤمنا به قبل البعثة . وفيه تحكم ، إلا أن يثبت ذلك بتوقيف مقطوع به . قال القاضي أبو الفضل عياض : وأما عصمتهم من هذا الفن قبل النبوة فللناس فيه خلاف ؛ والصواب أنهم معصومون قبل النبوة من الجهل بالله وصفاته والتشكك في شيء من ذلك . وقد تعاضدت الأخبار والآثار عن الأنبياء بتزويدهم عن هذه النقيصة منذ ولدوا ؛ ونشأتهم على التوحيد والإيمان ، بل على إشراق أنوار المعارف ونفحات ألطاف السعادة ، ومن طالع سيرهم منذ صباهم إلى مبعثهم حقق ذلك ؛ كما عرفت من حال موسى وعيسى ويحيى وسليمان وغيرهم عليهم السلام . قال الله تعالى « وآتيناه الحكم صبيا » قال المفسرون : أعطى يحيى العلم بكتاب الله في حال صباه . قال معمر : كان ابن ستين أو ثلاث ؛ فقال له الصبيان : لم لا تلعب ! فقال : أَلِلْعَبُ خُلِقْتُ ! وقيل في قوله « مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ » صدق يحيى بعيسى وهو ابن ثلاث سنين ، فشهد له أنه كلمة الله وروحه . وقيل : صدقه وهو في بطن أمه ؛ فكانت أم يحيى تقول لمريم إني أجد ما في بطني يسجد لما في بطنك تحية له . وقد نص الله على كلام عيسى لأمه عند ولادتها إياه بقوله « لَا تَحْزَنِي » على قراءة من قرأ « مَنْ »

تَحْمَهَا ، وعلى قول من قال إن المنادي عيسى ونص على كلامه في مهده فقال « إني عبد الله
 آتاني الكتاب وجعلني نبياً » . وقال : « فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا » وقد ذكر من
 حكم سليمان وهو صبي يلعب في قصة المرجومة وفي قصة الصبي ما اقتدى به أبوه داود ، وحكى
 الطبري أن عمره كان حين أوتي الملك اثني عشر عاماً ، وكذلك قصة موسى مع فرعون وأخذه بلحيته
 وهو طفل . وقال المفسرون في قوله تعالى « وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ » : أي هديناه
 صغيراً ، قاله مجاهد وغيره . وقال ابن عطاء : اصطفاه قبل ابداء خلقه . وقال بعضهم : لما ولد
 إبراهيم بعث الله إليه ملكاً يأمره عن الله تعالى أن يعرفه بقلبه ويذكره بلسانه فقال : قد
 فعلت ، ولم يقل أفعل ، فذلك رشده . وقيل : إن إلقاء إبراهيم في النار ومحنته كانت وهو
 ابن ست عشرة سنة . وإن ابتلاء إسحاق بالذبح وهو ابن سبع سنين . وإن استدلال إبراهيم
 بالكوكب والقمر والشمس كان وهو ابن خمس عشرة سنة . وقيل : أوحى إلى يوسف وهو
 صبي عند ما هم إخوته بإلقائه في الحب بقوله تعالى : « وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا »
 (الآية) ، إلى غير ذلك من أخبارهم . وقد حكى أهل السير أن آمنة بنت وهب أخبرت أن نبينا
 حمداً صلى الله عليه وسلم ولد حين ولد باسطاً يديه إلى الأرض رافعاً رأسه إلى السماء ، وقال
 في حديثه صلى الله عليه وسلم : « لَمَّا نَشَأْتُ بُغِضْتُ إِلَى الْأَوْثَانِ وَبُغِضَ إِلَيَّ الشَّعْرُ وَلَمْ أَهَمْ
 بِشَيْءٍ مِمَّا كَانَتْ الْجَاهِلِيَّةُ تَفْعَلُهُ إِلَّا مَرَّتَيْنِ فَعَصَمَنِي اللَّهُ مِنْهُمَا ثُمَّ لَمْ أَعُدْ » . ثم يتكلم الأمر
 لهم ، وتترادف نفحات الله تعالى عليهم ، وتشرق أنوار المعارف في قلوبهم حتى يصلوا الغاية
 ويبلغوا باصطفاء الله تعالى لهم بالنبوّة في تحصيل الخصال الشريفة النهاية دون ممارسة
 ولا رياضة . قال الله تعالى : « وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا » . قال القاضي :
 ولم ينقل أحد من أهل الأخبار أن أحداً نبياً وأصطفى من عرف بكفر وإشراك قبل ذلك .
 ومستند هذا الباب النقل . وقد استدل بعضهم بأن القلوب تنفر عن كانت هذه سبيله .

(١) آية ٧٩ سورة الأنبياء . (٢) آية ٥١ سورة الأنبياء . (٣) في الأصول :
 « فَمَنْ تَعَمَّرَ فَمِنْهُمْ رَاجِعٌ جَلِيلٌ » . (٤) آية ١٥ سورة يوسف . (٥) آية ١٤ سورة القصص .

قال القاضي : وأنا أقول إن قريشاً قد رمت نبينا عليه السلام بكل ما أقرته ، وغير كفار الأمم أنبياءها بكل ما أمكنها وأخلفتها ، مما نص الله عليه أو نقله إلينا الرواة ، ولم نجد في شيء من ذلك تعبيراً لواحد منهم برفضه آلهتهم وتقريعه بدمه بترك ما كانت قد جامعهم عليه . ولو كان هذا لكانوا بذلك مبادرين ، وبتلونه في معبوده محتجين ، ولكان تو يخفهم له بنهم عما كان يعبد قبل أنقطع وأقطع في الحجّة من تو يخفهم بنهم من تركه آلهتهم وما كان يعبد آبائهم من قبل ، ففى إطباقهم على الإعراض عنه دليل على أنهم لم يجدوا سبيلاً إليه ، إذ لو كان لنقل وما سكتوا عنه كما لم يسكتوا عن تحويل القبلة وقالوا « مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِ » كما حكاه الله عنهم .

الثالثة - وتكلم العلماء في نبينا صلى الله عليه وسلم ، هل كان متعبداً بدين قبل الوحى أم لا ، فمنهم من منع ذلك مطلقاً وأحاله عقلاً . قالوا : لأنه يبعد أن يكون منبوعاً من عرف نابعا ، وبناؤا هذا على التحسين والتقييح . وقالت فرقة أخرى بالوقف في أمره عليه السلام وترك قطع الحكم عليه بشيء في ذلك ، إذ لم يحل الوجهين منها العقل ولا استبان عندها في أحدهما طريق النقل ، وهذا مذهب أبى المعالى . وقالت فرقة ثالثة : إنه كان متعبدا بشرع من قبله وعاملا به ، ثم اختلف هؤلاء في التعيين ، فذهبت طائفة إلى أنه كان على دين عيسى فإنه ناسخ لجميع الأديان والملل قبلها ، فلا يجوز أن يكون النى على دين منسوخ . وذهبت طائفة إلى أنه كان على دين إبراهيم ، لأنه من ولده وهو أبو الأنبياء . وذهبت طائفة إلى أنه كان على دين موسى ، لأنه أقدم الأديان . وذهبت المعتزلة إلى أنه لا بد أن يكون على دين ولكن عين الدين غير معلومة عندنا . وقد أبطل هذه الأقوال كلها أئمتنا ، إذ هي أقوال متعارضة وليس فيها دلالة قاطعة ، وإن كان العقل يجوز ذلك كله . والذي يقطع به أنه عليه السلام لم يكن منسوباً إلى واحد من الأنبياء نسبة تقضى أن يكون واحداً من أمته ومخاطباً بكل شريعته ، بل شريعته مستقلة بنفسها مفتوحة من عند الله الحاكم جل وعز . وأنه

صلى الله عليه وسلم كان مؤمناً بالله عز وجل ، ولا يحسد لخصم ، ولا أشرك بالله ، ولا زنى ، ولا شرب الخمر ، ولا شهد السامر ولا حضر حلف المطر ولا حلفت المطيين ؛ بل تزعمه الله وصاته عن ذلك . فإن قيل : فقد روى عثمان بن أبي شيبة حديثاً بسنده عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قد كان يشهد مع المشركين مشاهدتهم ، فسمع ملكين خلفه أحدهما يقول لصاحبه : أذهب حتى تقوم خلفه ؛ فقال الآخر : كيف أقوم خلفه وعهده باستلام الأصنام فلم يشهدهم بعد ؟ فالجواب أن هذا حديث أنكره الإمام أحمد بن حنبل جداً وقال : هذا موضوع أو شبيه بالموضوع . وقال الدارقطني : إن عثمان وهم في إسناده ، والحديث بالجملة منكروة بر متفق على إسناده فلا يلتفت إليه ؛ والمعروف عن النبي صلى الله عليه وسلم خلافه عند أهل العلم من قوله : " بُغِضت إلى الأصنام " وقوله في قصة بحيرا حين استحلف النبي صلى الله عليه وسلم باللات والعزى إذ لقيه بالشام في سفره مع عمه أبي طالب وهو صبي ، ورأى فيه علامات النبوة فأخبره بذلك ؛ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تسألني بهما فوالله لما أبغضت شيئا قط بُغِضَهما " فقال له بحيرا : فوالله إلا ما أخبرني عما أمالك عنه ؛ فقال : " سل عما بدا لك " . وكذلك المعروف من سيرته عليه السلام وتوفيق الله إياه له أنه كان قبل نبوته يخالف المشركين في وقوفهم بمزدلفة في الحج ، وكان يقف هو بعرفة ؛ لأنه كان

(١) الموضع الذي يجتمعون للسرفه . (٢) كذا في الأصول . (٣) في الأصول : «المطيب» . قال ابن الأثير : «أصل الحلف المعاقبة والمعاهدة على التعاقد والتساعذ والاتفاق . فسا كان منه في الجاهلية مل العن والقتال بين القبائل والغارات ، فذلك الذي ورد التي منه في الاسلام بقوله صلوات الله عليه : " لا حلف في الاسلام " . وما كان منه في الجاهلية على نصر المظلوم وصلة الأرحام كحلف المطيين وما جرى مجراه فذلك الذي قال فيه الرسول صلى الله عليه وسلم : " وأبما حلف كان في الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة " يريد من المعاقبة على الخير ونصرة الحق ؛ وبذلك يجتمع الحديثان ، وهذا هو الحلف الذي يفتضيه الاسلام . والمنوع منه ما خالف حكم الاسلام » .

و يلاحظ أنه قال صلى الله عليه وسلم : " شهدت ثلاثاً مع عموئى حلف المطيين " . اجتمع بنو هاشم وبنو زمرة وبنو عبد مناف وبنو عبد المطلب في دار عبد الله بن جهم في جفة وغسوا أيديهم فيه وتحالفوا على التناصر والأخذ من المظلوم للظالم ؛ فسروا المطيين . وقال عليه السلام : " شهدت في دار عبد الله بن جهمان حلفاً لو دعت إلى مثله في الاسلام لأجبت " قال ابن الأثير : «بني حلف الفضول» (راجع نهاية ابن الأثير مادة حلف . طيب . فضل) .

موقف إبراهيم عليه السلام . فإن قيل : فقد قال الله تعالى : « قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ » وقال :
 « أَنْ اتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ » وقال « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ » الآية . وهذا يقتضى أن يكون
 متعبداً بشرع . فالجواب أن ذلك فيما لا يختلف فيه الشرائع من التوحيد وإقامة الدين ؛
 على ما تقدم بيانه في غير موضع وفي هذه السورة عند قوله « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ »
 والحمد لله .

الرابعة — إذا تقرّر هذا فأعلم أن العلماء اختلفوا في تأويل قوله تعالى : « مَا كُنْتُ
 تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ » . فقال جماعة : معنى الإيمان في هذه الآية شرائع الإيمان ومعامله ؛
 ذكره الثعلبي . وقيل : تفاصيل هذا الشرع ؛ أى كنت غافلاً عن هذه التفاصيل . ويجوز
 إطلاق لفظ الإيمان على تفاصيل الشرع ؛ ذكره القشيري : وقيل : ما كنت تدري قبل
 الوحي أن تقرأ القرآن ، ولا كيف تدعو الخلق إلى الإيمان ؛ ونحوه عن أبي العالية . وقال
 بكر القاضي : ولا الإيمان الذى هو الفرائض والأحكام . قال : وكان قبل مؤمننا بتوحيده
 ثم نزلت الفرائض التى لم يكن يدريها قبل ؛ فزاد بالتكليف إيماناً . وهذه الأقوال الأربعة
 متقاربة . وقال ابن خزيمة : عني بالإيمان الصلاة ؛ لقوله تعالى « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ »
 أى صلاتكم إلى بيت المقدس ؛ فيكون اللفظ عاماً والمراد الخصوص . وقال الحسين بن
 الفضل : أى ما كنت تدري ما الكتاب ولا أهل الإيمان . وهو من باب حذف المضاف ؛
 أى من الذى يؤمن ؟ أبو طالب أو العباس أو غيرهما . وقيل : ما كنت تدري شيئاً إذ كنت
 فى المهد وقبل البلوغ . وحكى الماوردي نحوه عن علي بن عيسى قال : ما كنت تدري
 ما الكتاب لولا الرسالة ، ولا الإيمان لولا البلوغ . وقيل : ما كنت تدري ما الكتاب لولا
 إنعامنا عليك ، ولا الإيمان لولا هدايتنا لك ؛ وهو محتمل . وفى هذا الإيمان وجهان : أحدهما
 أنه الإيمان بالله ، وهذا يعرفه بعد بلوغه وقبل نبوته . والثانى — أنه دين الإسلام ، وهذا
 لا يعرفه إلا بعد النبوة .

قلت : إله صلى الله عليه وسلم كان مؤمنا بالله عز وجل من حين نشأ إلى حين بلوغه ؛
على ما تقدم . وقيل : « ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان » أي كنت من قوم أميين
لا يعرفون الكتاب ولا الإيمان ، حتى تكون قد أخذت ما جئتهم به عن من كان يعلم ذلك منهم ؛
وهو كقوله تعالى : « وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُّهُ يَمِينُكَ إِذَا لَا رَتَابَ الْمُبْطِلُونَ » .
(١)
روى معناه عن ابن عباس رضي الله عنهما . « وَإِنْ جَعَلْنَاهُ » قال ابن عباس والضحاك :
يعني الإيمان . السُّدَى : القرآن . وقيل الوحي . أي جعلنا هذا الوحي « نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ
نَشَاءُ » أي من نختاره للنبوّة ؛ كقوله تعالى : « يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ » . (٢)
ووجد الكفاية لأن
الفعل في كثرة أسمائه بمنزلة الفعل في الاسم الواحد ؛ ألا ترى أنك تقول : إقبالك وإدبارك
يعجبني ؛ فتوحد ، وهما اثنان . « وَإِنَّكَ لَتَهْدِي » أي تدعو وترشد « إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »
دين قويم لا اعوجاج فيه . وقال علي : إلى كتاب مستقيم . وقرأ عاصم الجحدري وحوشب
« وَإِنَّكَ لَتَهْدِي » غير مُسَمَّى الفاعل ؛ أي لَتُدْعَى . الباقون « لتهدي » مسمى الفاعل .
وفي قراءة أبي « وَإِنَّكَ لَتَدْعُو » . قال النحاس : وهذا لا يقرأ به ؛ لأنه مخالف للسواد ،
وإنما يحمل ما كان مثله على أنه من قائله على جهة التفسير ؛ كما قال « وَإِنَّكَ لَتَهْدِي »
أي لتدعو . وروى معمر عن قتادة في قوله تعالى « وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » قال :
« وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ » . « صِرَاطِ اللَّهِ » بدل من الأول بدل المعرفة من النكرة . قال علي :
هو القرآن . وقيل الإسلام . ورواه النّوّاس بن سمعان عن النبي صلى الله عليه وسلم .
« الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » ملكا وعيدا وخلقاً . « أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ »
وعيد بالبعث والجزاء . قال سهل بن أبي الجعد : احترق مصحف فلم يبق إلا قوله « أَلَا إِلَى
اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ » وغرق مصحف فأبقى كله إلا قوله « أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ » .
والحمد لله وحده .

سورة الزخرف

مكية بإجماع ، وقال مقاتل : إلا قوله « وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلَنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا » .
وهي تسع وثمانون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : حم ﴿١﴾ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا
عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ﴿ حم ، والكتاب المبين ﴾ تقدم الكلام فيه . وقيل : « حم » قسم .
« والكتاب المبين » قسم ثان ؛ والله أن يقسم بما شاء . والجواب « إنا جعلناه » . وقال
ابن الأنباري : من جعل جواب « والكتاب » « حم » — كما تقول نزل والله وجب والله —
وقف على « الكتاب المبين » . ومن جعل جواب القسم « إنا جعلناه » لم يقف على « الكتاب
المبين » . ومعنى « جعلناه » أى سميناه ووصفناه ؛ ولذلك تعدى إلى مفعولين ؛ كقوله تعالى :
« مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَعِيرَةٍ » (٣) . وقال السدي : أى أنزلناه قرآنا . مجاهد : قلناه . الزجاج
وسفيان الثوري : بيناه . ﴿ عَرَبِيًّا ﴾ أى أنزلناه بلسان العرب ؛ لأن كل نبي أنزل كتابه
بلسان قومه ؛ قاله سفيان الثوري وغيره . وقال مقاتل : لأن لسان أهل السماء عربى .
وقيل : المراد بالكتاب جميع الكتب المنزلة على الأنبياء ؛ لأن الكتاب اسم جنس فكأنه أقسم
بجميع ما أنزل من الكتب أنه جعل القرآن عربيا . والكتابة فى قوله « جعلناه » ترجع إلى
القرآن وإن لم يحمله ذكر فى هذه السورة ؛ كقوله تعالى : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ » .
﴿ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ أى تفهمون أحكامه ومعانيه . فعلى هذا القول يكون خاصا للعرب دون
العجم ؛ قاله ابن عيسى . وقال ابن زيد : المعنى لعلكم تتفكرون ؛ فعلى هذا يكون خطابا عاما
للعرب والعجم . ونعت الكتاب بالمبين لأن الله بين فيه أحكامه وفرائضه ؛ على ما تقدم
فى غير موضع .

(١) آية ٢٥ (٢) راجع ج ١٥ ص ٢٨٩ (٣) آية ١٠٣ سورة المائدة .

قوله تعالى : وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ ﴿٢﴾

قوله تعالى : (وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ) يعني القرآن في اللوح المحفوظ (لَدَيْنَا) عندنا (لَعَلِّيَّ حَكِيمٌ) أي رفيع محكم لا يوجد فيه اختلاف ولا تناقض؛ قال الله تعالى : «إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ. فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ» وقال تعالى : «بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ. فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ». وقال ابن جريج : المراد بقوله تعالى «وَإِنَّهُ» أي أعمال الخلق من إيمان وكفر وطاعة ومعصية . «لَعَلِّيَّ» أي رفيع عن أن ينال فيقتل . «حَكِيمٌ» أي محفوظ من نقص أو تغير . وقال ابن عباس : أول ما خلق الله القلم فأمره أن يكتب ما يريد أن يخلق؛ فالتكاتب عنده ، ثم قرأ «وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّيَّ حَكِيمٌ» . وكسر الهمزة من «أم الكتاب» حمزة والكسائي . وضم الباقون ، وقد تقدم ^(١) .

قوله تعالى : أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ ﴿٣﴾

قوله تعالى : (أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا) يعني : القرآن ؛ عن الضحك وغيره . وقيل : المراد بالذكر العذاب ؛ أي أفنضرب عنكم العذاب ولا نعاقبكم على إسرافكم وكفركم؛ قاله مجاهد وأبو صالح والسدي ، ورواه العوفي عن ابن عباس . وقال ابن عباس : المعنى أخصيتم أن نصفح عنكم العذاب ولما فعلوا ما أمرتم به . وعنه أيضا أن المعنى أتكذبون بالقرآن ولا تعاقبون . وقال السدي أيضا : المعنى أفنترككم مَسْدًى فلا نأمركم ولا ننهيكم . وقال قتادة : المعنى أفتمللكم ولا نأمركم ولا ننهيكم . وعنه أيضا : أفتمسك عن إنزال القرآن من قبل أنكم لا تؤمنون به فلا نزلناه عليكم . وقاله ابن زيد . قال قتادة : والله لو كان هذا القرآن رفع حين رددته أوائل هذه الأمة لهلكوا ، ولكن الله رددته وكرره عليهم برحمته . وقال الكسائي : أفنطوى عنكم الذكر طيًّا فلا توعظون ولا تؤمرون . وقيل : الذكر التذكير ؛ فكانه قال أترك تذكيركم لأن كنتم قوما مسرفين ؛ في قراءة من فتح . ومن كسر جعلها للشرط

وما قبلها جوابا لها ؛ لأنها لم تعمل في اللفظ . ونظيره « وَذُرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ »^(١)
وقيل : الجواب محذوف دل عليه ما تقدم ؛ كما تقول : أنت ظالم إن فعلت . ومعنى الكسر
عند الزجاج الحال ؛ لأن في الكلام معنى التقرير والتوبيخ . ومعنى (صَفْحًا) إضرابا ؛
يقال : صفحت من فلان إذا أعرضت عن ذنبه . وقد ضربت عنه صفحا إذا أعرضت
عنه وتركته . والأصل فيه صفحة العنق ؛ يقال : أعرضت عنه أى وليته صفحة عني .
قال الشاعر^(٢) :

صَفْحًا مَا تَلْفَاكَ إِلَّا بِحِيلَةٍ * فَمَنْ مَلَّ مِنْهَا ذَلِكَ الْوَصْلَ مَلَّتِ

وانتصب « صَفْحًا » على المصدر لأن معنى « أَفْضَرِب » أَفْضَرِبُ . وقيل : التقدير أَفْضَرِبُ
عنكم الذكر صالحين ، كما يقال : جاء فلان مشيا . ومعنى (مُسِيرِينَ) مشركين . واختار أبو عبيدة
الفتح في « أن » وهى قراءة ابن كثير وأبى عمرو وعاصم وابن عامر ، قال : لأن الله تعالى عاتبهم
على ما كان منهم ، وعلمه قبل ذلك من فعلهم .

قوله تعالى : وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ ﴿٦١﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ
نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٢﴾ فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَى
مَثَلُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٣﴾

قوله تعالى : (وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ) « كم » هنا خبرية والمراد بها الكثير ؛ والمعنى
ما أكثر ما أرسلنا من الأنبياء . كما قال « كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ » أى ما أكثر ما تركوا .
(وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ) أى لم يكن يأتيهم نبي (إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) كاستهزاء قومك بك .
يترى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ويسليه . (فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا) أى قوما أشد منهم
قوة . والكناية في « منهم » ترجع إلى المشركين المخاطبين بقوله « أَفْضَرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا »
فكأنى عنهم بعد أن خاطبهم . و« أشد » نصب على الحال . وقيل هو مفعول ؛ أى فقد أهلكنا

أقوى من هؤلاء المشركين في أبدانهم واتباعهم . (وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ) أى عقوبتهم ؛ عن فتادة . وقيل : صفة الأولين ؛ خبرهم بأنهم أهلكوا على كفرهم ؛ حكاة النقاش والمهدوى . والمثل : الوصف والخبر .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ①

قوله تعالى : (وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ) يعنى المشركين . (مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ) فافترؤا له بالخلق والإيجاد ، ثم عبدوا معه غيره جهلا منهم . وقد مضى في غير موضع .

قوله تعالى : الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ②

قوله تعالى : (الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا) وصف نفسه سبحانه بكمال القدرة . وهذا ابتداء إخبار منه عن نفسه ، ولو كان هذا إخبارا عن قول الكفار لقال الذى جعل لنا الأرض . (مَهَادًا) فراشا وبساطا . وقد تقدم . وقرأ الكوفيون « مَهْدًا » (وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا) أى معاش . وقيل طرقا ، لتسلكوا منها إلى حيث أردتم . (لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ) فتستدلون بمقدوراته على قدرته . وقيل « لعلكم تهتدون » فى أسفاركم ؛ قاله ابن عباس . وقيل : لعلكم تعرفون نعمة الله عليكم ؛ قاله سعيد بن جبير . وقيل : تهتدون إلى معاشكم .

قوله تعالى : وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ③

قوله تعالى : (وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ) قال ابن عباس : أى لا كما أنزل على قوم نوح بنير قدر حتى أغرقهم ، بل هو بقدر لا طوفان مفرق ولا قاصر عن الحاجة ، حتى

يكون معاشا لكم ولأنعامكم . (فَأَنْشَرْنَا) أى أحيينا . (به) أى بالماء . (بَلَدَةٌ مَيَّاتٌ) أى مقفرة من النبات . (كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ) أى من قبوركم ؛ لأن من قدر على هذا قدر على ذلك .
 . وقد مضى فى « الأعراف » مجودا . وقرا يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة والكسائى وابن ذكوان عن ابن عامر « يُخْرَجُونَ » بفتح الياء وضم الراء . الباقون على الفعل المجهول .

قوله تعالى : وَالَّذِى خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴿١٢﴾ لِّتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ الَّذِى سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٣﴾ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴿١٤﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَالَّذِى خَلَقَ الْأَزْوَاجَ) أى والله الذى خلق الأزواج . قال سعيد بن جبير : أى الأصناف كلها . وقال الحسن : الشتاء والصيف والليل والنهار والسموات والأرض والشمس والقمر والجنة والنار . وقيل : أزواج الحيوان من ذكر وأنثى ؛ قاله ابن عيسى . وقيل : أراد أزواج النبات ؛ كما قال تعالى : « وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ »^(١) و « مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ »^(٢) . وقيل ما يتقلب فيه الانسان من خير وشر ، وإيمان وكفر ، وفق وضر ، وفقر وغنى ، وصحة وسقم .

قلت : وهذا القول يعم الأقوال كلها ويجمعها بعمومه . (وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ) السفن (وَالْأَنْعَامِ) الإبل (مَا تَرْكَبُونَ) فى البر والبحر . (لِّتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ) ذكر الكناية لأنه رده إلى ما فى قوله « ما تركبون » ؛ قاله أبو عبيد . وقال الفراء : أضاف الظهور إلى واحد لأن المراد به الجنس ، فصار الواحد فى معنى الجمع بمنزلة الجيش والجنده ؛ فلذلك ذكر ، وجمع الظهور ، أى على ظهور هذا الجنس .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٣٠ (٢) آية ٧ سورة ق . (٣) آية ٧ سورة الشعراء .

الثانية - قال سعيد بن جبیر: الأنعام هنا الإبل والبقر. وقال أبو معاذ: الإبل وحدها، وهو الصحيح لقوله عليه السلام: "بينما رجلٌ راكب بقرة إذ قالت له لم أخلق لهذا إنما خلقت للحرث" فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "آمنت بذلك أنا وأبو بكر وعمر". وما هما^(١) في القوم. وقد مضى هذا في أول سورة «النحل» مستوفى والحمد لله.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿لَتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ﴾ يعني به الإبل خاصة بدليل ما ذكرنا، ولأن الفلك إنما تركب بطونها، ولكنه ذكرها جميعا في أول الآية وعطف آخرها على أحدهما. ويحتمل أن يجعل ظاهرهما باطنهما؛ لأن المراء غمره وستره وباطنهما ظاهرا؛ لأنه أنكشف للظاهرين وظهر للبصرين.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَذَكَّرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾ أي ركبتم عليه. وذكر النعمة هو الحمد لله على تسخير ذلك لنا في البر والبحر. ﴿وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا﴾ أي ذلل لنا هذا المركب. وفي قراءة علي بن أبي طالب «سبحان من سخر لنا هذا». ﴿وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ أي مطبقين؛ في قول ابن عباس والكلبي. وقال الأخفش وأبو عبيدة: «مقرنين» ضابطين. وقيل: مماثلين في الأيد والقوة؛ من قولهم: هو قرن فلان إذا كان مثله في القوة. ويقال: فلان مقرن لفلان أي ضابط له. وأقرنت كذا أي أطقته. وأقرن له أي أطاقه وقوى عليه؛ كأنه صار له قرنا. قال الله تعالى: «وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ» أي مطبقين. وأنشد قطرب قول عمرو بن معديكرب:

لقد علم القبائل ما عقبل * لنا في النابتات بمقرنيننا
وقال آخر:

ركبتم صعبتي أشرا وحيفا * ولستم للصعاب بمقرنيننا

والمقرن أيضا: الذي غلبته ضيعته؛ يكون له إبل أو غنم ولا معين له عليها، أو يكون يسقى إبله ولا ذائد له يذودها. قال ابن السكيت: وفي أصله قولان: أحدهما - أنه مأخوذ من الإفران؛ يقال: أقرن يقرن إفرانا إذا أطاق. وأقرنت كذا إذا أطقته وحكته؛ كأنه جعله

(١) أي أبو بكر وعمر لم يكونا حاضرين. (٢) راجع ج ١٠ ص ٧٢

في قرن — وهو الحبل — فأوثقه به وشده . والثاني — أنه مأخوذ من المقارنة وهو أن يقرن بعضها ببعض في السير ؛ يقال : قرنت كذا بكنا إذا ربطته به وجعلته قرينه .

الخامسة — علمنا الله سبحانه ما تقول إذا ركبنا الدواب ، وعرفنا في آية أخرى على لسان نوح عليه السلام ما تقول إذا ركبنا السفن ؛ وهي قوله تعالى : « وقال أركبوا فيها بِسْمِ اللَّهِ تَجْرِيهَا وَمُرسَاها إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ » فكم من راكب دابة عثرت به أو شمت أو تقحمت أو طاح من ظهرها فهلك . وكم من راكبين في سفينة أنكسرت بهم ففريقوا . فلما كان الركوب مباشرة أمر محذور واتصالا بأسباب من أسباب التلف أمر إلا ينسئ عند اتصاله به يومه ، وأنه هالك لا محالة فتنقلب إلى الله عز وجل غير منقلت من قضائه . ولا يدع ذكر ذلك بقلبه ولسانه حتى يكون مستعدا للقاء الله بإصلاحه من نفسه . والحذر من أن يكون ركوبه ذلك من أسباب موته في علم الله وهو غافل عنه . حكى سليمان بن يسار أن قوما كانوا في سفر فكانوا إذا ركبوا قالوا : « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مُقِرِّين » وكان فيهم رجل على ناقه له رازم — وهي التي لا تتحرك هزالا — فقال : أما أنا فإني لهذه لمقرن ، قال : فقمصت به فدفقت عنقه . وروى أن أعرابيا ركب فعودا له وقل إني لمقرن له فركضت به القعود حتى صرعه فاندقت عنقه . ذكر الأول المأوردى والثاني ابن العربي . قال : وما ينبغي لعبد أن يدع قول هذا وأيس بواجب ذكره باللسان ؛ فيقول متى ركب وخاصة في السفر إذا تذكر : « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مُقِرِّين . وإنا إلى ربنا لمنتقلبون » اللهم أنت الصاحب في السفر ، والخليفة في الأهل والمال ، اللهم إني أعوذ بك من وَعْثاء السفر ، وكآبة المنقلب ، والجور بعد الكور ، وسوء المنظر في الأهل والمال ؛ يعني بـ « بالجور بعد الكور » تشتت أمر الرجل بعد اجتماعه . وقال عمرو بن دينار : ركب مع أبي جعفر إلى أرض له نحو حائط يقال لها مدركة ، فركب

(١) آية ٤١ سورة هود . (٢) نفع القرم براكه ألقاه على وجهه . (٣) في الأصول : « نهلك » . (٤) وجد على هامش نسخة من الأصل بخط ناسخه : « الرازم من الإبل : الثابت على الأرض الذي لا يقوم من الهزال . وقد رُزمت الناقة رُزْمَ وِرْزَمٍ وِرْزُومًا وِرْزُومًا قامت من الإعياء والهزال فلم تتحرك فهي رازم . قاله الجوهري في الصحاح » . (٥) هذه عبارة ابن العربي والأصول : ويلاحظ أن القعود مذكور .

على جمل صعب فقلت له : أبا جعفر ! أما تخاف أن يصرعك ؟ فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " على منام كل بعير شيطان إذا ركبنوها فاذكروا اسم الله كما أمركم ثم آمنوها لأنفسكم فإنما يحمل الله " . وقال علي بن ربيعة : شهدت علي بن أبي طالب ركب دابة يوما فلما وضع رجله في الركاب قال : بسم الله ، فلما استوى على الدابة قال الحمد لله ، ثم قال « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين . وإنا إلى ربنا لمنقلبون » ثم قال : الحمد لله والله أكبر - ثلاثا - اللهم لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ؛ ثم ضحك فقلت له : ما أضحكك ؟ قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع كما صنعت ، وقال كما قلت ؛ ثم ضحك فقلت له ما يضحكك يا رسول الله ؟ قال : " العبد - أو قال - عجبا لعبد أن يقول اللهم لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت يعلم أنه لا يغفر الذنوب غيره " . خرجه أبو داود الطيالسي في مسنده ، وأبو عبد الله محمد بن خُوَيْرِزَمَنْدَاد في أحكامه . وذكر النعلبي نحوه مختصرا عن علي رضي الله عنه ، ولفظه عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا وضع رجله في الركاب قال : " بسم الله - فإذا استوى قال - الحمد لله على كل حال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون وإذا نزلتم من الفلك والأنعام فقولوا اللهم أنزلنا منزلا مباركا وأنت خير المنزلين " . وروى ابن أبي نجيع عن مجاهد قال : من ركب ولم يقل « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين » قال له الشيطان تنه ؛ فإن لم يحسن قال له تنه ؛ ذكره النحاس . ويستعبد بالله من مقام من يقول لقربائه : تعالوا نتزّه على الخيل أو في بعض الزوارق ؛ فيركبون حاملين مع أنفسهم أواني الخمر والمعارف ، فلا يزالون يستقون حتى تُملّ طلالهم وهم على ظهور الدواب أو في بطون السفن وهي تجري بهم ، لا يذكرون إلا الشيطان ، ولا يمتثلون إلا أوامره . الزنجشيري : ولقد بلغني أن بعض السلاطين ركب وهو يشرب الخمر من بلد إلى بلد بينهما مسيرة شهر ؛ فلم يضع إلا بعد ما أطمأنت به الدابة فلم يشعر بمسيره ولا أحس به ؛ فكم بين فعل أولئك الراكبين وبين ما أمر الله به في هذه الآية ! ؟

(١) الطلاء : ما طبخ من عصير العنب حتى ذهب ثلثاه . وبعض العرب يسمي الخمر الطلاء ؛ يريد بذلك تحسين اسمها .

قوله تعالى : وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ

مُبِينٌ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا ﴾ أى عدلاً ، عن قتادة . يعنى ما عبد من دون الله عز وجل . الزجاج والمبرد : الجزء هاهنا البنات ؛ تعجب المؤمنين من جهلهم إذ اقترؤا بأن خالق السموات والأرض هو الله ثم جعلوا له شريكاً أو ولداً ، ولم يعلموا أن من قدر على خلق السموات والأرض لا يحتاج إلى شيء يعتضد به أو يستأنس به ؛ لأن هذا من صفات النقص . قال الماوردى : والجزء عند أهل العربية البنات ، يقال : قد أجزأت المرأة إذا ولدت البنات ؛ قال الشاعر :

إِنَّ أَجْزَأَ حُرَّةٍ يَوْمًا فَلَا عَجَبٌ * قَدْ بَجَزَى الْحُرَّةُ الْمَذْكَارَ أَحْيَانًا

الزمخشري : ومن يدع التفاسير تفسير الجزء بالإناث ، وأدعاء أن الجزء في لغة العرب اسم للإناث ، وما هو إلا كذب على العرب ووضع مستحدث متحول ، ولم يقنعهم ذلك حتى اشتقوا منه : أجزأت المرأة ، ثم صنعوا بيتاً ، وبيتاً :

* إِنَّ أَجْزَأَ حُرَّةٍ يَوْمًا فَلَا عَجَبٌ *

* رُؤِجَتْهَا مِنْ بَنَاتِ الْأَوْسِ مُحَرَّةٌ ^(١) *

وإنما قوله « وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا » متصل بقوله « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ » أى ولئن سألتهم عن خالق السموات والأرض ليعترفن به ؛ وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عباده جزءاً فوصفوه بصفات المخلوقين . ومعنى « مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا » أن قالوا الملائكة بنات الله ؛ بفعلهم جزءاً له وبعضاً ، كما يكون الولد بضعة من والده وجزءاً له . وقرئ « جُزْءًا » بضمين . ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ ﴾ يعنى الكافر . قال الحسن : يعد المصائب وينسى النعم . « مُبِينٌ » مظهر الكفر .

(١) وتسماه كافى اللسان مادة جراً : • لتوسع اللسان في أبحاثها ذيل •

قوله تعالى : أَمْ آتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ ⑪

قوله تعالى : (أَمْ آتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ) الميم صلة ؛ تقديره آتخذ مما يخلق بنات كما زعمتم أن الملائكة بنات الله ؛ فلفظه لفظ الاستفهام ومعناه التوبيخ . (وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ) أى اختصكم واخلصكم بالبنيين ؛ يقال : أصفيت بهكذا ؛ أى أثرته به . وأصفيت الود أخلصته له . وصافيت ونصافيتا تخالصنا . عجب من إضافتهم إلى الله اختيار البنات مع اختيارهم لأنفسهم البنيين ؛ وهو مقدس عن أن يكون له ولد إن توهم جاهل أنه آتخذ لنفسه ولما فهلا أضاف إليه أرفع الجنسين ! ولم جعل هؤلاء لأنفسهم أشرف الجنسين وله الأخس ؟ وهذا كما قال تعالى : « أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَى . تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَى » .

قوله تعالى : وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ⑫

قوله تعالى : (وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا) أى بأنه ولدت له بنت (ظَلَّ وَجْهُهُ) أى صار وجهه (مُسْوَدًّا) قيل ببطلان مثله الذى ضرب به . وقيل : بما بُشِّر به من الأنثى ؛ دليله فى سورة النحل « وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنثَى » . ومن حالهم أن أحدهم إذا قيل له قد ولدت له أنثى اغتم وأربد وجهه غيظا وتأسفا وهو مملوء من الكرب . وعن بعض العرب أن امرأته وضعت أنثى فهجر البيت الذى فيه المرأة فقالت :

ما لأبى حمزة لا ياتينا . يَظَلُّ فى البيت الذى يَلِينَا ⑬

غضبان ألا نلد البتينا . وإنما تأخذ ما أعطينا

وقرى « مسوداً ، ومسواداً » . وعلى قراءة الجماعة يكون وجهه أغم « ظل » و « مسوداً » خبر « ظل » . ويجوز أن يكون فى « ظل » ضمير عائد على أحد وهو اسمها ، و « وجهه »

(١) آية ٢١ سورة النجم . (٢) راجع ج ٥ ص ٥٥٥ . (٣) فى رواية « حمزة » بالجيم

عند بلوغ الأرب للأكوى : « لآلى الققاء » .

Bibliotheca Alexandrina



0615323